

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ



طوقه

الداء غرقة

خمسة شرطه

خمسة شرطه جزئي

لا

محمد



سوز مشرب و در عزای و احوال کثیر  
 ز غم و احوال اندک صلوات و حضور  
 صلوات بر علی خاتم الانبیا  
 طسینه که طهارت است هر وقت بگذرد  
 این که قیام است اسم اول  
 و در روزی که روزی است که در کتب  
 در غم غمگین و در غم غمگین است  
 تیمم اگر در آب و در آب است  
 خدا را حمد و حضور در آن که در آن است  
 حلال است و در آن که در آن است  
 زنی که در آن که در آن است  
 محمد مصطفی که در آن که در آن است  
 در سوره قرآن قلبیه است در آن که در آن است

صالحه	ارابهیم	استماله	موتی
ناقه	کوساله	زبح	صغری
سلیمان	باقیس	عزروم	یونس
خل	هرهد	حمار	بالمغی

اصحاب هفت  
 قطیر  
 محمد بن عبید  
 دوسی

مکر سنول تو شخص جز جا در که دنیا ده آفانسا سور  
 بولر بیله کیر لر حنه دیر ایر و شور لر نصیه نعه دیر

كتاب شرعة الاسلام تصنيف الامام العالم العلامة ابو الفضل محمد بن  
ابى بكر المفتى البخارى

## فهرست شرعة الاسلام

- فصل** في التخرص على اتباع السنة **فصل** فيما ثبت بالسننة  
من عقايد الاسلام **فصل** في النية في الاعمال كلها **فصل** في فضل  
العلم والتعليم والتعلم **فصل** في فضائل القرآن وفضل من تعلم  
وعلم **فصل** في سنن القراءة **فصل** فيما يستحب رعايته **فصل** في  
آداب كتابة المصحف **فصل** تفضيل سنن الطهارة **فصل** في  
سنن الغسل والنيتم **فصل** في تفضيل سنن الصلوة **فصل**  
في سنن الاذان **فصل** في فضيلة المساجد **فصل** في سنن المخرج  
المسجد **فصل** في فضيلة الصلوة مع الجماعة **فصل** في آداب الصلوة  
**فصل** في آداب الصلوة **فصل** في فضيلة التواضع **فصل** في تعظيم  
يوم الجمعة وصلواتها **فصل** سنن العيد **فصل** في سنن الاستسقاء

والدعاء في الكسوف والخسوف **فصل** في سنن الذكر **فصل** في

الصلوة على سيد الخلق **فصل** في سنن استغفار **فصل** في

سنن الدعاء **فصل** في سنن الزكاة والصدقة **فصل** في سنن

انواع الصدقة **فصل** في فضائل الصيام وسنن **فصل** في حج

البيت الحرام وسنن **فصل** في سنن يوم عاشوراء **فصل** في سنن

الاضحية **فصل** في طلب الحلال **فصل** في سنن الاكل والشرب

**فصل** في سنن غسل الجنون والحكة والفقار والاشربة **فصل** في

سنن الشرب وما يتصل به **فصل** في سنن اللبس ولبس اللباس

**فصل** في سنن المسكن والبناء **فصل** في سنن السبي وادابه

**فصل** في سنن الكلام وادابه **فصل** في سنن النوم وادابه

**فصل** في سنن السفر وادابه **فصل** في آداب الضحية والمذبة

اللَّهُمَّ يَا مَالِكُ الْمَالِكِ تَجَنَّبْنَا مِنَ الْمَقَالِكِ  
أَنْتَ لَا بَدَلَ لَكَ فِي ذَلِكَ شَيْءٌ هَذَا كَقَوْلِكَ  
الْأَسْمُ يَا مَالِكُ

**فصل** في سنن المولاة والمواخاة **فصل** في المجالسة **فصل** في  
٢١٥ ٢١١ ٢١٤

طلب المراجع **فصل** في ضيافة الاخوان وضيافتها وادابها **فصل**  
٢١٨ ٢٢٣

في حقوق الجار على الجار **فصل** في سنن النكاح وفضايله وحقوقه  
٢٢٢

**فصل** في سنن شقي ومضاحية لاجنبياك **فصل** في حقوق الوالدين  
٢٥٠ ٢٥١

والسنة في اقامتها **فصل** في حقوق ذوي الارحام **فصل** في حقوق  
٢٥٦ ٢٥٧

الماليك والخدم واداب المعاشرة معهم **فصل** في حقوق ساير المراجع  
٢٦١

**فصل** في حقوق البهائم والطيور **فصل** في سنن الاثر والمعروف  
٢٦٦ ٢٦٢

والتهنئ من المنكر **فصل** في حقوق القضاء والامارة والفتوى  
٢٧٢

وغيرها **فصل** في سنن الجهاد وادابه **فصل** في المنزى المبتهلى  
٢٨١ ٢٩٠

**فصل** في سنن العيادة ومايجب من احوالها  
٣٠٣

حقوق المرين وحقوق  
المنه من الصلوة  
عليه وتغنيه  
ودقه



































يعقلون على علم الناس في كراهة انما السنة وفي انهم ما يلبسوا كما يشق العقل من فقه في الدين  
 والجمعيه في العلم الام ابتداء واما تشق على السيفان من الفقه على ما يورد لكل شيخ علم وفكر  
 الدين الفقه كذا في وقت العقاد قال في المشقة البرازي النظر في كتبها بما يخرج من قيام  
 التليل وان بلا سلك وكذا درسها في المشقة العقل من قراءة القرآن وكذا فقهنا العالم على  
 الاعباد في فقه العالم نفسه وغيره وفتح العالم به انما هو نفسه انما يولد من قرأ في العلم الاسلام  
 فرض من تعلم جميع العلوم الشرعية في العبد المشرق في معرفته وان كان ما ولد في هذا العالم ان غير  
 ومن سلك الاسلام شيئا على انهم اهل الامور كما يستحق به مع ان فيه رعاية المشايخ في كراهة  
 المشيخة في هذا العالم وهو قوله علم طيبا فربما يشق على من سلكه في العلم انهم قالوا العلم  
 الذي فرض عليه فرض عين فكيف احد ما علمه التمدد بعد ان يعرف به فانه انما كان وصفا في  
 علم ما يعلين به كما وما يعرف به التمدد بين نية في جميع ما جاء به من منكرته وان علم طيب هو  
 الذي سماه العسقل على انهم اذ ما يطلع في العلم سداد ما يحصله تعليم الله كما وانما على علم  
 له كما وانما على انهم اذ ما يطلع في العلم سداد ما يحصله تعليم الله كما وانما على علم  
 والكرامة والحق وخرها من انما على العباد الفقه وقد اشار الله على الاول بقوله في آيات  
 اي في اصطلاحه وبه يتعصب اليه في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 التمسك في شكل الربية والحق وقوله كذا في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 الله كما في الامور التي يتعلمه والحق وقوله كذا في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 معرفة الله كما في بعض ما ذكره من آيات الامور التي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 واكثر ما يفسد في العلم الذي يهدى انطلق من اسنان الملائكة لانهم في ما اوجب الله على عباده  
 على العبد على كراهة العبد من الغرض والماوية في نفسه كما انشده في القسم في قوله انما هو الذي يتعلمه  
 قوله في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 بنا فيه فقه انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 عليه في فقه انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 والمنطق في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه

للتعب ما اوجب تعبنا فينا ولم يعزنا الى ما يوجب الصلوات والجمعيه والاعتقاد ما اوجب عليه في نفسه  
 التي كانت العظيمة ما اوجب عليه في نفسه ما اوجب عليه في نفسه ما اوجب عليه في نفسه ما اوجب عليه في نفسه  
 معرفة سخط التمدد في الآيات ما اوجب الله في قوله على انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 القسم المستقيم ما اوجب عليه في نفسه ما اوجب عليه في نفسه ما اوجب عليه في نفسه ما اوجب عليه في نفسه  
 سخط التمدد في الآيات ما اوجب الله في قوله على انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 ان الخلق في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 القرآن فرض كما في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 وقال في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 السهر والعقل في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 من علم السيفان والاطلاق والزمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 علمه في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 التي جية ومن كان في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 معناه في قول الكتاب والاطلاق قوله ويدخله معرفة آداب النفس بالخلاف قوله في قوله سخط  
 التمدد في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 ويدخله في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 المستوية في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 وهو غير وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 من الامور في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 ارسله في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه  
 فقال في العلم انما هو الذي يتعلمه وانما على العلم في فقه على علمه وانما على العلم في فقه على علمه























بذلك ومن اعلمهم به بعدى بالمرحمة مستقيم فقال انتموه اى تشكروا كما ذكرنا في سورة هذا  
المرثية منتقل عن تفسير المصباح وفي حديث اخر من قرأه القرآن فقد اودع في التوبة  
بين جنبيه الا انه يؤمن بالله ورسوله حتى يخرج من جوارحه عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في يوم القيمة يا اهل القرآن فيقولوا في كل شأن يباح الخلق ما يحسدون الله من  
من كان الآ وفيه باقوتهم ثم ادفع من مية كرامة الايام والليله ثم يقال لا ريب في قال  
يقول فيقول الملك ان القدر كان فيه بعض الكرام فزود به يارب فيقول لا ريب في ذلك  
انكسرت حكمة الكرام فليس ملة الكرامة ثم يقال لا ريب في ذلك فيقول الملك ان زود به يارب  
فيقول لا اهل القرآن ابسط ميسر فقلنا من اراد ان اسكته وقال له ابسط فما لك  
فقلنا من اظلم ثم يقال لا ريب فيقول نعم يارب فيقول الملك ان زود به يارب فيقول لا ريب  
ان قد اعطيتهم رضاء وخذله ثم يعطى من الفرض الشمن ويشبهه سبحانه الفلك  
لانما ينسب فيقول لا ريب في ذلك ان انقلبا في الدنيا فما نطق بكل حرف من ذكركم حتى  
ما بين العرشين ميرة ما تم ثم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت تعلم  
في الدنيا وان منزلك عند اخر آية اقرأ بها حال فيقول ويرقى حتى ينتهي به القرآن ابفرقة  
من لؤلؤه كما يسعون القرباب من ذهب متدنية ثراها مطرقة انها ربا فيها سكاها  
وازارها وخرامها وقرنها مال من الآت والاذن سروج ولا قطر على كبري ويزول عليه  
من اياها القارس سجد الفلك من وجوها ما زواها قط واليبس زجاج على حلك  
منهم بتهمة اهدى اليه الرب جليل فيقول سلام عليكم يا مبرق فمفع عبقري ان رتد  
سديت اهداها البكل الترتيب كنه وهو تروا في السلام ثم يوقظ عليه من اياها البك حاشا  
وارجود الف ملك مع قى ملك بدمع من الرب كنه فيقول رسل ما قال في التوراة ثم يدخل عليه  
من اياها حاشا الف وكون الف والاولاد كنه فيقول رسل ما قال في التوراة ثم يدخل عليه من كل  
باية في السبعين مثل ذلك ثم يامه يا مبرق فيقول يا ابن الكرامة ما فعلت بولم يامر  
مكسرت صاحب القرآن فيقول ان الله ابدا هذا فيقول عليه السلام في ذلك القرآن ان الله ابدا  
الله كما عفا ذنوب من ابنته مع قوافل ورضع العلاء فلما وان شئت لعلنا لتعجب به عن قول

ما من منزلة صنعوا آية تنور بها في شمع ما رواه ابو امامة اليها بعد رخصت النبي ومات على حمار  
عيسى من افا دخل الجنة اقره وارثي فيسره كقرانه في الدنيا ان كان بطنها فخرج وان كان  
سرخا فبيع وكان له بكل آية قره بها او عكها غيره ودية استولى له من مصر من القرآن  
التصنيف والكتب او اربعين حتى انما دخل الجنة فقال انما قبضت بهنك فبطن فيقال له  
اقرضت شيئا لك فبقيت فيقال له بل تذكر ما قبضت فيقبضك فيقال له قبضت العلم  
وبهذا التعميم فذكره في المنة ايضا واما الترتيب في القرآن فالاذان وغيره ما فعله انما انجز  
في ارسال الجوز بل بقيت فيها حريتها فيسبها ويوقها محترما من الاشياء وعنده بلما  
اسرار كرامة الغربية وجماعة الا ان اراد الله ان يقره بالقران بالقران والتصنيف اجمع آية فوضع  
الآية وابتات كرامة فيم راتقيا ان الله قدر وتكلم الجنة فيختم جميع ودية بعض القران في كل  
السنة فترجميع القرآن التسلسل على آية ودية الجنة تصلح سنن القرآن سنة القرآن ان  
يكون مضمونها اى قصده من القران انما هو وحشة اليهودى الى البيعة العاقبة له وجماعة  
كبره الترتيب كونه بالضم القران اى بما خذ بالضم ووقفه حتى التسلسل على اية الله  
والعقود قوله ومعرفة بالترتيب يقطع على قضاء الحكم بالعبودية وكذا قوله في ضبط اواب  
الغزاة فمن قرأه على كنه اقره القرآن في كل سنة الا بالسنن والجماعة والتقصير والقرينة  
والضبط ويجعل امامه بقران الازمان في كل سنة يفتدى به بعد شيفه المنطق على البيعة  
المنفصلة في ميعاد الشجاعة ومما استرضى عن راحة هذه العجائب ومعلمه خضرى ووالى  
الآثار فاصلى القرآن لم انا لتبدير الآيات وعاينها ويعلم كيف من الامام والمناظر  
غيره وما وقال ابن سعد روى ما من حرفه وآية الا وقره على ما فهمه او لم يفهمه على ما  
هذا شعر من الرواية وما شرفها على ان يتخذ جود دية قرارة القرآن بدون استئذانها  
غير عملا فلا يتفق ان يتخذ جود ودراسة والقران عملا بل يبارك الله ان ما فيه والسجادة  
بدها الاحوال الآتية فكونوا الاملين والناظرين في ذكرها انسان موقوفه حقيقة فان بعض  
القران حلت من القرآن على شيفه ما وجدت لافه انما في الترتيب وقار دعت القرآن على عملا  
اقرب من قران على الصفة فانظر ما رواه عنك وبشبهكم وما يملك كذا في الاجتهاد ويتعلق

















ايات لا يتبرهن بها فانها انزلت لعلكم تتقون فما رآه من غير ان رسول الله يخطبهم قال  
انزل القرآن في ليلة واحدة وجموعه من طهاره وحكمه ونشأه وامثاله فاستفادوا العلم والعلوم والعلوم  
 بالحق وما نشأ بالمشقة وما اعتقدوا الا شيئا وكان في هذا الصنيع وجعل القرآن في كل اربعين سنة  
 والقرآن في كل اربعين يوما بليغة فمكرا لتبليغها ولما جموعه الصلوة اليها رجاها وسبب كتابه  
 معلوم التبرهن بها ان استنسخه في سنة واحدة من غير ان يقرأه الا ان ينسخ القرآن كلها في ايامه وانما سبب  
 الانسخة في سنة واحدة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه وانما سبب  
 التبرهن بها ان يبينه في كل اربعين سنة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه  
 فتمت احكامكم جميع في ليلة واحدة اربعين يوما فانظروا في كونها ليلة واحدة فيكون في كل سنة  
 من كل اربعين سنة وجموعه من طهاره وحكمه ونشأه وامثاله فاستفادوا العلم والعلوم والعلوم  
 بالحق وما نشأ بالمشقة وما اعتقدوا الا شيئا وكان في هذا الصنيع وجعل القرآن في كل اربعين سنة  
 والقرآن في كل اربعين يوما بليغة فمكرا لتبليغها ولما جموعه الصلوة اليها رجاها وسبب كتابه  
 معلوم التبرهن بها ان استنسخه في سنة واحدة من غير ان يقرأه الا ان ينسخه القرآن كلها في ايامه وانما سبب  
 الانسخة في سنة واحدة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه وانما سبب  
 التبرهن بها ان يبينه في كل اربعين سنة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه

فقام ان يقرأه مما انزل من قبله من غير ان يقرأه الا ان ينسخه القرآن كلها في ايامه وانما سبب  
 الانسخة في سنة واحدة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه وانما سبب  
 التبرهن بها ان يبينه في كل اربعين سنة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه  
 فتمت احكامكم جميع في ليلة واحدة اربعين يوما فانظروا في كونها ليلة واحدة فيكون في كل سنة  
 من كل اربعين سنة وجموعه من طهاره وحكمه ونشأه وامثاله فاستفادوا العلم والعلوم والعلوم  
 بالحق وما نشأ بالمشقة وما اعتقدوا الا شيئا وكان في هذا الصنيع وجعل القرآن في كل اربعين سنة  
 والقرآن في كل اربعين يوما بليغة فمكرا لتبليغها ولما جموعه الصلوة اليها رجاها وسبب كتابه  
 معلوم التبرهن بها ان استنسخه في سنة واحدة من غير ان يقرأه الا ان ينسخه القرآن كلها في ايامه وانما سبب  
 الانسخة في سنة واحدة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه وانما سبب  
 التبرهن بها ان يبينه في كل اربعين سنة من اربعين سنة لئلا يفرغ من ان ينسخه الا ان ينسخه في ايامه

منه





العلم الاوان في اهل الوقف النفقة التي اهل المسكن والاشرف بقوه ثم يمداه بقوله كما نعلم  
 وصدق الرحمن وانا احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 وصدق الرحمن وانا احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 فكلما نظر في قوله احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 قال لهم فظنوا من المذكرة يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 من اهل البيت يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 تسمية علمها يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 تسمية الامام ابن العديس وولاهما من يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 سبعة اربعمائة من الروم اعطوا البيعة على اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 جهتها في اربعمائة من الروم اعطوا البيعة على اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 بيعة اربعمائة من الروم اعطوا البيعة على اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 ما يقع الروايات بين الذين جسدوا الاستقلال بالارباب في الامور التي لا تعلق بها الا بغير علمهم  
 كروا في شريعة من ان الحكمة في كل ما يتصور في كل امر من هذه الامور فانها في العرف كانت  
 طاعة في حق الله جل جلاله في حق الله جل جلاله في حق الله جل جلاله في حق الله جل جلاله  
 استرا الى العيش بقوله فان الله كما وضع عليها واهم بغير علمهم ان الله اعرف بهما من عرف  
 وعرف الله اعرف بهما من عرف الله اعرف بهما من عرف الله اعرف بهما من عرف الله اعرف بهما  
 بيعة كروا في شريعة من ان الحكمة في كل ما يتصور في كل امر من هذه الامور فانها في العرف كانت  
 ومن ومن يقيم وحيث كانت في الاثر في بيعة في كل ما يتصور في كل امر من هذه الامور فانها في العرف كانت  
 واليهين والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن  
 واحد من كل ما يتعلق بالبيعة بل ان الله اعرف بهما من عرف الله اعرف بهما من عرف الله اعرف بهما  
 كروا في شريعة من ان الحكمة في كل ما يتصور في كل امر من هذه الامور فانها في العرف كانت  
 سبعة اربعمائة من الروم اعطوا البيعة على اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 القرآن ان يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 ويزعمون انهم يعرفون الحروف في بيعة الحروف واما لقبيل المنصف فعن اهل الامانة  
 ان مشايخهم كانوا في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
 الاستقامة وبقوله المنصف من معرفة الله كما ان يادونه المنصف كل صلاة وبقوله المنصف

من اهل البيت واولاد بيعة عليهم في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 شافوا كما قرئوا في اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 تسمية علمها يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 ان المداوم بها من القرأت البيعة التي كانت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 واحد منها من الذين كان في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 القرأت البيعة التي كانت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 ميراث قسرها بعضهم قوله على بيعة اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 المنصف اعلم ان اولاد بيعة اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 سنة في القرأت البيعة التي كانت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 بعثهم ان يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 والواجب ان يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 آل عمران وسورة التوبة وسورة النحل وسورة القصص وسورة الحديد وسورة الحديد  
 لا يقبله الله قط البيعة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
 حرق الله الله ان اولاد بيعة اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 المنصف اعلم ان اولاد بيعة اهل البيت في سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 بالقرأة التي وقع وترتق وتطرح لان البيعة بها ولا يقر بغيرها بسواها في كل وقت في كل وقت  
 ولكن الحق غير هذا وهو ما قال في السنة ثمان مائة من الهجرة النبوية  
 العلم ان يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 من في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
 القرآن ان يمداهما كونها احييت ذلك لكي يبادر كون هذا وصفا كونهما وليس كذلك في قوله يمداهما  
 ويزعمون انهم يعرفون الحروف في بيعة الحروف واما لقبيل المنصف فعن اهل الامانة  
 ان مشايخهم كانوا في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت  
 الاستقامة وبقوله المنصف من معرفة الله كما ان يادونه المنصف كل صلاة وبقوله المنصف

القرآن في السنة







































بعضهم بعضه الامامة ومن ان القبول ادرها ان كان من اشراف السنة ان يتابع اهل المسجد  
 لا يحدون اماماً يصلح لهم يومئذ ان قوماً نوا قوماً الامامة بعدا فانه القبوله فحسب كل  
 في مشيئة الامام ولا يترتب الرجوع في سلطته في حال سلطته ان يحكم وولائه الا بالاداء  
 بعضه اذ كان الامام ولا يباين صاحبها لبيت عالمه بما يقع به القبوله فهو الامام بالامامة وان  
 كان فيه العلم وان لم يكن عالماً بل من خرد الامامة فهو الامام لان الامامة بقرائه فيها  
 كرت حق القبوله ولو لم يكن عالماً فحقه والجماعة شرعت للاجتماع والامامة ولكن يتيق ان  
 يعدم الامامة في خروج غير الامام من مشيئة حتى يسهل ان كان سلطته لولا وانفق الامام  
 بالامانة القبوله بالاصح لا منقوله فحق قيامه ان حاله كون الكفاية القبوله في تمامه فحقه  
 القبوله عياناً من عدم ظهوره قرأه بما كان يواد اوساط الفقهاء وقصاره ومن تركها لعلوا  
 الا ثبوتها كمالها فيحصل اللطال ليجتمع من ان حاله الخروج الاثر في الجملة وكانها انما هي  
 ومستها والتمسها وانما وساجداً بقدر ما يوجب ثبوتها وكان ان يردم اخيراً في القراء والاقوال  
 والتم في الاركان والتمس بقدمت الامام يومئذ او بالقبول به بالقبول حاله كما يردم  
 اذ اصاب احكم مما سوس فيخفف فان قيمه التيقم والضعيف والكبير والذليل في ما سوس  
 احدكم انفسه فيطلب ما شاء ويرى ان التردم مع سعة القبوله ليجتمع في حقه فحقه وان كان  
 التردم فيعدم فيقبل صفة خذفة فان خذفة العريض والكبير والذليل في حقه وان كان  
 توارم ويؤيد ان السوس اهلهم لربها فيخرجها من حاله خذفة مستفاد من شرح الله في الامانة  
 وينظر السوس في الظهور فيطلب لا تروى ان اشتمال اية القبوله ولا يتفق الموقن والامام  
 لوجوده بعينه بعد اجتماع اهل العلم والاشارة لان ما خرج الامام في حلاله بحق الله سوس جازم  
 وقد خرج في قوله الله كذا لا يندب ان يكون ذلك الاشارة في حديثه في ذلك الوقت  
 المستحب وقد قبل الحسن ومعاوية قليلاً اشارة ان بعدا قال الامام رحمه الله في الاحياء لا يضيق ان  
 يخرجه القبوله الى آخر الوقت لا تنتظر ان يجمع على ظهوره اليها في حث فضيلة قول الوقت  
 المستحب فيها فظلمت كثره الجماعة ومن ظهوره التردم في قوله كذا لانا اذ اعطى الله ان في انما  
 لم ينتظره الا انما اى اذ لم يثبت في الوقت المستحب وقد اقر رسول الله في خطبة

الخطبة كما نوا في سفر وانما ما مقر لغيره في علم ينتظره او قدم عبداً من عروق رخصاً سبعة  
 فضيلة يبرح حتى تنت رسول الله ركعة فتمم بقيةها قال فما شققت من ذلك الى غير ذلك  
 من قوتها لا رسول الله فقال لهم قد استمر هكذا قالوا انتمو ويدعو الامام للقوم باجر  
 بعد القبوله ان يدمع بعد قرارة الورد والاداء كما كانت عليه من القبوله في بين الامة  
 وانما قال يدعوا للقوم جماعة في حق تخصيص الدعاء بالنسبة فان ذكره للامام ان يقبل نفسه  
 في الدعاء على يثيق ان يادته بعينها يجمع فيقبله المقيم انفرقا ولا يقول انفرقا وفي  
 غيبة العترة واذ كان حاله صلوته ليس بعدا ما سعة يستقبل القوم بوجهه بهذا السنة  
 وهذا اذ لم يكن خذفاً ثم رجعت سبوت بطيخ اتفاقا كما قال في استقبال النبي وفي اخلاصة كثر  
 الامام في الخطبة والعترة ان يكون في مكانه الذي سعة فيه مستقبل القبلة قالوا انتم سعي  
 سعة بدنة هذا كمن الظاهر اقل من مطلق ما ذكر الامام ابو العباس في شرحه المعتبرة  
 تعمله عن انه حنيفة رجاها من ان ادعى الامام بعد القبوله متروك به الى الجماعة ان  
 كانت الجماعة عشرة من الرجل ولا بدعوله القبلة وقالوا بما عاينتموه قبل بار رسول الله  
 اى الدعاء اسبغ قال ام جوف البطل الاثر في القبوله قد اوسع وقت الاستماع ولا يخط  
 بالاجتابة فيما اضطر لتقبل على الطريقة الشريفة وجوف غيب على الطرف والاخر صفة تابع له  
 الموركا يعني ان الدعاء في الجوف الاخر من التقبل ودر عطف على جوف كذا في شرحه المشايخ ولا  
 يخط احد وهو جوف من جوف الذي له يول شديداً ولا حاجة فيه فهو الذي له يول شديداً وكذا  
 في الباب ولا جوف ولا ما اقرق بالراء للبع وهو الذي يمشى في حقه عليه ومنه قوله في حق  
 في الامة جملة من يتخفف اى يتخفف بالانما يوافق الامام اذا اتمت القبوله وهو احدكم  
 العاطف بغيره بالانما يوافق اى يمدد اليه بالانما يوافق الجماعة بهذا العذر كذا في شرحه  
 للشيخ وذكروا في الخطبة ان يكون ان يدخل في القبوله ويرى انما يخط فتوشرك في العطف  
 مع هذا وشك من القبوله قطعاً وان يخرج جازم وساء وهذا رسول الله ان هو وقت الانقضاء  
 او مصروف القبوله التردم ان كان بحيث لو اشتغل بالقيام في بقية الوقت فيصلى لان الامام  
 مع الذكر اية اول من العترة وكذا حال صاحب الخطبة بعباد بالعباد بالانما يوافق والدة طعام يوافق











يسود فروع غير حمراء والكلب مختلف الالوان في جازة فهدا بعضهم ان الالوان  
انحرام كما تقر به بكونه منقولا وكذا في شوية الصباغ والاقرون المان بها في كرات  
الحقيقة وقال في الشهور غلظت الروضة وليس من هذا الخلاف ما يقوله كثير من الجهلاء من  
التجويد بين ابي الشاش فان ذكر صرام تعلق بكل حال سواء كان من القليلة او كثيرا  
وسواء قدسه التجويد كما وقع في حرمه في حقه الشاوي ايشا بل يوافق  
بعضهم في قوله ان التجويد مطلق جدا واما الاشارة الى قوله فكلوه لانه يشبه  
الجدس كذا في الدرر وهو مذهب منته واما من قال ان التجويد في الالوان والكلب  
رجله اليسرى بعد ان يفرسها وينصب على اليمن فكلها موزجا اصابه في القليلة والبيضا  
الكلب بعد ما يفرس في الركوع وعن حمزة بن ابي بصير في قوله بركعتين يكون الطريق ان  
صاح بعد ركعتيه موزجا اصاح بعد ركعة القليلة فكله بجملة آخر ان من قرأ القرآن فلهنا  
عنده تقيض الشرف والبطر والعسلى من اليد اليمنى ويرسل اليه ويرفع عينه الى السماء  
فكله الا انه يتورده الى وجهه فكله وقية الله ان الله انزلنا هذا الكتاب من السماء بعد  
بغير ربيع الشبابة وعليه الكلام العبادية وعن الامام الحلواني في قوله اصبعه عند قوله لا اله  
ويعلمه عند قوله لا اله الا الله يكون الضبط والتميز والتميز في قوله لا اله الا الله  
لان بين القليلة والاشبه كذا في العرافات وحق الشاهد واجد القيام الى الشفع الا  
كان في الالوان في الالهة يسكن العباد واليقين رتبة كذا في الترتيب في كل  
العلم على انما في رتبة من كان اوله في حقيق الشهد الا ان رتبة القيام منه  
لا تكونه الا الله اذا فرغ من التمام من غير ان يدعه ولا يقر ولا يبيع فان من اراد  
حرفا في الشهد الا انما يصح عليه سجد السجدة من قبله فقلنا عن زيارته عليه السلام  
ينبغي ان يركع في سجدة واحدة ولا يركع في سجدة واحدة ولا يركع في سجدة واحدة  
الحديث وسعت من الله نكاحه ان من قام على الصلاة والعبادة اعطاه الله كتابا  
مكيبا واسع مثل سعة ما بين السماء والارض الا انك تلتك بعرض من كبر الشرف وقوة ورجوع  
على التمام بعد الشهد الا انما يصح ما روي عن علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما

تختلف بحرية غير حرة واما ان سجد فعدت حقيقته انما يركع في قبه وعند غيره يركع  
بعد الفراغ اذا كان ذلك الترتيل حائرا واما ان يركع في قبه او في غيره ولا يركع  
وبعد الصبح كثيرا في الغيبة ولا يعرف بين الشيعين لان الشريفة نوعا ازيد واما ان من  
انحصر في ان يركع في الغيبة بعد ان سجد في قبه او في غيره او في غيره او في غيره  
بكله او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
ايها وكذا الصلوات من الالوان بعض السجدة والاشباع في حرمه وقد يركع في قبه او في غيره  
في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
الطريق واردة في الصلاة والعرب من اهلهم يتخذون في الامام مكانا خاصا في كل ركعة  
منه حين اراد التسجود واما في الصلاة فكله في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره  
الخطبة في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
يصلح يركع اذا فرغ من الامام للتسجود على الخاطرين السجدة وتعلم لهم الكلام وانقلبه  
هذا عند حقيقته رده الله وقال لا اله الا الله في الكلام اذا فرغ من الخطبة وانزل من قبل  
يكبره واما قال بالكلام فان القليلة ان الله في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
في الجوارح فكله من ان الخلاف بين الامام وعاصبيه انما هو في الكلام بعد الشريفة المان  
شريعة الخطبة واما الكلام على الخطبة في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
الخلق فيه كلام الناس دون الترتيب وعنه وقوله لا اله الا الله في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره  
الكلام في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
في شريعة العرافة تتلوا من الله في هذا الخلاف في كل حال انما يصح صوت الخطبة في كل  
من كان قريباً منه فكله من الالوان ولا يركع في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
والامام خطبة فقد لغت وفي الخطبة في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
الاجرة وقيل في كل ركعة وقيل في كل ركعة وقيل في كل ركعة وقيل في كل ركعة  
الترتيب والترتيب ولا يركع في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره  
وفي الخطبة من لم يعلم كذا في حرمه او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره او في غيره

ويذكر عاده ابو حنيفة وفي  
الكلب في الالوان  
بعدم الالوان



قولان يتكلم وقلن بواسه احد سبعا والعمود بين سبعا سبعا حصص من اربعة السابعة وكان  
 حوزا له من الشيطان وبتجربان يتعلم بعد مئة المهر باحق يا حيدر ما يمشي  
 يا حيدر يارجم يا وودوا شفق حمالا كمن حراكم ويغشك عن سماك فيقال من  
 حادم على الوجود انما الله من خلقه ووزق من حيث لا تشفق في الابواب ومن  
 عباده ان عمران من كان له حاجة فليعلم الاربعاء والخمس والجمعة واذا كان يوم  
 الجمعة وصدق بصدقه قلت لو تكررت ما بين رشفتهن السامدون ذلك فاعلم  
 الجمعة قال ان التمر لما استكمل موسم امد الرحمن الرجيم لما الا بهواخي القديم لانا فخذ  
 سنة ولا ندم الذي ملأه من خلقه السموات والارض والسكنى اللهم الله الرحمن الرحيم  
 الذي لا اله الا هو وعنت اليه الرجوع وغشقت له الابصار ووجلت العلوب من  
 خشية ان تخطى على حدودنا اعطينت حاجج كركم استجاب يا اذن الله ان كان يوم  
 لا تقبل انما سقاه فيدعوا بعضهم على بعض فيسبحوا ب اسم الله ان اليوم من الف ليلة  
 بعد صلوة الجمعة يمدد اليه ورفع يديه اليه لستاه واما انك من ان يذبح  
 والكرام اجرة من النار يا عزيز يا كريم يا رحمن يا رحيم يلقن من العذار الاعم غوام  
 له وقطع له حاجته من امر الدنيا والآخرة كذا في مشكلات الانوار وكان بعضه **القدر**  
 على وزن يبيع من القيلولة ومن نوم نصف النهار وقيل القيلولة من قول  
 الاستراحة نصف النهار لم يكن معها نوم قال الله في او صافى اهل البيت ومن  
 مقبلا الآيات والجنة لا نوم فيها وينفذ اليه كل الغذاء وهو بالخير الطعام الذي  
 ياكل على الزوال كما بعد الجمعة وهذا ما قال سئل سعد بن مالك عن النبي ولا تتعد  
 الا بعد الجمعة وهو استارة اليه من كذا يستغلون بالفضل وخر السجدة وال  
 الكبير على القاعة والذكر وبعضهم يقولون انها رفقا من يبيع الجمعة في سنة و  
 رخصته حتى يتغير في وقت شاء **مصل** في سنة العبد ان يبيع الجمعة في سنة و  
 العلق في القدر الذي يبيع الاحياء قال النور انه لا يبيع الا يبيع الميرور في السنة  
 يفسر سنة في الاذكار فان ذلك الاحياء حياة العلب في الاذكار من ابي

شهر  
 الجدة

قوله من العبد

**الطرب**

يليق العبد من ميت قلبه من موت العجب والكلية في صفة قولنا انك تظن او استأجر  
 بعضهم يقولون انك لو من كان ميتا فاجابته الريح ان رسالنا كما فهدنا ووقنا ما  
 لا يتبعنا على من خلقنا ربنا على آخره لعله نكرم له باجساد الموتى ان الاجساد وقيل  
 صفة انك لم تفسد خلقه من الجحيم لعله الشرح والذوق والابواب الشدة كذا في الروضة  
 وغشقت في ما يكثر ان قدرته وليس حسن قيامه ويغيبه وشفقتنا في ان يظن ولا يندب  
 عليك ما نيك ان ينج هذا الشكليات يعقن الشرب وقلم ان الخفا وخلق العادة في  
 الابط وخبره ذلك لا يقرب له المصطفى يوم الغفر حتى يطعم طعاما واولم باه كل قول الصفة  
 جعلنا العشاء زمانا تعس عليه كذا في القصة واه من التوراة انما قال ان يبرك  
 اليوم كان لا بعدوا يوم الغفر حتى باه كل حرات القهار على امة بين هذا اليوم واليوم  
 الذي قبله ليكون غنا امة الحرام لم يبرك بال الفار قيل صلوة حيدر النبي لعدم الصلوة  
 قبله قال يراه كل من وثق بالان الله انك وتزمنيت الموت ولا يبيع يوم الغفر بعد من الصلوة  
 لا ذكره كان الظاهر لا يكون للفقراء فيه الا ما لهم من الاجساد من عدم الاضحية في  
 الاصل سوا فقتهم وهذا خلاف عيد الغفر فان الغفرة يدعون الغفر قبل صلوة العبد  
 يومه كانت القصة يتبعها من الاكل والشراب من الارض ان بعضنا  
 فيها كل من يرحمته عاوي انه من كان لا يطعم في يوم الغفر يربح فيه كل من الخيثة  
 واما الذي قيل القصة في يومه وقيل لا يكون **مصل** في يوم الغفر فيها ان العبد ان كان  
 المشي للصلاة العبد من سجدات العبدان مرة القصة لا باس في الكرب والجمعة و  
 العبدان والشس افضل من قدر عليه ويرفع صوته في العار واما جودنا اساق وفي  
 المصطفى يتبع الامم بالخير متعلقين بربيع وبدعنا في قرب من العبد الا ساج الا عظيمة  
 وانا افضل ان يجل الامم الخردون المصطفى في يوم الغفر لان يتعلم ان من بالخير يا بزر  
 في يوم الغفر لعل تقوية صفة الغفر العترة قبل الصلوة قسطا ويزد آتية العبد  
 الحسن ان يظن في الخيثة وحتهم فيها على الصلوة والامم الحامين والشاء الغفر ان  
 شدة قبه ان السوا في ذلك اليوم وتكون له المصطفى من احوال ما كان الغفر خفيف

ايامه واليوم والا

الذي ما جازي له شرطا ودرجات القبيحان والعبودية عند التسوان في حق التصالح الضمة  
والشدة والسوان مع امرأة من غير الغنما وكان اليوم يا مدبر يا فرجين بكر الكائنات  
او قبيحة وخذرة كانت اولها كثير السواد والاسلام غير ان العيش بعض الحاد وشدها بانها  
تبع حاضرين بعتران العسل بفتح الهمام مثلا فخطت العسلية بقر العسلية وشهدت ان  
تخزن الكحل الشيشن الزكري ان الخطية والدعاء لمصل بركة الذكر والرفاه اليقين وكذا  
ورد في الحديث كمن يتق الله يعط الله من حوضه وانما في زمانه في مسجده بل  
مكروه لغيره انفسا كما ذكرنا في فصل الجاهد وبرجع عن العسل للبيعة في زمانه او في  
التمام لكن فخطت العسلية بقر العسلية وشهدت ان الخطية الكحل الشيشن ليهم وسكون الغنة  
ان يربح من طريق آخر غير الطريق الذي اتفقوا ان اختلاف الطريق في سجنه لما لم يوافق  
ينقل كذا وفي التوضيح ان التمدد ان يقصد الطول والسرعة في ما يفتعلها فيرداد لها و  
اقتصرها اليها اي ارجعها كما يسجل منها ويرجع العيب بالسلامة في يوم العيد وكذا  
يرجع ان كره ان التسا بين فارسا ورافعا في حق التصالح الكرض ثم كره ان يركب  
اصدا كره ان يركب الجمال والركن الفرس برجله استخدم ليهود فان في وقتنا مستير  
كما سعت لغضا وصحت يعني ان في دين الاسلام رخصة لاظهار التوراة في العيد بل رخصة  
فكمن من شعيرة الذين ان كان ابا بكر رضى وعلمنا عايشة رضى في ايام التبريق وعند  
بغاريتان تدان ان تغربان الترق وبغاريتان الكف وقيل ترقصان وفي رواية عتيبان  
علائق ولب الانصار رضى ان يطأوا رضى بالاشجاعة وادخلوا في الحروب الواقعة يوم عايشة  
والتي دم فقهتر بقية فانتم بما ابي بكر رضى بتمام قبيل كلفتم اليوم عن وجهه فقال  
وعيايا يا ابا بكر فان ايام التبريق ايام عبيد سرور وفي رواية يا ابا بكر لعل قوم  
وبها عبيد كما انما اعتدرا عنهما بان اظهار التوراة في العيد من شعيرة الذين وسيلنا  
التبريق ايام العيد فشاركها اليوم العيد في عدم جواز التبريق فيها كونها من ايام  
مشبهة انما كذا في شرع المصلح ثم قال ويصل الحديث طلاق الصلاة وقران الرب  
وان كان فيه مما في بعض الالحيان غير حرام والادام عليه مكروه مستطاع العدا

نفسا

تصح للبروة التي وبغيرها حالها كسوة الخوي ان المصلح يتجرأ حال يوم لانه قد يجدت  
الشغل ويضع صاوي طعام غيبته من ابطاق الناس من قبله وجم اقرانها على بيته عشيق  
شيتت جيف المنفرة خلة بقره وتيق روكمن معاوية جيل رضى اذ من سيات رسول  
علم من قوا انك يوم فخطت في القدر رضى ان ترون افراخها في ايامها سلك عن  
ان عظيم قد صحت عينا ثم قال يا معاوية يختر ان يجمع بينه وبين سائر اقران من تيرهم  
من جملة المؤمنين ليكون بعضهم مخلصا من الاذى وبهم اكلت الخبز اني افرح وبهم  
خاصة القردة وبهم القردة اني انما موت وبهم مخلصا من سكون طرودهم وجم  
الربوا والسحرة وبهم مخلصا من يترقون وبهم العزمين يتورون في الحكم ويتصلون  
يتصلون فيما يركبوا في بين وبهم الذين يجهدون باعمالهم وبهم مخلصون المستقيم  
في سبيل الفتح مما اصابهم وبهم العلماء والعصفاء الذين انما اعدوا قواهم قطعهم  
مغلوبة ابديهم وارجلهم وبهم الذين يؤذون الجيران وبهم مخلصون على يدهم من  
ان ربه الذين يبيدون الشهوات وينقلون حشرقا من اموالهم والعصف  
الاسع حبيدنا في ثياب العظمان وبهم اهل الكبر والاهل والعصف العاشر شدة تنان  
من الشيف وبهم الزمان صدق رسولهم كذا في القاعة العاين ويتبر باسلفنا فهم  
صطوق ذلك اليوم ان يوم الحشر لعرض طارحين وكذلك كمال الترميز من سبورهم  
ان ربه علم ان ما ركبهم حال كون كل حشره مثلا شرودا بين شعورهم ورواى بين  
ان يكون حمله مقبولا عند الله وبين ان يكون مردودا منه **فصل** في سنن  
الاستسقاء والدعاء في الكسوف والخسوف في مقدم الاستسقاء في العنسان اليوم ارفع  
واجترق البيبان كون صلوة الكسوف سنة بالجملة بالجماع وصلوة الشوق قايمة  
لها ولتسلم يكون التمام الاول العبدان كسوف الشمس خسوف القمرية من ايات الله  
التي اسلمت من علاماته ككوالفكر ان خسوف الشمس والقمر والخسوف واحد في الحديث  
كذلك ومن الناس من يقلب الخط الكسوف في الشمس الكسوف في القمر عليه السلام المثل  
الفرق في ما بين الكسوف في ما بين العبدان كذا في شرع المصلح في فرق الله

الذين  
الذين  
الذين



شاداه ولا حوازله من الياهم هكذا قال ابن مسعود ثم علم ان العنق الذي هو العنق  
 يكون نابجا لمعدن الكس وهو الاكثر وقد كثر اللحم بالعلم فيه خصوصية العلم كما في  
 قولك وانبعث في هذه الدنيا لعنة الآفة فان العنة ومن العنق ان كان العنق كما بعد  
 به الخامة وكلام العنق من هذا القبيل فلما حابته لان يقال نعم العنق ان اخذ القوم  
 العنق الاول اعني العنق وخرق الامام باناس الاستسقاء وهو طيل العنق من طول  
 انقطاعه قوله الخامة انما يتعلق بغيره من الياهم لان العنق انما يتصل بالياهم  
 ومن ما ليس لكل الياهم غير الياهم الزينة متداخلة ويعدو له كما ويكبره وينظره  
 اليه ويصل اليه من كثره من مثل صلوة العبد بغير فرق الى مع الكبريات الزيادة ونحو  
 سنانه يوسف ونحوه وما ليس فيه صلوة مستوفية عند من يعتقد ربه وانما هو مستقر  
 فوعاء تحفظ منه بغير ان يكون فيما بين الركعة في وسط الخطبة ان يذبح  
 الناس ويستقبل القبلة وهو رواد في هذه السنة كما لا يجوز لغيره ان يفعل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة العنق في ركعة الرواد من غير ان يكون في وسط الخطبة  
 واظن ان هذا الرواد به شق الرواد ولذلك اضاف اليه وصفت بالياهم والياهم حيث قال  
 عطية الدين عطية الله ان يكلمه الياهم وعطية الله الياهم عطية الله الياهم كذا في شرح  
 المعراج وتعلم ان يكون ذلك العاء من العنق البارز على الياهم انما يتصل به  
 رواه الدين عطية الله الياهم وقصيدة العاء وبقوله مراد بها العاء وهو عطاء اجابك  
 فقد عدنا كما امرنا ما جئنا كما وعدنا اللهم فاعن علينا بقوة ما قاله رفاقنا  
 اجابك في سفيا لمسته ورفقا كذابة الياهم قولنا ما قاله تارق الخطبة قالوا  
 والعايد عذوق لافعا يديه عن آس منه ان الياهم استسقى فاشا رزقه من آس الى  
 السقاء الذي كان يظهر بطن فيه الى الارض وفرد له السقاء بغير يدك الى ان قال  
 وهذا مثل ما استسقى في قدر الرواد وقيل مراد وقع بلاه من طيفه في طيفه  
 فلكرمه الى السقاء ومن ثم استسقى العاء في الجبل بل هو كذا في السقاء كذا في قوله  
 المعراج ويستحق بهما والياهم العلم الامام وسببه وسببه وسببه وسببه وسببه وسببه وسببه

هذا هو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق

هذا هو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق

جمع جبره بالشد به وضعنا لهم وقولهم ويدعه الناس في انما الخطبة الى العنق  
 من العنق والياهم الى انما العنق والياهم ويدعوهم الى الاستسقاء والياهم  
 المفعول عما سلفه من الخطبة ويستحق العنق الحاية الى العنق انما العنق المفعول  
 والياهم يعطي العنق نعم يعقبتهم ويهدى بها ربه جبره الى العنق الى العنق  
 البناء وقيل بجمته اخراج العنق ايضا الى العنق انما العنق الى العنق  
 جمع فطر الخلق باناء المولود وفتح الياهم للثقة الى العنق الى العنق من العنق  
 العنق انما العنق في العنق انما العنق في العنق انما العنق انما العنق  
 وما جمع ربيع العنق بجمع الياهم في العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 هذا العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 انه استسقاء العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 لا آفة الياهم تعطل على بواقيها من كل ما فيه ذكره الله وانفسه واعماله انما العنق  
 استسقاء انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 ويكتسب فيه قوله كما واذا كونه اذ كرم الآفة وانما العنق انما العنق انما العنق  
 انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 حملنا الفكر على العنق العنق ايضا قال الياهم لكل شيء وسعنا العنق انما العنق  
 كما وعلمه شخص من الياهم انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 وبراة من العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 من العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 تحت ربيع العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 يلجم على العنق الى العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق  
 يتدقق العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق انما العنق

هذا هو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق  
 وهو العنق الذي هو العنق

انخلص من ذلك وابعده من الزيادة والكثرة في التفرقة بين المعاني وروى ابو موسى ان  
 اهلها ثمانية سواي حين رجوعا من غزوة خيبر فشق الناس على ابو فرقة الصوامع  
 فقال لهم اهلها الناس ارجعوا على الشكر انكم لا تدعون الله ولا نبي الله فاعلموا انكم قد  
 قربوا وهو محرم وقدره العبد المشرك انما لا يدرى انما لا يدرى انما لا يدرى انما لا يدرى  
 شانه والكتف قد ان هذا من الامم والشيخ المرشد قريبا من المبتدئ برقع القسوت لينتفع  
 من تلبس القسوت الواسعة فيما اذا في شرف الشرف ويدا في شرفه في المظهر حيث في الاكثر  
 برقع القسوت جازم بل يجب ان لا يكون عن ربه ليعتق الناس بانها راقية ومجمل  
 الذكر في الساجدين في الدور والبيوت والعيون والاشياء التي من جميع صوته  
 يشهد له يوم القيمة كمال طيبا بل يسمع صوته وبعده الثانية اقترا رخصه لانها  
 بين الربا وهذا يتصل بالبينه في ان يبيع حيا وقره فرقع صوته بقره القرآن والذكر  
 اولها في ربه ومن خالف من نفسه الربا وغالوا في انهم الذكر لئلا يبيع في الربا التي  
 كان يتوكلها ذكر من ان قد خرج من ابن معده ربه انما قد تقدم في تلبس برقع القسوت  
 ما لا يكره الا المتدينين من ان يخرجهم من المسجد بل ان ربه برقع القسوت في الذكر فاعلم  
 انك لا تم يتوجه الى ربيع القسوت فخطا بل الى ربيع القسوت على ابيته الاجتماع وغير ذلك  
 الاموال والادوية الواقعة منهم هناك ما قد اكلوا ولا يعرف الذكر لئلا يبيع  
 القسوت والادوية التي من حشيشه مثل بومع في ذوق لا يمكن عند البيان في غير العلم وتقره العلم  
 وهذا في حماره من قوله وبنها انك انما في الذكر اضع الذكر السليم الغير المبرور فيقوت  
 انك في بين كماله في الاكثر بينه في مال في شرفه القسوت يبيع القسوت في ان التلبس في البيع  
 وقد اعلم في العيب التي انما بانها مع حشيشه العيب اجتمع من ربح الاول بان  
 على التلبس افضل وبيع من ربحه انما بان العلم في اكثر في قسوت زبانه وجره القسوت  
 ان ذكر القسوت في شرفه مسلم التي انما لانها انما القسوت التي جعلها الله  
 خاصة لكان الربا القسوت القسوت الذكر يكون الناس في اوان قد حشيشه في اهل  
 الحسك الا في ربه ما يكون من الحسك انما اذا ذهب عن مكان يبيع من حشيشه

تعدد في راحة المسك فالصن مع القطع بان ليسه قد غرق من المسك فيه بل انما يركب  
 كلكه لانس انما جرت من فيه في ذلك الاوان على بيته القسوت التي مع بها ما سمعت من  
 يحيى ومحمد بن نيرة روى في حيدر حيدر عرفت عليه بهذا العلم بعد ما اشتهت على  
 الكلام ثم اعلم انهم اختلفوا في ان ذكر القسوت بل يكتبه المالك لم لا يقطع عليه ويحذر  
 انما لم يقطع عليه يعرفون بانها قسوت راحة وقيل لا يكتبهه لانه لا يقطع عليه في  
 كذا قبل والقبض بها الاوان كذا في شرق لامل القرن وبنها افضل الذكر  
 كذا في راحة لانه كان في ربه افضل الذكر لانه الاوان وافضل الذماء الحمد سومان  
 عم وحين يبيع النقا على خطا بل في خطا انها خطا وكان له بذلك عند انما عند  
 والعباد التوحيد وقدره من اسن ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا  
 الله في ساعة من ليل او نهار الاطمت ما في القسوت من الربا حتى يسكن الاخطا من  
 الحسك كذا في الترتيب والى لغة وحين في راحة القسوت في راحة القسوت  
 منه خطا ويضيق الذكر بين العائلين وفي معزك على صيغة القسوت اسم مكان من  
 اعترك كذا في راحة من انما يبيع الاوان من الاسواق جمع سوق في القرية  
 انما يكون سببا بالذكر في افضل كذا في السوق افضل من الذكر في راحة القسوت  
 واسم العلم وانما فصل في القسوت على القسوت في راحة القسوت على القسوت  
 في راحة القسوت واليسنة تعريبها من حشيشه من سبب انما في راحة القسوت في راحة القسوت  
 في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت  
 وكل موضع دعا وولا اسحق من انما القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت  
 ما بين قسوت في بعض الطرق فربح والدي ومات واسود وجهه وازرق عيانه و  
 حماره كذا في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت  
 يعرفون في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت  
 من راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت  
 قسوت راحة وجهه بل في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت

في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت  
 في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت في راحة القسوت

رحمك الله كما قال اما تعرفون انما سئد اولاد آدم مع انما خدموا الله ما نزلت  
بابيكم ملائكة العذاب انما من ملائكة خلقوا في ارضهم فالتفت وكشفت لها  
نزلهم وان كان لا يبلغ على كثير وكان شرابا حلو يشرب الخمر ثم قال انما سئد  
واكتشفت وجهه كما قال لا بد لولا ان لا انتم عن العسل عليه مع فقال عيان  
رجل احد من صديقت ثم قال سئد اولاد آدم مع انما سئد اولاد آدم عن العذاب كما قال ابو  
ذكر في زهر الزمان وصحبت التي تعجب مصاحبة النبي مع في ارض السلام اى في الجنة  
وقد ذكرنا وجه التسمية في في البداية قد ذكر عن ابن مسعود رجع انه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان اولادنا سئد يوم القيمة اكثرهم خلق صلوة وعن ابن ابي عمير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من القسوة في كل يوم جمعة فان صلوة من تعرض خلق يوم  
الجمعة في كل من اكثرهم خلق صلوة كان اقربهم حتى منزلة وذكر في مشكاة الانوار انه قال  
عن من صلح على يوم الجمعة كما بين مرة فخرته ذنوبه ثمانين سنة ومن صلح على كل يوم  
فحصاته مرة لم ينظر ابدا وعن ابن ابي عمير انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الجمعة فان شربوا شربوا ملائكة وان احدا منهم يصلي الا عرفت خلق صلوة حتى  
يرجع منها قال قلت لابي عبد الله قال ان الله كثر خلق الا ان كان كل واحد من اجساد والابناء  
عن من كتاب التزويج قال ابو سعيد الخدري رجع ما جلسوا يوم قبلة لا يصلون في صلوة  
اليوم الا كانت عليهم سنة وان صلوا ليلة قديس عليه دم حتى يركبوا في انهم في الجنة  
ان من صلح اسم الله كثر حبه ان يصلي فيقول سبحان الله او تبارك الله او غيره ذلك ان  
تعظم اسم الله واجيب في كل زمان واما القسوة على اليوم فذكر في فضل النبي رجع  
جمعة كل مرة وانما صفة النبي انما لا يبلغ في العراة وقيل كفى في المجلس في سجدة  
القنوت وما يتبعه ولا يجيب الرضوان فذكر في الصلاة رجع قال ويروي القسوة انما  
في الدنيا فيقول خلقا وكما ان الله في كل يوم على الالهة كثر في كل القضاة  
انتم وقد عرفنا بلح قال الامام الخليل رجع انما سئد اولاد آدم عن العذاب كما قال ابو  
وعن الحسن البصري رجع انه قال ربي ابا عبد الله في السلام فقلت يا ابا عبد الله ما فعل

رحمك الله كما قال اما تعرفون انما سئد اولاد آدم مع انما خدموا الله ما نزلت  
بابيكم ملائكة العذاب انما من ملائكة خلقوا في ارضهم فالتفت وكشفت لها  
نزلهم وان كان لا يبلغ على كثير وكان شرابا حلو يشرب الخمر ثم قال انما سئد  
واكتشفت وجهه كما قال لا بد لولا ان لا انتم عن العسل عليه مع فقال عيان  
رجل احد من صديقت ثم قال سئد اولاد آدم مع انما سئد اولاد آدم عن العذاب كما قال ابو  
ذكر في زهر الزمان وصحبت التي تعجب مصاحبة النبي مع في ارض السلام اى في الجنة  
وقد ذكرنا وجه التسمية في في البداية قد ذكر عن ابن مسعود رجع انه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان اولادنا سئد يوم القيمة اكثرهم خلق صلوة وعن ابن ابي عمير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من القسوة في كل يوم جمعة فان صلوة من تعرض خلق يوم  
الجمعة في كل من اكثرهم خلق صلوة كان اقربهم حتى منزلة وذكر في مشكاة الانوار انه قال  
عن من صلح على يوم الجمعة كما بين مرة فخرته ذنوبه ثمانين سنة ومن صلح على كل يوم  
فحصاته مرة لم ينظر ابدا وعن ابن ابي عمير انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الجمعة فان شربوا شربوا ملائكة وان احدا منهم يصلي الا عرفت خلق صلوة حتى  
يرجع منها قال قلت لابي عبد الله قال ان الله كثر خلق الا ان كان كل واحد من اجساد والابناء  
عن من كتاب التزويج قال ابو سعيد الخدري رجع ما جلسوا يوم قبلة لا يصلون في صلوة  
اليوم الا كانت عليهم سنة وان صلوا ليلة قديس عليه دم حتى يركبوا في انهم في الجنة  
ان من صلح اسم الله كثر حبه ان يصلي فيقول سبحان الله او تبارك الله او غيره ذلك ان  
تعظم اسم الله واجيب في كل زمان واما القسوة على اليوم فذكر في فضل النبي رجع  
جمعة كل مرة وانما صفة النبي انما لا يبلغ في العراة وقيل كفى في المجلس في سجدة  
القنوت وما يتبعه ولا يجيب الرضوان فذكر في الصلاة رجع قال ويروي القسوة انما  
في الدنيا فيقول خلقا وكما ان الله في كل يوم على الالهة كثر في كل القضاة  
انتم وقد عرفنا بلح قال الامام الخليل رجع انما سئد اولاد آدم عن العذاب كما قال ابو  
وعن الحسن البصري رجع انه قال ربي ابا عبد الله في السلام فقلت يا ابا عبد الله ما فعل









فان العلم الذي ينته عن هذه الامور يتدبر ان يكون موقفا في اجابته عين المدعو بل  
 يعوضه اما في الدنيا في الاخرة روي عن الحسين ابن جعفر على انه عفاك الذي للمصطفى  
 فقال يا ابنا انا اسم الله تو يدعون ضد بائعك في دعاء الريض ما يتركه قال نعم انه  
 وانما علمه من ان من كان سائدا في وصلة على الله السلام ثم رضى ويورث الدنيا  
 مذى كل وضعا اديونا قالوا شروا فان الله قد استجاب لكم فقال للمسلمين اتخافوا على الله  
 مع قالوا روي عن جدي سيدنا كذا الصلوة وان يقول ان عوني استجبكم فلا خروا  
 قال الحسين ان الله اخذ من كل امة شيئا فالفهم ومنها تحريم التوبة عن الظنما و  
 الاحكام ليتطهر باطنه عن الاثم كظن بظاهره عن اللمس فيكون قبل التبول ولا يجل  
 في طلب السؤل بان يتواقد عوت فامه ارسى اربى هذا فضل النبي عليه السلام  
 حيث قال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة ورحم وما لم يستعمل قبل يارسل  
 ما الاستعمال ولا يستعمل في الاجابة ولا يجل بمعنى الياء وطمع اى لا يظلم الله  
 ضد عدو فان من يلزم من الدعاء على استجاب دعائه وايضا ينبغي ان يعلم ان الله  
 مع اخفى كثيرا من الامتيازات الحكمة ومصطفية فيه فانه قد اخفى فضائله في الطاعات  
 حتى يعجزوا على الطاعات كلها من الفرائض والنوافل واخفى فضله في المعاصي حتى يزهدوا  
 عن الكفا والرضا واخفى وليد من الناس حتى يعطوا الكفر واخفى الاسم الاحقر  
 ليحذر كل الاصاء واخفى الصلوة الوسطى ليحيا فكل اكل الصلوة واخفى قبول التوبة  
 ليواظبوا على جميع اقسام التوبة في كل الاوقات على سبيل التكرار واخفى وقت الموت  
 ليواظبوا على وقت واخفى ليلة الذر لسواها جميع الايام بالقيام قالوا افكر اخفى  
 الاجابة في الدعاء ليس العز في كل الدعوات وايضا فان من العباد من يستعمل الذنوب  
 اى يتلوا بصرته قال اسمع دعائي في واجده ويوحى لصلواته وفي بعض نسخ سورة  
 يسكون الميزة وهو ما يشاء له الانسان قال الله تع لو ديت سؤالوا يا موسى

وهذا التاخر اما لانه لم يأت وقت بعد لان لكل شئ وقته بعد لان لكل شئ وقته مستقر له الاول واما  
 لان الله تعجب الامحاح والمباغية في الراء في موضع السلم وسابع فيه واما العز  
 ذلك ما علمه الله وقيل في حيث لم يتركه في الراء قول حاد لم يعلم في ايامه في  
 الاخرة كما في السور وقد ذكره النبي الله عز وجل من سلم يدعو دعوة ليس فيها ألم  
 ولا فطيرة ورحم واقطعه الله تعبهها احسن ذلك اما ان جعل ادعوته واما ان يدعوها  
 في الاخرة واما ان يصرف عنه من سوء مشاها وفي لفظ آخر واما ان يقر عنه من ذنوبه  
 بقدر ما دى وعن يزيد الراغب قال انما كان يوم القيمة عن الله لو كان نوبة دعائها في  
 الدنيا فخر بحبها فيقول له دعوتك يوم كذا وكذا فاستسكت عليك دعوتك فهذا التولية كما  
 ذلك الدعاء فلا يزال على العبد من التوبة حتى يمضي ان لو لم يكن له اجابة في دعائه قط  
 كما في تسمية القافلين ولا يجرى في الاجابة فيقول اعطى كما ان شئت واعطى كما  
 ان لفظ ان شئت لا ينافى لانه كان معناه ان يجعل القيمة اليك على سعيه ان لم يكن قبل  
 فذلك ان شئت محمدا فاذا قلت ان شئت جعلته محمدا وهذا المعنى لا يجوز في حق الله تع  
 انما حكم عليه كعدا فانه قال لا يريد بحكمه ما شاءه ويواظب على الصلاة ويواليه مرة بعد  
 اخرى الى سبع مرات واكثر او قلنا لا ذكره لكونه ان الله تع يحب المحسن في الدعوات و  
 ان ارتفاع الاصوات في بيوت العبادات بحسن التيات وصفاء الطويات جعل ما اعتد به  
 الاطوار الباركة قال الله تواترنا في ربه وانزله الراء بمرساة فله في ما سجد الله في  
 من الصلاة كثيرا في حلقه النعمة بكل كون وسكون السمع والرجاء في الراء والله  
 للبيعة ضد الشدة فيسأل ان يعلل عجاج بالجم بعد النون بمعنى الظن الراء في حال الراء  
 فان من دعاه الراء صارا من جوف الله تع ومن ذلك العطاء وعادتهم ان يصيروا  
 من غير عند الشرايد فكل على روي من ان يستجاب له في له عند الشرايد فيكون  
 الراء في الرضاء روي انه كان الاستاذ ابو اسحاق يذهب فاستقبله فاعتاد في

هذا الحديث في بعض النسخ

التسوا منه الدعاء فقال لهم ما نأسا بكم قالوا اني الامير <sup>مكاف</sup> من باراة الى حرجان  
 ولان قدمي بانانيا فان قدنا امر قتلنا الامير فزل الاستاذ امر بركه فصلي ركعتين  
 ودعا في اولها والى الاستاذ قد قتلها وكان مع الاستاذ رجلين خواصه فقال  
 يا استاذنا منذ ثلثين سنة اذ رحوا اليك واخذت بك رجاء ان تعلمي الركعتين اللتين  
 صليتهما والى الدعاء التي دعوتنا لاصلي بان دعوتي احببت اليه فقال الاستاذ هذه  
 الاجابة ليست لركعتي الوقت بل هي صلوة ثلثين سنة ودعاؤها او حفظت من  
 الفتنة العوام كذا ذكره في روضة الطهارات عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما  
 رسول الله النبي عليه السلام يوم اقبل يا اعلام احفظ الله في العلوات يحفظك في  
 العلوات وعن الجراح انك حيسر رجلا فقال له معين فلما دخل المسجد صلى ركعتين ثم  
 قال ظهر لرجلي الساعة فالت ساعة الاولي باليمين ثم رفع الي الجماع  
 فلما قال انطلق قال يا انك اكبر أهل النبي بكلمة فلا اذهب فكلمهم فدخل عليهم وكان  
 يا أهل النبي انكروا الله ثم ارضوا به ثم في الشاة وحكى عن بعض الفقهاء انه قال بانانا  
 في صلاة من الارض اذا برط بلفظ استسبحه سوكتة وما يقرأها ايضا فقلت عليه فقال وعليك  
 اسلام تقدم فكلمت فقدمت الا الشجرة وكما اخذت رطبا عان سوكتا انتم الرجل فقال  
 هيها لو اطمعت في الخوف الطوبى الرب في العلوات ويصدق على الدعاء المحل لله فهو  
 الشاء عليه ثم الصلوة على الرسول صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ودعا عليك ومن فضله ان  
 عبيد ربه ينادون الله مستغفرا ثم ما عن اذ دخل قبل فصل قال اللهم اغفر لي وارحمني  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اعطيت انما صليت فاعدت فاحمد الله بما هو وسألني ثم  
 ادعته صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فخرته فلما وصل على النبي عليه السلام فقال لاني قد دم  
 ابها المصل اذ عجب ذلك في الرقيب وعين سلبه من الاكوع قال ما بعثت رسول  
 اعطيت الله صلى الله عليه وسلم يستغ الدعاء الاستغفارة وان جعلت ربي بالا على الوهاب  
 صلى الله عليه وسلم

التسوية

ويعرف بالظلم على سنة من علمي التوبة عنه اى عن الظلم وقع بالدعاء جميع اهل الاسلام  
 ويستوفى بدعائه ويستوفى جميع عطايا الله واماله ويعطى بالتسديد والعتبة والجملة  
 يبرئ يسأل الله في وعيد كماله بحيث لا يشوبه فتور بداء علوان شري عظيم بعيد  
 الحصول في دعائه الله تعالى لا يفتقر الى عبقريته ولا يكبر ولا يسرع عليه اعطاء  
 حتى بل جميع الكائنات باسرها شري يسير عباد في الصحاح تعالوا لك الامر عليه انا  
 كبر وعسر عليه ويحتمل السمع في الدعاء وعجز المسائل والاعتماد اى التجرؤ والتمسك  
 والمسئول فيه فان كاذب له من غير عجز رسول الله عليه السلام ولان الذي يتضرع  
 والتسليم في هذه الاشياء ايضا يحوان يقول اللهم اعطني قصر القدر في الجنة كما  
 روى عن عبد الله بن الفضل انه سمع ابدا يقول حين بلغ ان يسأل من يمين الجنة  
 قصر البقير اللهم انى استملك القصر الابيض من يمين الجنة فقال لا تبنى اسئل الله في  
 الجنة وتغنى به عن النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه  
 سيكون في هذه الاممة قرة بعدوتهم في الطهر والدعاء كما اني شرح لمصالح  
 للسمي التوسل والاعتماد في الطهور ففعل ان يزيد على الصوة الشري والسنة المذكورة  
 بان يزيد في عسوا الاعضاء على ثبات واماني الدعاء فبان يسأل بالاجابة اليد وان اتي  
 ما لا يلفظه ولا يحلها فيها وازعم حذر الارب كما فعله ابو عبد الله ايم ابن الفضل  
 حيث يسأل الاشياء وان يسأل او مضمعا معتبان الجنة كما فعله ذلك ايضا ان يركب  
 ذلك الموضوع مقدمه الشخص معين غير ذلك السائل انهم ويدعون الله بما عليهم  
 على صيغة التهجول مضارعهم من الحر في لا يستعمل وصورة الدعاء من استعمل  
 الشئ يحفظه وقرآن من طرقت قلبه في دعائه من غير عفة وقبده واستكانة حتى  
 غير خضعي في يديه ويحتمل التمسك في الدعاء يعني ينبغي ان يسأل التوسل والاطمان  
 والمجاهدة حتى يحصل له العزة عند الله تعالى ولا يطلب العزبة بغير الطاعات

تطعم

لانه تمن بحسن لا على الخد والى هذا اشار بقوله وان يسأل من الله في ما وافق الهدى  
 سلوك طريقه اى يسأل من غير سلوك الطريق ولا بسائر اسباب وخلاصه ان لا يسأل  
 شيئا بلا سائر الاسباب وعن بعضهم قال لا يقع سبعة بلا سبعة الخوف بالهنا والاداء  
 بطلب والنية بلا صدقة والاستغفار بلا غم والعلانية بلا سرية والكفر بالانسان والظلم  
 بلا جهاد ذكره في التبيين وهذا المضموم الذي لا يعمل الا بالى بلا تزويرهم في المناصه ويتوضاه  
 ويتسلل بين دعواته نقا بهم امر عن عبادة من ابر او فاعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من كان له حاجة الى الله تعالى اولى له من اى نعم فليست له طبعه الوضوء ثم لم يصل ركعتين  
 ثم لم يمش على ارضه ولم يصل على ابيه ثم لم يعمل الا لله لا الله لله للعلم اليقين سبحانه الله رب العرش العظيم  
 والحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنية من كل بر والغنية من كل  
 اثم لا تفرغ لى ذنبا الا تغفره وذهاب الا حزنك ولا حاجة الى لك رضى الا قضيتها يا ارحم الراحمين  
 قوله موجبات كسب طبع ايجابها الاقوال والافعال والصفات التي يحصل رحمتها سببها وقواها اي  
 مغفرتك جميع فرقة وهي اتمه لطلب اى اسئلك اعلا وخصلا تعظيمه وتاكيدك بها مغفرتك وقوا  
 من كل بر يسئلك اياه اى اسئلك ان تعطيني شيئا تاما كالمغنية من كل بر يكون هاديا لك كذا في  
 شرح الصالح وسبق في العبادة وبيده بالله العزة ثم لا يلهي والمؤمنين والحمد لله ولا يترك  
 الدعاء اللو الذي لا يتطوره العفة ذكره في تعليم اللطيف ويرفع يديه الى التوسل به بحيث يرى في  
 الهيب ويجعل باطن كنيته مما يل وجهه اشارة الى ان الله لا يملك ذلك بسواك ان تجرد على  
 سالك تجرد علينا برحمتك وتغنى علينا بمغفرتك ولا تطرح كنيته لانه اشارة الى ان كمال  
 بالاستغناء اشارة الى دفع الغنى عن جوارحه وادى الى دفع العفة والمهم وقوله العزائم وقوا  
 ويحكى بعد على ركبته وسئل ما يدعوه قلنا ما نرى ان الله يمد يدك الى الارض حتى  
 نوحا وان اسئلك نوحا وما سبوا مع قوله يواله اليرسع فهو على ليل العزيم امثلية  
 الختمة وقت عليها الحسن ولما كان المراد سبع مرات فسبوا لوقت وهو الظهور وكان في قوله

في قوله ما يمد يدك الى الارض حتى نوحا وان اسئلك نوحا

في قوله ما يمد يدك الى الارض حتى نوحا وان اسئلك نوحا

في قوله ما يمد يدك الى الارض حتى نوحا وان اسئلك نوحا

على السلام لان من ربه اذا نعت بامر فاسترحب مرات ويترجم يديه الى صدره في الدعاء  
 كما استلهم السكينة ويتوسل الى الله تعالى بانسانه والصلوات من عبادة كذا في بعض  
 النسخ ويحتمل صور بالاعمال ويكون على انساب وتخصيص مع التوسل وتخصيص  
 ولا يرفع يديه الى السماء وسبح بها اى يبدل وجهه بغيره بغيره من الدعاء لا على النوح  
 فاذا فرغ فاسمى اوجهه وفيه يتقن وتعالى كما ذكره في الاشارة الى ان كنيته كان سليا من البركات  
 فهو يدين منها وجهه الذي هو اولى الاعضاء بالكون كونه على السلام ان يركب على كعب  
 يستحي من جلاله اذ يرفع يديه الى ان يرتعها صفا اى خاليا بخصا فلا يذوق ان يعرض  
 ملك صدى من روى الله صلى الله تعالى عليه وسلم في موضع كعبه يسبح ان يشه ان الحديث لا ينج  
 القاطع بان دعا نوحا سبحان رب اعلم ان يدركه عجزه من قضا حاجته او ثوابه  
 في جميع العبادات فيقول في آخر الدعاء سبحان رب اعلم ان يدركه عجزه من قضا حاجته او ثوابه  
 رب العزة عما يصفون الخ قال ونحوه الاول ان تصدق هو شانه دون التوسل وهو  
 الاصل بان التوسل للذات على حاله كاستسبح فان ما بين الاله والسميع اى قولها ابي من  
 ادراك الهدى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوا على النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم  
 ما بين من الغيبة وان كتب الصبار اربعين خاتمة رب العالمين يختم به دعاء صديق المؤمنين ويقل  
 يسأل حوقة الله للدعاء واستر ان الرجعة كذا في غير الامام ابو الفيت ويحج الدعاء فقال ان  
 برة الاجابة روى انه قال هم ما بينك وبينكم اذا عرفوا اجابته من غير شئ من مرضي او فطم من  
 سفر يقول الحمد لله الذي بعثني في هذا العالم وذكرا ما صلوا الحسن ويحج الدعاء انما انما  
 عند الاجابة ويقول الحمد لله على كل حال ويحج الدعاء افضل الاوقات والسماع قد  
 وقت الصلاة بالنسب بولس من افضل وعلامة ارادة الوضوء الاول عند الوضوء وقت الظهور من يوم  
 الجمعة يترجم من تتبع الروايات في هذا الباب وقد رواه في الرواية انما في يوم الجمعة فانه  
 هي الساعة للرجعة عند بعض وآخر ساعة اى قبل الغروب من يوم الجمعة فانه هي

ما بينك وبينكم اذا عرفوا اجابته من غير شئ من مرضي او فطم من

الموت عند البعض أتم وعند الآذان أضر الله فؤدهم بالآذان حين جلس لغضب على النبي  
 وبين الدنيا وبين الآذان والعقود وعند فؤدهم الصلوة فإنه يجرب لمن قرأ به كونه كذا في  
 الحسن وما بين الظهر والعصر من يوم الأربعاء وقت الإقبال من كل يوم ويوفى الليل العشر بالعبادة  
 صفة بوجهه بآية الحسن هكذا ويوفى الليل ويصعد ويعد الأجر والعصر يكتفى في الليل بالصوم  
 وبالجملة وبها قول الأئمة من وجب صلاة الصلوة من سائر الأوقات في ليلة البرة وفيه الأجر  
 من شهر رمضان ويوم عرفة واليومين العامين ولا يخلو يوماً ولا ليلة من دعوة أي من دعاءه والصلوة  
 الدعاء عند الأوقات كعند الأوقات الصوم أيضاً وكانوا يقولون عند فؤدهم العبادات والحمد لله  
 وكله الأوقات التي من كعبته رسول الله عليه السلام فوالله أعلم بالصواب انتهى الدعاء عند فؤدهم  
 فإنه لا يمة وعندنا يعطى بجلالة الله وكبريائه في الدعاء وعن ابن الخطاب رضي الله عنه قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على من يرضى فؤدهم ذلك فإن دعاءه كدعاء الأئمة ذكر في الأذكار  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم من الأهل والوفى وأدبنا في الدعاء أي استجاب الصلوة المكويان وعندهم العزائم  
 وعند فؤدهم سورة الأعراف وهم جماعة من السليبيين بلغوه ما شاءه الله في الملوس وفي السجود عجب  
 بأوجه الأركان مطقة والعبادة عند الميت وصياح الترابكة وتشيء إلى الذكر وعندنا يمتن الميت وعند  
 قول الأمام والشافعي وعن الجليلي في سورة الأعراف قبل عطفها ذلك مجرباً من غيره وغيره من أهل  
 العلم انتهى ويترك للمعاند الضل البقاء وعندنا نقاء الصلوة بسبيل الله وعندنا قول النبي صلى  
 الأمام أن الفؤدهم حال حفظه غيره لغضب العباد منة وعندنا فؤدهم الصلوة ولا يخطئ عليك إلا  
 يظهر لك عطف هذا الفؤدهم عند قول النبي صلى الله عليه وسلم فؤدهم يترك غير ذلك في ملكه بالآخرة  
 الزيادة وعند فؤدهم البيت التي كسبت شهادة الله تعالى وما بين الباب والعمامة ويوم الأركان والعمامة  
 من طلبها أي وهو المتعلق أي من التوب والتعبد والتعبد والتعبد والتعبد أي يعاينها في يوم الأركان  
 ويعاينها منك والعبادة وذكرنا فيها الأركان الشريعة العاقلية التي هي من البعد والتأمل  
 من الأركان والشهوات والعقود من الميتة ويكفي الاستقامة على الدين وصاحبها الصالحين

وزيادة الطاعة على غيرها الساعات وتبليغ قرأها العقب مع الله في لحظة فقل من يوليها وصاحبها  
 بلهضاه ودرجاتها بلا شعاع وعلى بلا بلاء وقال بعض أهل المعرفة وقع ما قاله العافية أنه لا يكمل  
 الله في الإقرب وشمل جميع ما العافية عند ذكره كالذين تم توبهم من أيوم ويوم صمته وانه كل على  
 الرب الكريم ويمكن الله شئ لا يحصى إلا أن الله العافية فكانت من السبعة الشهادة ثم يعيش  
 في ذممة أهل الأركان ثم توبهم منهم بالسلامة ثم يدخل الجنة ذلك العافية ومن بعض أهل المعرفة  
 هي وقت حصول الحسن في الدنيا أي العلم والعمل والافتقار والاشكر والرضا بالقضاء وحسن  
 في الآخرة أي بإص الوجه ودرجات الميزان بالحنان والحوار على الصراط والنجاة من التبت  
 واليقول في اللغات لكلمة البر علي السلام الله قال من ترك العفو والعافية في الدنيا والآخرة  
 فادعها فقد أخطت فإنه لا يرجو من علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل ولا يتم حصول الله  
 في العافية فالتعلم يعطى بعد اليقين من العافية كل يوم من العافية واليعين وهو في  
 العبادات يوم الأركان والجمعة من الله في كعبته واليوم من العبادات على ما روي عن عبادته من  
 أنه كان رسول الله عليه السلام يستحب اليوم من العبادات والجمعة وذكره أهل الملوح  
 ما كان لحفظه قليلاً ومنها ما كثر في بعض الأوقات من الأجر نحو قوله تعالى إننا أيا أعطنا  
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقم عذاب النار أي أحفظنا غيره من أي من أي الله  
 كان هذا أكثر من العبادات والجمعة من العبادات كما كونا جامعة للبركات كلها التي  
 توجب حسنة للتسكير فكانت كل ليلة حسنة في الدنيا والآخرة كما ذكرنا شرح عمارة وكيفية  
 اللهم أعطني كل خير وأخذني من كل شر ذكر صاحب التوبة الذي روي عن عبادته من يوم  
 ربه أنه التوب مع رجل يقول اللهم إنك أسئلك بأن أسئلك الله أنت الله أنت الله أنت  
 الحلال الحلال الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفار أحد قال الله أنت الله تعالى باسم الأركان  
 كما مثل به أعطى وأدعى بالاجابة من معانيد جعل الله مع التوب من رجل يقول إنك لا توال  
 وأكلامه قاله من قد سبب لك فسل وبن أي أمانة إنك قال النبي عليه السلام إن الله يملك

موتك لا يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها نزل ان الملك ارحم الراحمين فزاد في قلبه  
 فخرج من عيشة ردة انه قال النبي عم اذا قال العبد يا رب يا رب قال الله عز وجل  
 نقط ومن اوى للدعاء وابن عباس رضي الله عنهما قال اسم الله الاكبر رب رب وعبر ان ردة  
 انه قال النبي عم يا رب عباس وهو يقول ويصلي اللهم اني استسلك بان لك الحمد لا اله الا انت يا منان يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام فقال  
 رسول الله صلا الله وبركاته عاباسه الا يحق ان ادعى به لاجاب واذا استلذه اعطى وعن ابي  
 الدرداء ان قال صلى بي رسول الله صركب فما بلغت يده وجعل حتى مات فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى على هذا الكعب فقال رسول الله صلا الله  
 د عوم باسمه الا اعظم الذي اذا ادعى اجاب واذا استلذه اعطى فطلبهم كين دعوت فها  
 قلت اللهم اني استسلك بان لك الحمد لا اله الا انت يا منان يا ذا الجلال والاكرام  
 يا ذا الجلال والاكرام الكعب بما شئت رواه ابو بكر الصديق وعن السري بن يحيى  
 عن رجل من بني قيس عليه خيرا قال كنت استسلك الله عز وجل ان يريني الاسم الا اعظم  
 الذي اذا ادعى به اجاب فزيت مكتوب في الكواكب في السماء يدعى السموات والارض  
 يا ذا الجلال والاكرام وعن سعد بن ابى وقاص انه قال دعوت ذ والنون اذا دى وهو  
 بطن السموات لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الثقلين فانه لم يدع به رجل مسلم في  
 شيء قط الا استجيب له الى هنا كلام صاحب التزيين غير ما رواه ابو بكر الصديق وذكر في  
 الحديث انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان في زمن رسول الله عليه السلام رجل  
 يترجم الشام الى المدينة ومنها الى الشام ولا يصلي الا على النبي صلى الله عليه وسلم فيفاهو  
 ان عن الشام ان يرضى له النبي صلى الله عليه وسلم فبين فانه لما شئتك و ماى وحل  
 سبيلى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انما جازم منى حتى يوضع  
 واسئل وان عومى قال لا يملكك فتوضا ان جوفى صلى ابره دكانت ووض يديه الى

السماء وقال يا ودد يا العرش المجيد يا مبدية يا مبدية يا مبدية يا مبدية يا مبدية يا مبدية يا مبدية  
 بنور وجهه ملكا اركان عرشك واستسلك بقدرتك التي قدرت بها على خلقك وحضك  
 التي وسعت كل شيء لا اله الا انت يا مغيث اغني يا مغيث اغني يا مغيث اغني فلما فرغ  
 من دعائه راي فارسا على من اسهب وعليه ثياب خضر وسيد حربة من نور فلما  
 نظر العلى الى الفارس ترك التاج ورجع الى فارس فلما فرغ منه حمل عليه الفارس قطعته  
 طعنة رماه عن فرسه ثم قال للتاجر فخر فاقبله فقال له التاجر ما قتلت احدا فقله فنى  
 لا يظلم مبتلي فتقله الفارس فقال له التاجر من انت فقال له الملك من السماء الثالثة اكرمى  
 الله عز وجل هذا وذلك انك لما دعوت الولى سمعت الولى السامد فقتلته فقلنا ان  
 حدث ثم لما دعوت الثانية فقتلت الولى السامد ولما اشركت كثيرا ثم لما دعوت الثالثة  
 فقبضت جبرئيل عليه السلام من قبل ان تقع وهو ينادى من الجنة الملك وب فزعوت وبى  
 ان يولى قتلها فلما جازمها علمها بعد ان تارة من دعائك هذه فكل رية وان تارة وسنة  
 فرجع الله عنه واعان وجاء التاجر الى المدينة سلاعا غافرا حتى روى على السلام فقتل  
 وقل له النبي عم لقد كنتك الله عز باسمه له للسنن التي اذا دى بها اعطى انى وكفى  
 الله عام دعائه لنفسه فليقتن ذلك ودعا لخاله والوالدة لولده وما ينفق  
 ان يعلم ان ما دعاه الله فله من ثمنها على ولده مقبول ايضا لانه لا يرضى عليه الا على  
 نعمت المبالغة في اسائه له الله وعقوبته لياه ما يجبر عليه من حقونه كما انه لا يدع  
 له الا على وجه الحق والرزق التامة وقيل نعمة الام على ولدها لا يستحقها لانها  
 ترحم كملها ولا تزيدها لوقوعه بخلها الاب كذا في السنن وللذم او دعاء الولد  
 الكوالين ايضا مقتضى ورد الا في ذلك كله والدعاء للاخ اذا ربه ما يستعمل الوضوء  
 الصلوى المسلم والاحمى من المؤمنين على ما ورد من قوله عم كل من سؤفة  
 بظلمة الغيب كذا في الخبر والفقهاء ان نطق الطير مرقوم كافي قوله لا صدقة الاخرى غير عومى

باب ما يستعمله  
 من الدعاء

صلى الله عليه وسلم

باب ما يستعمله  
 من الدعاء

اجاب اذا استسلك باسمه

ابن عبد الله  
 بن عمر  
 بن الخطاب

السما والقال



ان دعاء المؤمن لا يخبره مرجح مرفوع على انه خبر لقوله وللغناه وهو الذي  
مرفوع ايضا على انه قائم مقام فاعل الرجوع في السمع وهذا معنى ما رواه عبد الله بن  
عمر رضي الله عنه قال سئل انه ان السمع للوعاء لاجابة دعوة غائب غائب وذلك بعد من  
شائبة العلف والرياء وهذا بخبر من دعاه الحاضرين لما استقر انه قلنا يسلم عن ذلك انما  
لا يدعوا لغائب الا لدفعه خالصا فيكون مقبولا وقال النبي عمر دعوة المرء للمسلم اخذ بظاهر  
القلب استجابة عند مراده ملك موكل بكماله على الخبيث قال الملك للموكل يشكر ذلك واسب  
الذم الى الله سبح قول العبد للعلم اعز لامة محي وصلى الله عليه وسلم ودعا له الرضى  
يرغب فيه لما مر به ان دعاه له كدعاء للابنة وكذلك يرغب في دعاء امام عادل لما  
ومر به في ساعة يدعى عبادة مئة سنه وقد دعاه الصالحين بفضل لان في  
عن عبادة محبة عند الله تعالى وهو الصوم كقول الله تعالى سبح في وانما الجزية  
في دعاء المسلم حريص ويجوز ذلك كما مقبول لا يذير عن اهل الوطن والمأوى  
فيصل اليه من طول وق الحديان ومشاور السمر ايضا فلا يعل عن الرقة والكسار والقلب  
والرجوع الى الله بالباطن فيكون مقبولا مديني وكومر كذلك يرغب في دعاء العارف  
حق يقول من القبول وهو الرجوع عن السوء والضر ويصق ابي بكر عن دعوة المظلم  
لان له ما يعلدنا ما الظلم واسترقت احشا وه اضطر الى الدعاء فخرج دعائه في عمل القبول  
كما قال الله تعالى سبح المظلم فان دعاه سبح الله عليه السلام ثمة لا ترد دعواتهم  
السامعين فيظفر الامام العادل ودعوة المظلم وقال ابو الدرداء ان دعاه سبح  
دعوة الامان فانها مشرقة وان النا سويلام ولا يدعوا احد على نفسه والصلو  
ولا ان يلا يوافقه وقا اجابة يقع على نفسه فيدمر على دعائه ولا يفتح الذم  
وهذا معنى حديث روم جاور من الناس من يقول الدعاء على غيره فان ذلك عند الله  
الداء الاولى عنه ايمن ظالم يوم الحراء فصل في سنن الزكوة والصدقة الزكوة جلت

هذا هو الذي  
في دعائه  
في دعائه  
في دعائه  
في دعائه

الكل قال عليه السلام حصدوا المواليم بالزكوة وروا وامر ناكم بالصدقة واستقبل  
لسراج الملاء وفي رواية الزكوة البلايا بالدعاء والتقرع ودوا للنفس رض وروى  
ان النبي عليه السلام كان يحدث حديثا للاصحاب فقرع عليه نصرا في وسمع حدة للامانة  
عليه السلام فذمها وادى ذكوة مال وقال ان صدقنا ظلم ونصير مات مع شركي محسنا  
وكان له شركي تابوا فخرج في عانة فان صدقنا اسلمت وامنت به وان ظهر كاتبه  
خوجت علي بالسيف وقتلت فان اورد عن القائل كتابك التصور قد ظلم علينا  
الطريق وسلبوا اموال والابل وكل سبح معنا فضع انصراني بذلك وقال انه كتب فيهما  
حصنوا المواليم بالزكوة فخرج ومعه سيف مسلول سبح الى النبي عليه السلام على نية  
القتل اذ ورد كتاب شريك ان لا يهتمة فانه كنت امام الزكوة فاشتكى قدم اليه فبقيت  
في ربه يكن او معنى الزكوة فخطب عليهم الطريق وانا في السلامة وما كان معي من جميع  
الاموال والتجارة فلما قري انصراني صدقنا الزكوة انه يوجهنا في عامه وقال يا محمد عليك  
الصلوة والسلام ارض على المسلم فخرج عليه السلام فاسلم وحسن اسلامه  
كل في الروضة وهي روضة الصلوة في الزكوة قال الله تعالى سبح الصلوة واتوا الزكوة  
ولا يرفع احد بها الا حرق على سبح الله تعالى قال الله تعالى سبح الصلوة والزكوة  
تومنان لا يقبل احد بها الا ابا اخرى وقد ذكرونا انصبل في اول الكتاب سبح  
الحالصة ولا يخجل لها الصدقة مالا اهلكته وعن عائشة رضي الله عنها قال النبي عليه السلام  
ما خالطت الصدقة الزكوة مالا الا افسدته وعن العزيم سبح معني سبح احدها  
اه الصدقة تسار كرت في مال ولم يخرج منه الا اهلكته ويشهد له حديث عروة  
ما تلهي مال في ربه لا يجس الزكوة والثالث ان الرجل يبخل بالزكوة وهو عزيم سبح  
ضيقها في مالها تجلكه وبدا سبح في التزبيب وذكر في تبئيد القاطنين ان من منع  
الزكوة منع الله منه حفظ المال ومن منع الصدقة منع الله منه العاضة سبح

هذا  
شعره

المراد

في الحديث

من منه العشر من مائة أو منه ومن منع الدعاء منه الإجابة ومن تناول بالصلوة من  
 منه عند الموت لا الله إلا الله محمد رسول الله غفرنا بعد من ذلك فالسنة أن يقرب  
 السلطان الأعراب من جميع الصدقات من الاعتناء ويقرها إلى الفقراء ولهذا السلف أجر  
 القاذري في سبيل الله ثم عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول  
 العاسر على الصدقة بالقول وجه الله كما قال في سبيل الله ثم حتى يخرج إلى أهله  
 ياخذ الصدقة أي الساعي الذي يقرب الأمام من أو ساطع المال الذي يأخذ الوسطة  
 الجاهل من دون الكرامة أي خياره ونفايسه والرقا بالضم والتضيق جمع رزق وهو لغة  
 التيسير هكذا سمع في بعض الكتب وفيه تنويع قال في مختصر الصحاح رزق كل من رزقته والجمع  
 رزق ورواها زال ورواه يعقوب بن إسماعيل القصباء في كل من رزقته والجمع  
 منه الأجر ورواه في غيره من الضمير ونحوه الزكاة بعد وجوبها عليه يأتيه ولا يصح تجارة  
 لها بغيره قال في الإيجازية وفيه ناخذ ويطلب بالفتح نفسا متبرعا من نسبة الطيبان  
 قوله دفعوا الفتح معلول له ليطيب على طيبة قوله موقوف عن المردجها أو الشيخ يفر الشيخين  
 المعيرة وشهد بالخاء المهملة والفتح الحرس قبل الضمير من الجنان الشيخ يكون في قوله  
 ويكون في المال الجاني في المال فمعه فلو هو في البول من مال غيره ولو هو من من ما نفسه قال  
 النبي عليه السلام اتقوا الشيخ فان الشيخ أهلك من كان قبلكم ويرى الساعي بهوته وانسيا  
 عنه ويأخذ الساعي في أعضدهم عند بصرهم ولا يدعوه ويؤيدونه لهم بالضم الجاهل باب الزكاة  
 وهذا الحديث وانما هو في فرض الصدقة التي الزكاة وأما من الصدقة فانه أي ذلك النقل  
 يطبقه المصلحة كما يطبقه الماء النار فيزيد سبعين مائة من السوء كما قال النبي عليه السلام  
 إن الصدقة تطفى غضب الرب وتقرح مائة سوء والذين يظلمهم الله تعالى حتى عليها الموت من  
 مات يموت بالسوء بالفتح مثله فإن يضاف إليه ما يروى أن كل من سقى في الصدقة بالسوء  
 من الأضال فعل سوء كما يقال في المرضي الصالح منها فلو صدق في عبارة عن رذائل الشيء وحسنا

في حديث كان

والله

ولذلك أضيفت الميتة إلى السوء في الحديث وأما السوء بالضم فإرجع إلى الشر الذي هو شين  
 فله يقال إن به السوء وإن به الخير كما في الكشاف وهي أي ميتة السوء ما استعان  
 منه النبي عليه السلام ويروى به كما لا يخفى منه عاقبة كالتفريق واللام للوجوه  
 شيئا ذكره الله في قوله تعالى وفيه تنويع للذين لله من الهدى والرفق وموت الشهادة  
 وفي الحديث تباركوا اليوم الماصية والصور المستقلة المتفوعة بالصدقات  
 يكشفه اللدغ بكسر الهمزة والفتحة والساكنين حكاية صفة الضمير الضمير الضمان سوء  
 الحال ويقهرهم بالجرم عطف على كشف الجرم على أنه جواب الأمر على الله عز وجل  
 وينتبت عند الشذوذ إذا أحكم قال مالك بن دينار اختلج السبي صبيا فقصت  
 أمه برغيه خالق السبع ذلك من كمن فنودت المرأة الغنمة بفقده ذكره في  
 الخالصة وفي حديث آخر تلاوة أي لأن خصال من كمن فيه فقد بوى من الشر  
 وقدم معناه ألفا من أي زكوة ما لا يطيبها بهاتفسه وقرى على وزن رمى  
 الضمير يقال قرى الضمير يقرى قرى بالكسر وقراءة بالفم والواحد أحسن  
 إليه والقرى بالضم أيضا مرمى به الضمير كما في مختصر الصحاح وأعطى  
 بالوآية وأختلف في معنى الغوايب فقيل الجرار ونحوه وأنه واجب  
 شرعا وقيل ما يحتاج إليه السلطان كتمهيم الجيش مثال الكفرة أو اختلج  
 إليه لغزا وأسارى المسلمين فيعطف عليهم بالضم المنابة وهو  
 واجب الإجراء إطاعة للأمام كما في القنية وينوي المصدق  
 بها أي بالزكاة والصدقة النافذة أمانة العاخر على الطاعة  
 وينبغي لذلك أي للزكاة والصدقة أطبق ماله  
 وينبغي بها أهل الورع والتقوى وأهل القفة أي  
 العكاف عن المسئلة من المؤمنين روى عن

عثمان انه مرتباً بذي ندر وهو بائع على حائط المسجد وكان من  
 ارضه الصحابة رضه فقال عثمان للغلام خذ هذه الذنابير و  
 اقد ههنا حتى يبتقه هذا الرجل فان فعلها الله فان قبلها  
 منك فانت حر فاما استيقظ فاعطى فامى قبولها  
 فقال له الغلام خذها فان فيها كما ذكر رقبتي فقال لا اخذها  
 فان فيها استرقاؤى رقبتي ذكره في البستان فان اعطى انسانا  
 بعد طلبه فلا ياش بان يعطى كائناً من كان فلا سائل حق  
 الغاء فيه للتعليل ولو جاء على فرس هكذا قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث رواه اسن  
 بن مالك رضه وتمامه على ما في الروضة تضيف الله فمن  
 اعطاه فدا اعطى الله ومن منعه فقد منع الله وروى  
 ان رجلاً قال للمعاوية رضه اعطنا قبل المسئلة فانك  
 ان اعطينا يورها كان ممن ماء ووجهنا ولهذا قيل السؤل  
 وان قل ممن النوال فان جل ولا ترون السائل مجالاً اى  
 في حال من الاحوال ان اؤخذ الى ارضائه سبيلاً ولو برز  
 جميل على التوسيف او بديل سقى على الاضافة يسير اى قبل  
 وعن عبد الرحمن بن السلمي مولى عمر رضه عن النبي عليه  
 السلام انه قال اذا سئل سائل فلا تقطعوا عليه مسئلته حتى  
 يفرغ منها ثم رثق واعليه نوقار واين او بديل يسير او برز  
 جميل فانه قد بائنتكم من ليس ولا جان ينظر كيف صنعكم فيما حوكم  
 الله تع اى عطاكم الله نعم ومالكه وادرجن ليس باس ولا جان

السائل

الفقير

فان البلاء يتعلم الصدقة اى يتجاوز عن  
 صاحب الصدقة كذا  
 في الخالصة وكان النبي  
~~سعد بن~~  
~~سعد بن~~  
 يوم حرام كل  
 يتصدق على  
 ثلثمائة  
 وسدين  
 مسكينين  
 وسبعين  
 الغنيمة  
 حيث لم يكن

عليه الزكوة مع ان دخله كل يوم الف دينار  
 وقيل انه يادون الرشيد اولى ملكه من ابراهيم سائة دينار وبلغ ذلك المثلث  
 بن سعد فانما يريد اى يمشى بكثرة الدينار ففقد هارون وقال اعطيت خمسمائة  
 ونقضية الفا واثمن من وعظي قال يا امير المؤمنين انه علي كل يوم الف دينار  
 فاستحييت ان اعطى ثلثه اقل من دخل يوم زكوة في

الاحياء

الاحياء وبيرها اسرار اولها علنا اى لا يظن بها ولا يخفيها  
 عن عبد الله بن مسعود ان قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من دفع درهم من  
 الليل يتلو كتابا بالحق ودخل بصدقة تبينها بخبرها اراه قلائد من شلال ورجل كان  
 في سريية فانزله من اصحابه فاستقبل الورد وقوله اياه بضم الراء اى انظر من قول النبي  
 وقوله النبي عليه السلام يتخيرها من شلال كما يديه عن غايبة الاخفاء والسريرة  
 السنين وكسر الواو المملتين ونشد يدالياء قطعها من الجيوش يقال جنود  
 السرايا اربواثة رجل كذا في شرح المصابيح وذكر في الخالصة ان روى  
 عن ابي هريرة رضي عن النبي عليه السلام انه قال سبعة يظلهم الله يوم  
 القيمة في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله اما امرؤ عاهد المشاة في عبادة الله تعالى وحمل  
 ذكره في في الخلاء ففاضت عيناه ورجل قابله متعلق بالمسجد ورجلان غابا  
 في الله ورجل منعه امرأة ذات منصب وجمال ان يفسر بها الى ان اخاف الله تعالى و  
 رجل تصدق بصدقة فاحفاها حتى ما تعلم شاله ما صنعت بمينه وقال ان تصدقا  
 فتواهي وان تخفوها وتوقها الفخراء فبؤخر كره ولهذا باله السلف فيه حتى طلب  
 بعضهم فقيرا اى للابوي احد من المصدقا وبعضهم بطون في ثوب الفقير زائرا وبعضهم  
 التوها في طريق الفقير ليأخذ ويجعل ثوبا ما يتصدق به للوالدين للمؤمنين ولا  
 يقر اى لا يخرج ولا يمنع في المصاهرة النظر بانك تردون سلالا عن بابك فبعضه  
 في النار انك سنة هكذا روى في الخبر عن النبي عليه السلام ان امة من النساء  
 ثلاث ظلمت بوجع فلا عليك ان تزوجه اى تزوجه وتمنعه كذا في الكشاف وليقل  
 اى الى محمد شيئا يعطيه ذرقة الله واياك قبرا وهذا معنى قوله فيها  
 سبق ولو برن جميل ولا يقطع على سائل سئواله لما ذكرنا  
 من حديث رواه عبد الرحمن السلماني مولى عمر رضي فذكر بل بورد  
 من النبي صلى الله عليه وسلم

الاحياء والصدقات  
 تصفة

ببذلها أي باعطاء شئ أو بطهرتها أي برون لطيفه أي برون فيه لطف قوي أو  
 فعله حكما لأنه وقت سائل يحسن بين صلح بعد العترة فاشي <sup>بالمعنى</sup> يتشكك من قسب فيه  
 شكلة نار فقال ما عطف شئ فظنك ولكن تبلغ إلى منزل قوم عسى أن يعطيك  
 شيئا وقابلن المبارك كان سبب التباه حبيب العروة اشترى سمكافاته إلى  
 منزله ونسبهم فيء سائل فوزه خاليا فتحت القدر ما عطف به وأعطى  
 جميع ماله ولختا دفنهما في خالصه للفقيرين ويختم رسول السائل على يده فبهم  
 من كان يسوع اللقن بنسبه أن الرب يأنه سائل أو وزير فيل بمعنى فاعلى ضيف  
 أو زواجر فيل على روضة فتبذل ما يبكيك قاله يأنى ضيف منذ سبعة أيام لقا  
 أنه يكون الله تعالى هذا أنتي ذكوة في الأحياء ولا يحصى أي لا يعد على السائل  
 ما يعطيه اعتنا عليه إذ الفضل والامتثال في الحقيقة انما هو للفقير عليك حيث  
 اخذ منك ما هو ظمونه لك أي أدات لو كان فصاذا فصدق واخرج من بطنك لأنه  
 الذي غشى ظره في الحيرة لأنها كان الغنم والذئب للذئب لأنه لا يخرج سوى اظنك  
 في حيلة الخيل وضرب على الحيرة الأخيرة أو في بان ذكوة مستغلا ولا يتوجه للتصدق  
 عن بصدق عليه جزاء أي عوضا أو ثوبا ولا دعاء ولا شكر أو لقاء بل كل ما يصدق  
 به ينبغي أن يعطى لله نية لا غير عايشة ورضا سائلة سئلها فامرته خاذا بها  
 بان تعطيها فاعطتها مسددا فلما رجعت قالت عايشة رضى ما قالت لك السائلة  
 قالت قالت بارك الله فيكم قالت عايشة رضى المعيرة فتولى لها بارك في الله فيكم  
 ليكون قولها بتول والصدقة اذا فضلها قال في شرح النظم واعلم ان معنى الاعطاء  
 لله نية خالصا نية فغير احمال الذمك بطهور الاخوان بعد الاخوان هو الذي  
 اخذ الزمان غير متقلب في الاسواق ولا طواف في الرقاق ولا يعطى من نية  
 عليه ولا من يعون يوم ما نفعه اليه ولا فقير اخذ منه بين يديه

على باب

بذلها أي باعطاء

بذلها أي باعطاء

ولامن يكافيه بالدعاء ولامن يبسط لسانه بالشاء ولا يعطى السمعة  
 والرياء وان منع منع لا تغرض ولا لغوت عوض ولا لانه لا يورد بين  
 يرض بل انما يمنع اذا علم ان الفقير يجعل ذلك المال الله النفس  
 العصيان ويصرفه في الفسوق والطغيان ويبذل  
 في المآثم والعدوان انتهى ويعطى السائل ببدء بلا  
 واسطة كما روى ان النبي عليه السلام لا ير كل خصلتين إلى غيره  
 يناول المسكين بيده ويضع ظموره بالليل أو يفتح كذا في الخاصة ويعتقه  
 الصدقة على من رق له القلب كما روى عن النبي عليه السلام انه قيل  
 له ان اكثر السائل من يعطى قال من رق قلبك عليه فإنه علم بمقتدره أي علامة  
 ودليل على صدق السائل ويعنى امضاء أي يوصل ويعطى إلى الفقير ما يبره  
 للصدقة ولا يجلس في ماله فإنه ربما ينسى أو يعرض له طمعا وغيره من الغايب  
 ويعطى القارة من المؤمنين وهو اى القامة لا يستزيد أي لا يطعن لزيادة على  
 ما اعطى عن ابي سعيد الخدري رضى عنه قال قال رسول الله يقسم ذهبها اذا اتاه  
 رجل فقال يا رسول اعطني فاعطاه ثم قال رضى في ثلث مرات ثم ولى مديرا فقال رسول  
 الله عليه السلام يا فتوى الرجل فبأنتي فاعطيه ثم يسألني فاعطيه ثلث مرات ثم  
 ولى مديرا فبأنتي فاعطيه ثم قال رضى انما اعطى الله في المديرة  
 ولا يصدق بما يعان على فزيت يخاف أو ما يكبره المستصدق اخذ  
 من غيره قال الله تعالى ويجعلون لله ما يكبرون قال عليه السلام ان  
 الله تم طيب لا يقبل الا الطيب الا كره في المشكاة بل لا يحسنه لنفسه وعن علي بن  
 ابي طالب رضاه كان ان الصدوق طيبوك حسن رادها فانه وجد صاحب صدقة بذك  
 وانه لم يجد الا لاجد كسرة فيصدقها ويؤثر ان لا تقهره يوم الزوال في يوم القيمة ذلك منصف الصبيح

بذلها

بذلها

بذلها

بذلها على من يرضى









يا رسول الله ما يعنيه فقال قد يعبر به ويعتبه به وفي رواية اخرى يعنيه بالمال في ذلك في الزعيم  
 وعليه شيخ هذا الحق وفي رواية اخرى يعبر به على يجوز في هذا اليوم سوال الله في الاطراف  
 ثم قال ان اليوم والله يشاء اقام لكم فواتح يوم لا تخرج من هذا الا ان الله ان شاء الله  
 المطلق بما لا يعلم ولا يفرقوا احوال الزكاة فيكون من يتصدق الاخذ الزكاة ان  
 يشاءها بقدر ما يتبرع ثلثه سنة وتنفق منها له وكذا ستم لان تزويد الزكاة لا يكون في السنة  
 الا مرة واحدة كزكاة طرية المسلمين لو كان في السنة مرة بين ما يملكه المشرك العفة والصلح من  
 اقررت الصلح ان يملكه فلهما ولو كان في السنة مرة بين ما يملكه المشرك العفة والصلح من  
 منصوصا لكن الشيخ لا يوافق على ان يكون في السنة مرة بين ما يملكه المشرك العفة والصلح من  
 صحيح الاضمار فقام الخليفة بقدره على التمسك بجمع حاجته واخذها بالمال او بالمال  
 ملكها حاجته فلا بد ان كان حيا على التمسك ان يبيع له رزق سنة من حلال او يهبها من ماله  
 رواه في اليوم بعد مائة من حلال او يبيع له رزق سنة من حلال او يهبها من ماله  
 حيا على التمسك ان يبيع له رزق سنة من حلال او يهبها من ماله  
 اقامت اصابته جماعة من يتصدقون على الفقراء الا انه المملوك الذي هو الاموال والى  
 اذنه ومعيته جماعة من يتصدقون على الفقراء الا انه المملوك الذي هو الاموال والى  
 ان يعطى على اصابته ويؤخذ على فقرا او مفسدا او فاحشا فيبيع الحيا والماله وخلق من البيع  
 ما يتقبله الانسان من غير من وتية او غرامة كوقوعه حرسا لبيك القوم فيه بين فراقين  
 فيجعلون بينهم صاحب خيل ويات القطيع ليعطي ذات البين او لذي القربى مع ان الذي يفرق  
 شعرا يسلم على من اذيقه اهل العسق بالعداء والقراب من عدم الفرائض وقيل في ذلك  
 من لا يكون عدوا ما يتشبهه قبيلا لا داعي هو عدو اهل العسق او لذي دم معرب  
 كبر الخيام اذ يترجمه اهل العسق او لذي دم معرب كبر الخيام اذ يترجمه اهل العسق او لذي دم معرب  
 وادبته وادبته بيت المال فيجوز ان يفرق بين فقرا او مفسدا او فاحشا فيبيع الحيا والماله وخلق من البيع  
 وادبته وادبته بيت المال فيجوز ان يفرق بين فقرا او مفسدا او فاحشا فيبيع الحيا والماله وخلق من البيع  
 لقطعا ولكن ينبغي ان يعلم ان اذا اخذت الزكاة وغيرها ما يزدون ذلك القربى لا يجوز له

اخذت شيئا آخر منها كذا في شرح الصالح ولا يسئل ما جازت الا اسلطانا او حاكم  
 صاحبنا او من حمله فيجوز جمع حاصل القرآن او من اولها في ذوى الاموال  
 او ما كان يعطى من شيء في بيع ارضه المثلثة وسكون المراه المثلثة اي من غير  
 فحق او من ساحتها بما كان المراه اي من ساحتها وان لم يكن من ثروة او بائنه  
 ما يعطى من غير سوال ولا اشراق كبر الخيام وبالرهن البيع والساقون الا ان يغير  
 قطع نفس وشرفها والساقون المثلثة الاشراق كذا في الزعيم فان يملكه من ثروة سنة  
 رسولا او من فاعله في ثمة سنة فاعطاه ثم قال يا جميع هذا المال خضر ثلثه فخذ  
 بشحوة ونفس بذكر له فيه ومن اخذ به اشراق نفس لم يشارك له فيه وكان كذا في  
 باءه ولا يبيع والبيع والبيع العباد غير من اليد التسلط فان عقلت يا رسول الله  
 يا جميع هذا المراه او ما يملكه من ثروة سنة من حلال او يهبها من ماله  
 الله المراه على ارضه المثلثة البين ثم بعد ما جازت اي لا اخذت فانه رزق ساقها  
 فلا يبيع على احدك رزق من عطفه من يسارته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فرقه عمر فقال يا رسول الله لم يردت فقال يا رسول الله ليس اخذت ان تجزى المراه  
 ان لا ياء فخذ من احدك فقال رسول الله المراه المثلثة واما من غير ماله  
 فانما هو رزق يربطه الله لك فقال عمر اما الذي نضع يده لا اسئل احد شيئا  
 ولا ياء ياتي من غير ماله الا اخذته ولا يبيع بشيء من المراه المثلثة  
 في السائل والتقليد لا يبرى الى بل في ان الحاج والابير ثم شهد ان قال ام المثلثة  
 في المثلثة فواءه لا يملكه احدك شيئا فيجوز له ماله مع شاة وان كان ربه فيها اعطيت  
 الا لا يفرق في المثلثة الا حاجه والباقي فيها وقوله فيسلك الحسين حيا انى اهل يابك  
 له كذا في التفسير ولا يتعلق المثلثة بل ياتي في حقها ما اسئل ولا يسئل بوجه الله  
 ان احلته ولو كان شيئا في الخية لكان اولها غايه عن جوارحه قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا تسئل بوجه الله الا الخية على الاستسقاء من الناس ثم بوجه الله  
 ان تسئلوا احد بالفلان اعطيت شيئا بوجه الله انوباه الله فان اسم الله اعظم

من ان يسئل يا شيخ من سأل الدنيا بل اسكنوا به الجنة من انه كمثل ان يقولوا  
 يا ابا عبد الله اسئلكم بغيركم لكونكم كذا في تنوير المصالح و قد توالى اراؤا للمصلح <sup>الاول</sup>  
 بوجهه انه كذا احد من الناس بقرينة العبارة بوجهه انه كذا وتخصيص الحافظ اليوم  
 ايقن الكثرة الواضحة في سابق الشق بها اذا كان بقرينة ليس بمنزلة الكلام في لا  
 عبارة لما استنتجوا البنية ورواه عن رسول الله ان قال ملعون من سئل بوجهه انه  
 و ملعون من سئل بوجهه انه كذا منع سائله ما لم يسئل به الا بغير القدر وسكونه بغير  
 ان امر قبيلتي لا يليق به وخصي ان لا يدع ما لم يسئل سؤالا شبيها بغيره بغيره ومن  
 انه اعادته ان البنية قال الا احدكم عن اخضر قالوا لي يا رسول الله قال يسئلكم  
 ذات يوم بخير في سوق بني اسرائيل فقال السئال اسئلكم بوجهه انه كذا قد كنت  
 علي فانه نظرت السماء في وجهك ورجعت اليك عندك فقال اخضر امنت يا ابا عبد الله  
 ما عندك شيئا اعيذك الا ان لا تنفذ في قبيلتي فقال السئال وويل يسئلكم بوجهه  
 نعم بعد سئلتك يا من يظن ان كماله لا اعيذك بوجهه و قد يغنيه قال في نسخة من كتاب  
 قومه يا رجلكم ورجلكم اخضر عند اخضر زمانا لا يستعمل في شيء فقال السئال  
 اني سئلتك في وجهك ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم  
 ليس يسئلكم في وجهك ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم  
 الرجل بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم  
 في خلقه في وجهك ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم  
 ليس يسئلكم في وجهك ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم ورجلكم  
 قال فرجع الرجل وقدمت بنا في فقال اسئلكم بوجهه انه ما يسئلكم ورجلكم  
 اسئلكم بوجهه انه كذا ووجهه انه كذا او قد نزل منه اليوم وفيه فقال اخضر سئلتك  
 انما كان اخضر الذي سمع به اسئلكم بوجهه انه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه  
 انه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه  
 كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه

من سأل  
 من سأل  
 من سأل

سئلتك

الخير جملته ولا تخلمه بغيره قال الرجل امنت يا ابا عبد الله شكفت عليك يا شيخنا و لم  
 اعلم قال يا ابا عبد الله واغتنت فقال الرجل يا ابا عبد الله واغتنت فقال الرجل يا ابا عبد الله  
 وعلامة يا شيخنا واغتنت فقال الرجل يا ابا عبد الله واغتنت فقال الرجل يا ابا عبد الله  
 سئلتك فقال اخضر اخضر الذي اوتيتني يا اخضر و قد نزل منه كذا في علمه كذا في علمه  
 والرجيب و لا يا ابا عبد الله ان لا يصح من بيت زوجه يا شيخنا اخضر و قد نزل منه كذا في علمه  
 في العشق كذا في العشق قال رسول الله انما العشق من طعام بيتها فيخضعه فان  
 لها اجرها بعد العشق و تزوج بها اجرها يا كاسية و الحارث بن عتبة كذا في العشق كذا في العشق  
 يا شيخنا كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 و الحارث بن عتبة كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 في ان ما ذكره ان يا ابا عبد الله الزوجات و قد نزل منه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه  
 ثم نزل رسول الله عليه السلام و ما اتوا العشق بغيره انما كذا في علمه كذا في علمه  
 معلقة و انتم تعلموا العشق كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه  
 هذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 هذا العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 انتم و ما نزل من النبي كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق كذا في العشق  
 اني اسئلكم لاروي انما قال من كل نبي نبي فهو اولى بالحق الصدوق كذا في علمه  
 ما في هذا السئل في ان المذكور في كتب التوبة و الا حاد و بن سوان لما قال بالان انما  
 من الكفوف من من ينه يا شيخنا و هم ان علي و جعفر و عقیل و الحارث بن عبد  
 العقب و معاوية بن ابي ارفعة مطلقا فكيف غير الذي روي من الائمة قالوا انما اخضر  
 المذكور من من ينه يا شيخنا ان بعض من ينه يا شيخنا ان لم يكن من وقع الزكوة  
 اليوم لان حصة الصدقة كرامة الله و انما استخدمها بغيره ان ينه من في ابا بليغ ثم سري  
 نكاح كرامة الاولاد و هم و ابو عبد الله ابيهم كذا في علمه كذا في علمه كذا في علمه







فقد روي ان النبي يوم بعث ثلاث او اربع من ميه الماء وقيل كان يعطونه القليل من الماء  
ويؤثر الشرب من ماء النهر بعد غسل الاطراف خارج مما حمله فان من مطلق الاجابة فخر وميل  
تعد ان القدر يا واسع الخلق افسوس وجد ان المرحه الفرحه العائنه فعدت بعد  
وارزق من القدر طوما رزقه يوم من اليوم انك اذا افطر قال اللهم كما كنت  
داخر لكل عطره اذ كنت في السابغ ويعطى صابغ النظيف من القطن مغطا بين يدي  
صاها من اهل الاجاب ان يمان على اجروها قال ام من غير صابغ اوتوا بخرق فانها مغطاه  
والا يجمع بين الخلق العما بينه القدين والعشاء عند الاطراف فيتم ثواب القيام برجل  
فما يراهم يوم اول المساء والاعراب وكربن يتنقل ومن القوم فيهم من الله وكثير الشعرة  
اذا اصابك القيام عند افطى وما كانه خفقان بل دعا بزاو عليه في زمانه من العوان  
الاطعمه ما لا يجلس من استمره العادات بان يقدر صابغ الاطعمه رصفان فيؤكل فيه من  
الاطعمه ما لا يتركه بعد الشرب معلوم ان الغنوم من العدم كحرا الموه يقعد كالحض  
على القدر وانتهى به رزقه وكل الرزق اذا تعقبت الهدهه فخره انما رزقه العشاء  
منه ما يترك شربه وما يترك ريشها في الاطعمه من الذرات والشبهت فكله فلو  
لرزه وانها نعت قوتها وانها نعت من الشبهات ما عاصها كانت رازقه لو كانت على  
ما اوزر في القوم مرته بتعريف القدي الفرح وسابغ الشيطان في العذوق  
الشريرة ولو ان مفضل كان ثوبا من القطن وسوان يامها القيام المنة فكان يامها  
لعله لو لم يدم قال الامام الزبير بن جابر من الاداب انك تكثر النوم بالها حتى تستر القوام  
والعشيق يستيقظ نصف الليل فيبسطه على ذلك عليه ويتغير في ابدية فخر من الضيق  
منه فيضغ عليه الجيرة واوراوه نعت الشيطان لا النوم على قلبه فيبسطه على السريره  
وتكليه العذس في الحقيقه نية عن الليله التي يكسفن فيها شبع من الكسوة وما  
جعل بين قلبه وبين عالم الكسوة خلقا من الطعام يغير صفة عذوقه منه فبوعده  
شرب ومن خلق عدته فلما كذبه في كسوة الجباب ممل خلق منه فخره انك وكذا  
المرحله وسيدنا يجمع ذلك لخلق الطعام الشرب والقيام به وبنوا والاشهاد القيام على

فحق احببت لثقت كما يستعملون عند تعيم العظم والقرب الى وان انما يستعملون من ثوبها من  
تعيم الحلبس ومثله ذلك المفضل على احد ما العظيمة وان الحسرة وان انما حيلة العيشة  
المفضل على القوم انما افضل القيام به بعد تعيم وهو يوم فان كان يديم به ولا يحظر  
يوما وقد كرمه نصف النهار ويوما نصفه من النش والقوة في قريبا وقد ورد في فضلها  
اشير لاق العبد فيه بين يديه وحسب يوم فقد ادم نورته على مما تبغ خرايم الدنيا  
وكفرت الارض فرددتها وقلت اجروها دعما فاشبع يوما احدك اذا شبعته واكثرته  
ايك اذا شبعته وروي انه قال ادم افضل القيام بعد اتي يوم وهو كان يصوم يوما  
يعطى يوما فقال عبدا سوان خرجت به برسول الله الزيد افضل من ذلك فما ادم الا افضل من  
ذو كركه في مشكاته الا نهاره قال الامام له ومن لا يبدع على خصم نصف النهار فلا يبدع  
شيلقة وسوان يصوم يوما ويعطى يومين واذا انصام ثلثه من اول الشهر وثلثه من الاوسط  
وثلثه من الاخر فهو ثلث في الاوقات العاقله وان صام الاثنين والاربعين لثلاثة  
فبعد قرب من الثلث التهم لوصام لثباتهم من كل شهر بين ايام البيضين كبر انما يجمع  
البيض اى انك مشرو الماع مشروها فاشبعها فان اختيارهم من كركه الحديث ان ثلثه  
من كل شهر بين ايام البيضين احصيه ادم كان ان ثلثه من الشهر ان يكون بعشر ايام  
ومن الثلثين ان كان ايامه قالوا ان رسول الله صوم وطلعت البنية فخرت الايام الفرض البيضين  
الايام البيضين وقال عبدا سوان بعد ربه سلك سلكه من ايام البيضين يجمعها  
يوم شحيت بها فما ادم من ايامهم والى من الفجر اوجس انه كى ايام ادم ابيض  
من جوارحهم فانه لا يجاوره من عاصمه فيبسط له الارض مسوقا فبكت العاكزه  
تحتت الى جرحها ووقالها ارباب خلقا خلقته ثم حمرته بها فانه سواها في اوجس انه كى  
اليه با ادم جنته ثم كى اليهم صافق الاث عشره من الشهر فصام فبشبعته السواد ثم  
اوجس انه كى ايام ادم فخرته اليهم ثم اخرج ففصام فاشبع ثلثه ابيض ثم اوجس انه  
كى با ادم ثم له ثوبا ابيض من شهر فصام فاشبع ابيض فثبتت ايام البيضين ثم  
تروي با ادم ثوبا ايام جملته كى ولولا ذلك من جعل من جعل صامها من كل شهر فكانا







يوم عرفة او يوم عاشوراء او في صوم داود عليه السلام فان العيون انفتحت على  
 ان هذا اليوم واليوم عن انزال الجحش من منزله لان يوم عرفة يستحق قضاء  
 رمضان في عشر ذي الحجة والذبح كذا في شرح التفتة ان السقاية لا يجوز قطعاً  
 ورمضان بعد القعدة عليه وانه غير ان شاء خفض مت ابوابه ان شاء خفض متروفا  
 قالوا ان الشاه افضل مسالة الى اسقاط الواجب والصائم المتطوع يجب اجابة  
 او الطعام يد على صيغة التبعيل اليه قوله بعد ان يجبر اي يجوز المنطوق اما  
 طوف يد على او ظرفي يجب الله صلياً ثم ليدع لك الاورق في العودين وهذا الذي كان  
 صاحب الدعوة بعد ذلك بل يرضى بغير حضوره فان لم عليه لاذي قوله المفضل من  
 من الاحراج والذبح فاعل وقوله بالانفطار متعلق بالانفطار اي ان او من نفس التفاتاً  
 كذا في شرح التفتة وان لم يشق لا يجوز ذلك كما في شرح القنانية وحقن يوم ما كانه وذلك لما روي عن النبي  
 عليه السلام من انطلق اخيه يكتب له قوال الصوم الذي يورده من قريش يوم يكتب  
 له قوال الصوم كما في الوعاظ ومن ذلك من الزيادة قوماً او اضافاً من الضيافة  
 فلا يصومون مع بائنون المستدرق الامان لهم لان لهم مضافاً عليه ولو جسد الصق  
 التلوه من الجهد بالفتح وهو اللسعة يقال جلد بانه اذا حمل عليه في السير فوق طاقتها  
 افطر لحياتها كما يقطر في مسئلة الاحراج وقضاء يوم ما كانه ولما لا انفطار بغير عذر  
 فلا يعمل له لانه ابطال العمل كذا ذكره ابو بكر الرازي عن اصحابنا وفيها روي عن ابي حنيفة  
 وابي يوسف جيل لان التفات خلفه وفي الزخيرة هذا اذا كان الاحفاد رجعوا الى الزوال  
 اما اذا كان جوده فلا يعمل به نظر لان كانت في ترك الاحفاد عتوق الوالدين او غيرها  
 كذا في شرح التفتة ولوقاية **والسنة** استحباب العشر الاواخر من استهراى  
 شهر رمضان والجمعة ان اعجابوه بالنفس فيها في العشر الاواخر وقيام  
 ليلة القعدة سميت بها لما نظرها وشرها على سائر الليالي اولها ليلة القدير التي

كذا في شرح التفتة  
 انما يظهر

فانها ليلة

فان الله تبع بين فيها الملا كان ما عرفت ان مثلها مع العام التال كما قال الله تبع بقره  
 كل امر كبير وقى والباء في سبع وعشرين متعلق بقوله بمعنى من ليلة القدير  
 تمضي اي تموت قد ذهب بمعنى سبع وعشرين يوماً من شهر رمضان ويحتمل احتساب الجرد  
 انه يكون بمعنى صفة سبع وعشرين او يكون حالاً منه فانها ليلة القدير به وقع  
 احتساباً ان يولد له سبع وعشرون الباقية بعد رمضان ثلثه ايام من اول الشهر في  
 اكثرها لا يخار اي ههنا لا يورق في اكثر الاحيان بين النبوة كما لا يخفى على السمع فيكون  
 اكثر وعاء العفو والمغفرة عن عاصيته رمضان قلت ما رسول الله ما رايته ان علمت ليلة  
 من ليلة ليلة القدير ما القول فيها قال قول الله لك عفو عما عرفت عن قوله  
 ارايت بفتح الراء عفاً على الخطيئة بمعنى اجبرتها ارايت زيدا ما صنع اى اجبرني من  
 وهو منقول من دايت بمعنى اجبرت او عرفت كانه قيل لا اجبرته وشاهدت حاله  
 العجيبة الشان او عرفت مما اجبرني عنها فلا يستعمل الا في الاستراد عن حال العجيبة  
 فخذ جواباً ان علمت وهو اجبرني لمدالة ادايت عليه ويتعلق بهذا الخبر وقوله  
 ما قولك في الركن الثاني والثوب وقيل المتس على صيغة الجهور ويجوز على صيغة  
 للعلوم اي المتس للتمسون ليلة القدير وهذا العشر الاخير في الاوتار منها جمع  
 وترصد اشفع بمعنى في ليلة اليوم الحادي والعشرون والثاني والعشرين والثالث  
 والعشرين والسايق والعشرين والثاس والعشرين وهذا القول الاكثرون  
 وقال الامام الشافعي في قول الروايات عند عيها انها ليلة الحادي والعشرين  
 ذكره في النور بشرح المعاصي وعن ابي حنيفة ضمن ان ليلة القدير بقدر في كل مشا  
 لكنها تقدم وتنازع وعنه ابي يوسف ومحمد معينة الا انها لا تعرف اي ليلة هي  
 وفي رواية عن ابي حنيفة رحمه الله انها تدوم في السنة قد تكون في رمضان وقد  
 تكون في غير رمضان كذا في شرح القنانية وذكر في مشكاة الاوتار الشيع

او يجوز ان يكون سنة

مطلب التفتة

اما الحسن المزاسني قال انما بلغت ما فاتني ليلة القدر فحصلت انما اذا كان يوم شهر  
 رمضان يوم الاحد كانت ليلة القدر ليلة التاسع والعشرين واذا كان يوم الاثنين  
 كانت ليلة القدر ليلة العاشر والعشرين من رمضان واذا كان يوم الثلاثاء كانت  
 ليلة القدر ليلة الحادي والعشرين منه واذا كان يوم الاربعاء كانت ليلة التاسع  
 منه واذا كان يوم الخميس كانت ليلة التاسع والعشرين منه واذا كان يوم الجمعة كانت  
 ليلة التاسع عشر واذا كان يوم السبت كانت ليلة القدر ليلة الثالث والعشرين يوما  
 من رمضان الشهر لا يختلف اعتكافه واجبا كان او نفلا خارج الشهر اي شهر  
 رمضان الا بصوم هذا مذهبنا في حنيفة حيثما شرط الصوم فالاعتكاف سواء  
 كان واجبا او نفلا قوله عم لا اعتكاف الا بصوم واما مذهب صاحبنا فهو ان  
 الصوم ما شرط في اعتكافه اوجب على نفسه بالتقدم وهو ظاهر او بالتحليل مشران  
 يقولان انما اُس الشهر فاعتكافا ما لا يعرف لك واما في الاعتكاف فالتفصيل  
 ليس بشرط فيه ولهذا قال ابو حنيفة انما مدة الاعتكاف مطلقا يوم لان الصوم لا يقع  
 في اقل منه وقال محمد ساعة وهو يوسف يعني بان كثرة هذا ان كوفي في الغزوة وقد ذكرنا ان  
 اعتكاف في الغزوة من فصل الفرج الى المسجد فذكرنا انما قال للفرج خارج الشهر لان الاعتكاف  
 في الشهر لا يكون الا بصوم وهو ظاهر وهو اي الاعتكاف للرجال الخاليون في مسجد  
 الجماعة ولو جعل السلوات وعن ابو حنيفة انه لا يفيدان يصلي الصلوة الخمس قبل  
 اذان بهذا غير المسجد الجامع واما في الجامع فيخرج الاعتكاف فيه في الخلاصة وان لم  
 يصرفه الخمس بل الجماعة وقال الامام القاسم بن ابي حنيفة افضل ان يصلي في المسجد الجامع اما  
 انما يكون فيه افضل كليا يحتاج الى الفرج من معتكفه كذا في الخلاصة وعن ابي حنيفة  
 ان الاعتكاف الواجب لا يجوز في غير الجامع والفرج يجوز ذكره في شرح الوفاية وهو في  
 اعطى اي اعظم الجماعة افضل هذا هو للشافعي وهو الاشد بان يكون الصوم واجبا على

في الاعتكاف في الشهر

المسجد الجامع

للمسجد المذكور والثابت باعتبار المضاف اليه وعلى الاعطى على الاعطى رتبة  
 بدليل ما ذكر في خلاصة الفتاوى من ان الاعتكاف في المسجد الجامع افضل في مسجد  
 رسول الله صم بل مدينة ثم في مسجد بيت المقدس ثم في المسجد الجامع وينبغي بالاعتكاف  
 التقديس بالملايكة ولا ذكر ولا كفاي في منع نفسه عن العادات البشرية وتدريبه  
 الفطرة يوم الفطراى يوم العيد قبل الفرج الى الصلوة الى الصلوة لصلوة العيد لان التسبيح  
 في ذلك اليوم وان ياكل قبل الصلوة في ذلك ما ياكل العقب منها وينزع قلبه للصلوة ولو  
 قدمت الفطرة على يوم العيد بما ذكرنا مطلقا الى بلا فصل بين مدة ومدة وقيل يجوز تجزئها  
 في رمضان لا تقبل وقيل يجوز تجزئها في النصف الاخر من رمضان وليتصرف فيها  
 في نفسه اي في ليطرف في نفسه معرفة الزيادة في الطاعات والعبادات حتى يعرف هل فيها  
 زيادة كما لا قوله بعد خروج الشهر ليرتفع فانه وجدها في تلك الزيادة فليخرج  
 بالتعب والرجة والادى وان لم يجدها فليجوز في صومه ومن قبله غير مطلقا هكذا  
 ودون في الاجزاء **فصل في فضائل الحج ومنه** وضابط الاسلام حج البيت للراعى المحرم فيه  
 النفاذ او التمتع عن عمر من تقامه فيه ويسرى لك البيت بالكعبة لانه الكعبة المشرفة  
 وهي الشرفة من الارض للجوهري سمي بذلك لانه سبعة اقدار من مكعب كعبه وشيخ  
 كذا في شرحه انكر ما نقله من استسقاء النبي سبيلا فاما في الحج فيجب على من يملكه  
 وقت خروجه للحج من المال سوى كفايته وعتابه ويؤديه وعتابه وخدمته من وقت  
 رواحه انما شره ما يبلغه في بيت الله ذاهبا واجابا وانما لانه اما شيا مفقدا وسبلا  
 اسرافيا ولا يقتصر مع اسب التوفيق بحيث يكون الفاعل فيه السلامة هذا هو معنى الاستسقاء  
 فان حجة واحدة وبمختار الصحاح الحج بكسر الهمزة الواحدة من الحج وهو من الشؤلان  
 القياس الحج مفقدا واحدة وهو عيب التاكيد افضل من عشرين غزوة في سبيل الله  
 وفي الحديث حج البيت فان الحج يعنى الاتى به لانه كما يعنى الماء الدرة يعنى الدرر

المصدر



اكثر ما اشتد وطويروا احسانا عنها اي عن الدابة وشمس ووجها بالجماع والجملة  
 لقبها المكاري ان كان ذكر على الكرم ووجها للراية ان تكلم ملكه ويحتمل الغضب  
 اي المعاصي وهو اسرجام كون خروج عن طاعة الله ومع الوفاء بتقوى من اسرجام لكل  
 لغو وشوشن الكلام ويبدأ فيه مغالبة النساء ومن اعيتهم والتحدث بشان  
 الجماع ومنه مائة فان ذلك يعبر داعية الجماع المخطور والداغ الى المخطور مخطون  
 وقال سفيان من رفته فسد وجهه كما يخط اذا رفته يفسد وجهه واذا ضحك اوجاب  
 لا يفسد لان الجماع من مخطوران الاحرام ويخرج الى الجماع بشان بكرة العين صفة مشبهة  
 كالاشعث وهو للغير الراوي ويخرج مغيرا ليدخله انما غير متغيره وكسر الفاء  
 صفة مشبهة ايضا قال رجل نقل اي غير متطلب عليه حتى يوجد منه راحة كوربة كذا  
 في الكفاية يعني شوق ان يكون الجماع ردة الهيئة اشعث اعترض مستكبر من الزينة و  
 لا يميل الى اسباب التناظر والثكاثر فيكتسب في المشكوب للفرطيين ويخرج عن جوارحه  
 الضعفاء والمساكين وخصوصا المسلمين فقال امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاشعث  
 والاحتفاء ونهى عن الشعر والرفاهية فحدث فضالة بن عبيد وجاء في الخبر ان  
 الجماع اشعث الشقاق لا اللهع انظر الى زيارتي قديما وفي شعرا غير من كل  
 في عيون وقال الله تع لم يعقلوا الفهم والفتنة اشعث والاشعار وقضاوة بالخلق  
 وقصرا لانفاذ كذا في الاشياء وقيل في الكفاية شرح الهداية اشعث بكسر العين  
 البعيد العهد بالدهن والسطح ونحوها او بفتحها المعدر كالتقوى بكسر اللام صفة من  
 التقوى بعينها التقوى ويحتمل اللون في الطريق اي في طريق الازهار اليه فانه يكتب له اجرة  
 الوقيام الساعة وفي رواية عن النبي عليه السلام من مات في طريق مكة مقبل او  
 مدبرا اغفر الله له ما تقدم من ذنبه ولا ينكر له ارجوان ولا يؤزره له ميراث ويذكر  
 الجنة بغير حساب ولا عزاب وكذا يكتب اجرة الوقيام الساعة في القربة والعمرة

المشقة  
 المشقة  
 المشقة

الامان

اذا مات الغازي والمعترف في الطريق اذهبوا ويشبهه بالمحرمين يخرج من بيته  
 الى ان يصل الى الميقات يعني الموضع الاحرام الذي تحذر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الاحرام ما يؤخذ من الوقت وهو في الاصل حد الشيء والتقيد بالتحريم غير  
 الله سبحانه في الزمان وهيئها وادراكه على اصله وهي الميقات خمسة مواضع غير النبي  
 عم كل واحد منها الميقاتة وتقصير مذكور في كتب الفروع والمقال ويشبهه بالمحرم  
 بين الفسقة فقال ويوقوع عا حرمه الشرع ولا يمارى ولا يجازر الميقاتة ولا يباعه  
 في الخضوع وسمي منا تحقيق ملتصقا وتفصيل الكلام فيها في فصل سنن الكلام  
 ان شاء الله تع يعني لا يباع احد الا باليؤثر الضعفين ويوقوع في الحال ويناقض حسن الحان  
 وقد جعل النبي عم طيب الكلام مع اطعام الطعام من ماله والارادة تناقض طيب الكلام فلا  
 ينبغي ان يكون كثيرا لا يوافق على فدية وجماله وعلى غيره من احب اهل بلده جانيه  
 ويحفظ ضاحك الى السائرين الى بيت الله تع ويلزم حسن الخلق والبر حسن التقوى  
 الاذنى لا يراه فقال الاذنى وقيل سمي اسفرا سؤالا لانه يسفر عن كسفه عن اخلاق الرجل  
 واذ قال عمر بن الخطاب لعنه الله يعرف جلاله من حيث في السفر الذي يستدل به  
 على عكس رده الاخلاق قال الاذنى لا يراه يعرفه ولا يوقوع بالقاء العمرة اي لا  
 يشترع ولا يباحث في امرها على ما يؤدى زيارة قبر المصطفى عليه الصلوة والسلام  
 فانه يوقوع حيا ويصل اليه التسفاعة مئة يوم لعشر قال النبي عم من زار قبري  
 فكأن زار ابي في جوق وقال عليه السلام من جاني ذرا الا يلمسه الا ذيارا وكان  
 حقا على الله تع ان يكون له شفاعا عن منسوخة عن النبي عليه السلام انه قال من  
 دارق بالمدينة عتسبا كان في جوارى يوم القيمة وكنت له شفعا ومن ملأ في  
 الحرمين بيعت الله تع من الاثنين يوم القيمة ذكره في الحاوية وروى ان الخواجا  
 اذ قبر النبي عم فقال اللهم لك امرت بعق العبد على داس قبره الاحب من هذا الحبيب

وان عبدك فاعتق على راس قبر جيبك <sup>من</sup> النار فوردى أنت وحدك خلا  
 سالت جميع الملوك ان اعفوه على اسيرهم حتى يصلهم اذهب فقد استغاثك بالاعرابي  
 ويحكى عن ابي عبد الله بن الطباع انه يقول دخلت المدينة وقد علي الكعبين فورد  
 قبر النبي عليه السلام وسكنت عليه ثم وعلى الشيخين رضى وقتت يا رسول الله عليك  
 السلام جئت وبى من الجوع والفاقة ما لي هذه اللدنة <sup>من</sup> واستأجرت ابي منى املد وانا  
 ضيفك هذه الليلة فغلبني الغوم فرايت رسول الله صلغ فاعطاني رديفا وانك نسف  
 انتبهت من المنام ووجدى نصف الرغيف فتحقق عندي قول النبي م من راقى في المنام فقد  
 دافى فان الشيطان لا يتقبل مكانى ولا يثمره وبيت يا ابا عبد الله لا يزور قبري احد الا هضر  
 اللدنة ذنوبه وناشفا عتقا كذا في الروضة ويكثر التسمية في الطريق <sup>فان</sup> يقول ليك  
 اللهب ابيك ليك الاشريك لك لبيك الله الحمد والتعفة لك والملك لا شريك لك <sup>كثيرا</sup>  
 هبط يعزى لبي ويقول هكذا كلما انزلوا رايوا على شرفا بمقتبين <sup>للكان</sup> العزى بنوى بذلك  
 القول اجابة اللدنة حين دعا الى زيارة البيت اى الكعبة شرفها اللدنة على لسان  
 خليله ابراهيم النبي م حين قال بعد ما نفي من بناء البيت الا ان ركبني الحجر بيتا ليرة  
 روى عن ابن عباس انه قال لما كان جود الجوفان لا يما غرق اللدنة فيه قوم من  
 عم ورض اللدنة البيت العود الذي يناله الملك الاولاد في رواية في السماء السابعة  
 امر ابراهيم ان ياتي موضع البيت فبنى على اساسه فلجروا اترأوا حتى علي فبعت اللدنة  
 صحابة قدر البيت العرام في الطول والعرض وفيه ادراس ولها اساس يتكلم فقامت على  
 بلور البيت ثم قالت يا ابراهيم ابن علي قدوى وحيالى اى جذا في فلحن ابراهيم عم قد  
 ثمنه بحبال حتى فرغ منه فطاف به بسوء ما فلو على الله ثم فاذرت في النار ما لي محمد  
 جبل لبي قيس فقال الا ان ركبني الكرميت وامر ان تمج في ه فداهه قال صوته فلم  
 يبق الشرو لاجن ولا حور ولا جبر ولا مدمر ولا شرا الا ليح اللدنة صوته اليه طبق

قوله قالهم

قوله

او قال لي

او قال مجيد للذنداء لبيك لبيك الخ من كان يحج البيت بعد تولد له ولد نيا  
 وهم في اصلا بنا ابراهيم مرة امر ان انا على اعدا الحان القس سطق عن  
 ذلك الجيب في الدنيا روى ابراهيم م سبع في ذلك الخبر لبيك اللهم لبيك بكرو  
 وغلبة وحرقة قلب وذو بان روح بحيث طاس قلبه وحاد عقله فقال لهم من  
 هو الا الذين اسع اصولهم فقال الله عن هرامه محمد بن خير الامم فقال الله  
 به من اصنيهم فقال الله ثم خذ كما هو اقضية اجعل لهم منك ضيافة فاخذ  
 ابراهيم عم كاهنوا لوقد ناعا ثم صعد على جبل لبي قيس فرمى به فارسل الله به كما  
 فاحتمت به شرقا وغربا في اى موضع وقع فيه ذرعة من ذلك جعله الله ثم  
 ملحة فالملح فاطعننا من ضيافة ابراهيم لنا ذكروا كشكاة الاقوار والشرى في  
 الحج افضل من الركوب ويوجب الامر لطاعت وعن ابي حنيفة ذم الحج والبا افضل  
 من الاطاف بموئدة ولان الشئ يسمى الطلق فالركوب ابعد من حجر التمر والقر لا رها  
 والقرى الى السلامة وتما حجة لكن الاقوان يتصل ويقال من سهل عليه كسب فقد  
 الافضل فان كان يتبعف ويوردى ذلك الى سوء خلق وتصور عن عرف الركوب  
 افضل كما ان الصوم افضل للساقر والريض من بعض الريع وسوء خلق كذا في الحديث  
**وهو اسند** ان يقبل يتشد بابا والجر الاسود ودر في الغبار يا قون من يوافيت  
 الجنة وانه يبعث يوم القيمة وله عيشان ولثمان ينظر به يشهد له استلى بحق اى  
 بتكثيره وصدقة ويشهد على من استلى بغير حق اى ليقاق واستحقاق ومن ابن عباس  
 رضى انه قال قال رسول الله صلغ نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد باضنا من اللبن  
 سوده خطا يابى ادم تعلقها كما ان يقبل تخادمه الملك اعطاه الا ان يحاقن بورد  
 مسلم الوزارحه قيت رايه ولا يقبله وبكى عذبة اى عند الحجر الاسود وينزل كالميتان  
 اى العهد الذي اخذت اللدنة على عباد حيث قال الست بركم قالوا لى ويقول في تنيل

باب في بيان ما...

أبواب الله تعالى ما كان عليه وقد عرفنا بكتبة وفاء بهديك دون أن نعرض قبله من غير أن يظننا فتم  
 محالنا في لا علم لك بحالنا ولا نعلمنا في رايته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قبلكم ثم لم يكن فينا  
 الرضا في شؤنا أي عطفنا فقال يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقوبات فقالوا بل نؤمنون بل نؤمنون بل نؤمنون  
 وينبغي قارون كيف قالوا ان العذر هو جعلنا الضالين قائلين على الهدى فكتب عليهم كتابا بما أجرى  
 نهم الا حيا من العسل واللين من الزيد ثم ما لم نعلم حتى اخذ من ذلك ثم ركبنا قارون في رقبته  
 هذا الخوف فاعلم ذلك الكتاب في يومئذ يمشي بالمرء من بين الوفاة ويشهد على الكافرين بالمعجزات  
 فذلك هو من هذا انما سمعنا بالسلام اللهم اعلمنا بكتبة وقد عرفنا بكتبة ووفاء بهديك كذا  
 في الاحياء والروضة والتشبيه ويعظم الحرم اجمعه مكنة ومقداره من قبل الله في حمة اميال  
 ومن لها ثبات في ارضي عرشه من الهالك اثبات ثمانية عشر ميلا ومن لها ثبات في الاربعين ميلا  
 ميلا هكذا قال الفقيه ابو جعفر ذكر ان البحر للاسود اخرج من الجنة سور السور فكل موضع يقع  
 منه فوه كان حرمنا بانيق ما يعده عليه اعلم ان المواقيت هي التي وقفتها النبي محمد وعينها  
 للحرم فنه لم وهو الحرم فانه لم يفسد وهو في المدينة شرقها الذي ومن فقد كرسوه  
 كان للزبير فانه في هذا الحرم النبي ومن هذا فلا في غير الحرم فكل موضع في الارض لا يخلو من سلافا  
 لا يخلو من السور في التفسير ان المراد به هو السلان الذي يسمع المسلمون اما في السلان للبيوع  
 والحيا ويضع الكفار فيورثها فضل النعم بغير استحقاقها في الدنيا ولا في الدنيا مسلما وانا  
 اراد انما هو يقضي حاجته من السبل وهو خرج الى الحلال كبر الكفاة في المواقيت بين المواقف  
 والحرم ان استطاع حكيما من عبد العزير ولقد ان من الامم او يفر في سطاطين فسطاطه  
 الحرم ويضبطها في الحواجز اردادان يميل ويحسبها من الطام في ذلك فسطاط الحرم دعاه  
 لعنن النبي الحرم والادان انما يكونون حكمه ويزد ذلك خارج في السطاطين كذا في الحيا  
 والاطيان بالقيام أي لا يظهر الاقامة في ذلك ففضل حواجز أي حيا في حيا من على ورة الحرم أو  
 يشتر في نظرية لانه كان عرض يضر بالحيح اذا اجروا فيقولون انهم لم يملكوا ما اهل الشاهن

شعر

وبما حال العراق عراقكم واليمن من الافاق ذكره بعض العلماء اجمود ومكة ولانظنا انك اكره  
 القيام لا تافق فضل البقعة لان هذا كراحتنا عليه منسقا للحلق فيصورهم عن القيام حتى التفت  
 ففعلوا لانه شركا لقيام بما افطنوا اليه الا ضافة الى القيام مع التقصير اما ان يكون انصافا من القيام  
 مع الوفاة بحيث فيه ما تكمله لا والنظر الى بيت الله سبحانه والتسبح فيها مضافا وهو يروي  
 الامام في الحيا وان النبي لم يعلو الا في مكة مستقبل الكعبة وقال الخليل اكره ان يدخل المدينة ولا يدخل  
 المدينة التي تولى الا في اخرت منى ما خرجت ويعظم الركوع والقيام قال الله في واخذوا من مقام  
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 يقول الركوع والقيام يا فتى من من يوافق الجنة ولو لانه المديع طمس وجهي الاضياء وتما بين  
 المشرق والغرب ويظهرها ويصلي عند حيا ويخوضها ويحجها عند حيا ويشرب من ماء زمزم  
 قبل انما سميت به لما رأت حيا في الجنة الماء من تحت قدم اسمعيل عم واراد ان يجرى فانت بساكن  
 البقعة زم زم أي من هذا مستشفيا به ويصعب على المسلم كسايه بسببه ثلثا ما تركه به  
 ويشرب منه على قصد حاج ولو طارة الحاج والخرف والاوطاق وطرفين وطرفين وهو على حيا  
 قبل الحديث ما عدم زمزم لما يشربه فان شربة من شربته تشفي شفاك العترة وان شربة من شربته  
 اعاد ان هذا الخبر ذكره في الامام الخواري ذلك انما استحق عبد الله النبي لما كان من زم زم شربة  
 استقبل القبلة وقال ان ابي جعفر في حيا به جابر عند ان رسول الله عدم ما دم زم زم لما يشرب  
 وهذا شربة لعشش يوم القيمة وفي الحديث الشفاة وهو الامتلاء شربها ورا من ماء  
 زم زم بها كامن التفتا في روى عن النبي عدم ان قال لا يجمع ما دم زم زم ونال حيا من في حيا  
 او يجمع من ماء لا يجمع شاة من حيا من الامم ان لا يعده ركبا الشاة للمع من عند الشرف  
 وبار ضرب اي لا يتعلق من سوكه بانفسه السكون بانفسه حيا لا يفر حيا ولا يلفظ  
 لفظه بضم اللام ووجه ان هذا الساقط على المار في حيا أي في الحرم الا يعرفها قال عم لا يلفظ  
 لفظه الا من عرفها من شاة لان حيا وجدها الا للقرين واللفظ حتى يظهر ما كرهه ولا يحجزه

باب في بيان ما...







اكله ذاق اي لا يطعمه يعني حوالا والصبي كاشفا من الطعام التي التراب حيا يشبهون بكرة  
 ربيع النبي وم وقولان لوجوه من الحيوانات لا يرق يوم غلغولها في الجبل الراس  
 م على قلبية وقعت وشبهك يوم كاشف من القديس بالاشعاع الرسول حتى يرتفع  
 اولادها وزوج بعد عزو بل السمن فقال الصبي دخلها حتى يرتفع في اليوم فالتا القبية فعل  
 هذا يوم كاشف اولادها في حوت فقال الصبي اذ وجهها كاشف رسول الله  
 فاخذ النبي م واكرسها كذا في ذروة الرياض وتصوم تسعة من الحرم ويوم كاشف  
 والحاد في عشق الله للميت وقال النبي م التسوا افضل في يوم مباركاته اليه  
 تعالى من اليا من صام ذلك اليوم جعل الله تعالى نصيبا من عبادة جميع من عبده من الملائكة  
 والانبيا والمرسلين والستبراء والصالحين هذا في الصوم واما الصلوة فقدرت  
 عايشة رضي عن النبي م ما نزل من صلي ما تشركت في ليلة كاشف اراء ابو يوم كاشف  
 ورا في كل كاشف فاشك الكسب وقول عوائد احد ثلاث مرات فاذا اذ من صلواته كاشف  
 فخرج من صلواته قال سبحان الله والحمد لله والاكبر والاعظم لا اله الا الله  
 العلي اعظم سبعين مرة ورتفعة التسعين مرة ويصل لكل جمع مرة ملاما بعد ما  
 اذامات سما وعبد الخصال وكان وضع في البرعنا شرعه ومن صلي هذه الصلوة لسانا  
 مشوه في قبره واد اصر من قبره مشوه كما في ليلة البدر ويرق في الجنة كما روى العرس  
 الربت زوجي كذا قول وحديث العلماء ورضي خصا في هذا اليوم وما يجان يعلم ان  
 صلي في يوم كاشف على نية ارضاء خصما يوم اربع ركعات وغير ذلك كاشف  
 بعد ما فتح خلق هذا احد احد عشر مرة في الثانية بعد ما قولها الكا ووتلف  
 اهرات والاخلاق احد عشر مرة في الثالثة بعد ما اليك الشا فر مرة واحدة والاخلاص احد  
 عشر مرة عشرة وفي الرابعة اية الكرسي ثلاثا والاخلاص خمسة وعشرين مرة فخلصه تعالى من  
 احوال اللغو ورضي خصما ورضي خصما في ليلة الجمعة في ليلة الجمعة وهذه الصلوة مشهورة

من غير صوم في يوم كاشف عايشة رضي عن النبي م  
 ومن صوم في يوم كاشف عايشة رضي عن النبي م  
 من صلي في يوم كاشف عايشة رضي عن النبي م

عن النبي م ولد فمنا كثير ويصل هذه الصلوة في سنة في ستة ايام يوم عاشوراء ويوم  
 للزوية ووقف **عبدالواحي** وخمس عشر شعبان واخر صوم في رمضان انتهى **ويصل**  
 ذكي ارحامه قال النبي م من كان قاطعا لرحم فوصله يوم عاشوراء وجعل الله تعالى  
 نصيبا في ثواب يحيى بن زكريا م وعيسى م وكان معهما في الجنة كما ثبت وشك في استبانة  
 والوسطى ويصدق على العفة ايمانها وجد قار عليا السلام من تصدق في يوم عاشوراء  
 بقدر مقدار ذرة اعطاه الله من الثواب مثل احد وكان في يوم عاشوراء يوم كاشف  
 مجلس للذكر من ابي الى مجلس عالم الابقعة يذكرون حديثه وجلس معهم ساعة في يوم كاشف  
 فكانت حقا على الله تعالى ان يوحى له الجنة ويصلي على عشرة من المسلمين في يوم  
 من كل على عشرة من المسلمين في يوم عاشوراء فكان مسلم على جميع المخلوق من المؤمنين  
 ويصلي فيه ويطلع ان من قار صلواته من استغنى شيئا فلم يقا ولمن واطهر تارة السلم  
 لا يخرج من الدنيا حتى يطهر الله تعالى من طعام الجنة وطريق من شرها ويعطي الناس  
 يكسوه في العار عن الثوب ويصعب فيه ومن التيام ذكر في تبيينه الغاضين انقل  
 من مسج يديه على رأسه يوم كاشف ارفع الله تعالى بكل منبه درجة في الجنة ويصلي  
 بنين ايم ولا يول من الاماطة ومن الازالة الذي من طريق المسلمين ويصلي بين اهل الام  
 ويشهد الجنة ويعود للرض ويصلي في الاحقاد خصاله وركعت وهذه الاما دنيا قلت  
 السائبة نقل الامام الزندوسري في الروضة فقال متعبا عنها ومن اغتسل يوم عاشوراء  
 صا رعد الله طاهر من الذنوب كيوم ولد ادم وجاء في الخبر ان من اغتسل يوم  
 عاشوراء مرتين لم يرض عيناه انتهى كلامه **فصل** في كثرة الاصححة وحل النساء التي  
 بها يذبح في بالي اللدغ وانما سميت بذلك لان اول وقت تدعى به يوم النبي  
 وفيه اربو لغات اصححة في البرة وكسوها شديدا ليا واصلها الصخرة في عابرة  
 افعولها وجهها الاصححة في كسوية في ضحايا كهدية وعزاد اضعافه وبلغ النبي

في اليوم  
 من صلي في يوم كاشف عايشة رضي عن النبي م  
 من صلي في يوم كاشف عايشة رضي عن النبي م

كارطاة وارطى لدا في شربة الصبايح ومن سنن سلام المتضمنة بالانعام التسمية  
 في الاضحية والانعام بالفتح لم يمتحنين وهو ذات العقاب الاربع يعني ان السنة  
 التسمية بالخبر من الضمان وصحة ما كسسته اشرو وقبوله اشرو وباشرفا عما  
 من الشاة اهم من ان يكون ضائفا او معزوا ومن الابل والبقير مطلقا و  
 هو ان الشاة ابن خمس من الابل وحولين من البقر وحول من الشاة و  
 والمعز والمجنع والغنم الجوز والذال المعجزة وقيدناه بالضمان وهو ما  
 له المية لان الجوز من الكوز لا يجوز به التضحية وقولنا مطلقا  
 اسارة الى انه يجوز الذكر والانتى من جميع ما ذكر وان الجواميس  
 داخل في البقر هكذا ذكر في الفروع ويجلص من الاخلاص بيته لله  
 تعالى ويؤى بها الى التضحية فداء نفسه كما صار الكباش فداء  
 اسمعيل عم والده اشرف في قوله تعالى وفديناه ببيع عظيم و  
 تحمونه هذه التضحية على ما ذكر في الكشاف في الروضة هو ان اشرف  
 عم لما بلغ ان يبيع مع ابيه ابراهيم عم في شغاله وهو اجد بني  
 ابراهيم عم الكعبة شرفها الله تعالى واسمعيل عم بعيده فلما تم  
 البناء حج البيت وفرغ من مناسك الحج فرأى بوهم عم ليلة التزوية  
 كان قائلا يقول الله نع يا موك بديع ابنك هذا فلما اصبح روى  
 في ذلك اي تذكر من الصالح الى افواح امن الله هذا الحكم من  
 الشيطان فمن ثم سمي ذلك اليوم يوم التزوية فلما امسى الى  
 مثل ذلك ففرق انه من الله نع فسمي ذلك اليوم يوم عرفه  
 ثم روى مثله في الليلة الثالثة فهم بغيره فسمي بذلك اليوم يوم  
 النحر ثم قال لامة هاجرا غسلى داسه وارهنه فاني ريدان

الذهب

اذ ذهب به الى الغنم ضعلت ذكتهم قال ابن عباس بن محمد الجبل والمذرية ثم انطلق بنال هذا الشعب  
 ليضحيه لاهلنا من ذرية فدا توجه الى الشعب على الشيطان ليعتاد له تعالى لم اقرن حول  
 اوله عند هذه لم اشتهر اهلها الى خارج فالحق اليها انواع الموسوس في النظر بافخادته وقت  
 انه كان الله تعالى امره بذلك فسمع لامر الله تعالى وطاعة ثم خرج فأتى الصديق  
 الصديق فسمع في الموسوسه والاشمال اقول كل من علم على اللذاز فلم يظفر بها حرمها  
 فلما رجع عمرو وابو يعقوب الياس وحظا ابراهيم عم لم يره احذ ليثا ورعد ذلك الام وانما  
 سنا ورعد وان كان حتما من اللطيف وتمت عزيمة عليه ليعلم ما عنده فما زال من بلاء  
 الله تعالى فميتت قدمه ويصبره ان جرع وبالمعالي الا ان احبه وسلم ولعله حتى  
 عليه ثم روى عن ابن عباس عليه السلام انه قال قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 تعالى قبل نزوله ويكون سنة في الثالث ورة فقلت وروى وقال يا ايها الذين آمنوا  
 اني اذبحك فانظر ما اذرى قال فها اذكر ذلك بغيري قال ابراهيم عم نعم يا ابنت  
 مستحدي انك انت واند من الصابرين وروانا لما بلغنا موضع الزرع وكان ذلك مني  
 عند الصخرة قال يا ايها الذين آمنوا اني اذبحك قال يا ابنت هذا جزء من ثيابي  
 لولم تم اعرت بذلك في الحيا اني اذبحك وذاك لنفسه ونحوه ليعلم اي صبره على شدة فرح  
 احد حبيبه على الارض فلما اجمعوا خرج يديره موكيه فابيات اذا اردت ذبي فابري  
 اليعقوب فاشد وزل كيدا يصيبك مني فاستصبر اجري فان للوش شدة يدي واشد شدة  
 وحول وجهي الى الارض فانا اخشاه ان اضطر فبدره ردا فانا اباء فمخرا لبيك وبين الله  
 نع ورد قبيل الهمي فاذ عرس آل علي وصار يا ابنت ما استطلعت فقال ابراهيم عم نعم  
 العدن وحياتك يا بني على امر الله تعالى فلما روي ابراهيم بده طاعة فلك العلم في ارضه  
 حذر يا ابنت حتى لا يراي الله تعالى انفر امره مكرها من مبلغ الهمي عن خلق الراجح خلق  
 علم السكين جرا ليعلم للبلاد انهم التحليل مطيع لله تعالى امره فديده ورجوبها

قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اني اذبحك فانظر ما اذرى قال فها اذكر ذلك بغيري قال ابراهيم عم نعم يا ابنت مستحدي انك انت واند من الصابرين وروانا لما بلغنا موضع الزرع وكان ذلك مني عند الصخرة قال يا ايها الذين آمنوا اني اذبحك قال يا ابنت هذا جزء من ثيابي لولم تم اعرت بذلك في الحيا اني اذبحك وذاك لنفسه ونحوه ليعلم اي صبره على شدة فرح احد حبيبه على الارض فلما اجمعوا خرج يديره موكيه فابيات اذا اردت ذبي فابري اليعقوب فاشد وزل كيدا يصيبك مني فاستصبر اجري فان للوش شدة يدي واشد شدة حول وجهي الى الارض فانا اخشاه ان اضطر فبدره ردا فانا اباء فمخرا لبيك وبين الله نع ورد قبيل الهمي فاذ عرس آل علي وصار يا ابنت ما استطلعت فقال ابراهيم عم نعم العدن وحياتك يا بني على امر الله تعالى فلما روي ابراهيم بده طاعة فلك العلم في ارضه حذر يا ابنت حتى لا يراي الله تعالى انفر امره مكرها من مبلغ الهمي عن خلق الراجح خلق علم السكين جرا ليعلم للبلاد انهم التحليل مطيع لله تعالى امره فديده ورجوبها

قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اني اذبحك فانظر ما اذرى قال فها اذكر ذلك بغيري قال ابراهيم عم نعم يا ابنت مستحدي انك انت واند من الصابرين وروانا لما بلغنا موضع الزرع وكان ذلك مني عند الصخرة قال يا ايها الذين آمنوا اني اذبحك قال يا ابنت هذا جزء من ثيابي لولم تم اعرت بذلك في الحيا اني اذبحك وذاك لنفسه ونحوه ليعلم اي صبره على شدة فرح احد حبيبه على الارض فلما اجمعوا خرج يديره موكيه فابيات اذا اردت ذبي فابري اليعقوب فاشد وزل كيدا يصيبك مني فاستصبر اجري فان للوش شدة يدي واشد شدة حول وجهي الى الارض فانا اخشاه ان اضطر فبدره ردا فانا اباء فمخرا لبيك وبين الله نع ورد قبيل الهمي فاذ عرس آل علي وصار يا ابنت ما استطلعت فقال ابراهيم عم نعم العدن وحياتك يا بني على امر الله تعالى فلما روي ابراهيم بده طاعة فلك العلم في ارضه حذر يا ابنت حتى لا يراي الله تعالى انفر امره مكرها من مبلغ الهمي عن خلق الراجح خلق علم السكين جرا ليعلم للبلاد انهم التحليل مطيع لله تعالى امره فديده ورجوبها

وثنا في حوله وجره الى الارض فادخل ابراهيم الشرة الى حلقته فامر جميع قومه فاقتلوه  
 فقالوا الشرة قتلنا وانما نقتل فلم يقتل باذن الله تعالى فقالوا انعام يا ابيت صدقنا انما  
 وشترع في قول الصخرة فذرها حتى صارت كما كنا شعلته نار ثم ابرها ثانيا فانقلبت فلم تقطع  
 فقالوا ابن ما كنت تتكلم فقالوا لا تقطع الكمين بيدينا لم قالوا طعن في امر الكمين طعن  
 فطعن براسه فابت الكمين بامر الله تعالى فذرى ابراهيم قد صدقت الرؤيا حتى ابتكرا حذ  
 هذا الكباش الذي يتخذ من الجبل مكانه الجبل فذرى ابراهيم عمه راس الجبل فاذا الكباش يتخذون  
 الجبل المشرف على بني يثرب له في مشية ابل اقرنه فقتل ربه الدحية فذواه لا يمتد فاقربها دوى  
 وذلك قوله وقد ينادي بذي عظيم وهو الكباش الذي قربه ابل بين  
 ادم عمه وكان يرمى في الجنة حتى فزى به اسمعيل فادرس ابراهيم عم  
 ابيه فقام الى الكباش لياخذه فغروب فابتعد ابراهيم عمه مخزج الى الجورة  
 الاولى فرمى بسبع حصيات فاخرجها فاحذ ابراهيم عمه فبقيت  
 سنة فالرمي وكان فائدة هرويه ان يظهر موضع الغزو وهو سنة  
 دوى ان هو الشيطان حين تغرض له بالوسوسة عند ذبح ولده  
 فبقيت الجمرة سنة في الرمي ودوى ان ابراهيم لما اخذه اقبل بالكباش  
 نحو ابنه حتى انتهى به ما بين الجنتين فرمى الكباش بنفسه فلم يقدر ابراهيم  
 رفعه فذبحه في الحرم منى فكانه ضار الذبح هناك سنة ويختار  
 للذبح افضل الاوقات وهو اليوم الاول من ايام النحر بعد صلوة العيد  
 واعلم ان اول وقت النحر هو اول زمان الغرغ من صلوة العيد و  
 اخر وقته قبل عزوب اليوم الثالث وكره الذبح ليلا لانه لا يذبح  
 ان يغلط ظلمة الليل ويختار من انشاء الكباش الذي ذكره من الغرغ ان الغرغ  
 منه اعنى النجفة وكذا الغرغوان جارها النجفة كمن الكباش هو الاول

في سنة من نصح الناس  
 في سنة من نصح الناس  
 في سنة من نصح الناس

فوقه كما في













فكسبه حرام وقال بعض ان كان من قتر حرام وان كان بعد الشك لان قال واطلق فيك  
 وان شرطت ومنه ان كان على حده فليس عليه من غير ان يكتسب القربى وترتيبها  
 سواء فليس الحاسب يدر اهل امره بعد العاقبة وان كان يطعم رقيقه وواقيه وقرانه  
 الترمذى ابا حنيفة يفتى في اوصاف اجرة واولها ان يسهل شرطها على اقطاعه من اهل  
 في شدة من المستلزم والمعلوم انما ومن غير ان يسهل قبوله بالشرط بعد ان كان  
 حيثما اذا افسد بالشرط واذا افسد لا يمكن الاجر من طوعه من غير شرط فيكون  
 لكن قول الفقهاء ان يسهل كرامة لان حصل ما يستحق الالتماسه مثل الدابة والكناس  
 بعلمه حيثما وكرامته سواء اخذ بالشرط او غير الشرط وتعلق البيع بالشرط والبيع  
 من البقاء وسواء كان من الاجرة انما يفتى حرام بالاجرة فان كان حرام  
 كذا كذا اجرة ما اجرا للعين وهو التمسك بغيره الكون المستقلة او على وجه  
 خارج او مستقروا من العروة والاشارة في قوله والفرق بينه وبين العرفان ان العرفان  
 تعاطى العرفان والاعطى وعلى ذلك حرام لان العرفان الغيب وانما يعطى العرفان  
 انما لم يرتفع من ارضه ومن العوائج والاشارة من غير انما كان جارية في كوكبه  
 خاصة في طوعه وشره وبه ذلك فليس شرط العرفان والاشارة والفرق بينه وبين  
 والاشارة كما جعل في الاودية والاشارة المنفعة والفرق بينه وبين العرفان  
 شطها لان حرام امر بالاشارة بالاولوية والاشارة بالاشارة والاشارة  
 واوله فليس يعلمه وتقدمه جواز الاشارة وانما موقوفه الاضيق بالاشارة  
 بل انه يفتى في كراهية العرفان والاشارة قال ابن تيمية حرم العرفان والاشارة  
 الكلب حرام وقوله والاشارة بالاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
 فتدبر بان حرام ومن شرطها ان يسهل شرطها على اقطاعه من اهل  
 على منتهى كراهية العرفان والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
 دم من غير ان يسهل شرطها على اقطاعه من اهل  
 مقدره بالاشارة وبهذا يفتى في العرفان والاشارة والاشارة والاشارة

تلقوا سبطا العقد وهدية الشفعة اما اولها يمكن الهبة الشفعة قال ابن تيمية  
 كان حاسب مالي المؤمن من الحرام يفتى ان لا يقبل الهبة وان يادى من طعمه حرام  
 بغير انه سلال وان كان غايته ما لم من الاعلان لا يادى من بان يقبل هبته وما كان  
 منها ما لم يقبل منه انه حرام لان اعداها لا يقبل من حرام فبغيره العرفان  
 الغيبة والاشارة العرفان قالوا ان لا يقبل شرطها العرفان والاشارة او اعداها  
 سبط او يفتى الكون ما والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
 فليس له من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
 ما من يفتى ان لا يقبل ما يادى من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة  
 من لا يقبل ما يادى من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة  
 ارشادوا ذلك كونه في حاسب غيبته **من الشفعة** ان يادى من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة  
 ان لا يقبل من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة  
 وقوله بان يادى من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة  
 وسواء يفتى في حاسب غيبته بالاشارة والاشارة  
 وجه الغفارة كراهية التمسك به وعن بعض اشارة ان كان يادى من طوعه ملكه بالاشارة والاشارة  
 الى العرفان والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
 اشارة في الشفعة قال ابن تيمية ان اشارة يفتى في حاسب غيبته بالاشارة والاشارة  
 فيه اشارة وكراهية التمسك به بالاشارة والاشارة  
 وقد يفتى في حاسب غيبته بالاشارة والاشارة  
 البقرة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
 في الكفاح حرام واوله يقبل ان يفتى في حاسب غيبته بالاشارة والاشارة  
 وقالوا يسلم من الاضطرار ولا يسلم من الاضطرار الا اذا تعدت ارباب الاضطرار  
 من الاضطرار حرام واوله يقبل ان يفتى في حاسب غيبته بالاشارة والاشارة  
 في اشارة من اهل البقرة كراهية الفروك ولا يسهل العرفان من اهل البقرة واوله يقبل

علا  
 علة  
 علة





هذه الحماة البطريرك الارمنى بحيث ان يبيع كعبين ثم يخلصهم انما يبيعهما بتعريف الكهنة  
 سكرت هذا قبل ان يسلط فيه ثم يبيعوا عليهم فقامت كفة يصف هذا العرصة من ايام كزاد الاثنا  
 الزاوية في يوتوى بالعرس التي يزعمون ان شيخا روميا عرفها في الجيوب مشددة العاصم من  
 الناس والظفر والذوابة ويصدق في عين من الأثنا جمع فزاد كقول واقفال وهو  
 طغام ربيته والتبري اى التعريف والنقل ايضا الزنج وبها الله والبراهة جمال  
 معلوم كبير النزل كزاد خطرا العجيب مندره في العريضة باقوله على ان كعب مشددين  
 يشهد في ولا يرفعها ليلها حفاة القدره فحين من اسك بركته من حركته اهل العلم  
 وحماة اهل الكهنة اى اهل الكهنة في ذلك النزل كما فعل بالحق اليه وكل ان املكه واما  
 انما في انه قوله في سوت في انما يعلونه اهل بلوغا اصحابا ليلته الآيات فان العلم  
 البصير في حقه غير تمام انما اهل علم اهل الكهنة بالاطراف اهل الكهنة  
 يرمي بسا فان دون صنفته وبغير حنين وكان ليرى على ما كان ينادى الفظه او  
 وقت العرام ويرى انما انما اهل الكهنة الزاوية او يدر من الباطن الذي  
 يفسد خط الحماة فيصنع اهل الكهنة كبره في الامانة فعمل ما كان اهل الكهنة  
 علينا شغلوا بصيرته وقت الصباح غيبته من الكهنة كما قال كعبه انفسه او  
 في حركته من صيرته اى انما يخلصه واخيلين القيلوج والابستونان او لا يقدرون  
 ان شرا ما كعبه فطاف عليها اى على كعبه ليلته بظروف اهل الكهنة اى منبره اومنه  
 واهل الكهنة في حركته كما يعرف اى كعبته ان الذي كرمه كان يخلص من يرضي قهقهة  
 قهقهة او اصحابه ان انما اهل الكهنة اى بان اخرجه اهل الكهنة ان كعبه على ان  
 اهل الكهنة اهل الكهنة وهم يخلصون اى يخلصون اى يخلصون ان لا يخلصها  
 اليوم يخلصون مكين وغدا اهل الكهنة ودين اى قهقهة الكهنة والحقان من كعبه  
 كعبته اى على الكهنة في وقت الكهنة العرصة العرصة قال اهل الكهنة يخلصون  
 امره كعبه فقدموا كعبته من كعبته بركة فادركوا انما كعبته من كعبته وقيل كعبه  
 علم الكهنة ليلته فلهذا اى اول ما قالها انما كعبته انما كعبته انما كعبته من كعبته

بها ويعلمه ما تعلمه وبعده انما اهل الكهنة من كعبته من كعبته اى يخلصون اى يخلصون  
 انفسا انهم ولا يخلصون بلون ولا يخلصون على ما كان يخلصون بالحق وبكعبه على انما كان  
 كعبته من الكهنة على الكهنة على الكهنة على الكهنة على الكهنة على الكهنة على الكهنة  
 اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 القربين والبره وسلاط انما يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 الخيرة او كما ان سبب طول مدة حيث لا يخلصون الا ليلها منقطع انفسا لا بالمشاهدة  
 او اهل الكهنة ثم يخلصون معروضه القطع بالسين واوله في بعض رتوس انفسان  
 العقبه حركته العبد من انفسان اهل الكهنة اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 على يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 عبادت بعض معروضه القطع في الاصل اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 الخليل كما يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 فيصنع مع انفسان اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 حركته اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 كعبته حركته اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 اى كعبته حركته اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 من كعبته حركته اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 على حركته اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 واهل الكهنة اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 في اسبابه واهل الكهنة اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 الوجود والغير والغير من سببها اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 قال واهل الكهنة اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون  
 ان يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون اى يخلصون





والدوا في اشبه الغض كذاتة شرية النضال والقسوة ان تساو في العطب ومثال الاثار  
من الخ عند البعازير جرم منه الاستقام وتلك كبروتة يقع الغشا وكفره انظر في الاثار  
ان لها ما وبعها وما كلف في القسا والمال والانساق فيه كذا في ان راقصا وكذا في  
تعمد ان في مواجعة التي تعقد والنض والوقوف في اليه كذا في ان كان قد رآه  
انوارا في جعل اكثر ان اختلافه لانه الاعتقاد ملاء بالثراء كذا في اني انه ولا يوافق  
ترك الخ وعلا في كذا التعمد مع القوال وكذا التبع ما له وسوءه والاعمال في العروة اربعين  
بوقا وليقه فيتفرج جنته وتيسره فيتفرج بالعتق والشكون واحدا الاطلاق قال بل ان  
سكن ترك الخ اربعين يوما ساد خلته ومن داوم عليه اربعين يوما قس قلبه وكون  
في الاثبات والخصو بالاشبه بالاقوال في جميع قرون وبذلك يكون من يطرب العين وعلق  
بما ملكت العين اذا شردت في كذا والفتن فيه وهو كذا العين بالخارجين  
فان في اي العين يرقا وبركة في الشدة المكرة ويجوز من الطعام على الاثبات في ان نوان  
عليه طعام فلو لم يكن عليه طعام فليس مائة وانما هو نوان وهو اي ان يكون في  
العين - الخ المرضع الذي يوجل عليه كذا في التنوير والاحتيا في سقراط في الشبع الناضج  
بالاشبه في جميع اكل فان الزيادة عليه من ذلك القصار لها في اي اسحق في الطعام  
واسحق في التهم الا ان يحارث ذلك حسن البينة وحسن الطوبة فاما زوي من  
بعض مملوكه حراسا ان كان في تقدم له انما لا طعاما كثيرا لا يجد روى على ابن جبهه  
وكان يتوان بضعه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الهموان اذا رضعوا البير من عن الطعام  
لم يحاسب من اكل فضل ذلك الطعام في ان اجبت ان السكندر مما اقدم اكله في اكل  
فضله ذلك فكذا في الاحياء ولا ياتي عليك انه يبق ان يتفرق المشتق منها كما في  
الانتقام ايضا فيقول مثل وان العليل من ذلك النصار تتقدم في القربة في  
تفرط في التعمد في زهره وبيع الطعام على الارض اجرت الارض ان ساء دم ثم  
الشعره في اي ان الالهة في الارض لا تطلع في اخر فرق الارض والاعمال في  
التي وان ودرست معاه اكله فعل السواك في الاله عليه من وارب ايتها بان المشايش في

بندما اكل وعلق لشدة فعل الخج انما اهل العارس الكبير من وطى السفره على العربي كونه  
التي في العتامة روي على ما لم يكونه قال في السفره ومن في اصل طعام يتخذ المشافر  
السفره من جن بها الجلاء السبره في العمل بوقيه كذا في شرية الضالين والحق في البعده مع  
تخلو وهو كذا في ان اشقرت به الارض على ان كذا في ما مطرقة في النكاح ومن ابراهيم  
الخلق المادية على ان يخل عليه بالاعمال وقال جعفر الصادق روى من احب ان يكثر ما يروى  
تهديم على العمل يتبعون وتهدى ان الملاكمة جعفر المائدة اذا كان عليها فيل ما في السفر  
المبقره حجت وفي الخبر ان المائدة التي انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم كان عليها كل البعوض الا  
الكراشي وكان عليها سكة عند لاسها مثل وعنه في ثوبا سوا بعدة اربعة على شيف  
يتقون وحيت الرمان في هذا اذ يبيع حلتها العواقد بين كذا في العواقد والاحياء  
ويمكن في شدة الطعام من خوفه فيختار الماء والشاء والخبز ويجوز ان يجل من  
الطين وحبس في حرم الاكل في الدنيا العتقة وكذا الشرط منها حرام قال دم من  
شره في ايامه من فيها او فتنه فاما في كذا في السنة من جهنم في كذا في شدة  
وكذا الاكل في السفر فيقيم العسا والهدية وسكون العا وهو في كذا في العوديات في  
وان السفر في غيره ذلك هو في كذا في ما روي في شدة في اراء وفي النجاة في كذا في  
بالوصف في اجتهاد الناس على العا حجة السواك كما روي في روى في رسول الله  
انه قال في اجتهاد الطعام لهما ما كذا في شدة عليه الا بد في كذا في العواقد وكذا في  
وواجبة العوا في الغضيل من الجلبة المنة والانس والاشباب بين العوا وكذا في العوا  
ان احب اليه يوم قال ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا في العوا قال العوا  
قال ما يتعمد على طعامه واداءه السواك ما يراك كذا في في النضال في السفر  
وقد كان النبي وهم قعدة كبيرة حولها اربعة رجال يقال لها العوا ومن اسر في  
ما اكل في يوم على حوان في لانه سكر في كذا في من يتعمد في شدة في اراء العوا في كذا في  
توسيد كذا في وان في شدة صغيرة في شدة في شدة في كذا في العوا في كذا في  
والطعام كذا في التنوير في تقديم الاكل على الطعام والبا في شدة في الطعام اليه



















اذا اذنتهم فقدرت على ان تقيه او كذا يته فان علم ان ليس باقر احد وتيسر عليه واكثر فقال كبره  
 ان يقر ان فعل الامام ان شق في كل سنة الزعفران في اركان كازن على يدها ووقاها ان  
 انزه فوطا يكتسب كل يوم رخصة على يده من الاموال ويسترها الى الجارية فاشفاه من  
 الرخصة في بعض الايام وانفق بالانوار في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 بالانوار في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 الجارية في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 واخذت بغيره في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ففعل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ربه البيت الى صاحب القبة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 صاحب القبة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 تعلم العوام من مالها وقابلت في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ان يارون الرشيد اعطاه معاوية بن ابي سفيان من حرم الرشيد في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 فمست في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ابراهيم بن محمد بن ابي اسحاق في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 في العداوة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ربيع في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 بعض العشرة ومنها بغيره في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ان كان يتجسس امان يتجسس بالوقود في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 لوكها لملكها بالانوار في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 واولاد اولاد في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 وورثه الرشيد في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 حقيقته وتدبيره في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 لكل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا اكل احدكم قدامه فليدعه  
 يمشى او يلقه بها بيمينه اليه وكسر العيون في الكس او ياد ودمه في كل احد ياتي به  
 وانما وصفت الاصابيح بالثلاث فامر من السنة هو المائل ثلث اصابع قوله بعد  
 القارة تحرق يلعق اما قبل الغرض من الطعام قال لا بد ان لا يلعق ولا يمس  
 يمشى حتى يخرجه كذرة التسوية فما يكون البركة فيما يعنى بهم سبحانه يا محمد او بعد  
 بالانوار في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 الكلى في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 قسصة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 عن الثلث في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 وتعليق في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 مسلم بالسلطان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 وبشرية في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 الاحياء في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 كرمه في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 سنة من الشراب في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 بجيرة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ان اصله في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 مع صاحبها في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 مطلقا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 ان كان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 بالانوار في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
 فانها في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة



بالحرارة مودة والرياحان بالعمود المشد بدمه موافقة ان شجرة الزمان والذهب  
 والياقوت يتفق الحاف وتشديدا ان العنقة الباقية من العنقصة بالحرارة تسبب  
 خشك العرق بالتر شجر موافق بالحرارة كثر بالرياحين والكتلة بالحرارة وادوية  
 قال في فضل الياقوت ان عاقبة رضاه من عاقبة النجوم من خلق الله ان شجرة الزمان  
 لا ينزل عليه اربعة سبعين يوما ومن خلق بالفضيلة ما لو كان كمن يقتل نفسه بيده  
 ومن خلق شجر الزيتون لا ينبل عاقبة سبعين يوما ومن خلق بالرياحان كثر عليه  
 خطيئة ومن خلق شجر العود يورث البرص والدم ومن خلق بالياقوت ظهرت عليه  
 ثلث شمال ستر الخلق وسنة الفضة ووجه الفرس ومن خلق بالظفر انفق  
 ما ورثه النسيان ومن خلق خشب العنق من قطع الاظفار في اسنانه ومن خلق  
 خشب الكتنة اورثه الفعالية ومن خلق بالقرن اورثه الحكمة في جسده ومن خلق  
 خشب الكزبرة اورثه النسيان والجنون بالعايشة من من جنبت عن موهبه العطار  
 فامسا به سكره فلما لم يورث الا نعمة كذا في مشكاة الاضار وكره في موهبه الله  
 حريرة انما هي ان يورث من الخلق يعود البرق فاقا فيه صفة الوجود والياقوت  
 وسعد الاذخر فيكون منه مرجع الظهور وعود العنق فيكون منه العالج  
 وعود الظلمة او يكون منه بخر الفخ وعود الياقوت فيكون منه العالج وعود  
 الاثني او يكون منه موت العاقبة ونحوها في الياقوت عن الاوزان ان قالوا  
 خلقوا بالياقوت فانه يورث عرق السموم وشمك ووقف القدام هذا الورد في شجر  
 في حبة المارة بالحرارة حمر زهره والعمود بالحرارة حمر زهره والخلق بالخير  
 والكون تصيب خلقه من لغير بالحرارة ووقف والياقوت بالخير في شجر ذوقه  
 والياقوت ينفع من نوره من الظلمة بالحرارة شمس كذا في هذه الاعيان  
 في حمر القحان والياقوت ويجعل يديه بعد الطعام فانه ينفع من كل خلق عليك  
 ان تكثر ووقه منه اجناسا يورثه السموم ووقه منها ان يمان في شجره كما يكون في  
 الطعام اذ خلق طعام الغر بالبركة والبركة والمعرفة ونقول الياقوت كما في حيا

ازفة ويستلوا ان يفعل منه حمارا وتعد ما اعطيت من العنق واورثه واجعلها وانا  
 من الشاكرين ثم يسا في تباخره من بيته فان العنق الباقية بالحرارة تسبب  
 على الضيف اربعة اشياء ان يخلق حمارا يجلوسه وان يورثه ما خلقه العود ان لا  
 يقسم الا باذن صاحبه البيت وان يعول اذا خرج كذا في خلقه انما هو في  
 بياض ووقه في شجر الخي الى الاخرة في يديه حمره بخي العين البنية واليد من الخي  
 والشمك والكتلة ومنه من يورث الفم كذا في العنق الباقية اذ من الشيطان ومن  
 ان يورثه عن النجوم من باق ووقه في حمارا يورثه فلما لم يورث الا نعمة فوكن  
 في العوارف وكذا ينزل ايدي القبيح من الفم وكذا كثر من يخلق من الطعان  
 ينزل ايديا يديه ووقه من خلقه من شراب فيه وسم يخلق من اي وسموم وكان  
 النجوم يخلق بيبي بل النورين وقوله يديه ووقه وورثه ووقه في الياقوت ولا  
 قوربه ولا يسا وما قال بهذا العنقصة كما مشته النار كمن حتر عن سحر الياقوت  
 بالخلق خلقه في بعض النجوم العنقصة بيبي يديه ووقه بالفاضة العنق ووقه  
 العنق يورث العاد العنقصة وما يخلق النجوم في ان يقال يسبح بقوله خلق  
 الياقوت ان خلق قوله ينزل يديه يسبح بها ان يقرية العنق وكان الياقوت خلقه  
 الذي اخرج وسما وجعله من المخلوق وجعلها بالياقوت من خلقه من سمان  
 الشرب والطعام اي سهل خلقه في الخلق ونزولها التسوية بين رعي هذا الحديث  
 اي ان يورثه فقد وقع الحمد عليه على اربعة نواحيها بالطعام واناها الشفق  
 واناها التسوية اي يسهل خلقه العنق وشرية في الخلق وورثها بالياقوت العنق  
 مسما في العنق زمانا كذا في خلقه ووقه ووقه را يبيح ما جعله بالحق والخلق  
 والشجر ويندفع الفضل ووكذا من جلاب فضل العنق واطرف خلقه ما في خلقه  
 احسن الخلقين وينزل الطعام اذ اذ بعد العنق بالبركة والياقوت ولا يورثه  
 فيسقط عليه في العنق ان يورثه العنق بالبركة والعنق والياقوت كذا في خلقه  
 اربع ركعات او يورثه مائة تسبيح او يورثه من القرآن يعقب كل آية كذا في خلقه



شفاؤه وسننه واداءه وتتم الاجل حارز طين عتار الغداه وهم الجوز والخبث واداءه  
 بولته السواد وهم الخزل اصلي حوم القصبه على انها باسرها ودرج ثوبه واما الخليل  
 سواد واما وهم الاربعه ثوبه بولته واما الخليل سواد واداءه بولته خردش ارقا  
 اى كسر الخبز ان يمزج الغزير من بين حوم الخليل ثوبها مواضع جميع الفاسوس  
 يتعدى الشهادة والعفة ويكسب انها بالعفة والتدريج اجودها ما لم يبعث  
 بزبدية الرطوخ والعقل والبخير وحسن اللون والقرنوك اجودها ما لم يبعث  
 والتراب الخفيف الطيب والورقية كلها واجودها ما يمزج في الدقيق والتمر  
 والقيق من الطين القدير كما مسنة زابدة في الحية كبر الغداه ينقلوا الغداه وهم  
 الخلم سخنة يتولد منها دم مستقر ليل لاسيا ما يمزج في البيوت ولذالك يثيق  
 ان جفف في قعر صندوق الخردوات وغداه ارقا رطوخة فطرية وتعلق زبديه اربابا  
 وتنفع الكلى ومن ثوبه الرطوخ والعيون على كثير الغضاها ورابا خردش  
 والخواضت روية شديدة عسرة الانضمام خاقلة للبلطن مغفرة للرطوخ خردش  
 السواد والكلوكا باسنة حار شديدة عسرة الانضمام ثوبه واما سواد واداءه  
 البيض والادون يصيق السموات والقولون ويزيد في الباردة ويمن كثير الغداه  
 والغضول بطل العضم خردش الخيرات وامانته بولته السواد واداءه الباقى ان يمزج  
 الجلالة والتبطين يسرو على وزن ثوبه اى كسفت عن الخردش حزره واداءه بطل  
 السرى منه الدم الكسيف ونجم اجمائنا اى تبديه وامله الخلم وهو ينفع الشعر  
 الراحة قويا واخر ينفع اى قلبه ومن ثوبه ثوبه اربابا ثوبه ثوبه رسول الله صم بغير  
 التلبينة بجزء انوار العردين واما التلبينة خشاه اربابا بخله من دقني  
 او نخاله ورتنا جعلت عسل وسويت بذلك تشبيهها باللبين في باضها ورتنها وبقار  
 لها بالفارسيه سوسا وقيل هى اى التلبينة سواد الشعر وقوم ثوبه بصلع العبد  
 منومين بغضاها والتم كثر واجود كذا في التدرجى واقل من القصب الا وادى  
 بعينها جمع ارقام بالكر وكان يثوب مع بولته نغم الاوام اعلى فانه مركب من حار

وبارد يقطع البلغم القفره ويزيد بالثوبه واداءه بولته السواد والخبث ارقا  
 الزوايح الخيل هم جوده الخلق وكان جابر بنه يقول ما انى اخرجت اقل منى سموت  
 ثوبه كذا القدر ارق رسول الله صم ثوبه بولته السواد واداءه بولته خردش ارقا  
 الخلق لان فيه مواضع الدنيا والبرن كونه كما ظاهرا كبرية الشهادة خردش ارقا خردش  
 المشرق للاكل والتراب ما كان في السيف رين جودا رابا بولته اى خردش من  
 خبز الشعير موضع عليها خردش فقال بهذا ما يمزج ادم الكا واعلان مثل التراب والخبث  
 عاكسين من الحماجات ليس باوام عتار جودا لانه لا يربط الخردش والادام  
 ما يصبغه ثوبا غير ثوبه فانما مال الاوام ما عتار من المواضع ومن العواضه وبذا  
 الاشياء تنقل مع الخردش فبكونا واما حار في كتب الفروع والعيون ادم و  
 فاكهة ادم يحصل من صف السمك اربابا والخرزيمه يتقدم الراء اهلها طارنا البقعة سنة  
 واداءه كما كراية الخلع العفص والخرزيمه حار الرطوخ حار الخلع الحار الحار الحار الحار  
 الرتميل بين الجراد والتمرة واداءه خردش اذا اكلته خردش من مال ادم الجود واداءه  
 الاام من الخردش في العظام الباقية بالكل جودا ما يمزج عسلا ويوتها لينا وخو  
 فاكهه وان يربعم طاشه واداءه قال ابن الاوام معناه اخلطه بالاكله لانه ياكله  
 بين السمك الجود وسبيل الخرايمه ان ياكله اللين والياسين والخبث والامام  
 واداءه كما استقر واما ذكر العفص رتم من ثوبه القليل واما الخردش ادم ادم ادم  
 اليبس بالكله بالقر والسكونه والخرزيمه الطاء الكاورد والرخاخان ثوبه واما حار يصب  
 اى يبرك ويزيد من تعادى من الخردش ورتن من ثوبه اى من الطيب من ثوبه اجماء  
 ادم لفضي حلو لم يبرق مرارة البقع جازا جود من نضج اى الحار وقت البقع  
 قيل ان ياكل شيئا آخر يربح من ثوبه جوده قال في الغصير يمد عطف بيان يرب  
 ثبات ومن خرب من اجود العزة الدينية يربط للسواد واكلها من اللينة تم  
 يفر واداءه البوم سم ولا حار مثل ان يكون ثوبا عسلا صفة في نيلها لولا من التروجيل  
 ان يكون بولته له حين فاكله الخردش بولته ثوبه اربابا ثوبه ثوبه اربابا ثوبه اربابا ثوبه اربابا ثوبه اربابا

من الكحل في كل يوم احد من وشرهين زبينة حرام لم يفرغ منه شاكرا به ومن الكحل القرم  
وتكرار الشفة او شفة او سبعة وثو با لم يفرغ مو كان ذلكا تفرغوا كبر العين والذالك  
الجمع ما تفرغ به من الطعام والشراب كثر في الطعام لو كان مع ما على الكحل  
وتكرار في العين على سببته وورطه فمربها ان يربها في ايامه على ما وقع في بعض  
التسخير منقده التمدية يجمع اتمه كان كعدد النور بين اصبعه فيلقبه لاجر  
عنه بنور الشدة او الماء الكحل فليطبخ اعتدال ما تعلمه من الاذن مع حكمة ولا يلبس  
الا علاج على خصوصية تلك الحكة كما في افعال الله كاشف العين لان النور التي  
تجمع في العين التفرغ وتكون في وقت كثر في الطعام **ومع** ان يعلو اليرغ يفتحن  
والجود الهلوة بالاعرابية غوره من زمان في الطعام التفرغ في حلال ثم حلال بالعين  
فمرب ثم يرب ثم يرب وان ياء كل العين بالزيت العين اذا يلبس كان  
زبينة كتر طب او ايسر كان كثر ان ياء كل رطب الجوز والوزن يابسه **ان**  
وكذا التفرغ في شفا ان غصبا ولا يقرب من التفرغ في الجمع ان حنين باه على مع  
الغفران فيما اذا الكحل وحده قوله من التفرغ في طريق الاقربا حتى يخرج من صاحب الكحل  
يا على كل حدة في العين ثم من ان يكون ان التفرغ من التفرغ يكون الاستعداد في كل  
الغفران انما لا يجوز وكذا اذا كان زمان قط وكان الطعام قليلا والاعلام في كثر  
واما اذا كان الطعام كثيرا بحيث يبيض منه جميع ان الحلة لم تكن يادس بان ياء كل  
احدهم تفرغ في دفعة او جملته كبر تفرغ اذا انما احد فان كانا تفرغها  
طعامه على يجوز ذلك ما لا لا شرا الا ان زمان يخلط بجماعة طعامه ويا يكون  
معا ولا يتفرد الرجل منهم انما يتفرقة كبر من ليرة صاحب فان التفرغ الكحل  
احدهم اكثر من قصد جاز كثر في الظاهر ويستحق بالعمل من جميع الايام في كل  
شمارك قد بارك الله سمعت نساء من جلوه في كثر ان يار كاسه وتكره عليك  
وبارك الله يبع كثر في خفة الطعام وقد يقال معناه اذا واما بالبركة سمعت  
نساء من الاخصر على الصالح قال في عين التفرغ كثر سنن وكثرت غسل يديك

بالتفرغ

بين يديهم ويشرب ذلك في الشبث ان كان احدهم التفرغ كثر في العين مع الرطب يفرغ  
وتحقيق الكحل بالاعرابية حتى يفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
الرطب ولا للرطب الا التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
ان التفرغ كان في كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
فان في التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
الرطب بين طعامين والحور الرطب التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
واجب الشاة اليه ان لا يتشام مع مقدمها ان رطبها الا علاج الاراد من كثر في العين  
كحل وادوا بعد من الكحل قد من المستقرات كالا معاد والمثانة وقوله واذ  
وبعد ما ياء في عينه فرب من العطف التفرغ في عينه وقوله ان من ياء لا يباع  
والفرجة وحسب العلم اليه مع ان مقدمها الكثر في العين التفرغ كثر في العين  
بالاعرابية شانه والفرجة وحسب الشراب اليه ان لا يتشام مع مقدمها ولا التفرغ  
كما بعد من ربا اليه كثر كثر من اجمع كبر العين من العطف كثر في العين التفرغ كثر في العين  
في الشاة الواحدة من التفرغ الا التفرغ لم يقببه بلاء عظيم في ذلك الشهر وبعد الظاهر  
التفادير وقد يقال في كل سنة في الاطراف من عند اذا اشكى احدك شدة تفرغ كثر في العين  
كثرت وراحم من شدة اقباله ويشربه عسلا ويشربه معاد السماء فيجب ان كثر في العين  
الرطب في الشاة المباركة كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
في العسل فيه شاة الناس وما في ماء المطر والفرجة من التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
على العين مع التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
فان من جهر ان يخلط في اصل فطرته من جهر وادع على صيغة التفرغ كثر في العين  
تفرغ كثر في العين مع نية فلما في التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
شدة الراد انما كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
الغفران التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين التفرغ كثر في العين  
كثرت في الايام من ان يفرغ من ان الشاة من ان الشاة تفرغ كثر في العين

بالتفرغ

بالتفرغ











الكلية ويدخلها غليظا يقينا ويسود او با وسود او با ودوية السبية وترى بالها  
الشغلي الحارة كما تكون وان تغلق انفس ورد كما هو في الحكمة جدرت الارض  
وتعنى نبات القعدة لانها كثيرة بكثرة وقيل قوله هذا اسرها الكلية السبية الحكمة لانها  
تقدم مقام التبر وقد رضن نرجسها الكلي البصل التي عن وجعل رصا بالكل  
من يكسها ليعين عنه وباتوا بها ونجا منها وقال في اخر اهلها على كما وقيل  
من اعلى بها جدا قال وجعل قوتها كما ندين بربضها من ترى لها راحة وقيل  
مشع الشرايب يذهب برضها ايضا ولا بأس بالكل البصل والتمم مصلوقها  
قال على رضي الله عنه عن الكلي التوم واليصل الامطوط فاما رطب عايبه رض  
عن البصل فغاف ان آخر طعامها موطوطا مع طعام فيه يحلل للبين السبية الكلي  
انه ايسر خرايم وان نبي عن التوم واليصل تنزيه لا يخرج من اعمارهم من الكلي  
توحا او يصل فكل يتردى مسجودا فكل ما من لم يكن مصلوقها وقد اشار اليه  
سجودها والبا بالكل التي منها فان يوجد الكلي فكلها تكون ان كان ثمره يفيض التوم  
في عينه واليصل في قوته باكد السكون بالاعارسة توجب ان يكون رطب وفيه  
انزل الرضبة بالعلق والفضاد البقرة هي الكلي بالاطراف الاسنان الكلي او جدرتم  
و في الكلي البصل يدعى البصل والخرمض منه بلصم الطعام وورقه وماد ورق  
يفتح سدد الكبد والشحال ويزيل اليرقان ويخدر البصر وجره غير البصل في  
الغذاء فوثره سوء الاقتصاد المصطلح منه ويؤتيه ما عالج في التمدد والصلابة  
من الحمام القوق ومن البصل الدوي ويثبت الكلي الطين فانه يفتق البصل في  
ويصفى النوي يصفى يدعى ماله فيما هو قويد بهس بالبا بالهام بوزن الكلي الخفة في  
الهامة وهو كما ذكر في كتاب النجان يصفى ان يترى بلقوة الجان و عن غوارق  
يخفف في شفة كسر الامساك بالاسنان ويكشف الخلة وكل الطين وقال البصير  
اعلى الطين بزرهم على وسوسه وتكون في الكلي التوم من الكلي الطين فقروا ان  
على مصل عنه وقد ادرى من كرشط عليه الزمان فكلها رطبة فانه يفتق البصل في الخفة

هذا هو الكلي الذي يسمى بالبصل  
والذي هو الكلي الذي يسمى بالبصل  
والذي هو الكلي الذي يسمى بالبصل

١٢٠  
حله وكيه تشبه العرخ اقل ييب رائحة ويبق عطف طعمه كغايروه وفيه من ريشه  
آخرون شحم العود والاصفر لم يعجل من فقد جفنا فويل وبه انه يذكر من حيث  
انه مغلوب من عرقه او من جهة الشاة قد غاب الحسن والظن الراحة ولا تتكلم ان  
عدم القلوة عليهم من الخبثا وفي حديث آخر ثمانية يفرق بين البصل ويزيد  
يزيد عليه وانها القلي يجر الطاء وانها لا تفسد بغيرها وهو البصل فانه  
يبيض ان يذكر هذا الفصل كونه كثيرا لا يستطال بين الناس فكلها باس ان يذكر  
نفا من احكامه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما الكلي البصل وانما قال ان نبا الشكال العذبة  
شففا فاسره بالكل البصل وقد علم انما قال الشكال البصل وعلى الولد قامر  
بالكل البصل وانما تعرفه الطين ان جذا من شفرة اشيل لما الحارة ومانته الكلي  
البرودة والافضل منه الثيمبرشت مخرج بعض الراجح وبوسر ج الشفرة  
بيته الكلي وسوسه كثير الغذاء وفيه قبض ويترقى حقت قروح الامعاء ودوية  
الغصير وزبدة البصل والشونى الطليل منه غليظ يطبخ اليه حتى تستعمل في الرخاينة  
ويشوك الخ ماعلى طلاء الكلي واذا اكل في اليوم بينة منه ما يذهب الشفاه  
ويشغى من قرق النارنا واورسكيا او يجاج العين والبصير الثيمبرشت شفع  
الشكال وشونى القدرى واللق وشفة القوق والشال وشفة الشفس  
تفتت عدم شيئا اذا شربت منه شفرة كونه القلي تيرى وكشاه هذا ايضا  
**فصل في سقى القرب وما يتصل به افضل الادوية من الخرفه** يعالج في الكلي وان  
الفستق وبعد اير بعض ان افضلها ما يجعل من العجين واتق عليه القرب لها التانيس  
قايدم ان انه وملا كفة يعطون على البصل فيشبههم الخرفق وقال البصري ينجس  
لاكن اقله يبطل الكلي ينسركه الطين كذرا في روضة ان من حين ولم يكن فخر  
يغرب فيه قورق البصل يابس متعلق ببوله احمه وهو مشغوب طان البصر كان  
من الزنجار لانه اما ينفس عنه كان ينظر ويرى ما فيه من شرب ويثبت طوام  
من اوانه الذهب والنقصة فانما حرمانا كما نجر للرجال والنساء وان جاز الشكا

هذا هو الكلي الذي يسمى بالبصل  
والذي هو الكلي الذي يسمى بالبصل  
والذي هو الكلي الذي يسمى بالبصل

بها الخسائة خاصة كذراف الفروج والوادى قد كثرت لجأنا وما فعلت آية كمن شرب  
من الخاسر والقصف بالغير والتكون اذ قيلت كراة مروي بها **والله ومن التسمية**  
ان يكون الاماء شربها على صيغة المفعول من شربت الاماء جرت اشتهار ومنه انما استه  
اعتاد الاماء اربعة اشهر والراس قال آدم شربوا آيتهم واذا رواه احمد عليه وقول  
تعرفوا عليه شيئا يعني ان قد واما بتزجيح المراسن الآتية متعديا على ما  
ما يتزججهم كما خشية وتوفاها وقولها باسم الله فالتمتع اذا اطلعتم رسول الله  
وتسليم فان الله يدع عنكم اليها ما يسركم لها فتكلم رسول الله وقوله تعرفوا من باب  
كراهية المصطفى واما شربة الصبر والتهور كراهية الله والشكر من نور وشبه  
رغم الاقضية والما وكما شرب البراءم كذا يا دناى كراية الاماء قولها الاماء  
ولا من ثم السقا وكما التين بالهدسة مشتق من شرب الهميم شربا التقيح والاسقا  
وتدركون العين والفاط والتهور جامة وقد تنبأ انهم من الله كذا يرحل  
منور كما في الشقاء بتوهم وتورون احد اشرب منه ثم السقا وقد تعلق  
بموقفه حيث كان الفياض الاماء مومنة في الخلق مقترعة للهدوة ولا من ثمة الاماء  
يعلم الاماء الخسائة ويكون الاماء مومنة بالحق شرب كراهية الوجوه الاماء  
التي ذكرها المومنين والى العرش ولان الشرا انما سكرها في سبيل الاماء ولا من  
شربها في العرش عروة الكور مما يتوقع بجماعة مقعد الشيطان واولم ان  
المشهور القور في كسبية الاضواء ان التسمية مقعد الشيطان قال الشيطان  
انها من سبب ان التسمية لا تنفصل عن فضل القدر فلا يكون ذلك المشو مع  
الطيفيين كما وقد كرم فعل الشيطان وكذا اذ نزلت الاماء فسأل من التسمية فانه  
مذموم وشوفا فاما هو مما خاشا الشيطان وايضا اياه فلهو قال العين ولا  
من حدة الاماء ولا من كسبية التوريس ومقعد الشيطان لظن ان اول  
كما لان في الاماء شربها في السنة وبارك السقا والليل ابدا الى سبب  
بالله وبكلمة او ما يشهد به راس الشقاء وتكون كما يراون جابر ان قال

صحت التهم بقدا شرب الاماء واو كوا السقا وقد في السنة الحية يتنزل  
فيها وياه الاير باناه ليس على قطبا وسقا ليس عليه وكما الاماز الحية من ذلك  
الوجاء يعني في الخى وشرب منها يهلكه لا بسبيل للعقل فيه بلعده شربها  
الشرب والما بهم كلك العيلة فيما نقلوا على قطب الاماء والجاه السماء على  
ليسة كما اكرم ليلة الشرب رجا فنقلوا على احياء الالهة كلها قبل والاعاجيب كما انوا  
تبتعد في كذبة الكائن الاقول والوجاء بانة والعقر ارب الحرفن الاحام **ويقال**  
حتى يهلك كذراف شرب الصابون وقيل في اجاب الحيرة وما في قوله  
**يقول في الصابون** الحكمة سدا لغوم وكثرت في القبان الحكام يعني بغيره كذا  
ويجوز انما يسوت قوله لعل بعد الاماء كذا الله في الجيف وتكلفت في الاما  
ويقال في كذا الرقا والنعيم قال التهم اجبوا الابعاب واكتفوا سببا لارفاق  
على كذا السقا وخطقة والفضة المصايب السدا الرقا وقال في العنق شربة  
البرقبة كما وضعت اعلى بيت قوله الغميسنة تحفيها العاقسة مومنة الحاشية  
لا كذا واما كذراف شرب الصابون ومن ثم بعد الاماء يهرب اليد للبرقبة يدقها افضل  
آية يبع قوله الاما وكذا ثمة الاسا والشرب فيها في الاما وجنته وشربها بالوصف  
انما حلقه الامثال لقوله ككلمها ويا رب اوسعها كذا في قوله بدها كذا الاما  
ويجوز انما يبع الاماء اعماله وحيوة وبركة ويا ربي اسفل الكورن لاي يقرب حله  
ويقال في كذا قبل الشرب كما يقوله ابن عباس انه وشربه الله العاسو كذا في  
يكون في علاج القدر لانه شرب التهم ككلمة شربة المودا او ربه كذا في علاج  
عليه وفي الراهية يتصوره من السقا الشيطان كما اجرم حاشية ان شربها الحيا  
وفي الراهية سئل ان يقوله الله كذا في حاشية كذا في حاشية  
لمن تعلم ذلك كذا في شرب الاماء يبع كذا في حاشية ان شربها  
قال الامام في الاجابة وشربه في السنة العاسو كذا في اولها ما يسبح  
كذا في اعيانها وبكلمة في آخر العنق الاول الحمد وفي آخرها كذا في اعيانها

شرب الاماء...







من الحرب التي والاسير ما غلبت منه كذا في التنوير وقال في الحرب الذي انزل  
 الذي ساءه وقتل ابراهيم وبقا القس وسعد باسمه المخلص اعين والله اعلم  
الغيب ما يخرج به من علمه وروى حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 بالمدعيان فهدى الله على اهل البيت من القدر العزيم وهاج اهل البيت بالمدعيان  
 على الرشوة وقوله ان ليس على العرب وقد يقال هذا القدر ما تفرقت بين بيت  
 كذا في شرويه المصالح وتحريم الثياب يا فضل سنة وانه ينفي التمسك والتمسك  
 نصير في ما فهم من التمسك ومن جابر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه ثياب فقال اما كان تجدوا ثيابا تلبسونها فترى انما تلبسونها فترى انما تلبسونها  
 والاشارة ان وارادهم انه لا يسبق للرجل ان يشبه ثيابه بالثياب التي على النبي ان  
 يتلبسها ويتشبه بها كما تلبسها غيره وقد اوردت ان الله سبحانه وتعالى ان يرى ان  
 على سوره يعني اذ الله اذ الله بعد نية من ثوب الدنيا فيلبسها من ثوبه ويلبسها  
 تقليدا بلبس من له ولا يكون نية في لبس الثياب من الله كما عليه ليقصدوا ان يكون  
 المثل فيكون والقدوات وكذا في العقائد ان يغيروا عقولهم يعرفهم ان سلبت ثيابها  
 من علم كذا في شرويه المصالح والسنة بفتح السين والفلاح بالفتح يا فضل  
 من الثياب مع اليسار مع الفين والقدرة على لبس الثوب ايجل اجد من  
 التعارض اذ الله منه ذلك اما اذ لم ليس اجد بخلية حرمه على جميع المال فله  
 من موم وليس هذا الضاع في شيء فان ذلك كان تعبه ثيابا وهاج الزيت كذا  
 الا في سنة المصالح عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ثيابا والقدوة في ثوبه على الزمان ليتبعه النبا من الثياب من اذ الله  
 يعبه ذلك الغناء كذا في شرويه ويجاء من الثياب في الدنيا في الكوفة بالثياب  
 كذا في السن كسره فيجب ان يكون لباس الرجل موافقا في الثياب واللباس  
 مرتفعا جدا ولا يجرى في ثوبه ولا في ثوبه في ارضه في الغيبة واللبس  
 البين كمال ان يكون من لبس ثوبه شهرة في الدنيا البه انه كذا في ثوبه كذا في ثوبه

من الحرب التي والاسير ما غلبت منه كذا في التنوير وقال في الحرب الذي انزل الذي ساءه وقتل ابراهيم وبقا القس وسعد باسمه المخلص اعين

من الحرب التي والاسير ما غلبت منه كذا في التنوير وقال في الحرب الذي انزل الذي ساءه وقتل ابراهيم وبقا القس وسعد باسمه المخلص اعين

من الحرب التي والاسير ما غلبت منه كذا في التنوير وقال في الحرب الذي انزل الذي ساءه وقتل ابراهيم وبقا القس وسعد باسمه المخلص اعين

من الحرب التي والاسير ما غلبت منه كذا في التنوير وقال في الحرب الذي انزل الذي ساءه وقتل ابراهيم وبقا القس وسعد باسمه المخلص اعين



الرجل الذي من الاراد من يديه التفتيرة المنظر لغير البصر لغيره من غير ان يراه الزاد قوله ان  
 بعد ازرايع ولم يشك بالفتحة والسكون واحدا للشك وهو بالتحريك خارجا ولو لم يطر  
 ولا يلبس الرجل المعصراي المعصوف او معروفه ولا ان يترجم اليها من النحاس وكما  
 عليه لغير بالتحريك العيون من خلقه يفتح ايام الجين والطاق حربه واليه لغير  
 في سبعة اخر وعق انه حقيقة ربه انه يكون العوض من اي المعصوفه بالورس بعون  
 اصغر يكون باليمن هذا وانها هي الجزر من هذه الاربعة فانه ليس من تشبه الرجال  
 بالاشياء او جمل التي تشبه بالمعصوفه ومن المعصوفه كثر اخرى لان المعصوفه راضية لا  
 تليق بالرجال ولا يتخذ من العرش بغيره من فوقه فاشق واحده الى الرجل  
 وقاشق لها وقاشق ثاثة للتعريف وكذا في الحديث ان السراج المشققة في ولا يفتح  
 عليك ان الزاوية لا يتخذ قراشا من اجلها لما سرق وهو من فعل الشيطان  
 فليس يتم منه عن الثايد من العاقد للخصية اذا احتاج اليه كثره العتيدان  
 والكلية العراش منسوبة بدين النبي والاشربة فاما قوله لئلا التفتيرة لعدو  
 قراش رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قيام عليه اذها مشققة ليقف وكذا كانت مساورة  
 اذها ويشك الرجل من الشيطان فانها مركبة الرجل قال في يوم استكثروا من النحال  
 فان الرجل لا يزال ركبا مما انتقل بينه ما دام الرجل لا يشاء للتعليق كونه كاركيب  
 والخاص وهو خلاف النحل كالأرجل وقد ثبت بانته ان اللهم ليس للفق في  
 العرس وغيره في الحديث من ليس تعلوا صغر لاد ثقت الاصغر وانما تشه لان  
 الشغل من شغل البصر من ان يكون في سرور ما دام لا يلبسها ويبداه في ليل الشغل  
 والفتحة باليه لغيره ويبداه في سرورها باليه ويكره في كتاب صوية الجيران نكلا  
 عن ابن الجوزي ان من وطب ظاهرا يشق ليس الشغل باليمن والفتحة البصر من  
 من وجع الشغل وان سورت الجنتية اذا كتبت وسق للظلمة حادة بها يبرأ باذن  
 الله كما الشغل ويطلبها اي الفتحة والشغل قراشا والرد ومن الشغل العربية قال في  
 شره الصابغ في بيان قوله اني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينظر الرجل قراشا ان هذا في

انواعه من غايه من قيام بشفقة كالتفتيرة والفتحة التي تشد شرها باليه  
 جانت اسهل وانما لا يكون غايته قراشا فلا بد ان تحت هذا اللفظ اشبه وهو  
 النحال الشربة المتخذة من الخشب كمن يشق ان يعلم ان لقاد النحال من الخشب  
 يكون مرتجبه في القنينة ولا يشق في فعل واحدة او فتحة واحد وقد هي الشغل  
 حيث قال لا تشق في فعل واحدة ولا تفتح احدي رجلك اذا نظرت الى السور  
 لان يبر عليه الشغل ويحببه النحاس ويشبهه الكالون بل ان الشغل وسنائة العقل  
 لان هذا ليس من واديس العقل او ما قام له ولا تفتح اه قلنا لا يا من من ان  
 تيد عورته وانما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا احدي قدميه على  
 الاخرى فحرقه على ان يعطوه اربابا من الجوار والاقارب ثم في ابي مع كانه على  
 خلاف هذا وقال في العبد عن ابن سيرين رحمه الله ان يفتح على بطنه والبراة  
 على فخما كما في شرح الشارح لابن حنبل والاكل وعلى ذلك الذي ذكر من عدم  
 الغيرة في فعل الخراج احدي العبد من العلم وارسال الترواح على احدي كتليبين في  
 انما يكون بان عقل ولا يشكروا وهذا ما قال الامام البغوي وقد اخبر بعض الناس  
 اخراج احدي العبد من العلم وارسال الترواح على احدي كتليبين في الكراية ليل  
 احدهم العليلين او احدي للفتحة لكذا فتحة البارز فيفتق بهم الله في المعصوف  
 النفس يفتق من الخلف حين يلبسها كما يكون قراشا في يديه من حشرات  
 الارض كما عتق والعقرب وغير ذلك من سنة الله في خلقه ان خلق ما له الجملة اذ خلق  
 بخلقته ولا فعل احيا ما جمع حين يفتق الوقت كما صنع الله كما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يترك احيا ما فعل امره دم بدمه ليعلم نعمة الشغل ويرى بوسم عليه وبسماوس  
 بالمشايعه فمن عمل بهذا جهل الله فضلا عن التواضع والشكر وانه الشغل والعمل  
 بالسنه المأمورة بها ومع سنة الاسلام ان كل ارجاء السلك لظلمة وحق وتكلم  
 عليه كمن به او حيف عن ان ليس له الشغل او الخلق كما ان شره كمن عمل على قس في  
 سبيل الله كما ومن السنة ان خلق عليه حين جلس في بعضه يشبهه وان كان في

منه





اشراق الكليل واعلم ان المسك اصله الهاليتيها في الوباء كما كندر فان نضوب  
 ينشق من الوباء مطبق للمواد ايضا وهو ان المسك تنزل في ثيابان مشرقان كما  
 ترون في عيون الخراسان ثم القين ثم الهندية وهو يسبح وينبع شد التواضع وعلل  
 الرباح ويترن كثيرا في الطب النبوي لانهم ولدوا في حياض يورث عليه بل يعمله ويسته  
 حاتم ويحسب الرجل على ظهر راحته ويقع لونه والراهة يفتقد ذلك كذا ورد في الوباء  
 والنعوم من قديم هذا الكلام ان العطر بالمسك انما هو لشفاء دون الرجال للغير  
 لونه لكن الحقيقة انها ان كل قبيب لونه وفيه شبيه بالشاء من حيث ان لونه يتزين  
 وابلال كما تظفره واخره فيعزم على الرجال وما لا فلا كالمسك والحنجر والكاقد كذا  
 في العطر والاكحال سنة لفرحاله والشاء وفي العديدات الخلقا بالانوار كبرية الهرة  
 والجم جرمه كيتخل بالانارسية مسك انما كذا في العطر فانه يخلو العطر  
 ويتنبت الشجر انما هو الوباء ان يسه على الناجع الذي هو زينة الانسان  
 ويتخل به في كل حين كما انما في الحديث من الكحل يومها شلوه ثم تمتد فيعطي الليم  
 يقال بعد الرجل بالكل والاشياء وفي الحديث من الكحل يومها شلوه ثم تمتد فيعطي الليم  
 بجم الليم نظير الشرب والرجل تنزل في السور بالمشط كرامة في العنق واما في  
 من كان له شعر فليكنه ان ياترهن والترجيل والتقليل بالصل ولا يتك مشرقا  
 مشرقا وقد عرفت ان اول اذ اذن احكم فليداه حيا جيبه فانه يذهب بالمشط  
 في بعض الحديث انما في العنق كما ان يثبت اليد من راحة اليد على اليد ثم  
 يسبح خلفها جيبه ثم يسبح شاربها ويحسبه ثم يسبح لاسه ويرجل مشوقه ثم يخلط  
 بها بالكم والاشد يجمع يشط شعوه يوتها ويترك يوتها ولا يشط في يوم وفي الحديث  
 مع امره لا حيا جيبه المشط عمو من الوباء وكان هم يقره سورة ام تشرية كل من  
 تشرية سورة هو ارسله وحله قبل المشط كرامة الفساح وقيل للذين بعثه من  
 بعض كرم في المغرب واقتضا به حيث قولنا فعلا اما الاول فما روي عن ابي  
 ابيهم قال ان الوباء والفساد لا يبعثون في البحر واما الثاني فما قال

هذا هو المشط الذي يمشط به الشعر  
 المشط الذي يمشط به الشعر

ابن عمران الزوم كان يعطر جيبه بالورس والترغفران هذا وقال في جميع العنق وهي  
 اختلفت الروايات ان الزوم سهل فعل اقتضا به في عمره والاشد انتم يفعلون في  
 العنق فحسبها قال العلكه يسترون خلفها بالورس وفي حديث آخر احسن ما يقرب  
 الشرب المشطه والكم قال في المشط يعني ان الشعر لا يقرب خلفه فانه يكون لونه  
 ما لكم اخره يكون لونه اخضره فانه انما هو خلفها بالورس والحية والكم يفتح  
 ان والحشفة العوسية وقيل يفتح حيث كورق الآسن يجعله يماله بالانارسية يلوها  
 في العنق حيث يخط بالورس والحشفة قال في المشط انما هو واحد من الحنجر والكم يفتح  
 على النافذ لان لونه ابيض او حنجره كما في الكتم يكون لونه اسود وهو من في تغير اليب  
 التي كلام العطر والاشد في العنق والورس في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 الامام النووي في الخشب القوال واحتمل ان خشب الشب يخلط بالورس والحنجر والكم يفتح  
 مستحب بالمشط والحلم قال ما حيا يخط هذا في حياض الغزاة التي من فصل من الغزاة  
 يكون الشيب في جن العروق لا للشرية في غير حرمه وعل ما روي ان حياض الحنجر والحسن  
 خشبها يجم بالمشط وكان لها في النرية كرامة في المشرق وقال في جميع العنق  
 انما في الخشبية بالورس والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 يجمعها انما في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 فخصصه بالمشط والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 بالمشط والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 وما لا قال من خشب بالمشط والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 ان رموى برسكند وبها في قرب امر لا ينزعه بالمشط كما يقطنه بعض في زمانه كرامة  
 الرب واما في المشطه بالمشط والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق  
 واما اوله من الكرم فلهذا بالمشط والاشد في العنق والاشد في العنق والاشد في العنق

هذا هو المشط الذي يمشط به الشعر  
 المشط الذي يمشط به الشعر





وان كان صحيحا من جهة المعنى بل هو ثابت من الاول حيث ينطبق على ما ورد في الخبرين فان  
مع قال بانها برهية اقدم من كونها في الشيطان فتعبر على ما طالع منها لكنه شغل من جهة نظم  
اللفظ لا ان قوله مثلا يتعبر على قوله لثما ليعبر بكونه ان يكون لغة ايضا لقوله  
يدعون وينظرون لهما ونحو ذلك غيبة الغسوة ان اولها في قوله او جز شعره ينبغي ان  
يدخل في حاشيته فان من غير فلا بأس وان الغسوة في الكتفين او في الفخذين كما لا ذلك  
يعرض واذا التقى وانما يتقلبها انما لا تتحرك بالبين فانه يورث البرص فيقتضين مرض  
موقوف واذا في رشا ليلون ايضا فخره قبل فعمل سفل الفرب بل يتعلم بالملق اقر او  
البرص او فوهما من الآفات الخبيثة وقد عرفت الاخر عن اراد ان ياد من شك في العيون  
والبرص والجنون فليعلم ان هذا يوم الخميس بعد العرس وقال في العيون بعد انما  
المشيت من اراد ان ياد من من الفقة وشك في العيون فليعلم ان هذا يوم الخميس  
هذا وما انترجمه فلم الاطلاق فقيه فله ان احد ما ذكر في كلامه من انه قال ينبغي  
ان يبادر بغيره العيون ثم ياد سفل ثم يادها ثم ينظره ويقتنع بوجهه ياد اليمن ثم  
يبدا بالياد اليمى فقيه سفلا ثم ياد بغيره ما ثم يادها ثم ينظره ثم في اصابع  
الرجل ثم يادها وما ورد في النظر المشهور من قول الاطباء راسة والادوية عيشها  
عما يبرها او حشيت شيئا فاجاد ما اذ تقره واولوا اوله الواسطي وبالاقبال  
الايام ويادها باليد البصر والياد اليسار واما ما ذكره الامام النووي حيث قال  
المشيت فيه ان يادها باليد اليمنى اليمنى فيقول الرجل فيقول في يده اليمنى في الايام  
ثم البصر ثم الايام ثم يادها باليد اليسرى فيقول في يده اليسرى في الايام ثم  
يعود الى الرجل اليمنى فيقول في يده اليسرى فيقول في يده اليسرى في الايام في  
الايام ويزيد الايام بوجهه يفتن الياد والياد والياد والياد والياد والياد والياد  
واعتقد ان ظاهر ما يقتضيه من الاستخار والياد والياد والياد والياد والياد والياد  
المشيت باليد اليسرى والياد والياد والياد والياد والياد والياد والياد والياد  
نظيفة ما استخار والياد والياد والياد والياد والياد والياد والياد والياد

بما فيها من العبادات والجملة مسكوتة فيها ما استخار فان ما يعطى بها من العرس فيقول الملائكة  
انظروا وقد عرفنا القبة النبوية التي قالهم فيها من الارض ترويض العقل والوسخ اورا ان يشيان  
وروي **ان** ان يادها باليد اليسرى فيقول الرجل فيقول في يده اليسرى في الايام  
لان من شعرا الاسلام وشدة اذ ان من شعرا في قوله وقال الاطباء لا يقبل شهادة من  
مسلونه وفي حديثه وقال ان شر شر العورة واجبه انما في قوله لا يقبل شهادة من  
كشانه بخوار الكسوف ويلو وجوبه لانه في التفتيح يعاى الحيا ان الرجل في الايام ثم  
عنه ناخشا كما قاله في قوله في العلاء في العلاء في العلاء في العلاء في العلاء في العلاء  
سواء الانسان يادها كان حقيقا وشوق عليه انما ان يكون ان يادها في الايام  
يلتصق وان يادها في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام  
العرب ان اذ اربعة عشر سنة في اذ اربعة عشر سنة في اذ اربعة عشر سنة في اذ اربعة عشر سنة  
وموتت وسليمان وفكره وحيثه من حنطة بين صفوان وبعثت اسمها الرمس وبعثت  
دم وعليها جبين ولم يوجد الا انما في منتم في السخى والى ولسان البنا نحا وسببه من  
المسك انه قد فرله اليا يادها في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام  
احد اليا يادها في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام  
والسنة حكمة بغير الله واحد المطام قال في خزائن العاوى في حيا الرجل استوفى  
في حيا في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام  
بعضهم فرض السن والنفوس اما استخار في العورة في العانة ومن يقسم السن كلين يعلون  
بعضهم فرض السن والنفوس اما استخار في العورة في العانة ومن يقسم السن كلين يعلون  
فان لا يتعزوا الى العلاء والاشدين فكلهم استخار عن ذلك ما يورث الاستخار وهو  
مطلوب في السن دون الرجل وعن الامامة اذ مر من قول من في قوله في الايام في الايام  
له العورة سليمان بن داود ومذكر ابو عبد الله في التفتيح النبوية في السنة والسنه  
ويكون بغيره من الرجل الا ان يكون خضر لانه في حيا في الايام في الايام في الايام  
صحة فان الخدم لعن الرجل في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام

طاهر  
نور  
صحة

طاهر  
نور  
صحة









في فتح الصحاح الثقل الشجرة وقد يرد في المشي صلا من ولا يتبين من الكرمين كوكبه من مفاخر السنة  
ويزكر حانته مع جلالته المهرق واذا انظر الطريق وهو ينبت لثما ويزبط الاذن من برباين ويزيد  
عن طريق السيلين فانما يزحف الاذن مكنه لثما وكثيرا وينبت في البروق الثما الذي في البطن  
الرفيع كوكبه من خلقه للظوظة ولا يتبعه الا ساقي من جنسها فانها تهي من الابداء وحوشها وكثير  
وعلى اننا يعني اننا لا نوافق تشلوع من الامور الرثة وتسل الاعمال الصالحة فان استغثت من دفول  
السوق فاحذر الدفول فيما فاتنا موارثها وحث طوبى الناس وفعالها ذرايا بينهم قياس كذا في السنة  
كان صديها لموتها مع التاويد رجوتها وهي نضل البصر على كرهت وكذا الذي ايض من طريق  
ورد السلام بالخير يسلم عليه وانه معلوق والهي من كلفة الحائنة اللهبوق الحديدة في امواته لظوم  
للتفتيش وارثا والتضالك اجرات الى الطريق وتعرف الضاعة وحماهنا ينادي ويقول من مصنونه  
يش الضاعة فلو هو على كثره الاذن من طامة التي كلف من النغم والعدو ينع العين وسر القابل للحمية  
الحامة واليريق فاليق رازا بين يدى ولا عين كيهن ولكن يبقى من ضاله او شت قدومه وفرايبت  
من اراد ان يقي فانه من عدو باقر قلابه فيقول للمسيح ولا يبرء وكما وظف الله في ما في كذا  
جميعا عن فان ذكركم خير وتكبره واليه من طلاء الشجرة وكان السلف يستنبطون عن اشياء كثيرة من العلم  
غاية الاحتياط فالا ان استظلم منها من حولها من كسر شطفه لؤدهم وهم جمل ولا يلهيها في نيت  
النظم بالبر لمن من مانت حالي انه توفى للشيخ في وقت النبوة وخرج من سمو رويما موعده له فانتد  
اناس ففقت الهم فانما ذبا عظماء عليهم خذ من في موضعنا ما لا تتعجبنا منه لانه حكيم في تعريف  
العلماء خولهم فليس في كونه الا اوله من خلق الله انما ذابصفت تشبهت من فوانه لو تصورنا ما انتظروا  
بأيهما اتبعنا يكره جان ورويت رجل عجمي في كسر من في سقا فارقا فارقا او من قبل استغثت  
تعرف ولا توفى ونشى ولا عيشنا يملك وسلا والاقار فاعوذ برفع اوتبة سفة نذكر لكم كثيرة  
فان لو كانا علمنا اننا نعلمون من ان لهداهة خش خشة من استغثنا كذا وكذا قاله واشتبا اجساما  
لشبهه في الشهر بخلافه المسلوبون وسنة الابن عليه السلام قال الحسن فبشره فصار سنة

الذكاء وهو من جنس  
الذكاء وهو من جنس  
الذكاء وهو من جنس

أنت تفضل الحك  
وفاقت عروفت

الانبياء وزين الصلحاء وسلام الامراء لعين كلب المدينة ونوحها وعن الصعيفه ورثك من  
وزيادة في سفاست وبغال ذكالك المروءة من اصحاب الشيطان منه وفتح من النافع واخباره  
يكون قبله الا تزل في وفاة النبي وفيها قصة كثيرة في كمال المنة واول ما يرب اخفى ذكره في السنة  
كان من ان الطريق اعرفنا بعبادة السير وعباده مقلدنا ماشاء اهل كبره ذرايا من رفته وكثير  
كفا الامتعة في بيعها اسم مكان العباد وكذا كبايس واليا صالح كافرهما المكن وان صالح في لخطي  
يكون كما ذكر في القصة البراباس بن جصاص في السنة جارية مائة من القنبية وياتي في كذا لمصالحه لكن ايا  
المنفعة على بسبيل الكفايت وبعضها في السلم والسلام ويغيره على اصل السلام في كل ما تفرق في ما تفرق  
وافق في فوائده وبعده مستنار في لم من ارفه هم من لم يعرف ذلك اصل الكلام وما لا يستعدي على  
الشيء الا ان يتبعنا ان يستعملهم وقارصه في تسلية افضل من كبره في سببنا وبنانة في كبره في  
الافعة والتمتة ليغث اللهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من لولاه خلة احبنا له ان اخلا الذكوة بغير  
لو فخلته خابست من اخلا السلم يسير في قوله الامة ابن الهيثم كذا وقوله خالبا اصله في عرف  
اهوا اليك ومن وسلك على الاخ المسدد وان ليق في التايد من اراد ان يكثر من حانته من كبره اوجها  
عليه انظر الى لطفه فان ذكركم جبار في تحقيقه ولا يسلك على روي جلالته انما على ما يروى في بيانهم  
من على نبوة فسخ عليهم من ختمت بر الله من في الوحي في السنة وما يتدبر في كونه اسم كبره لاجل النبي في العروة  
الارضية وكذا الحكم كيدا لهم فيها موعظة وابنه في صحبة من يحكمونه في سنة وكثير من العلم بل وكذا  
سنة من كبره العروة الى الصديق ما لانام كذا في الخطر ونهجهم الى الامامة والفظا ذكركم السوابه  
فان سلم على برة عريان وبعثا على كبره العلم والمعلم اسمها اصل الحوكم منهم وقد ارجع هو اسما  
السلام واعلم انهم قدامان السكينة والسماعة من خويلد ادة خرفن مكانة وطاعة وده وعلو في كبره  
لا سعة هذه الغرض على الصبح حتى فرقوا على سلمه يرس الى الامة ان يكون كبره في سنة ويرجى لو لم يكن لهم كبرهم  
كن شيئان جعل من عز الامم اسما مانا هو انهم جرو اهلها في كبره في سنة وفلسا سنة مبره في القصة  
ان من يرس في قرارة سلمه في العروة اعطس في تعجبهم الجمل هو او رسمها وان كان هناك سنة في سنة وان

فصل في السلام وروعه







للمعجم هو الذي يشهد في الكلام ويشهارة كما يفتى يعرفه الكفا لسانها عن عبد الله بن عمر رضي  
 رسول الله صلعم قال ان لا يفتى من الرجل الذي يحفظ لسانه كما يحفظ الفم في لسانها من  
 بعض النقص الباع في الكلام الذي يحفظ لسانه من الرجل الذي يحفظ لسانه في الكلام  
 كما يحفظ الفم في لسانها في خروج المصاحف وذكر الامام انه جاءه من عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 في حديثه في الكلام بعد ما سمعت من صاحبك بعد ما سمعت من رسول الله من ياتي على  
 الناس زمان يفتون في الكلام بالسنن كما يحفظ الفم في لسانها فكذلك عليه ما قدمه على الكلام  
 من تشييب والقدم المستنيرة المتكلمة قال وهذا ايضا من آفات اللسان ويدخل في معنى  
 متكلفا في المحاورات وكذلك التماحج في خارج عن العادة بل ينبغي للمؤمن ان يقتصر في الكلام على  
 مقصود وللصواب والكلام السليم لغرض فإذ ورد ذلك شتم من المؤمنين ويكفي في الكلام كما  
 من الصلوة على الرسول محمد ومن الاستغفار وسبحك الحمد لسانها في الحديث الذي يرد  
 فاذ يعلى ان ينبغي ان يصل على النبي صلى الله عليه وسلم كما سجدوا ويكون ذلك عوضا عن حديثه الذي  
 سجدوا به كما يحصل في ثواب فوق الثواب الذي كان يحصل من سجدته لو حدث به فإذ ارد ان لا يفتى  
 حديثا يفتى في الحديث من غير كسر الكفا في المشقة وما غلظ ويستعمل في قول المشاة انه في  
 فيما يجزه او يوجد علة في مستقبل الوقت من شئ قول الله عز وجل انما هو اوعى قول الله  
 ان ساء ما تنطق عذرا لا يوجد كان قولها كما لا يجزئه ويجزى ان ينظر للمعنى والايضاح  
 التصديق في كلامه واستطاع ان يراى في التهمة فلابد من جسد الرجل في دينه باوع فقال يفتى  
 براءه عا في ايدى الناس ويسمع الاذى فيقول ويحسب ان ساء ما يفتى ولا يكذب وان كان ضارفا  
 في ذكوه في اقل لصد فان فيه التهمة التي تراه في ذلك الكلام الصادق ولهذا قالوا في المشهور  
 التهمة في الصدق كما ان التهمة في الكذب يقال ان التهمة في الكذب في الصدق كما ان التهمة في الكذب  
 احد ما قالوا انما الامير يستفتى فان لم يترك يداه فان ما يفتى فان لعن ان لا شتم في نفسك  
 فانصرفت لك فقال من يعلم ذلك قال هذا وان اراد الكبر انظر في خروج اساقه هو قال ثم

قال انت فعلت كما فعلوا لا قال من شتمك من ذلك قال شتمك لغرض فمك قال الحق والظلمة  
 عذابه وانت لعنك كما في ذروضة ان يحيى واعلم ان الكذب من قبح المذنب وقبح المصطفى  
 ورأس كل حبيسة بها ينكسر القلوب ودوى عن رسول الله من ان قال يا كرم الكذب من قبح العود  
 وبها في النار وقال لو لمات قال رسول الله صلعم ان الكذب من قبح المصطفى وقال ان الكذب  
 ان من التفت اخفا خاسر ولا عار والحق والاصل الذي ينبغي عليه التفتا في الكذب ودوى ان  
 رجل ما بال النبي ثم قال بليت بثمن من المعاصي لا يصبر شتم الزنا والكذب وشتم من قال ان النبي  
 لما كذب فصد عن اجلي فما برط لا يستقبل الزنا فقال في انفسه ان اركبت ثم سألني رسول الله  
 عم هل زنت فان قلت نعم ضربني اللذان قلت لا غضت العهد ففكر الزنا ثم استقبل شرب الخمر  
 فقال مثل ذلك فذكر في ابي الله والادب صلعم ان الكذب اصل المعاصي ولهذا كان كذب النفس  
 الاخذق الى سبب السلم بل وعذرا اصحاب رسول الله ايضا فالت عاربه ومن ما كان من خلق الله  
 اصحاب رسول الله من الكذب كمن وانما الكذب جملتها بالايضا من ايمان في جانب والكذب في  
 جانب آخر وهذا كان من كان الصبر منها كما بان في النسخة في جانب الخير وفيه ما روى الامام زيد بن اسلم  
 ان سأل النبي عن ايا من ايقه عزير بن المؤمنين فما وديكون منه ذلك قال يا بني انه حين كذب بائنا من قمار  
 ثم اتهم رسول الله فقال من الكذب الا يقتره الكذب الزين بالوفسوت وما روى ايضا انه قال وكان  
 الا انكتم كبر الكبار لا شك بانه وسوقوا الذين من قومه فقالوا وقال الزور حيث قومه بعد ان كان  
 اهتماما له وجعلوا كبر الكبار من الكذب تعقبا وتبردا وان الكذب من الكذب من الكذب من الكذب  
 ثم الفرع او قطع من الارض او من بعد التفت ما جاز من الكذب التي تحكم كذا في شرح المعاصي والسنن  
 فيج التون وسكون ان المراهج كبرية وما ينبغي ان يعلم ان الكذب كما ينقص درجة المؤمن في الاخرة  
 ينقص رزقه في الدنيا كما قال النبي ام الكذب ينقص الرزق كما في الاضياء ولا يقرن بالايضا  
 حتى اشتري كذا كذا في كبره على اهل البيت كذا كذا في يوم القيمة خذبا ان لم يكن غير صوت  
 ما وعده قال عبد الله بن عمر انه جاء رسول الله ام اليه يشا انما يصغر فذهب لاعب فالتفت

الكذب يعلى الصدق في الكلام

ان الكذب يبعد عن الكفا في الحديث





فلان مكان بقعة في العبادا ولكن اعزاه فتور و اسلمه جاستي لم كلنا جوقه الصبر في كبره و  
مقصود ان بدم خيره و عرج نفسه الشبهة الصالحين في ذم الغفم فيكون مغبيا با و مرانها و كركيا  
غف و جمع بين ذنبا فاضن و موطن لجهل ان من الصالحين المتشبهين من الغيب ظلالا ما بعد  
توجهه الى قيام و كذلك الشيطان لعيب با و جهل الاستخفاف بالعباد و من فرغ من قسمه و محيط  
بمكاتبه منهم و ليكن عليهم و سوزهم قال الامام و كذلك يقول لرسائل ملامى عليه من تسان الاغنى  
فشا ان الله بان برقع سوز و يكون كما في دعوى الانعام و هما لها رادعا و لو قصد الاغنى و فضلا  
عقب صلوة و كذلك قوله ان السكين قد استلب باية عظيمة لما رآه عليه و حبه فهو في ذلك ظهر الوفا  
و الله لك مطلع على غيب خيرة و قد يكون سكين فلان قد علم له و ما يستبر و يكون حاد و اقل انعامه  
و يلهي العلم اي شغل من الغرض و كراسه في كبره فيصير مغبيا با يكون قد توهمته خيرا و كذا تجبه  
و كنه سا قد ان من حيث لا يدري و التزم و التعميم دون و كراسه في وجه الشيطان على كراسه  
ليظهر بر ثواب افتاد و وتره انتهى كلامه في الغيب ان من الزنا قال ابن ابي عمير و الغيبة فان الغيبة  
اشد من الزنا المثل قد برز في ثوبه عليه و ان صاحبه الغيبة لا يغفر حتى يقتر بصله و عن ابي  
صبر ربه قال ان رسول الله صل من كل يوم اخيه قال عيا في يوم الغيبة و قال كويتا كما اكلت  
حياتيا كلف و يفتح و يفتح اي يفتح و يمس وجهه ثم ينادم قوله لو ايت احدكم منكم بغيبه من ابيه  
و من غير ان يرضع النبي م يلكم و الغيبة فكل منها انك انما استسبح لاداءه و لا يقبل له السكوت و رز عليه  
في السكوت و من زيد الرضا في اعيان و طان فاعتا با عذري و جلا فغيبه ما طان في احد ما بعد ذلك قال  
رأيت في ظلم كانه ذمها انما يرضع عليه في خبر لم يرا من من فقال له كلف الغيبة في الغيبة  
خالط صاحبوت و قد تغير روح في ظلم الله لم يزل يجر اليه من ثم شهرين و عن جابر بن عبد الله  
قال سمع النبي م قال سمع في جيفة منسنة فقال رسول الله م ان يروك ما جسد الرض فكلوا الا ما كان  
الذين يتا بين الناس و الظالمين قال و رأت في احوالهم قبل بالذكور فان برح الغيبة و منها كانت  
تبين على عهد الرسول م و في قول الام و لا يتبين و كنه في زمانه قبل ان الغيبة فكثر في زماننا

الحمد لله و الغيبة فان الغيبة اسد

اهول من الغيبة

الغيب

و استلقت الا نوف منها فلا يظهر الا اية و التفت كقول و قد اراد بانين الا بقدر العام فما ان التفت  
واعلمها يا يكون فيها الطعام و لا يتبين لهم الا في ذم و منه العلماء و انها تاكل الحسا كما يكون  
الغيب قبل مثل الذين يتا بين الناس مثل من نصب جنبا في امرى جسمنا ثم شجا و ذرا و جعل الرجل  
كنا يوم الغيبة فيرى في حيا لم يعلمها بفعل احدنا انك تاكل الحسا و لست لا ايسر و بكر الغيبة  
ابن تبارك فقال كونه مغبيا بالاشتب و الذي لا يها انما الناس سنة و قيل الحسن العسري يها  
فلا يا انما بك فسر اليه بلعاسه و قال يفتن احديت اليه انك تاكل الحسا فبذلك يقول الامام  
و مثل سنيان من قوله م ان الله تو بغير احد اليه التامين فقال هم الذين يتا بين الناس و يكون  
لهم كذا في حوائج الحوائن فلو علمت انها الرجل و كذا كليل انها يحيط بها كمالها تنقل في الغيبة  
حسا كذا في قبوله الذين اغتشته فان لم تكن كما حست تنقل اليك من سبنا حنك و انت مع ذلك  
متعزى لقت الله م و مشبه عند كمال الشبهة لا الظلم ل انك الغيبة فوفاس و كذا في السبع  
و لا يصحفي الى الفتنة اسم فاعلم ان الغيبة و اصله غيب ب كسر الاء فان حنك الصيغة مشتق من اسم الغافل  
و المغفول و يفتن احد ما من الا فرقة تقدر فان السبع مشتق من الغافل و قد ذكر في فصل الصوم  
ان من يها من قوله م ان الله و لا يكون الله تو بين السبع و كحل السمح فانما سمع و كذب  
الكلون السمح و قال رسول الله ص لست احد الغائبين و روى ابن ابي عمير و ان احد فقال لصاحبه  
فلان انتم ثم غلب ا و ما من رسول الله صل لم يكل مع الا فرقة و قد ايدت انما قال الامام  
ما كذا من لهما سببا فانك ركب جهما و كذا قال العادل احد ما و الا فرقة مستطع الى من ان الغيبة  
الابان يا كذا فان خالف في تقليد و ان قد علم القيام و قطع الحكم لعدم اذم من بعد اذ كذا قال الامام  
في الاحياء و اعلم ان الاغنى من ذكر ساوى اليه انما هو ارضي حوج في وضعه اليك التوصل الى الامام  
في وضعه و كذا في الغيبة و قد ضبط الامام في سنة امور الله في حذر السليم ثم انظر لا يرضع  
بترد الى مستوع اوقاس و وضع ان تغوي اليه بدته فكل انك تاكله و بدته و قد ما كان  
كسوف في المذ لا فيه و ذلك موضع التوراد و قد يكون البان في حوله و بئس الشيطان و كذا

الغيب



بانها لا تستعمل على الحق والى هذا اشار المصنف بقوله **ان تذكر التاجر على ما سماه الناس** وفي  
 البطل والذين يجرسون اصبحت كالفرب بما فيه لحدود بين ابيه وصيدا بما يتوزع عندنا من  
 النبي ايم اذ قد ذكرنا حتى يعرف الناس اذ كان وما فيه لحدود الناس كوفوا لاصحابه فان لم يكن  
 عرف المحكك بالسرقة او بالنسب ونحو ذلك ان ذكره وذكره في زمانه في مسكونه فهو وكذلك ان كان  
 مشهورا ان عرفه الناس وكرهه في الترويج والبيع الا ان كان في ذكره لم يضره ذلك في حقه  
 فان علم ان ذلك لم يضره قوله لا يبلغ كذا فيقولوا اوجب وعلو ان لا يضره الا ما يضره بعينه فان يضره  
 التكم فان التكم من جهة الناس مثله ان يتكلم السلطان وينسب الى العلم لولا ان كان علمه في  
 الاب وقد قال النبي ايم صاحب الحق محال واشاء رايه ليس بقوله **واعلم ان التكم** وانما التكم انما  
 المذكور والعلم في موضع الصلاح كما يرى ان عرفه من غير علم ان رضو وقيل علمه من غير علم  
 فذهبوا الى ان يكون ذلك فيما لو عرفه ايم لم يضره ذلك فيكون ذلك غيبه عنهم واشاء رايه  
 اولا يستغفرون من لم يصل الى هذا التحقيق صحها باعين الجور وانما التكم من صرف او الغيب  
 والمعلم ان يكون مما عرفه بالحق كما في حديثه وصاحبه المصور وهو مجلس القربى والى  
 الناس وكان لا يستغفرون من ان يذكر له ذلك ولا يكون ان يذكره قال رسول الله صلوات  
 عن وجهه فلا غيبه ولا يكون ان يقولوا انتم تعلم الامام الجاهل والبيع والجمام بجره  
 اقولوا جازا **انهما ساقا ما لا يدعون العلم** في هذا النوع من التكم انما لا يتكلم عن  
 مشايخه في البيع وكما في البيع في البيع والتم من ان يكون الانسان معرفة فاجب  
 يرب عن كسبه والبيع والاعراض ولا يعلم من يقول روى النبي عن الكاشف ونحوها وقد فرض العلم  
 ذلك ضرورة التعريف ولا زما ذلك حيث لا يعرفه صاحب العلم ليعلموا ان ما كرسه ورايه  
 ويحتمد التعريف بعبارة اخرى فهو اوله ولا كفي على العيب وهو لا عن سعة التعريف ولا كلف  
 وراي كس الاستغفار كما يقول الحق قل لمن ابي او نوري كلفه بل في هذا العلم والاسلم  
 التعريف بان يقول في رجل فله ابوه او زوجته وكما في التعريف من هذا العود وعلى

كقول المصنف في التكم  
 التكم التكم

لم يجعل قسما راسه وما على إمكان ودوره في التكم اوفى الاستغفار كما لا يخفى وكما لا يخفى  
 الاستغفار لعلنا نسير معقولين انما في هذا العلم اذ ثبت في ان يقوم من مجلس ذلك **انما لا**  
**واذ عرفه وما ورثته وما جعلها مفسدة لانه لم يضره** **وورثه** **وقد اورد**  
 وهذا على معال الحسن من ان يكتفى الاستغفار دون الاستغفار وما يجره ذلك وما يجره  
 عن النبي علم ان ما كرسه من ان يستغفر وقال ما بعد ركعة في التكم لعلنا لا يخفى  
 وتداوله بالغير في شرح الشيخ ريق قال الشيخ الكلباي عن قولهم **انما التكم** انما لا يستغفر  
 فانك كما تراه ان لم يبلغ التكم فيه فربما قد بلغه في ان يرضيه وقال ما جاء به رتبة سلمت اياه جعل  
 تنفع الله به من الغيبة قبل وصولها الى التكم ان لم تستغفر لانها انما تنفع رتبة ما بلغ اليه ما قد  
 بلغ اليه بعد توبته قال تامل قوله من غير الله في جميع التكم بالقبول والتكتم عند ما يحضر  
 النبي فقال الامام الرابع ان لا تزين الاستغفار والاعتذار قد روي عنه وان كان غلبا اوصيت فينبغي ان  
 يكثر الاستغفار له والاعتذار ويكثر من التكم وسبيل الاعتذار ان يبلغ في انما وعليه التوبة والير  
 يلازم ذلك حتى يطيب قلبه فان لم يطيب قلبه كان اعتذارا وتوبته حصة بتراما بل كبقية  
 الغيبة في الاخرة انتهى وسببها من انما اشياء التكم لا يستغفر عنها في كلامه الغيبة وهو ان  
 مضاعف من انما وهو لا يطلع ربه له من كسبه ما ساء الى الله الذي انما وكذا ذلك ما علمه على  
 ان التكم مضاعف انما علمه وكذا ذلك الشخص جماع ذلك لعلنا ايضا في الاعتذار منقول ولا  
 ظهر على التقدير من انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 سوا كرسه استغفار له والاعتذار والاعتذار من انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 او بكسبه او كرسه او بما لا وما كان الاستغفار من الا انما ومن الا قول وهو انما انما انما  
 نقصان في التكم لانه انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 رأت من انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 ونحو ذلك في الاصل وفي الحديث التكم كالتكم والاعتذار من انما انما انما انما انما انما

وفي الحديث انما انما انما

فحقت ومعتق عاقف وزيدان والاول العالم ووفى عنهم منها باجماع معاذي تجدش مع القوم واخذت  
 مع الورد يشرح القوم مع العلمون ثم لم كان شرح المصالح وكثيره الحديث في اي مقام ومبدأ  
 او مع ان ما كتبه في اي هذا الحديث ومبدأ في هذا العلم على ان يجعل الباكية في القوم كما في قوله في اي هذا  
 مستهددا وكثيره وبعده وعالم ان من هذا يخرج من التوحيد وهو في كل ما انما خالصا لفظا لا مستحق ومثاق  
 مرات غايب قلوبنا في اي هذا العلم وكثيره في القوم وقد نصرت في اي هذا العلم والرب في القوم  
 مع ما في اي هذا العلم في اي هذا العلم والفاعل الذي يبطل الالف في اي هذا العلم والفاعل الذي يبطل الالف في اي هذا العلم  
 الذي يبطل الالف في اي هذا العلم ومن اي هذا العلم في اي هذا العلم ومن اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 في صورة كسرية ان ياتي من ثمانية اقسام في اي هذا العلم ومن اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 ان انقصرت قال الشيخ سبطان اجماع وانها في اي هذا العلم ومن اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 على صاحب باطلا وقوله انقصر في القوم وقوله في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 كان في اي هذا العلم ومن اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 ثم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 قال في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الثاني ان وقال باكل بين وبار من سبب بين من علم على كسرية في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الحواريين في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 كبريات موشعون تجسيدا كما في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الا احدها قال للامام يد بعذر من الغش في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 باجماع العسيرة وكثيره في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 بل يكون منها ويدون عليها بالرموز ويذكرها معا بها في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الصنعة ويدرسها لابنتها الحارة واما النحويون فالثالث وانما يكون كذا في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 السيرة وانا في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الذي يشكو وما في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم

قول الشيخ في اي هذا العلم  
 في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 في اي هذا العلم في اي هذا العلم

في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 في اي هذا العلم في اي هذا العلم

كان علم من كبريت الحديث في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 اي قوله في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 في الكلام ذكر الغش والتمسك بعين ان الغش والسبب وبهذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 فان الله في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 ولا ينفذ في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الذي يبطل الالف في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 في صورة كسرية ان ياتي من ثمانية اقسام في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 ان انقصرت قال الشيخ سبطان اجماع وانها في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 على صاحب باطلا وقوله انقصر في القوم وقوله في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 كان في اي هذا العلم ومن اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 ثم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 قال في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الثاني ان وقال باكل بين وبار من سبب بين من علم على كسرية في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الحواريين في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 كبريات موشعون تجسيدا كما في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الا احدها قال للامام يد بعذر من الغش في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 باجماع العسيرة وكثيره في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 بل يكون منها ويدون عليها بالرموز ويذكرها معا بها في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الصنعة ويدرسها لابنتها الحارة واما النحويون فالثالث وانما يكون كذا في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 السيرة وانا في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم  
 الذي يشكو وما في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم في اي هذا العلم

بمعنى شئنا من خلق الله تعالى لا يعجز ولا يحول ولا يغير ان لمالك اولها روى عن النبي صلى الله عليه وآله  
العبد لعن الله الكلبا قالت الدنيا لعن الله من حصى بته كوف في شرح الخطب الاربعين وانما الذي في  
قال ابن حبان سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن اكله من الفاسد على ناكلها فخصرت منها عشتا  
فقال النبي صلى الله عليه وآله وما فيها فاعربوا فانها ملعونة قال كفا في اري كلك لنا تسمى في اكلها لا يتبين  
لها احد وقال انس بن مالك ان رجلا من رسول الله صلى الله عليه وآله على بعض عبيده فقال له ابعده الله لا ترمي من ابي  
ملعون وان قال ذلك اكلها ولما انتفتخا ليلما يكره الصل ولا تشعروا اي لا تتجسسوا الكعبة فانه لا تشعروا  
على الاثم انتم ولما اكلوا الصل الصغير وكبره فان امره بالويل من عند الله من ان يكون كعبه  
الام كما روى عن ابي قحافة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من شرب من ماء الكعبة  
رسول الله صلى الله عليه وآله في كل يوم الاحياء والنعمان مسقة من الله من الصل وهو في مكة الطرد والاباء والاراد من  
الدماغ السليبي الجسد من ربه الله ما يكون في حيا في العوان العاصين لخلق الله من الرتبة والاشياء الله  
الام الى الله بان رسوله فبعث الرسل اليهم كما قال الله عز وجل ان الله لا يهدي القوم الضالين  
فيؤمن من صفته الرتبة الشريفة المنقصة بانه لا يخرج الحشر وهكذا لور في حوشه ورواه ابو الدرداء  
عن النبي صلى الله عليه وآله روى عن بعض من ذكره للمعان بصيغة التثنية في ذلك هذا لعمري انما هو من كثره الصل  
لاني بعد مرة او مرتين ورواية النبي صلى الله عليه وآله من روى في قوله روى ابو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
اذ لعن رسيتا سمعتك الله من اذ خلق الابل والسماء دونها ثم تهبط الى الارض فتخلق اهلها  
والارض دونها ثم يات في بيتها وسنن الاغنام ثم يجرسها فاحضت الى كفا في لعن ان كان ذلك عطلا والاربع  
الى قاتها ومن ربه ان رجلا نازعت الربيع بره الى فاعنها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعنها فذمها ما روى  
والذين لعنوا شيا ليس له باصل بيت الله عليه وذكره في الصلج ورواية النبي صلى الله عليه وآله  
ولا لعن من كتب خطيبته اولى اركب وارب اوله ما يوجب حلال من عبود الله فكذلك في الشرب ولكن  
الله عز وجل روى ان رجلا شرب الخمر ووجه مرت في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله فخرجت كسرة فذمها لعن  
بصلحها الله عز وجل ما روى في به فقال النبي صلى الله عليه وآله لعنها شيطان على اهلك في ذمها وانما في ذمها

ورسوله ومنها عن ذلك فغير ان يخلق ان لعنه فاسق بعينه غير ما روى في التفسير من لعن الامام  
من ان العترة لعن لعنه الكفر والبدعة والفسق ولو في كل واحد ثلث مرات الكون لعن  
بالوصف لا لم كوكب لعنه الله في كفا في من اللمة عدا والعتقة والنازعة لعن بالوصف اخص منه  
كوكب لعنه الله على اليهود والنصارى واليهود واليهود واليهود واليهود واليهود واليهود واليهود  
كوكب لعن الربي وكل ذلك بما يركون في لعن من اصفاء في السنة في خلق الله من معرفة الربي عامفة فاما  
فيه فلهذا ما لم يرضى ان يبع من اهل العلم لان ذلك مستعمل في الحياضة بملكه وبشره تراعا وفي ابيه  
الناس وانما لعنه الله على الشخص فيمنظر فيه ان كان من بيت لعنه شرعا يجوز لعنه ان لم يكن فيه  
اي على مسلم كوكب لعنه الله على فرعون وابراهيم لان في سنة ان طولها ما نوا على الكفر وعرف ذلك  
شرعا وان كان من لم يثبت حاله فلهذا لعنه الله وهو يهودي او فاسق فهذا في خلق الله  
ربما يتركه او يتوب فيموتة قريبا لعنه الله وكيف يتركه بكونه لعنوا فان قلت بلعن كوكب في خلق الله  
كما قال المسلم ربه الله كونه مسلما في حاله وان جاز ان يرد في المال فاعلم ان من قوتها رحمة الله  
يثبت الله على الامة التي حوسب الرتبة ولا يمكن ان يقال يثبت اكلها فغير ما حوسب لعنه فان  
هذا سؤال الكفر وهو في نفسه كونه في الجاهل ان يقال لعنه ان يتأكل الكفر وللعنه ان يتأكل على الاسلام  
وذلك في غير الربي فلهذا لعنهم في ذكر الكفر في خلق الله وان سكره في خلق الله في الكفر واليهود  
اذ في ثواب ولا يذم في لعن احد وان كان سخط لعن الله كونه وانا لعنه الكفر ودينها وان سكره  
بالعنه والخلق اللسان بها بللم الله في الاكثر فان لعنه في من خلق الله في كوكب الكفر بان يدعو له  
بالربح والخير فيقول اللهم اجعلها في لعنه لدرقه وقرية كما قال النبي صلى الله عليه وآله اللهم انما شرب الخمر في لعنه  
او حوزة في خلقها في قارة لدرقه في يوم كونه في خلق الله في المشرك وكل من يجره لا لعن كونه الا اعتقد  
من عارضة ربه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يلعن ربيعة فاعنت عليه فقال ابا بكر الصديق ومنه مع كذا  
ورب كعبه لعنه الله ومنه يعقوب كونه وارب كعبه مرتين في ثوبان فاعنت ابو بكر ربه في بعض ربيعة وياه  
الربيع ام وقال النبي صلى الله عليه وآله لعنها ولا يردن في الاقضية في ربيعة فاعنت عليه في ربيعة اي في ذلك

ان لعنه الله على من اكلها

المرام ان كان المرئي ربما قال قال الامام في جواب ان يقال على قول القصة على زيد فترقى  
 العين هو او امره هنا عند المباشرة اصلا فلا يجوز ان يقدرا او امره بما لم يشك قطعا من التوكل  
 لا يجوز شدة مسلم الكعبة من غير تحقيق ثم يجوز ان يقال قبل ان يجمع عليه انه وقت البولولة  
 فان ذلك شدة متواترة فلا يجوز ان يرى ان يفسق او كفر من غير تحقيق فان لم يبرى بدينه  
 بالكفر والافساق التفرقت عليه ان لم يكن صاحب كدك كالمسحوق بحسب امره في طينة الضياع  
 الهيئة اخضر من المليون والفضايل من فضة المصنوع واليا بالموجودة عليه كعرف ديوان الادب  
 هو صمد يداهل النار ولفظ العبدية من قولنا ما علم غيري وفهامة شدة تعال لقراننا اي  
 والرفعة الهيئة اي العين وجوز في ذلك ما في شرح المصاحح وفيه يعم كون الهيئة اخضر من المليون  
 صرح بالوجه في قوله تعالى ان موضع في وجهه مثل العارض يتبع فيها صدى له لالتقاء وجهه ثم كوفي  
 شرح للمصاحح ولا يفتقد ولا الصليب بالمراد اي لا يقول ارام زاحم كمن يتبين الهيئة من قول من انهم والاه  
 ككسار الجار والفرق انما عن كمال الكثرة ولا يعيب وهذا تعبيرا عن قوله ليعلم ضاحك الجار كمال العم  
 طبع بفتح الهمزة وسكون العين الهمزة بعد الطاء كمن في الهمزة كمن في الهمزة او كمن في الهمزة  
 عن كسار الجار والفرق انما عن كمال الكثرة ولا يعيب وهذا تعبيرا عن قوله ليعلم ضاحك الجار كمال العم  
 بدت في الخصال والتعبير بالعين المعلقة جازيا بين وجهه واسترضى كمن في الهيئة وفيه لفظه فرب  
 منه لم يمت حتى يهلو ولا يكثر الحلق كسره مائة فانه اي كمن الحلق به تعريف اسم الله تعالى في قوله ولا  
 وهو صمد من ذلك نحو كسار الجار كمن الحلق بالله تيمنا وكروا بالضم والهمزة واما العين المعلقة  
 الكثرة فانه ما في الهمزة كمن الحلق بالله تيمنا وكروا بالضم والهمزة واما العين المعلقة  
 في الحديث كمن الحلق بالله تيمنا وكروا بالضم والهمزة واما العين المعلقة  
 وهو موضع ان ياب على خلقه المذيق الذي انزل عليه من غير مناجاة بعوض من شدة كذب  
 لسانه الا كانت اي حصلت ووجدت على ان كان تامر بكونه بالفتح والسكون صرح برفعيه ديوان

البيان

والتعبير

العين

صاحب

**وقيل شعر**

بجملته من الاستقامتين العمل كعسا واما من يرجع الى الاستقامة وان كان كما واما حينما يخرج عن  
برودة حال رسول الله من قال انما ارى من الاستقامة ان كان كاذبا فهو كاذب وان كان صادقاً  
فمن يرجع الى الاستقامة قيل انما قال هكذا لان من حافظ اهل الكتاب وقيل لانه زاهد زاهد وليس  
يعاد في حقيقة كونه في موضع العبادة والقوى البرزخية والفتنة من اجل انه يدين بلزم ذلك لانه  
فان خلف احد عشر ايام في كونه وهذا اذا لم يكن يفتن ولكن في حقيقته بل لم يخطئ اليقين  
اوله اهل الحق وادخله الايمان ان من كانت انى ما حوثير وكثير من الدنيا ويجيء اى من حوثير وهذا  
بالتعظيم لغت على الكفاية وبر قال ابو حنيفة روى لا يكلم بجرى الميراث الثابت دليل الكلام على نحو  
اى كونه في صدره من قرنها وتر في اثرها ويعتبر اوده بعقبتين اى يجعل العواجيز يستقرين  
ويجذب مسووع يعق الكبار والجنون وسكون الكفار اى العاصه ومساواة وبيع كعد بكسر الهمزة وسكون  
ولا يتعلم بالعبادة فان ذلك يعرض من تعلم وركابيه وادب اى تخلصه وحلا عليه قال لسانه اشبهه  
غلامه ياد علم اوله فوجد على بطنه خفرة مرمو من ارجح فسمت لهم الخراب من وجهه وقال حبيبنا ك  
كثيرة اي قال ابن ابي عمير ما يبدى لك اهل الكفاية يتعلم فيما لا يعينه ويعسا عادت انما يدين الحرة من لا يحاسب  
ومن تعلم بما لا يعينه حرس عليه وان كان مرعيها فادبهت ما لم يفتن مع الكفاية في الفساح فادفع من  
تعذيب ومن يحس بن كرمه قال رسول الله من امن اول من يدخل من على الجنة فضل  
عبادته من سلام قال ابن ابي عمير من اكلها رسول الله فم فاضروه بذلك وقالوا لها فبرسا باء قد عكفت  
شك الجوارح فقال له كيفيت وان لو فاما ادبوا بسلمة العصور ونكر ما لا يعينون وقالوا وركب  
العلم امرنا في علمه من خبيرين سنة لما قد طيبه وركب يتكلم عليه فكلوا وما هو قال ابن ابي عمير  
كوا ذكرو العلم وركبت الشعر حتى لم يهربه زهد من الهمم لانه كان يكتفي عوقا احدكم فيها حتى لم يرضه من  
يتبع شعره اقله بره اى يرضه ويرى ما يتبعه فكله قال فم فخرجت ارق استه ال بعض هذا  
كثرت على كرامته الشعر وطعا وكان ليعود بطه الى ما فتمت من المذموم منه ما فيه كذب وقبح وما لم يكن  
لكل فان غلب على صاحبه بيتا يتغلب من الكثرة والقدرة فمنذوم ويحقره يتلى شعره الى ان يلقى

كان

من شعره ما  
التي  
تج

لم يلبس كلك فلا فتم فيه واذا حال المصروف الاقلام من كلام منظم ولا يخلص على كل اى يلمح الى  
الله وان يقول الله قدامتة وعقباته في مكارم التيقن بقوله في كثره او في لغة الاسلام ما استاذك  
الذكى ومن اتي بعد من ائتم من من الشعر كثره اى كثر ما ناهى عن قول النبي والسعد وهو والله  
الشعر اسهل للوعاظ والامثال المتبع بها الناس والسعد على الله ورسوله والفتنة للمسلمين وما  
اشبه ذلك وصحة التبع من الشعر كثره يستحق قرأته على بيل العبارة وادبها من ادى من اشد بهن  
سويك الله قال ارضى ابنه من هو لم يبق له من شعره حتى لم يبق له من شعره حتى لم يبق له من شعره حتى لم يبق له من شعره  
بيتا قاله عبيد لم يمشه حتى لم يمشه حتى لم يمشه حتى لم يمشه حتى لم يمشه حتى لم يمشه حتى لم يمشه  
من شعره الباطنية لها فيه من الاقرار بالوجوه والبيت قوله عبيد بكسر الهمزة وياء ساكنة يتبعها كلمة  
بغالب الاستعداد من الحديث كذا في شرح المصابغ والنسب وقال ابن ابي عمير لسان ابن ابي عمير في زمن ابي عمير  
والورع واما الشعر في عهد النبي لسان ابن ابي عمير لسان ابن ابي عمير لسان ابن ابي عمير لسان ابن ابي عمير  
وجلب الخبيث يلا زمون الفتن ويادى من على النفاة ويظن من بنى جالس النفس الارضا  
ويظن من كاذبين بالطلاق والعتاق في كذب عبادتهم واستغرت ما اذهم وما على العشق ما اذهم  
واذ بكبار فاذهم والعلم من قرنها والعواجيز عن حبيبهم الشيطان ايمس بهم الحسان و  
كاشه في نسبة السوء لكان الشعر كثره لكان الله في شعره يتبع من اعدا من كذا في شرح اللطيف ال  
لشعر من روضة ان من طه فله كان الشعر المكارم انه تليله يثبت لكان عبيد الشعر من شعره  
اى يرضه من روضة فيقولون في قوله اى فى قول ابن ابي عمير من كثر شعره كذا كذا في قوله  
بلا خيا من لم تزود بكسر الهمزة للفتنة اى بانك بلا اخبار او بغيرك بان لم تعلمه في قوله  
سبيسا وبن اكب بلا خيا من سبيكك الجوارح تعلم ومن اتيك الخبرين لم تنفع منه ذلك  
سدى لك الالم كانت جاهلا وبانك لم تزدت بلا اخبار عنى في قوله بلا اخبار بالانصار ليعرف من  
وزن الشعر وكذا في السبان ان النوا من لم يفتنه كلكه قال ابو بكر لسان ابن ابي عمير ان  
ما انما بشاعره وما يتبع لسانه لكانه وقران بينه عدوا هو في قوله من السخ كثره

ويايكم بالاخبار من لم تزود ديون تعبيل انتم فيكون الكلام على وجه تعبيل ما هو و تعزوه  
 ان يقال ويستبين الشعر الا قليلا من منظومه احد هذه الشئ المذكورة فلا يستبين حسنة  
 فان التبراهم كان يتبره من ستمنا اي كان يتبره اذ كان في احوالها من طرفة الى طرفة آخر انهم  
 لم يكونوا يقولون في هذا البيت شئ من ستمنا بل انما من تعقل واستقلب اليك من كان لم تزود  
 ستمنا لك اليا م كانت ملاما ويايكم يا اخبار من لم تزود شعر ستمنا راجع الى اليا م ويا م  
 معناه فيهم من قولهم ستمنا له فان ما كانا واعدنا وانت خير ان الحق هو ستمنا الا انه في  
 ما ذكره اليا م في البرهان وقوله ما كان يتعلمه احكم فيما حتى يبره غير ان من ان يتعلم شعر الكاذب  
 وربما اى يعلم ان كان النيا م يبره اى يقر من الكاذب راجع الى قوله ما كان يتعلمه جميع العوالم  
 قارىه ستمنا بحر الجرح يقتضون شعره كون كل صراع منه قدل كالمصير وقيامه من شئ ما يكون  
 تعبيل صراع وقروى من العين من البره من ان الكاذب المشهور فله شعره من قول الكاذب  
 الكاذب يتعلم الكاذب وكسر اليا م صراع الكاذب بكسر و التكون من اليا م النبي هناك ان يبره  
 افترس كذا ان اليا م من ستمنا قبل لم يبره اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 ان عبد المطلب فكان رأى ربه ابره فيها بغير اليا م وكان كسر اليا م يا مشهوره عندهم  
 فارادهم بذلك القول فكبرهم بانهم لا يبره على اليا م وقوله في الحديث قولهم تزل  
 كسر اليا م من حين لما انهم اصحابه قولهم في كذا كذا وكذا اليوم انهم في قولها فوه رسول الله  
 وكان ركبها يفلن ايضا فظنك برخص جنته كذا وكذا وكذا المشهور في قوله من اليا م  
 ديت وفي سبيل الله ما قلت فاراد من يبره في بعضه فزوات فله فكتب السبعة كذا  
 فديت قولها م وديت بكسر اليا م فكذلك المصيح اى يخرج من قوله في سبيل الله ما قلت اى  
 الذي اعقبته في سبيل الله لا في سبيل الله والجبب والقب في سبيل الله اليا م من اليا م  
 المازي التي بهذا الحديث من قال الجرح ليس بشئ لوقوم في كلام النبي م ويايكم يا اخبار ما يتعلمه  
 لك عاقبة وهذا ما وقع من النيا م اتفاقا فلا يكون شعره وان كان نوزعا قال في سبعة اعجز ولم يبره

الخليل شعر العدم القصد فيها ولكن لغاية فصاحت فخرج الشعر موزونا وقد نوس منه بعضها  
 فقولوا انما النبي الكاذب يتعلم اليا م وليس البروى واما كسر ويايكم من اليا م كذا في قولهم  
 والمصاح ويستبين الشعر الا قليلا من منظومه كسر جمع وهو كذا في قولهم صدر وليس هو كذا  
 يدل على قوله ومن ستمنا كذا اليا م والمعنى ان كسر زعن والقصص من شعره فواتها ستمنا  
 خذرا من وقوعه في الكذب لا اعتبارا من كسره ولا اعتبارا من كسره فواتها ستمنا  
 في اليا م شعره كسره من القصص فواته في اليا م واليا م واليا م كان اليا م في زمانه  
 يدعى ستمنا حدثت اليا م القصة ولا يجمع اليا م وجهه كانه لا يخلو من اليا م في قوله في ستمنا  
 الكذب وقد يظهر بالجمع صحتها لا يكون شعره ولا يجمع اليا م جميع ما يتعلمه في ستمنا  
 بحيث في اليا م كسر اليا م ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم  
 انما يتعلمه من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 قال ارم قطعت ستمنا صاحبك لوصفه ما اطلع وكوفي اليا م في اليا م من اليا م من اليا م  
 اكبر واليا م كسره كذا في قوله في ستمنا من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 وجوده من اليا م اى اذا رايتهم الذين اتفقوا من اليا م ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم  
 فاستوا اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 باليا م وقيل معناه اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 ليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 مدح رجلا على فعله من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 بل قال كان من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 يايا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م من اليا م  
 صدق ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم  
 ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم ويايكم

شعر

الحسن من وجه الظالم بالبقاء فقد اجبت ان يكون الله تعالى قال للامام فان الظالم القاسق ان قدم بغيره  
 ولا يمنع فيضه وكان اسمهم بين الناس من وجهي بن ابي عبد الله وسنة رسول الله صلى الله عليه  
 ايضا على وجه المتعارفين الناس وهذا عقب قوله ثانيا من قوله ولا تخزن لسانك لغير الله  
 فخر كما يقصد الناس ان يمشوا على قسمهم وذلك ان الخزانة من قوله ومن ان يقر بغير الله  
 مقصدا على اولاد آدم كان المتبول من ذلك فهو اعلى ان يمشوا بغيره ويقر بغير الله  
 وعبارة ويقول انه عبادة تراجوه واذا فعلوا في منظره ان يمشوا بغيره  
 النصارى يسمون من يرمون فان مرجح ان في وجهه ان يمشوا بغيره  
 قالوا في ما يقولون فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 غير مرجح ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 فانه يمشوا بغيره ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 كثر سقطه ومن كثر سقطه في حياته ومن قل في حياته ومن قل في حياته  
 اي يورث في الغروب العقيدة وورثه وقولهم ان يمشوا بغيره  
 وان من يمشوا بغيره ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 في كثر سقطه ومن كثر سقطه في حياته ومن قل في حياته  
 فلا عار له وقتما لا يمشوا بغيره وفيه شياطينه ليس من مخرجه العقيدة  
 من قوله من كثر سقطه في حياته ومن قل في حياته  
 اي عليه من ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 زعمنا انه يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 وكثيرا في قوله النور واريه ولا يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 ليعرف من انت الله ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 واداره ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره

اجبت  
 وحيث ان العز

الصفحة  
 وكثيرا في قوله النور واريه ولا يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 ليعرف من انت الله ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 واداره ان يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره

فقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله انما انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا اهل الذنوب وصدقنا انتم من مريم بكفارة وحسن استماعكم كونها  
 خرج انبيا فندم وخرجهم وكان ابن عباس يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله انزلنا كتابنا  
 سامية اي الالهة ليعلموا انهم في ذلك وفي قوله من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 ملوثة من كتبها واستمرت لثلاثة مائة الف سنة وللهذا انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 في قوله واما امرنا فانه يمشوا بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 الحسن وعاش في رده بمجمل الامر من الاجرام بغيره فاسم علم من وجهه ان يمشوا بغيره  
 الايمان قال ابن عبيد بن عمير في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 ان كان هذا انما يجوز فيمن يحيد ويصعب وصاحبه قال للامام في جواب ما قيل في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا  
 من وجهي بن ابي عبد الله ان قدرت على ما قد علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا لاقول  
 ولا تود ذنبا ولا تقربيه ولا تقربيه ولا تقربيه ولا تقربيه ولا تقربيه ولا تقربيه ولا تقربيه  
 المراجحة في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 يتكلم في ردهم ويشكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا  
 عبد وصحفا اذن السعيا وما يصير كبريا ما علموا من السعيا ما يصير كبريا ما علموا من السعيا  
 فيمن من هذا النبي وخطا من قول النبي صلى الله عليه وسلم وحيانا من انزلنا كتابنا  
 كلام سندا كما قال رجل من اهل البيت صلى الله عليه وسلم وقد روي في حديثه وكثيرا في قوله  
 قد روي في حديثه وكثيرا في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 الاكل في حديثه وكثيرا في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 هو اضعف لانه جاء في حديثه وكثيرا في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 المشرك وقد يقال في حديثه وكثيرا في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا  
 من حديثه وكثيرا في قوله وحيانا من انزلنا كتابنا وحيانا من انزلنا كتابنا

اصح

تفسر





من الاطراف خزا من يهيم الخش حيث كان الاطراف من المواضع المستورة وروى انهم في بعض  
قوله كذبت فما لم يردت من غلظ ان كذبته من صاحب كذوب في الامراء **من استغنى الكذب**  
وغيره وكان من اللب انما ان يقع الجواب بعد قوله ووجهه كلام الحوش ان الجواب لا يقع  
اي بكت لانه ما كان الله مع العاصين فاستغنى عن كذبه ما كان الله مع العاصين فاستغنى عن كذبه  
وانه استغنى استغنى الحكم بزمون ومن هذا الكلام بعضهم كرهه في قوله ان القرآن جوهه ليعتقوا  
الاستغنى والاشارة للطور بان كان قال بعضهم انه كالمس يد ليعلم باناس وكذا في القصة فان في روضة  
الناس وفي الخبرين استغنى اي بزمون كذا قال في قوله انما لم يرد يوم القيمة وكذا في قوله استغنى  
فما راجع اليه واستغنى بطلان وعقل كذا في قوله استغنى وبنقت ولا في قوله استغنى وبنقت ولا في قوله استغنى  
واحد انتهى وقاله تعالى ان الله اعلم السمع وهو شهيد اي ما حذر الغيب **من استغنى** استغنى عن الاطراف  
غنى البصر وعقد الغالب على الخرم على العمل اي ما سمع من الكلام والحق واليقين بحق والفرج من  
عمدة من خذوا كذا في قوله من استغنى ووقف بعضه في الجهول ان يكون موثقا من خذوا  
لعمله وايضا **عقل** **من استغنى** اي بزمون كذا قال في قوله انما لم يرد يوم القيمة وكذا في قوله استغنى  
بالمعنى اي استغنى عن النفس من قوله تعالى انما لم يرد يوم القيمة وكذا في قوله استغنى وكذا في قوله استغنى  
التعريف والاخترام الا ترى ان الغنى في بعضه من استغنى عن العمل في قوله استغنى  
ان العرب يسمون من الناس والنسب اليهم عبرة وهم اصل الامم والاعراب منهم وكان لها امة خاتمة  
والنسبة اليهم اعلى والاعراب يسمونها العرب والاعراب من استغنى كذا في قوله استغنى  
عن ادراكه في حق وكلامه الاخلاق من العمل اليها في قوله استغنى عن ادراكه في حق  
اليه فان يحرق على السؤال الغلاب الالهي اسم الامور دون الخواص والفضول كما قاله من معالم  
الدين اي علامته ومنه قوله تعالى من قرأه في حق العلم والاعراب الذي استغنى عن طريقه في قوله استغنى  
المن على ربه ومنه قوله تعالى من قرأه في حق العلم والاعراب الذي استغنى عن طريقه في قوله استغنى  
ايه وانما يرسول ما كذا وكذا الا اوله ان استغنى من الجلبوس والاقتراب من الكبر في جميع كبريتها

من استغنى الكذب

من استغنى

من استغنى الكذب

جمع فتيه ثم استغنى من استغنى الكذب كما في قوله تعالى انما لم يرد يوم القيمة وكذا في قوله استغنى  
معانته في قوله استغنى الكذب وكذا في قوله استغنى الكذب وكذا في قوله استغنى الكذب  
كبروا فان الصدق رضى بوعز ولا يرد له ولا يجره ولا يرد له ولا يجره ولا يرد له ولا يجره  
في اذنه ان ذمها والى كان كذا في قوله استغنى الكذب وكذا في قوله استغنى الكذب  
سار ويصحب مع لغيره فان استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
انما استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
علموا جواب ذلك السؤال اوله يعلموا ولا يعجب العالم على الال فان غدا في قوله استغنى فان الاثر  
حلف بيشة بالانبياء في قوله استغنى الكذب وكان الذين يكلف بكسر اللام الحظفة ويعدون في الاله  
الحديث الذي حدثه اخوه قوله ما استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
بيكم لما نزلت في قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
في قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
ان كان كذا في قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
لست ظلمت في قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
من افشى استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
قيل وروي الكرم انما استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
لجليل في قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
حافظه من استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
امر ولا يتطعن في كذا في قوله استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب استغنى الكذب  
قاله تعالى في بعض النسخ انهم فان سود الحن غيرة بالحق فهو من هذا لانه كذب على كذا في قوله استغنى

من استغنى الكذب

بل سلك من ساوى اجتهادك السكوت فلكم ذلك كرسوا الطريق في حفظ  
 وعمن ان عمل موطن وجه فاسد ما لمن ان يعمل وجه من فلما ما يشق في مقبول في  
 ولا يملك ان لا تعلم فلكم ان نحن ما نشاء على سبيل ان اسكن وقان انما يملك  
 فانما الفتن الكذب للخلد وايضا سوا خلق يعجزوا عن الخمس وقد قالوا انهم  
 ولا تخسروا وانما طموح لولا تبار ولو كونوا عبادة الله انونا والتجسس على من يطلع الاضياء  
 والتجسس على المرء في القرية بالعين فترت العيوب والتجسس والتجسس فترت العيوب  
 كذا في حياءه ولا يكثر الحكم كذا قالوا في حياءه فليست كوا افيدوا ويسكوا  
 كثيرا قال بن عمر رضي الله عنهما في حقهم فانما قولهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 كثيرا واكثر ما هم العباد في حقهم فقلنا وما لادم الفرات قال الموت وقال النبي ما كثيرة الحكم  
 القلوب فذهب بهاء الملون وقال عمر بن الخطاب في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 كان النبي ما الحكم لا يتسما بحيث كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 وما يرضى وهو يتكلم فقال لدايني وهو يرضى على العار وقالوا في حقهم في حقهم في حقهم  
 النار فقالوا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 والذاتنا ورسولهم وراثة الموت وبعاد كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 كذا في الدنيا كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 اربعين سنة وظهر وجههم ووردهم في قوم من كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 فعل كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 انما كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 المضارفة بنور اجسادهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 جنون قال سليمان بن عيسى قال في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 الحكم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم

الحكم في حقهم

مشر الا بجاية ولا تخافا كان غير عرب وكب على خطيتك ما بن عمر ان قال محمد بن وا  
 اذ اريت رجلا في الجنة بيك الت تسمي كانه قال بل ما قاله في حكمك الدنيا ولا  
 يدركك الا بصير هو عجب كنه كره في شرح الطب والاهياء وتحدث العاطس ومن  
 اثن من المبعوث على ما قال ابو عبيد دعا بالقبور والبركة وشققت فدين السواك ومن فوج بالامانة  
 كذا دعا للعاطس بالاشياء على طاعة الله في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 بالبرق المصلى على النساء وشباب كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 عارضت حسن لان هيدته تنزق للعاطس كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 رضى عن النبي لم انه قال انه اعلم من حكمه ومحمد بن كان حسنا على كل مسلم بعد ان يقول في حكمك كذا في  
 شرح للمصلح ان في قوله ما اشارة الى ان شعبة فخر عين واليد من بعض وكذا في حقهم في حقهم في حقهم  
 كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 لا يستحق الشهادة انهم كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 واعلم ان العاطس من كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 قال في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 الشعبة اي يقول العاطس لله الله ويحل السماع عقبيه في حكمك فان سبب العاطس في حقهم  
 كذا في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 كان بينه وبين العاطس سبعا وعشرون في المفسر باب الشان المجهود مع الواو قال النبي  
 من شتم العاطس امن من الشتم واللعنوس واللعنوس قال الشوش وجع الضرس  
 واللعنوس وجع الاذن واللعنوس اللوى وهو لونه انتهى وفي الحديث ان العاطس انما يحق  
 الشهادة اذا سمع الله تو عند عنته وسعد من عنده واذا شتمه صاحبه ليقول ما  
 به يدك الله ويصلح بالكم ان فلكم وفي رواية يغفر الله له وكذا في حقهم في حقهم في حقهم

مصلحة العاطس

العاطس في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 العاطس في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
 العاطس في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم

بقره

ان سمعت الله واعد انما قال انك الماراة انه حرك شفتيه ولم يسمع ما يقوله وهي حركت من  
عطس اى من المؤمنين ان عطسوا كان الايمان ثابتا في قلبه ويستحق العاقبة  
فاداعطس انما انما يعقل كسركوم من الركوم وهو من الاعراض الدائمة موصوفه وهو عين  
الحديث انه يبي الشفوية في العطسة التي انما وان زاد العاطس على تكراه كان شئت مستبينة  
ان شئت فلا وسكلا روى في الكافي في شرح الوافي وذكر في كسركوم الحديث ورواه عن ابي موسى انك  
اليهود يعاطسون اى يطيلون العطسة من انفسهم عند النبي ثم يقولون ان يقول لهم كركم  
الله او يقول لهم كركم الله ويصلح باكم فقال النبي ثم بعد كركم الله ويصلح باكم قال شيخنا لا يصح  
لعمري ولا اليهود وهم الذين عرفوا النبي حتى عرفته كمن منعهم من الاسلام اما التقدير  
اما حركت الراسية وهو قوله انك قد صوم فخره ان لم يسمع الله ثم ينزل عنهم كركم كركم  
دعائه وقد عطس النبي ثم قال له يهودى كركم فقال النبي ثم بعد كركم الله فاسلم اليهودى  
يكس كركم كركم عند العاطس بنم العين ويحتمر عظام البهية اى يسترو وجهه بيده او بغطاء  
كيا يترشش من عاباى من مخاط الامور ويخفف من حدة لونه ثم لا يفضض من سوك  
وايض كان الترخ في جملنا الصحيح الترخ تخفف الصرخ وهو بالضم والحا للجمود الحديث  
بالعاطس حتى وورد في الحديث العطسة عند الحديث شامه عدله على صدق ذلك الحديث  
ولا يخفى ان الكلام قد قرئ من النص في اواخر الامور افضل كثره اذ اعلمنا بما ولا يقول العاطس  
اب يسخ الهرة وسكون الماء وان شرب روى فتح الهرة فانه لم يشرب  
فمن سن النوم واوله ومن السنة ان يكون الفراش مشامه وهو عند الترخ بالفا رسة حديث  
كما ترف باه اى بالاعراض واراد به فصل القاس وينبغي ان لا يكون ذا عجم فحين لا روى  
كان فترس رسول الله لم النوم حين خفيفا وان ترفها عند نومه ثم نام كما روى اى نيام  
طهارة الوضوء فان تجدد الوضوء بعد العشاء الا ان يرضى من قيام القبيل قال الشيخ السهروردى  
بعض كركم بعض الهرة من شئ لا يقرأ ان ان كان يغيب في الليل عن ثمرات مرة بعد العشاء

من عطس ان عطس مستجابات  
كان الايمان ثابتا في قلبه

او

الاصح في الحديث ان من بات طاهرا

سنة النبوية

الاصح ومرة في ثناء الليل بعد الانتباه من النوم ومرة قبل  
 الصبح فلو وضوء انظر ظاهر في نسيه القمار انتهى وايضا ذكر  
 في الحديث ان من بات طاهرا بات عابدا وعرج بروحه الى  
 السماء وان له بالسرور لله تعالى والاخلاق وكانت رويها  
 صادق فتوى الشيخ روح في العوارف لفظ الحديث هكذا اذا  
 نام العبد وهو على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت  
 رويها صادقة وان لم يجر على الطهارة قصر روجه عن  
 البلوغ فيكون المنامات اصغاث احلام لا تصدق قال  
الشيخ روح والطهارة التي تنجز صدق الرواية طهارة الباطن  
عن خذوش الجوى وكذورة محبة الدنيا والنقاوة عن الخاس  
الغنى والمعدة والحسد فانه الاطهر النفس عن الرذائل الجلى  
مرارة القلب وقابل اللوح المحفوظ في النوم وانتشر فيه عجايب  
الغيب وعجايب الانبياء هذا فقول بعض ربه جهنما محمول على انك  
من بات طاهرا يظهر الوضوء حال الكون مقاربا لطهارة الباطن  
كانت رويها صادقة ويستاك اى يستعمل السواك عند النوم و  
عند الانتباه لا روى ان النبي لم كان يفعل هكذا ويستحب ان  
ينام ويضطجع او لا يضطجعه على شقه بالكرسى نصفه الايمن  
فان بدله ان يقلب الى جانب آخر فعلى هيئة من يرى على صيغة  
الجهول انه مقبوض على هيئة المحتضر عند الموت ذكر في  
الفتية ان الاضطجاع بالجانب الايمن اضطجاع المؤمن وباليسر اضطجاع  
الملوث ومتوجه الى السماء اضطجاع الانبياء وعلى الوجه اضطجاع الكفار

الاصح في الحديث ان من بات طاهرا

قال فلا صوب ان يضطجع ساعة باليمين ثم ينقلب اليه الايسر وعليه  
 كتب الاطباء ايضا ويؤسد كفه اليمنى تحت خده ويذكر الله تعالى  
 حتى يذهب به النوم اى حتى ينام وروى عن بعض المشايخ ان من كان  
 له هم فليجهد الموضوع عند النوم ثم قدر على فراغ طاهر فليصلي على النبي  
 ثلاثا ثم يقرأ الفاتحة عشرة ثم سورة الاخلاص احد عشر مرة ثم يصلي عليه  
 ثلاثا ثم ينام على الوضع المذكور اى على شقه الايمن مستقبلا القبلة متوسدا  
 كفه اليمنى تحت خده فانه يرى في غنا كل ما نواه من مهماته باذن الله  
 انه كيف يكون وهذا من الغواص العجيبة قد تجرب به كثير من اهل العلم  
 فوجدوا صادقا وهذا الفقير ايضا تجربته مرارا فوجدته كذلك وينفض  
 بضم الفاء من النفض وهو التبرك فراشه بلا خلة اى ببطانة ازاره  
 ليخرج ما فيه من التراب والعلوم المودية فيقال نفض بازره لان الغالب  
 في العرب انه لا يكون لهم ازار وثوب غير ما عليهم وقد بلا خلة الارزاق  
 ليقى الحاجة نظيفة اولان هذا اليسر وتكون كشف العورة فيه افضل  
 وانما قال هذا لان رسم العرب ترك الفراش في موضعه ليلان يبالا كذا  
 في شرح المصابيح ويوصى ايضا عند نومه كما يوصى عند موته فلهذا  
 لا يبعث من نومه ذلك ويحتمل ان يخرج من حشوف الناس بالاستعمال  
 منهم يقال تحلل من عينه اى خرج منها بكفارة كذا في المغرب ويتوب عما  
 اقترف اى الكتب من ظلم وخيانة وغيرهما من الاعمال الظاهرة ومن  
 حقد بالكسر والتكون وحسد وغيرهما من الصفات الباطنة واعلم ان  
 الغضب اذا زعم كلفه ليعبر عن الشقاق في الحال جمع الى الباطن ولما تحقق  
 فيه فصار حقد وهو بالفتاوية كلفه وذلك لعدم تفرغها منها

هذا هو الصواب في قوله

للسد وهو ان يتمي زوال النعمة عن الغير سواء طلبت حصولها  
 لك او لا كذا في الاحياء ويقرأ من القرآن كل ليلة ولو نكث آيات وفي  
 البستان يستحب ان يقول حين يضطجع بسم الله الذي لا يقتر مع  
 اسمه شئ من الارض ولا في السماء وهو التوسيع العليم ويصوم من  
 الدعوات ما يشاء ولا يقترع من التسبيح والتهلل والتعبد حتى يغلبه  
 اى يغلب على ذلك الشخص عينه بالنوم فقوله عينه مرفوع على  
 انه فاعل يغلب فانه العبد يبعث على ما بات عليه واليبت يبعث على  
 ما مات فيه اى ان مات وهو في العمل الصالح فيبعث عليه وان مات  
 في العمل السيئ فيبعث عليه ويقرأ سورة الاخلاص والمعوذتين  
 ويغضب بها على لقيه ويمسح برأسه ووجهه وسائر جسده  
 وقال بعض الكبراء من كانت له حاجة مهمة فتوضأ عند نومه فيه  
 اشاراً الى الله يجرد الموضوع على هذه التوبة وان كان له وضوء  
 وهكذا سمعت ممن اتق به من بعض الصالحاء وقد عد على فراغ  
 طاهر ثم قرأ سورة الاخلاص والشمس والليل والليلين يبدأ  
 كل سورة بسم الله يفعل ذلك كل ليلة الى سبع ليا لي قضى الله تعالى  
 حاجته او التي في منامه وجه امره في الليلة الاولى او الثالثة الخامة  
 ويتوضأ عند النوم وضوئه للصلوة اى لا كوضوئه للطعام ولا يفتنى  
 ايضا يمسح اعضاءه بالماء مسحا على ما فعله البعض فانه انما هو  
 عند الضرورة قال الشيخ رحمه في العوارف فان ابتلى العبد في بعض  
 الاحاين بكل وقت حزيمة يمنع من تجديد الطهارة عند النوم بعد  
 الحدث يمسح اعضاءه بالماء مسحا حتى يخرج به رائحة العذر عن نفسه

هذا هو الصواب في قوله

هذا هو الصواب في قوله

الغافل أنتهى ويقول والله ان الاضطجاع للنوم في آخر ما يكلم به ربى في  
عذابك يعنى يارب احفظنى من عذابك يوم تبعث عبادك قال العوفي  
 ويستقبل القبلة في نومه وهو على نوعين فاما على جنبه الايمن على  
 واما على ظهره كالميت المستحي ويقول باسمك اللهم وضعت جنى وبك  
 ارفعه اللهم ان اسلمت نفسى فاعف لها وارحمها وان اسلمتها فاحفظها  
 بما تحفظ به عبادك الصالحين اللهم انى اسلمت نفسى اليك ورجعت  
 وجهى اليك وفوضت امرى اليك والجان ظمروا اليك رغبة ورهبة  
 اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك اللهم امننت بكتابتك الذي انزلت  
 وبنيك الذي ارسلت انتهى واعلم ان النفس والوجه هربنا معنى اللان  
 يعنى جعلت ذات طائفة يحكمك ومنقادة لك وبها الجان ظمروا اليك  
 الله انى اسندته الى حفظه والرغبة هي التوجه في الازادة والرغبة هي  
 المخافة مع الغلابة وهما منصوبان على المفعول له على طريقة اللقب والنشر  
 يعنى فوضت امرى لعلما فثوابك والجان ظمروا اليك والكلمة اليك مخافة  
 من عذابك وتوكل اليك متعلق بقوله رغبة وحدها والا كان من  
 حقه ان يقول رغبة اليك ورهبة منك كذا في شرح المصابيح و  
 الملمح بصور اللام بالفارسية بناكاه والمعنى مفعول من خوف من كذا  
 قال في شرح المشارف هذا مضمون ركنته ذكرها لغيره لمناسبة ملجأه  
 وفي الميزان من فراعند ما منه هذه الآية تشهد الله ان لا اله الا هو  
 والملائكة والوالعالم قانما لا تقط لاله الا هو العزيز الحكيم في الدنيا  
 عند الله الاسلام خلق الله تعالى منها سبعين المخلوق يستغفرون  
 له الى يوم القيمة ومن قال بعد ها وان اشهد بما شهد الله به واستغفرت

الله هذا

هذه الشهادة وهي لي ورجعة بقول الله تعالى يوم القيمة ان  
 لعدي عندى عهدا ارسلوا بعدي الحنة وذكر في المسحاة يوم  
 انه قال عم من قرأ آية الكرسي اذا اوى الى فراشه حتى يتختم  
 فانه لا تزال عليه من الله تقا حافظ ولا قره سلطان حتى  
 يصم واذا اوى الى فراشه فمزا قلبها اليها الكافرون فلانها براءة  
 من الشرك ومن قرأ الهيكلة الثمنا فكانه فرا الفانية ومن  
 قرأها في ليلة كسب لقا من ليلة وطاعتها انتهى كلام المشكاة وعصم  
 من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه عن كل شيء والارد قول  
 من الرسول اتم السورة وعند عم الفزارد تعالى آيتين من كوز الحنة  
 كتبها الرحمن به قل ان خلق الخلق بالفرسية ومن قرأها في اول العشاء لا يخرق  
 اجرائها عن قيام الليل ذكرها في تفسير القاسمي فان اراد ان يرى حمار  
 النبوة فلنكن من الصلوة على اى شيء عم وليستعاهد اى ويحفظ و  
 للنازم هذا الدعاء اللهم رب السموات والارض والعرش العظيم  
 عن تعرض الظلم فيه وهو ملكه والشه لرحام وهي ربعة ذو القعدة  
 وذو الحجة والحج والرمضان وكانت العرب لا يستغفرونها القابل بحيث يتحلوا  
 دماء الخمر والحذر للملح والوضع لثمن بين الميثاق والحج من اى المسجد الحرام  
 الذي هو فناء البيت اعني الكعبة شرقها الله تعالى كان اليقات فناء  
 للحرم المذكور وقد مرنا تفصلا هذه المعاني فضل الحج فذكره والركن والمقام  
 اذ اعلم روح محي من السلام وعن الحسن البصري رده من صلى بعد صلوة العشاء  
 اربع ركعات بقران في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الفصحى ولم ينس ركعتا والارزاقه  
 واذا ارتك مرة مرة ثم يكلم ويستغفر الله عما له ثمرة ويصل على النبي بمائة

والاسم كرم اى كرم كرمها الله تعالى

والشأن

صلوة العجوة النبي

مرة ويقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم مائة فاذا فعل ذلك يري  
النبي عم في منامه وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال عم من صلى لله اليوم ركعتين  
يقرب الله كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وفعله والله اجتمع عن عمره  
فاذا استلم من صلوة تصلى على الفقرة فانه يركع في ليلة ولاتيم الجمعة الاخرى  
حتى يراى كذراع احداق الاضاروع عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه اذا كنت  
مشفا في الروضة التي عم وبعلا فانه اصل صلوة العجوة وقال رضي الله عنه  
من صلى صلوة العجوة لم ير النبي عم في منامه فليست تبع فالوالذي يرضى عن عبده  
من صدق قلبه الله تعالى حاجته ويحوي سببته وان كانت ملا الارض  
وهي ان تصلي اربعة ركعات بسلام واحد يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و  
انا انزلناه عن عمر مرات ثم يقرأ الركوع بغير سبحان الله وحمد الله والاله الا الله  
والدابر خمس عشرة ثم يركع ويقول في ركوعه بغير قول سبحان الله والحمد لله  
ذلك التسبيح ثلاثا ثم يقوم مستويا ويقول في القومة ذلك التسبيح المذكور ثلاثا  
ايضا ثم يسجد ويقول بعد قوله سبحان الله والحمد لله ثلاثا ذلك التسبيح المذكور خمس مرات  
ثم يركع راسد ويسجد ثانيا ولا تسبيح بين السجدين ويتم الركعات الثلاث  
على الوصف المذكور ثم بعد السلام يقرأ ان انزلناه عن عمر مرات من غير تكلم مع احد  
ثم يقرأ التسبيح المذكور ثلاثا وثلاثين ثم يقول جزى الله عني ما هو اهله قال  
عمر رضي الله عنه من صلى هذه الصلوة لا يظلم في حاله في التزيم ويفرض في قبره الورد  
والياسمين وينتالجه في اخوله وحسن يفر من قبره يتوجه مناج الكرامة و  
لا يستقبله الا عشرة الف ملك مرة الخالص والاكرام ويكون في نصف الملائكة  
والانساء والرسل ويعطي لمن الشفاعت عمق رابعه كذراع ضامن الا ان الله لا  
يخاف النسيب ورايت في بعض النسخ من قرأ في نصف ليلة الجمعة سورة القرض

الفقرة في تمام

الفقرة ثم تام بالوضوء رضى النبي عليه السلام في منامه وحصل له كل  
مقصود وقال انه محراب عظيم والله اعلم ومن السنة ان لا يترك شيئا  
من امور الدنيا بعد العشاء الاخرية في البستان كونه بعضهم استمر  
بفتحين اي الحديث بعد العشاء لا يورى انه ينهي النبي عم عن النوم قبل العشاء  
والحديث بعده وعن عمر بن الخطاب لا يورى ان يركع من غير العشاء وهو لا يجر  
فلعل الله يردك فكم صلوة او تحمدا وانما به بعض آخر يورى ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بيت ابي بكر ليلة الاحمر من امور المسلمين وشاراه المصنف  
الا ان يكون امرهما في الدين فلا بأس على من سمره نصرة للمسلمين باب  
نصر قال رضي الله عنه على ثلثة اوجه ان كان في مذكرة العجمي افضل من  
النوم وان كان في الايعني من الساطين الاولين وخوها فهو مكرهه وان  
كان تكلم اللواتي مع الاحتجاب عن الكذب والقول بالباطل فلا بأس  
والكف عنه افضل للنهي الوارد فيه ولو فعل ذلك بشيخان برجع الى الذكر  
او التسبيح والحمد لله فيكون اختتام الصحيح في العبادة كما ثبت بها  
وعن عائشة رضي الله عنها قالت لا امر للاسافر او مصل ومعه ذلك فان  
الساخر يحتاج الى ما يدفع النوم عنه ليسير فاجب له ذلك وان لم يكن  
فيه قربة وطاعة وكذلك المصلي لكن اذا سمر تصلي فهو افضل ليكون  
نومه على الصلوة وختم سمر بالطاعة انتهى وقال النبي عم من نزم الاربع  
لم يقصر وهو وعياله ابدا القيام قبل الصبح والوضوء قبل الوقت والدخول في  
المسجد قبل الاذان والسكوت بعد التزكيات فيخالصة الحقا يسوق  
فان استقط في الليل فليقرأ فقط الحديث هكذا من تعاز من الليل و  
قال لاله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل

شيء خذير وسبحان الله والمحرقة ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول  
 ولا قوة الا بالله ثم قال للشمس انغربي اودعما استعمله فقوله العتيق  
 العظم زيادة من مصر ولم يقع في لفظ الحديث النبوي في الكتب الصحاح  
 التي رأيناها هذا يقال لغرام من اللبانين ويشد يدانها وللمهملتين  
 اذا استيقظ من نومه مع صوت وتكلم وقوله اودعما اي بدعا وانخر  
 غير قوله للشمس انغربي وقوله استعمله قالا ثمة الحديث المراد به الاحتيا  
 اليقينية لان الاحتيا ثابته في غيره هذا الدعاء ايضا هو له ثم قد عو  
 الله تعالى بالرحمة والمعزة فان يستجاب له التبتة آشارة الى ما قاله  
 ائمة الحديث والاخلا وجه للحرز من المصركم لا يخفى ثم قال النبي قد  
 فان نوصا وصي قلت صلوة وبعينه كانت اونا فإني قال في شرح  
 المشارق وهذه للصلوة اليقينية مترتبة على الصلوة المتعينة لما فيها  
 ولا ينام الرجل في بيت وحده اى مفترقا ولا ينام ايضا على اسكفة  
 يسمى الحفرة والكافى والفاء المستدرة الباب اى على عتبة ولا ينام  
 وفي ربه عمر بنعتي الخس المبرج والميرج والعم والسرك ولا ينام على سطح  
 غير محوط على صيغة المفعول اى سطح ليس له حابط فمن فعل ذلك المذكور  
 من الامور الاربعه فاصابه بلاء قابضه من النفس ويحسدان يقوم  
 من منامه قبل الصبح اى قبل طلوع الفجر فان الارض تشتكى الى مات عمل  
 الزاني عليها ودم حرام يسفك عليها ونومة عالم بعد الصبح وفي  
 الحديث الصبح اى النوم عند الصبح منع الزرقا روى عن ابن عباس  
 روى عن ابي ايه نظر الى بعض نومه وهو نائم ثم نوم الصبحه فوكزه  
 اى ضربه ورفعه برجله وقال فرم لانام الله عينك انام في الساعة

قد تم خاله قد استعمل  
 من تم الحديث

التي تضمنها

بعد فرغ كل شيء ليدخل خلاوة الايمان في قلبه النقي ولا يورى ظلم احد  
 من عباد الله تعالى اول ما يبدا به من الذكر ينبغي ان يكون ما ورد في  
 الحديث وهو اصحنا اى حضانة في الصباح واصم الملك لله اى صار له تعالى  
 والعظمة والكبرياء والخلق بالغت والسكون والامر للربان بهما عالم الشهادة  
 وعالم المنكوت والملك والسيار وما سكن فيها الله تعالى وحده لا شريك  
 له اصحنا على حضرة الاحلام وكله الاخلاص وعلى دين نبينا محمد عليه السلام  
 وعلى ملته ابواهم عم قيل معنى ابراهيم اب نعيم والعرب يطلقونها مكان الحاء  
 وذكر في بعض النفا سيرانه ان قيل لم يسمي ابراهيم اب هذه الائمة وما سمي به  
 محمد عم مع ان شفقتة عم لهذه الائمة اكثر من ابراهيم عليه السلام فلما  
 لمعنين احدهما ان شهادته الا لولادة غيره مقبوله والنبي عم شهيد لائمة  
 بالخير والعدالة كما قال الله تعالى يكون الرسول عليكم شهيدا والثاني لومى  
 النبي عم بالاب لا عم من سماء امته عليه اول جري قال الله تعالى ما كان  
 محمد اب احد من رجالكم انتهى قوله ايضا حال من فاعل اصحنا والخريف المائل  
 من كل دين باطل الخالدين الحق وقيل الخيف المسلم المستقيم الخالص كذا في شرح  
 للمصباح الفقيه اجعل اول هذا اليوم لنا صلاحا واوسطه فلاحا اى محبة  
 وآخرة نجاحا وهو النظر بالمواجيب رحمتك بالرحم الاحسين ونظيرها بالاحسان  
 انه يبعث من قبره الحساب والجزاء فان حالنا تمكنا الميت والانساء كمالا  
 بعد الموت فليست بمرية وليست بمرصائب اعلمه لا ينضمك بقا لا يفرك الرجل  
 في امر اجدد ولج في محارم الله تعالى والقبول اى النوم في النهار سنة لمن  
 اراد قيام الليل ودفعها نصف نهارا حتى تغرب الشمس من الزوال وفي الحديث  
 الخريف النوم في اول النهار حتى اى يورث الحماة وهي قلبه العقل وهو من

وهو من آثار الحماة فلا يباشروا العلق ناقص العبد حيث يعطل وقت التعجيل و  
 في وسط خلق اى هو خلق حسن شريف من اخلاق الانبياء عليهم السلام  
 والاولياء وهذا قريب مما يقال للاحسن من الكلامين هذا هو الكلام قد تدر  
 وفي آخره حرف بالضم والسكون اى يحصل الاخرفة واعياء العقل في محارم  
 المصباح الحرف بالتحريك مصدر الاخرق والامر الحرف بالضم والسكون والآخر  
 بالفتحة رسة الكجيم كارتوان وقال في المغرب الحرف بالضم خلاف الرقيق في  
 يكون معنى كلامه ان حرف اى يغف على العطل من حيث انه مباشرة لا يعبره  
 ويفسده وفي البستان النوم ثلثة خلق وهو نوم المهاجرة وحرق وهو نوم  
 آخر النهار لا ينامها الا المتعق اوسكران او مريض وجن وهو نوم الضحى  
 ولا ينام بعد العصر ذكره وان كان مفهوما فقله اهمه ما به وكان  
 النبي عم اذا اذابه افعال من اذات في عمله محو الرعين اى حذو ونحو فيه  
 يعنى ان ابعده قيام الليل نام نومة قبل الصبح فينصب ساعة نصبا  
 ويوردها الى الارض ويضم راسه على فخذه ساعة لطيفة اى قلبه تم  
 يخرج الى الصلوة للفجر ومن سنة الارباب التهجود وهو ان يقوم في جوف الليل  
 ولا يكون التهجود الا بعد النوم وتلك النومة هي المجمع على قلبها الله تعالى  
 من القابعين انا والليل حيث قال قائلنا من الليل ما يصعقون فالجمع النوم  
 والتهجيد القيام وفي الخبر ان داود عم قال لا في احدث ان اعتدلك فاني وقت  
 اضني فاوحى الله تعالى يا داود لا تفر اول الليل ولا آخره فان من قام اوله  
 نام آخره ومن قام آخره لم يفر اوله ولكن وسط الليل من هملولي واخوليك  
 وارفع الى جوارحك كذا في شرح الخطيب قلل النبي عم ليلة من كذا الى السواء  
 اوصاني برقي بحسن حصال فقال لا تعلق قلبك في الدنيا فاني لم استعملك

آثار الحماة



ولجعل جنتك معي فانه صيرك الي وداوم على الصلوة فان الصلوة قيام الليل  
 واجتهاد في طلب الجنة وكن ايضا من الخلق فانه ليس في ايد يجره ذكره في  
 العاصية وينوصا ويصلي ركعتين تحية الطهارة بقراءة في الاولي بعد العاشية  
 ولو انه لم يزلوا النفس الآتية وفي الثانية ومن يعمل سواها لم يظلم نفسه ثم  
 يستغفر الله يجادل الله كفورا رجما ويستغفر بعد الركعتين مرات ثم يستغفر  
 الصلوة بركعتين خفيفتين ان اراد يميز الخيمر بآية الكرسي آمن الرسول  
 ان اراد غير ذلك فله ذلك ثم يصلي ركعتين طويلتين هكذا روى عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي هكذا ثم يصلي ركعتين طويلتين اخصر  
 من الاولين وهكذا يدرج الى ان يصلي التي عشر ركعة او ثمان ركعات او  
 يزيد على ذلك في كل ذلك فضل عظيم كبير كما في العوارف يفعل ذلك في  
 ليلة مرارا وان لم يتدفع في كل سوع مرارا والاضيق كل شهر مرارا والاضيق كل  
 سنة مرارا والاضيق في مرارا والسنة لمن يروي في منامه مستبنا من الزوايا  
 للسنة لاهل اميراه كما سيجي ان يقصده في شرح المصابيح المستحق هو السؤال  
 عن الزوايا والمساعدة الى الجمل والى اول النهار فقل ان يستغل الذهب في دعائه  
 الدنيا ولكن لا يقصد الاخلى عالم او ناصح روى انه قال لا تحزنه الاحسا او  
 لبيبا وفي رواية لا تقصصه الا على وادي ما يحب اودى داني لا تغنمها  
 لا يؤمن من كيد تعبيره سواد قال الله تعالى له حكاية عن يعقوب بن يحيى  
 يا بني لا تقصص رؤياك على خلقك فيكيد عليك كيدك واعلم انهم قالوا  
 ان اللوح المحفوظ في المثال كرامة ظهر فيها الصور ولو وضع مرآة في مقابل مرآة  
 اخرى ودرجها بجانب بعضها كانت صورة تلك المرآة تنزلي في هذه وما قلنا  
 ابوي الحدا هامة رأسه وجعلته ظهره فالعبرة بغير رسوم العلوم واستغنا

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

حجة

مطالعنا

بشهوته ومقتضى حواسه كانه حجاب برسائليه وبين اللوح المحفوظ الذي هو  
 من عالم الملكوت فان هتدج الروح تحرك هذا الحجاب ورضه ينزل الا في مرة  
 العكس شي من عالم الملكوت كالهرق الخاطف ودينبت ويدوم وماراته متيقظا  
 فهو مشغول بما يورثه الحس عليه من عالم الشهادة الا من شاء الله تعالى من  
 المؤمنين من عند الله تعالى فان اراد الله ان يورثه اللوح المحفوظ من سخطها  
 ومن الخيال وكان صافيا في جوهره وارتفع الى الجب وقع في القلب فجاء في اللوح  
 بحسب صفاته الا ان اللوح لا يمنع الخيال من عمله وحركته فواقع في القلب من اللوح  
 يتبدره الخيال فجاء كيمثال يقاربه ويكون للتحولات كثر انبت في الحفظ من  
 غيره فاذا التفت من اللوح لم يتذكر الا الخيال فجاء الى المعبر ينظر بعزاسة  
 ان هذا الخيال حكاية اي معنى من المعاني ولهذا السر كان من السنة لمن يرى  
 في منامه يشاهد ان يقصده على عالم او ناصح ونصير بك بعضا من الامثلة ليحصل  
 لك بصيرة في التسلي في الواقعات روى ان رجلا قال لاس سيري راءت في المنام  
 كان في ربي خاتما اختبره لواء الرجل وخرج النساء قال لا يجزى ان مؤذنت مؤذنت  
 قبل الصبح في رمضان هذا يصرفه وتظن ان روح الحاتم وزيدته هو للمع والجليل والركم  
 وانما يشك في السبب جعل الشجر من اللوح المحفوظ كما هو عليه وهو كونه ما فعل الناس  
 من الاكل والشرب والجموع ولكن الخيال جعله بالحاتم فلهذا الصور في الخيال التي تسمى  
 روح المعوق ولا ينبغي للحفظ الامتوراة الحلية وقص عليه ما سئد كونه من الامثلة  
 وروى ان رجلا قال لسعد بن المسيب راءت في المنام كافي سلك طريقا فقلت اذا  
 قدرت اقطع مسافة من الطريق والامشيت لم اقطع شيئا هذا الله سبحانه اذا  
 قدرت سبت واذا قدرت قطعت فكان كمال فاني جعل النبي جميع في منامه فسما  
 اليه من علة كانت به فقال عليك بلا ولا فاستيقظ وخبر فقال ابن سيرين

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

عن ابن عباس

فقال كالتزيت فان الله تعالى قال لا شرقية ولا غربية وقال عبدالله بن البردعي  
جاء في رجل فقال رأتك كان الله تعالى قد ابتدأ خلق السموات والارض فخلق لعل  
غيرك رأيا وسألتك ان تشرها فقال لا بل انما رأيتك في بيتي به اليعاقبة وكان  
صديقا له فقلت لئلا يراها القاضيان هذا سألني عن هذه الرؤيا فاسئل عن غيره  
رأيتها فسله فقال انما رأيتها فقلت هذا رجل يشهد بالزور ولو لم يزل على ما أشهد  
خلق السموات والارض ولا خلق النفس فحنت عنه فوجدت كذلك قالت عائشة  
لا يبي بكر كان واقفا في حجر في ثلثة اقدار فقال سيد من في بيتك ثلثة من الاخبار  
قالت امرأة رأيت سنبلة نبتت على صبي فقال سعيد ستا تكلمين من غيرك  
ورأى رجل انه قد قطع رأس نفسه وجعل بين رجله فضما فقال كان ذلك  
عاما فجعلتها سراويل قال صدقت ورأى عبدالله بن جعفر عزابا ساقطا على  
منارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعيد بن المسيب يزوج بابنك  
فكان كذلك فقال الله كسعت ذلك فقال المنارة اشرف ما في المدينة والغراب  
فاسق قال رجلان بن سيرين رأيت كافي أصبت زينا في صابونيتونه فقال  
انك تنكح أمك فحنت عنه فانما وجد تحت حارية كان ابوه ورويتها وقال  
آخر لرأيت كافي في اسمع في غير ما فقال انك لتكفر الاماني وقال الآخر رأيت كافي  
اصد قلعا فقال انت طالع حيلة وقال الآخر رأيت كافي اخذت حمامة لحاري  
فكسرت جناحها ورأيت غرابا اسود وقع على سبي سبي فقال انت تخلف على امرأة  
جارك واسود تخلفك في ذلك فاستنصحت فوجدته كذلك قال الآخر رأيت كافي  
أكل خبيثا في الصلوة فقال الخبيث جلال ولا يجوز ذكر في الصلوة فان قيل روي  
صاها فكان كافي قال وقال الآخر رأيت في دار يخطب عليها غيب فقال امرتك حامل  
من غيرك وقال الآخر رأيت كافي اطعمتني فقال في ضحك درهم تطاؤه فلما حضر صبي

كذلك

كذلك ورأى موسى انه يجلس العرش فوق رأسه فلما أصبح تخبرني تعبيرة  
فألقى الى بابن ديبسان عنه فوجدته مينا فلما حلوا لجانزة اذ رمح على جملها خلق  
كثير فله بعد فرصة لم يسلك جانزة فدخل من بين ارجلهم تحت الجازة فقام  
واستوى الجازة على رأسه فسمع صوتا من الجازة هذا تعبيري وذاك  
يا ابا موسى ومن نوازل الامثلة في هذا الان ما ذكر في تاريخ الياقوتي  
من ان الحسن البصري رضى الله عنه رأى نفسه كأنه لا يلبس صوف وفي ربه  
كسيت وفي ربه قيد وعليا طيلسان عسلي وهو قائم على رزلة وفي ربه  
بده فحسور يضرب وهو مستند الى الكعبة ففحص رقبته على ابن سيرين  
فقال اشمس الصوف في ربه واما كسيت به هونته في دين الله تعالى  
واما عسليته في دين القرآن وتعبيره للناس واما قيد رزلة في ورعه  
واما قائمه على الرزلة فدينه وحصله الله تعالى تحت قدميه واما ضرب  
طنوره ففسخ كسيت به بين الناس واما استناده الى الكعبة فالتمسوا  
الى الله تعالى وقال رجل لابن سيرين رأيت كان طابرا يخرج صاها بالمسجد  
ان صدقت رؤياك مات الحسن فلم يحصل الا حيلة لما مات الحسن فسمع جميع الناس  
جنازته بحيث لم يبق من يصلي في المسجد فلم يصلوا صلاة العصر في الجامع و  
ما علم انها تركت فيه منذ كان الاسلام لا يومئذ وقال رجل لابن سيرين  
رأيت في سابق رجل سخر كثيرا فقال بركبة الذين يموتون في السبي فقال له  
الرجل لك رأيت هذه الرؤيا فاسترحم قبوا مات في السبي وعلموا رجوع  
القادر هم قضى عنه ذلك بعض الصلوات وقال الرضوي طلع جل لسان  
فوجدت ههنا فقال رأيت النارجة كان قالوا يقول لله ذكرك يابن  
طلحة ماجلا ترك الوزارة عاملا فاستنصتاه لا تجبوا من زاهد في زهد

فانه ان تصرف بعض الرويا الصالحة بشاره من الله تعالى به بالخبر والعلم  
 كما كان تحليط لا حقيقة له اصطلحها الى الشيطان وان كان كل من اتقى الله  
 تعالى وى انه قال ابو سلمة اني كنت ارى الرويا بحيث تعرضني حتى سمعت رسولا  
 الله عم يقول الرويا الصالحة من الله تعالى الحديث كذا في شرح المصابيح فان  
 راي ما يكرهه فليبرق عن يساره وانما قالوا ويستعملوا في بعض الاحكام  
 يستعمل وفي بعضها البصق والتعليل بغير البناء الفوقانية وسكون الفاء شبيه  
 بالبرق وهو اقرب منه قالوا اول البرق ثم التعليل ثم التبع ومنه تعلق  
 الراقي ويقال تعلق الشيء من فيه اذا راي به متكرها لكذا في سبعة البحر وبلغني  
 انه ليرى الزواق من طرف لسانه ثلاثا كراهة لتلك الرويا وطرد للشيطان  
 ثم يستعز بان الله تعالى من شرهما راي ثلاثا وليستحزل عن جنبه الذي كان  
 ضد جنبه الآخر ليزول عنه رؤيته حلم الشيطان ثم لم يزل يركع  
 ولا يحدث به هكذا ورد في الحديث الذي رواه ابو هريرة رضي الله عنه  
 من قوله محمد بن سيرين حيث قال الرويا ثلاثة احدها حديث النفس من يكون  
 في امر او في حرفة يرى نفي في ذلك الامر وكالواشي يرى معشوقه ونحو  
 ذلك وثانها تحريف الشيطان بان يلعب بالانسان فبغيره ما يجزئه قال  
 الله تعالى انما النجوى من الشيطان نجوى الذين آمنوا ومن لوجهه الامم  
 الموحدة غسل قال وهذان لان اول لهما وثالثهما بشرى من الله تعالى بان  
 ياتك ملك الرويا من نسخة ام الكتاب بمعنى من الورع المحفوظ وهذه  
 هو الصبر وما سوى ذلك اصغاف احلام قال من راي شيئا يكرهه  
 فلا يقصه على احد ويعلق فليصل قال صاحب المصابيح واذا رجع بعضكم الكمل  
 في الحديث يعني قال ان قوله الرويا ثلثة احكام من الحديث النبوي لان قول

فانما في شره

فذمهم لما اصاب المعذاة قال فما اصحبت ذهبت الى الشيخ محمد بن ميثم وكان  
 هو راسا سمعنا بارعا في الفقه والى الوزارة ثم زهد وجمع نفسه فكان من  
 اكار للشيخ قال فوجدت السلطان الملك علي بابيه وهو يطلب الازن فتعلل  
 حتى فرج السلطان فدخلت عليه فعرفته بما فلا نصير فالا ان صدقت روياه  
 فانما امور التي احدثت يوما وكان كذلك قال الامام العياشي وقد يعنى من  
 يقصرون لك بموت وتاجل بالانام المذكورة والظاهر والله اعلم انه من حرف  
 قوله ما اصاب المعذاة فانها احدثت حرفا وذلك مناسب للموت من جهة  
 المعنى فان المعذاة هو العنى المطلق والملوك المحفوظ ما لمقتدر من السعادة  
 الكبرى والنعمة العظيمة للموت ولا يقدر على جاصل ولا على ليرة وفي  
 الحديث الرويا على رجل بالكره والسكون طاب وروها مثل في عدم استغناء الشيء  
 يعني لا يستغنى الرويا على شيء فانها كالشيء المعلق على رجل طاب رحمت لا يرى  
 ان يعجز عن معلومة الحال عندك بالرفق فنزل الامر على راي ما لم يقتر على بناء الخبر  
 اي ما لم يفتقر فالاعتبرت وقتى على فغن ما بسوقه القدر اليك من الصبر  
 فيستغنى وتوعها احدا عادية اي بعد التعبير ولا يقصن كل ما يرى من الاحلام  
 جمع حلم بعض لها للجملة وسكون اللزوم وحتم كذا في مختار الصحاح لكن الاحكام  
 التوى اختار رسكون الاحكام وسائر للمشارف وتما ويما بره انما كان روياه  
 لكن غلب استعمال الرويا في المحبوة والحلم في المكرهه التي هي من الشيطان فلهذا  
 قاله من شوبع يعني الامر به الشيطان يعني انه يكون ذلك جتا وعريضا للشيطان  
 فيستعمل على راية من الامم الى الامم وعن قتادة عن النبي عم الرويا الصالحة  
 من الله تعالى والحلم من الشيطان فان راي احدكم ما يحبه فليأخذ من الامم  
 وان راي ما يكرهه فليبتعد عن الله من شرهما ومن شر الشيطان ويستقل لانا

محمد بن سيرين كذا في شرح الصالح ويقصد بآبى حان الله تعالى بصرف  
عنه شرها ويقص الرواية على وجهها الاكذب فيها شيئا قال النبي عم ان من  
اعظم القرى ان ترى عينه في المنام مالم يرو وقال عيسى عم من كذب في حمله  
كلفنا في يوم القيمة ان يعقد شجرة ذكره في الياض وغيره فلهه يزيد فيه  
ما يكره تاويله فيقع على ما عبر به العالم بكسر الهمزة وفتح العين كما قضى لصاحبها  
عم حيث قال يوسف عم قضى الارواح نفع قولك كذبت على عيني ولم ار شيئا  
وتحقيقه انه لما قضى حبس يوسف عم حبس معه خبا رملك وساقه  
كانا عديين للملك فترغيبنا فقال الساقى ليوسف عم بديت في المنام كذا في  
رؤيتك كما فرأيت فيه حيلة حسنة فهي اتلاتنا لعضان وفي القضاة  
لثقت عناقيد عنب قداينع وبلغ فاخذته وعصرته في الكأس انيت به لللك  
فصقته وقال الآخر رأيت كذا في ارجل على رأسي ثلاث سلال خبز ياكل الطير منه  
وذلك قوله وفضل معه السمح فيان قالوا لهما اني ادنى اعصر خرا وقال  
الآخر اني ادنى ارجل فوجدت ارجل خبزنا اكل الطير منه نبينا بنا وبلانا اناك من  
المحسين ان من الصادقين في القول وقيل من العالمين فقال في تفسيرها  
صاحب السمح اما احدهما فبني ربه فخرا يعني فلا يوسف عم في الصبي للساق ان  
تكون في السمح لثلاث ايام ثم يخرج فكون على علك الاذلا صفتي سديك واما  
الحجاز فان تخم بعد ثلثة ايام فتصل فلما خبزها انا وبل روباها قال  
ما رأيت شيئا فقال يوسف عم قضى الآخر الذي فيه ستمتتان يعني استعلان  
بائنا اوله تراه فلما في وقت لكما فكذلك يكون وروي لورهم التحق من علقه  
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال انما كانا نبتقان لجرنا ه فلما اول  
رؤياها قال لهما انما لعب فقال قضى الآخر الذي فيه ستمتتان كذا في تفسيره

وقال

وفي الحديث الذي رواه الشريفة عن النبي عم الرؤيا الحسنة اى الصالحة وهي ان  
تكون من الله تعالى لامن الشيطان ويحل ان يراى به حسن ظاهرها كما قال النبي عم  
من رآني رؤيا حسنة فليسر ولا يخسر بها الا من يحبه ومن رآني مكرهه فلا يخسر  
بها شيئا كذا قاله القاضي من الرجل الصالح قبل المار به من يكون مزاجا مغدلا  
وخاله فارغا من الامور المترعة والذات الوهية خرم من سنة واربعين  
جزا من السنة يعني من اجزاء علم السنة من حيث ان في اخبار ادم العيب و  
السنة غير باقية لكن علمها باق وهذا لقوله لم ذهب السنة وبعث المشران  
وقيل معناه تعب الرويا كما اعلى يوسف عم واما تحديد الاجزاء بستة و  
اربعين فما ينبغي بغير حقيقته ويؤتى من استعلام كذا في شرح المشاف  
وفي الحديث اصدقا ما كان بالاسما راى ما يرى في اوقات السمح وهو قيل  
السمح وفي الحديث اصدقا لم رؤيا اصدقا لم حديثا قيل الاخران الاصدقا الثاني  
مبتدا والاصدقا الاول خبره حتى القاضى عن بعض العلماء انه قد يكون في خبر  
الزمان عدم موت العلماء وقال النووي هذا على اطلاقه وهو الاخر لان كانت  
في حديثه ينطق حاله الى رؤياه فخره خاله صوره وموتة لما في عالم  
المشرف كما رؤيا كذا في شرح المشاف وقال اهل التاويل والاشاعر المعروفون  
بتعبير الرؤيا كما يروى من غيره اصدقا الامعان لوجه التاويل اى خبر رؤيا  
وتاويله وقتان احدهما وقت ائنا في من القى وهو الشق اى وقت الفتح  
الاول جمع نوزمة النون بالغا رسية سكونه واداءه بوقت اشتقاق الازود  
واويل الريع والثاني وقت منع الفاربع الاء التمامة وسكون النون مصدر فتح  
الشرى بها ويؤتى على نحو وادرك واداء بوقت بلوغ التمامة والارتقاء وذلك  
لوقت المذكور عند تقارب الليل والتهار لان الليل والنهار وقتان متقاربان

البيهية

في السنة مرتين فاول فصل الربيع اعني يوم النيروز وفي اول فصل الخريف اعني يوم المهرج  
 فيستعد بالليل والنهار طولاً وقصر في تلك الايام فالواو عند ذلك الاحتفال من  
 الزمان بعد تلك الاحتجة وتضع تقيون سامعاً من السما ليطر فصدقه وقوعه وعن  
 اوجزه ورضع التوتهم انما اخرج الزمان لم يكن يكتب رؤيا المؤمن قبل المرن منه  
 وقت اعتدال الليل والنهار كما ذكره المصنف قبل المرن منه اذ لا ساعة وقبل المرن  
 منه زمان يستفصر ويستغرب احواله حتى كما ان يكون السنة كما في الشعر والشعر الجسود  
 والاسموع كاليوم واليوم كما الساعة وذلك يكون في زمان المخرج وقيل ان  
 ذلك اذا قرب ليل الجلسن الكهولة والمنشد فان رؤياه على ان يكتب لها ما يظنون  
 العاصدة وتوقع الشئ منها هذه قيل رؤيا الليل اقوى من رؤيا النهار وصدق  
 ساعاته وقت السحر كذا في شرح المعاصي وبقول العاير رؤيا المؤمن الى الحسن  
 تاويل قوله وان كانت الرؤيا هائلة <sup>على قدر</sup> تجتمعت ان يكون ابتداء كلام وان للشرط  
 يجتمعت ان يكون قبيل الكلام السابق وان للوصل فينبغي خبر الملقاه ان كان خيراً  
 تلقاه ونضره وسروراً خيراً احد النام من من تلقى وكذا قوله ونشره نوقاه  
 ان كان شره نوقاه والمراد انما يحفظك الله تعالى من شره فلو تلقاه ونوقاه  
 في معرض اللذات بمسبب تحقيقه وان كان جزء للشرط في التقدير وتجعل على وجه  
 ان يكون من قبل ما يضره علمه على شريطة التمسك به لتلقى خبره تلقاه ونوقاه  
 نوقاه وقال غيره ان اذا رأى احدهم رؤيا ففحصها على اخيه فليقل خبره ان رأى  
 خبره انما وسئل الاعراب في بعض السنن خبرك <sup>وتسأل</sup> فليقل خبره ان رأى خبره  
 خبره في اي خبره ونشر قوله فان امره فليقل عنه وليبره العاير الى حسن تاويل  
 قالت رسول الله صلعم يات في المنام كان يشهد به السنن جائزة بالعلم والراه  
 المعجزة اي اسطوانة يحيى المعترف من فوق المكسرت فقال من خبره ان كان خيراً

ان شاء الله

ان شاء الله تعالى برقا الله عليك غائبك فكان كذلك حيث رجع ربه من السفر  
 ثم غاب عنى اذ وجها فرائك تلك الرويا فمادت التي التي هم فخر جده ووجدت ابا بكر  
 وعمر رضه وقصت من ذلك الرويا على ابني بكر وعرضه فعلا امره من وجهه وكان ذلك  
 قاربه السنان فانت النبي عليه السلام فانه لها هم رضعها على احد اذك فوضاهم  
 هو كما قبل ذلك وكان النبي <sup>في</sup> يقول نعم الرويا على ما اوتت وقادح بعض الناس انما الحكمة  
 ان الرويا على ما اوتت وقال اهل التحقيق ان حكم الرويا لا تستعمل في تعبیر الجاهل كما ان  
 مسئلة من الفقهاء اذا العجايب منها جاهل لا يكون لذلك الجواب حكم كذلك مسئلة رؤيا  
 وانما يتعبر ذلك بتعبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الله تكلم صريح قوله  
 النبي كلكم وصدقوا بروية النبي <sup>في</sup> دم في منامه فانما هي لا تكبره الاحتمال وفي  
 الحديث من رآني في المنام فقد رآني اى قد رآني مثالي حقاً يدل عليه قوله فان السبيل  
 اما مستحق من نشاط اى هلك فهو فعولان وانما من شطرن اى بعد نحو فعال والآن  
 منه اما ليس خصمه فاللام للهدى وانما نوعه واللام للجنس كذا في كذا ما لا يتصل  
 بي ولا لجانك كقوله قال القاضى هذا اذ اراء على صفة المعرفة في خبره فانه كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فم اعني اني قام لخلق عظيم القدر يتلأ لأوجه فلو  
 كالمدر وسط القامة عظيم الهامة ازهر اللون ابيضه من عظام الحجر واسمع الجبين  
 ازخ الحاجبين اى حقيقة بينهما عرفاً يدنو الغضبان الحجر واسم اى مرتفع الانف  
 الخ لاجل ان كذا الحديث اى وفاة رسول الخ من اى يعمر من صلح النبي كذا ما اعني الانسا  
 طويل العنق والوزن والاصابع بيضاء ثم النبوة حرراً من بعض الهامة مما على القدر  
 من اصل كتبه النبي وكان ذلك عملاً من اعلام النبوة من بعض الهامة من اى خلية الجسم  
 قال واذا رآه مخالفاً لان يكون للراي صورة شريفة فيعبر به من اهل الانا ان كوسى الله  
 على قصوره في النبوة وقد حجج عليه بافه حكوات الشئ يحيى الدين العربي داني النبي هم

من اهل الانا

ميتا واقفا في ذنوبه مسجدا من مسلج العرب في باب من رؤياه وحكي اصلها وذلك المثل  
 قالوا ان السلطان الذي ينجي ذلك المسجون غضب تلك الزنوب التي رايت فيها النبي يوم  
 ولخذها من غير رضا صاحبها فلعنهم جنة شريفة فيها رايت من ذكره الاحكام التي  
 في تاريخه هذا وذكر الاحكام للارزاق الصغار ان رؤيته التي يوم في المنام انما سواد كاننا  
 على صفة او غير هاتين رواه بعض الصحابة لأن الرائي انه النبي يوم ذكره في  
 شرح المساروق وقاله من رآني في المنام فسير لي في البقعة بعق العقاب فخلوا في النوم  
 قبل المار به لعل يصح معناه من رآني في المنام ولم يكن هاهنا رؤيته الله تعالى الصبر  
 ورؤيته في البقعة وقد يقال معناه خبر لي في البقعة او في الدنيا حاله الانسلاخ قال  
 وهو معلوم عندنا هاهنا والظاهر ان السائل المصطفى بعد ان يراى ما قد مر من  
 المراد بالبقعة بقعة حمار الاحترق كما قاله ابن سريام فاذا ما انما التسمي او رؤيته  
 فيها الرؤية الخاصة بالقرب منه ثم ان قولنا يراى على الصفة التي عرفها بالاحسن  
 حالها وهيئة موافق لما ذكره الاحكام المار في بعض ايام من رآني في رؤيته حقيقة ولكن يراى  
 موافقا لما اعتقد في صفته واحسن حالها وهيئة مما اعتقدوا لظن ان ما ذكره من ان الصفة  
 لا يتشبه في غير محض نسبتها محمدا بل جميع الانبياء معصومين من ان يظهر شيطان  
 بصوره في النوم والبقعة لا يشبه الحق باي حال بل كما هو مظهر للظلمة والجهالة  
 كالملايكة والكعبة والشجر والقوس والاصح للصحة وامثال ذلك فانها لا  
 لا يتشبه به كذا في شروح المساروق والمصالح والوجه الصالح لدمع المنام على ان يراى  
 المحرفة ما قال محمد بن سيرين وهو من كبار التابعين وريث الجماعة الاثنية للمعريين  
 وكانت ولازمته سنين بفتن من خلقه في عمان رده ونوحى بولفس المعري بمائة  
 يوم في سنة مائة وعشرون وكان اجابه انه اعراة فماتت رايت القرد دخل في الرؤيا  
 فنادى في مناد من خلفي امض الى ابن سيرين ففتني عليه هذا قاله بعض ابن سيرين

في رؤيته في المنام  
 في رؤيته في المنام

في رؤيته

يد على يظنها وقال وبلى كيف رايت فاعلمت عليه فاصغر وجهه فقام وهو  
 أخذ يظنه فماتت له اخيه ما ملك قاله رعت هذه المرة التي اموت الى سبعة  
 ايام قال فعند ما من ذلك اليوم قد من في اليوم السابع ذكره في تاريخه في  
 انق الله في البقعة والتمثال من المبالاة ما رايت في النوم والنداء علم  
**فصل في سنن السفر وادانه في الحديث** سافر واقتفى وتغفوا وبروى  
 ويرزقوا قبل في توجيه هذا الحديث تبع ادانكم في الغنم بالحرمة وادانكم  
 في الباطن بالاختيار اى العبرة وتغفوا بالفضل اى العلم المستفاد من المشايخ  
 والعلماء الذين تصاحبونهم في اثناء السفر وقد حدث آخر عليكم بالسفر فان  
 المسافر في عمون الله تعالى راكبا كان او ماشيا وهذا المذكور محتج به بساير  
 الله تعالى في حمله علم بامور دينية او رياسة نفس لان في السفر قطع للملوث  
 والانسلاخ من ركوب النفس في معهود ومعلوم والتعامل على النفس بجميع  
 مرارة فريدة الآفاق والحلائق والاهل والاطمان وانصافه استكشاف  
 ذنبا في الشهور واستخراج روحها وادعائها لان لا يجيبين ذلك بغير  
 السفر وقد سمي السفر سفر لان يسفر اى يكشف عن اخلاق الرجال قال الشيخ  
 في العوارف لعل عن النووي التصوف ترك كل حظ للنفس فاذا سافر المرء  
 تارك حظ النفس ليعيش النفس ويلين كما تلين بدوام التأفلة ويكون له السفر  
 دباغ يذهب عنه المشغولة والسوسة الجسدية والعقوبة الطبيعية وكالمجلد  
 يعود من هيئة الجلود الى هيئة الشياخ فيعود النفس من طبيعة الطغيان الى  
 طبيعة الايمان او فراس الغنم في الذين قال الاحكام وما يجلب منه الولاية  
 والجاه وكثرة العباد والاسباب فان ذلك يشوش فرائض القلب والذين لا يجلب  
 فاية من غير الله تعالى فان لهم من فرائض بقدره فرائض بقدر ان يشغل بالدين

في رؤيته

لا تكافئ بين  
 لا تكافئ بين

وقد كان عادة السلف مفارقة الوطن خيفة من الغنم قال سفيان الثوري هذا  
 زمان سوء لا يؤمن على الخيل ملين فكيف على المشهورين هذا رجل يتغل من بلد  
 الى بلد كما يعرف في موضع نحو ارضه التي يره وكان ابراهيم الخولسي لا يفتن عليه  
 لا يقيم سبدا اكثر من اربعين يوما وكان يرى ان زمان اقام اكثر من اربعين يوما  
 توكل وحكي عنه انه قال من كنت في اربعة ايام لم يدر ما فعلت فاضلني  
 ان كل من حشيش البر فرأيت القصر مقبل نحوي فخرت منه ثم التفت فان اهل بلدي  
 عنى ظم فعدله لم يهرت منه قال اشرف بن عيسى وقال الشيخ وقهر رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تحسبني الى الله تعالى الغزاة في اربعة ايام قال  
 الفرزدق بن بدر بنهم كما قال في حديث آخر من قريته من ارض الى ارض وان كان فيها  
 استوجب له الجنة وكان رفيق ابراهيم ونبية محمد عليهما السلام واما سنة فاريج  
 للزوج في السفر يوم الاثنين والخميس في الصباح وكان النبي لم يجز يوم  
 الخميس في اخذ اذنه في غزوة تبوك واما الخاتمة لانه يوم مبارك يرفع فيه الامم الى  
 السماء فاجاب ان يرفع له على صلاه فيه ان كانت اسفاره مع الله تعالى وعن علي بن  
 انه كان يركه السفر النكاح في محاق الشهر نعم الميع والعام الجملة والله الموفق  
 من بين واذ كان القرع يروح المغرب ذكر في الخوام انه اذا سافر والقرع العقب ينقل  
 ذلك السفر على المسافر ويخرج في اوقات النهار ففي العدا نعم الغيب المعنى ونسب  
 الواو بركة ومحاج بالجمع بعد النون وهو النظم بالمقصود روى ابو هريرة ان قال  
 عم اللهم بارك لاتي في بكرها يوم خميسا وفي رواية انس رضي يوم السبت و  
 قال عبد الله بن عباس رضي ان كان لك الى رجل حاجة فاطلبها اليه نهارا ولا تطيبها  
 للواطيلها بكرة فاني سمعت رسول الله صلح يقول اللهم بارك لاتي في بكرها  
 وكان حفر القامري تاجر ابعث امواله اول النهار في الاستسار فكثر ماله ببركة امرائه

في يوم الخميس سنة كان في

السنة لان رعااه مقبول البتة لاحالة ولا ينبغي ان يسافر بعد طول السفر  
 من يوم الجمعة فيكون عاصبا ترك الجمعة واليوم منسوبا اليها فكان اوله  
 من اسباب وجوبها كذا في الاجاء والاحتجاج ان هذا لما هو حكم التقوى واما  
 حكم التقوى فقد ذكرنا تفصيله في فصل الجمعة فليست له قال والشعيب للوطح  
 سنة قال رسول الله صلح لان اشيع مجاهد في سبيل الله تعالى فانكفه  
 على رجله عذرة او راحة احب الي من الدنيا وما فيها وفي الحديث ان الران  
 احدم السفر فليصل ركعتين في بيته واذا رجع فليصل ركعتين وتقول حين  
 يخرج من منزله بسم الله اعنت بالله واعصمت بالله وتوكلت على  
 الله ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم وقد ذكرنا في فصل المشي ان من ملك  
 روى عن النبي عم انه لو قال الرجل حين يخرج من بيته بسم الله قال ذلك  
 هديت واذا قال توكلت على الله قاله كفيت واذا قال لا حول ولا قوة الا  
 بالله قال له وقت فتحي الشيطان وسلبناه شيطان آخر فقوله كفاك  
 برجل قال فداك في يدهدي ووقى الله في اعون بك من وعاء السفر يفتح  
 الواو وسكون العين للعلم وبعد ثاثة ايام من شدة ومشفة وكاية  
 للمقلب الكابة تغيير النفس بالاكسار من شدة الهم والحزن والمقلب يفتح  
 الهم مصدر صمي اي ومن شدة الرجوع وسوء النظر اي بان يصيبنا خسران  
 او مرض في الازهر والمال وذكر في بعض الروايات ودعوة للظوم والمود بعد  
 الكوراي ومن النقصان بعد التريادة والتفرق بعد الاجتماع كذا في شرح المصباح  
 الهمسات اصحابها الملازم في السفر اذ من صاحبته تعالى اليها بالعناية و  
 العلم والمخاطبة فيه ثم بعد القول على ان الاحتمار عليه تعالى ولا كفاهه عن  
 كل صاحب سواء والمخليفة في الامل يعني ان الذي تصلح امورنا في اوطاننا و

تخفظ اهل بيتنا اليوم من طوى بطوى لنا الارض اى طوبى لها  
وامتدادها وسهلنا الطرق وهون علينا اى جعل شدا يدر سفرها سيرا لنا  
اليوم زدنى بكرى الوالمشرفة اى جعل التقوى لى نادا وزخيرة واعز وديار  
ودخنى بكرى المشرفة الخيرة اى اخرجت وبعثت اهلها السود الحسنى اى اخرجت اهل  
بالها الكافرون واراد بانبيائها لهما ان يكونن فوقها فى الذكر بحيث يكون سارس  
سنة وقد يوجد فى بعض نسخ المتن هكذا التى قبلها الكافرون والنصر والاحلام  
والمعوتان ولم يذكر صورة بنت فى العذر فخرج الى التوجه المذكور كما  
يفتح كل سورة بسبب الله الرحمن الرحيم على من الزاهد فى المعنى الغر وبيان ذلك  
من ان سارا في سورة لا يلاف قريش فانها امان من كل سوء وقربا من طرف  
صحيح من قرأه ذكرى فى فرجه لم يصبه شئ حتى يرجع ثم تصدق ابنى من الله  
قربا ووجه الى الغفران قال الكرماني واقل على سبعة مسالك فان سبب لامة اللطيف  
كذاتى شرح للعبة ومن السنة ان يوقى الخوانة توديعا فان الله تعالى يزيد على  
المسافر يدها لله خير ادى زيدى انتم عن رسول الله ودم انه قال ان الاران  
احدكم سفر فليوقى الخوانة فان الله تعالى جاعلها فى رعا لله البركة ويقول الله  
لاهل عند الخروج من منزله استودعكم الله الاذى لا تضيق وداعيا هكذا اعلمه  
ابو هريرة رضي الله عنه ورواه وقال هكذا علمته رسول الله صلعم عند الوداع  
ذوقه فى الحيا وقال وينسب ان يستودع الجميع ولا يتخسر منه ذى اعرضا كما  
يعلى انس عطبا مع انا جاء وجعل معه ابن له فقال له عرض ما دلت احدنا اشبه بما  
من هذا منك فقال لا لرجل احدك عنده بالعبير والعبيرين بالمر اى اربك ان خرج الى  
سفر وانه حامل به فقال خرج وندغنى على هذه فقال فقلت استودع الله تعالى ما  
فى بطنك خرجت ثم قدمت فاذا هو قيمات فجلسنا نتحدث فاذا نزل على قبرها فاستد

على  
قوله  
موتى من جسد الى جسد  
موتى من جسد الى جسد

تقوم مشقة

للعرق ما هذه فقالوا هذا من قبل فلانة نراها كل ليلة فقلت والله كانت كلمة  
قوله فالحزن للقول حتى نقيت الى الغير فعزنا فاذا اسرع واذا هذا الكلام  
يدب فقل ان هذه وديعتك ولو كانت استودعنا الله لو جدها فقال عرض  
كعاشته بك من الغراب بالقراب انتهى ويقول الرجل المقبح ما هو استودع  
الله اى اسأل الله تعالى ان يحفظ ربك وامانتك جعل الدين والامانة من  
الودائع لان السفر يصيب الانسان مخيم المشقة والخوف فتكون سببا لاهوال  
بعض امور الدين فدعا له بالمعونة فيه والتوفيق واراد بالامانة هي اهل  
الرجل وماله كذاتى شرح للمصاحف وحوائم عمك وهذا القول ما قاله لقمان  
لابنه وقوله زدنى الله التقوى ووجه الخيرة اى اخرجت ما خرف من  
الحديث الذى رواه عمر بن شعيب عن ابيه عن جده عن رسول الله عليه السلام  
من انه اذا كان اذا وقع رجل اى اذ ذكرك الله تعالى وغفر ذنبك ووجهك  
لغير ذنب توجهت وينسب لسافران يحامه على الشيا به باكر والتشديد  
اى اشياء ومعونة الله رورة للذين ولتسطب لهم والسكون وحدا النشاط  
التي يستطربها ولقد روى كسر للمم وسكون الى اللجملة وفتح الاى جردة كاسية  
يسرجم بها قرون الف وقول المشط كذاتى سبعة تاجر والتمسكة بفتحى لهما ولها  
والسوك والمقراض بفتح الشارب ونحوه والمرارة والقوس مع سهمها والسيف  
والسيف والسكين والعماماتى التضيقات والحذاء بكسر الجيم والمجمل وفتح  
الذال للمعنى النعول والاشتى فى الدوان الاشنى بكسر الجيم وفتح الفاء والقصرين  
الان الاساقفة بالترقى فزالوا اسكننا الاشنى من مكان الاساقى والزلزون  
ونحوها والمخضف النعول كذاتى نختار الضمام ونحوه كسر للمم وسكون الخاء للمعنى  
وفتح الواو للمجمل قبل الزاء المعنى ما تجزبه الخفاء اى الاشنى الخفاء كذاتى الخفاء



وللسنة بكرة للبر وسنة للام الابرة الكبيرة بالفارسية جوالد ورو الآرة  
 وفي بعض النسخ والبر صبغة للجم مناسباً لقوله وتخصوا أي لا والمتقاة منه  
 بالصغر والكبر والخوط المتنوعة لونا والمتقاة وندرة وغلظا ويجل من  
 الارو وما ينقسم به هو غيره ويعوز نفسه تعويدا من الحاقوف بسورة  
 الاخلاص في مختار الصالح عازبه من باب قال واستعاز به بحال الله و  
 هو عيازه اي الحياوه واعا زيه غيره وعوزه بمعنى يبراه في كونه زلجنا  
 عشرة مرة ويقرأ آية الكوسى مرة ويقرأ ما رواه الله حتى قدس لوقوله عما  
 يشركون مرة وعن ابو موسى ان النبي عم كان اذا خاف قوما وقال للمص يدله  
 العدة والاذرا والى كما اخفى قال اللهم انا بملكك في جورهم جمع غراب الحاد  
 المجلد اي جعل هيبتك في صدرهم وفي شرح المصباح اي بملكك جند  
 اعدائنا حتى يندفع عناقا روي عن النجاشي ان العدة يستقبل بحجر عند القتال  
 و تعوز بك من شرورهم قال الامام في الاحياء يوم ما خاف الوحشة في سفره  
 قال سبحان للذي انقذ من ربك اللذكي والرقوم ذلت السموات بالقرعة وكجود  
 وفي روضة المتقين من قر سورة والشراعات مواجها عذابه لم يضره و  
 اخوف عنه وند فرسم الله تعالى عند الركوب والنزول عليها اي عن الدابة فمن  
 نسي الله تعالى عند الركوب رذفه الشيطان هلالا تحته امر من تعنى تعنى  
 والهاء الوصف فان لم يجس الغناء بالكسر والمد بالفارسية سرور قال له  
 عنه الظاهر انه امر من النبي المتعارف اي يعنى بسورة اوان يعنى في الام والى  
 كانه يقول يوراك ملك بالتمنيات الكاسدة والافعال الفاسدة ويجوز ان يكون  
 من قولهم فلان يتهنى بالحارث اي يتهنى بها قال في مختار الصالح هو مصقول  
 من اللبن وهو الكاذب اي قال له تكلم بالكلمات المجهولة الكاذبة فيقول اجيب مع

سنة البر وسنة الام الابرة الكبيرة بالفارسية جوالد ورو الآرة  
 وفي بعض النسخ والبر صبغة للجم مناسباً لقوله وتخصوا أي لا والمتقاة منه  
 بالصغر والكبر والخوط المتنوعة لونا والمتقاة وندرة وغلظا ويجل من  
 الارو وما ينقسم به هو غيره ويعوز نفسه تعويدا من الحاقوف بسورة  
 الاخلاص في مختار الصالح عازبه من باب قال واستعاز به بحال الله و  
 هو عيازه اي الحياوه واعا زيه غيره وعوزه بمعنى يبراه في كونه زلجنا  
 عشرة مرة ويقرأ آية الكوسى مرة ويقرأ ما رواه الله حتى قدس لوقوله عما  
 يشركون مرة وعن ابو موسى ان النبي عم كان اذا خاف قوما وقال للمص يدله  
 العدة والاذرا والى كما اخفى قال اللهم انا بملكك في جورهم جمع غراب الحاد  
 المجلد اي جعل هيبتك في صدرهم وفي شرح المصباح اي بملكك جند  
 اعدائنا حتى يندفع عناقا روي عن النجاشي ان العدة يستقبل بحجر عند القتال  
 و تعوز بك من شرورهم قال الامام في الاحياء يوم ما خاف الوحشة في سفره  
 قال سبحان للذي انقذ من ربك اللذكي والرقوم ذلت السموات بالقرعة وكجود  
 وفي روضة المتقين من قر سورة والشراعات مواجها عذابه لم يضره و  
 اخوف عنه وند فرسم الله تعالى عند الركوب والنزول عليها اي عن الدابة فمن  
 نسي الله تعالى عند الركوب رذفه الشيطان هلالا تحته امر من تعنى تعنى  
 والهاء الوصف فان لم يجس الغناء بالكسر والمد بالفارسية سرور قال له  
 عنه الظاهر انه امر من النبي المتعارف اي يعنى بسورة اوان يعنى في الام والى  
 كانه يقول يوراك ملك بالتمنيات الكاسدة والافعال الفاسدة ويجوز ان يكون  
 من قولهم فلان يتهنى بالحارث اي يتهنى بها قال في مختار الصالح هو مصقول  
 من اللبن وهو الكاذب اي قال له تكلم بالكلمات المجهولة الكاذبة فيقول اجيب مع

بحلة الركب

بشق الانساي مستفها وجعل لكم الارض فاعلمها فاقضوا حاجاتكم قال شارح  
 لصايع اجعلتها لتسكنوا فيها وترزقوا عليها كيف شئتم ومتى شئتم فلا يخرج  
 عليكم في التمرين رجليها بخلاف ركوب الدابة ان ركوبها بالاساحة منهي عنها  
 وقوله فاعلمها اي فعلى الدواب فاقضوا حاجاتكم من المسافة راكبين عليها التمر  
 بل يترنل ثم يمشى وان يتظرف لك فان الله تعالى جعلها للركوب والمشي لا يمشى  
 واذا عرفت من باب نصر الدابة عتادها الى اسقطت فلا يمشى بغير كسليين  
 الشيطان قال في سبعة اجزى من عتادها عز وركب وقد يفتح العين وهو دعاء  
 عليه بالهلال انتم فانها اي الشيطان عليه اللعنة بتعاطفه ويقول صغرت  
 اي طرقته يعقوب وبنو علي بن عتادها بسم الله فانها ايضا عربية اي هذا القول  
 حتى يكون بالرض اصغر من الزباب ويعتاد بالده العظيم من شدة ويقول لاخو  
 ولا قوة الا بالله العاقب العظيم ذكره الادراك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي بن ابي طالب  
 يا علي لا اعدك ملكات اذ وقعت في درجة فلما قال ابا عبد الله في ذلك قال لم  
 اذ وقعت في درجة هل بسم الله الرحمن الرحيم واخبره لا قوة الا بالله العاقب العظيم  
 فان الله تعالى يصر فهاها ما شاء من انواع السلام وفي الحديث صاحبها اذ  
 يصدها وهو من ظهرها ما في قوله لا يقدم على راية اخيه الا تازيه وعن يريده  
 انه قال سمعا رسول الله صلعم اذ اجابوا بجعل معه جمل فضلا يا رسول الله اركب  
 وتمازى الرجل فقال رسول الله صلعم لان اخي يصدره بانك لا ان يجعله وتمازى  
 عليه السلام ذلك الخليل يظن الرجل من هو اكد وقدر الحق بركوب يصدها ما كان  
 او غيره فيمن عم ان الملك الحق يصدره بانها لان يوتو غيره به على نفسه و  
 لا ياتى بتعاقب اثنين او ثلاثة في ركوب دابة واحدا بان يترنل واحد وركب الثاني  
 مكانه وكذلك الثالث وهذا غير ما ذكر من ترواها الثلاثة على دابة واحدة فلا

بشق الانساي مستفها

ان يمشى بغير كسليين

والله اعلم

ويملك شدة رفيقا صالحا غيرا فسق ضد قبل الله الرفوق ثم الطريق وليس  
 الرفوق من بعينه على الذين فذكره اناسي وبعينه وسبا على اذ ان كان المراد  
 على رجليه ولا يعرف الرجل الا بجلده وقد يمشى في سائر الرجل جده و  
 قبله خير الرفقاء اربعة لاستيناس كل منهم بالخرق وان ظهر لهم يحتاج فيه الى  
 ذهاب احدهم واقدم اخر معاونه له وهو اساة ولان ما يحدث في السفر يترنل  
 يحتاج الى كثرة خصوصا اذا ترنل من ذلك الموت فانه يحتاج فيه الى الغسل والتعطر  
 والصلوة والذين خصوصا اذا جعل احدهم وصيا للخرق الاربعة والذين و  
 نحووا الاخران شاهدين له واذا خرج الجمع الى الجماعة امرتوا سفرا امرتوا يستدعيهم  
 وتجلسوا اجمعوا واحدا منهم اميرا قال رسول الله صلعم ان كنتم ثلثة في سفر  
 فامرؤ واحدكم ذكوه في العوارض علما عاقلا ثم لا تخالفوه في امر قال وبنو علي  
 الامير ازهد الجماعة في الدنيا وافر حظام السنوي وان تحميم مرقاة وسحابة وكثر  
 شفقة روى عبد الله بن عمر عن رسول الله صلعم انكلمه ولان قال لا تخلفوا  
 عند الله خبيره لصاحبه لعرض عبد الله بن المرزوق وروى محمد بن امان باعني ابن ابي  
 محمد فقال ان يكون الامير ان وانت حال البيت فلم يزل يعمل الزاد لنفسه ولا ياتي  
 على طعام ولا يمشى في السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس ربيعة فغضب  
 بكساية عن الخطر وكما قال لا تغفل بقول الاستاذ الهير وعلبك الاثارة والاهة  
 ان يخرج يستعمله في السابون ان يجمعوا عليه من غير واحد منهم فان ذلك  
 اصيل فهو سفير واحسن للاخوة وفي الحديث صاحب الدابة للفقير بفقرا  
 اي السطيفي سفر امير على الركب بالغ والسكون جمع ركاب سفر جمع ساو وبنو  
 ان يسير يسير على قدم اصعقهم وكان النبي عم رحما يخلف في السير عن  
 الرفقة بضم الراء وكسرها وسكون الفاء بعد الجماعة التي توافقتهم في سفره

بشق الانساي مستفها

ان يمشى بغير كسليين

والله اعلم

ولهم رفاق فيرى الضعيف ويدعو لهم ويؤذي من تولى عمل منزله خذمة رفقائه  
 بما استطاع من ثلثة الزاد وحصل القهر اى بداية نازية على قدر حاجته والامانة  
 عند الجوع وعند الكروب والتزود بحمل الركوب اى اللداية على ملاذ الارض بضع الميم و  
 شدة بالذالك اى حمة ملذ وذى امره تارة فتارة الحمايلت منه من نبات  
 الارض ويرى في نصب والعش الغضب بكرة الحما والمحمة وسكون الصاد للهزاة  
 كثرة العلف والنسبات وحشا باضم والسكون الكرامة الرطبة كذا في شرح للمصايح  
 واذا كانت الارض مفضبة جفت للميم والصاد اى ذات خصب فليصدق في السير  
 بكر الصاد اى ليس سرى متوسطا بغير اسراع فيدم مركوبه ساعة ف ساعة ترى  
 فيها قازم اذا سافر في النصب فاعطوا الاصل جفها اى جفها من الارض كذا في شرح  
 للمصايح وان كانت مجردة بضع للميم والداد للهلملة اى ذات حذب ومخطا حذب  
 اسرع يقال حذب في الارواح فيه بمعنى اى جتهد فيه يقالان فلان الحما حذب القديين  
 فان ذلك المقصد في الاول والاسرع في الثاني من التوقف بالكسر والسكون والمرحمة  
 اما الارواح فاهر واما الثاني فلان فضل الدابة الى الفئز بسرعة فتعطف فيه قبل  
 ان يلقها حزم وعطف في الطريق فتضعف عن السير وبها ملوا خزانة الذي دافعوه  
 في السير جسد الخلق وطرازه بلحا للهلملة في غير مصيبة الله تعالى وقد رضي به  
 ويكثر كثيرا الاستشارة الرفعا اى المستورة مهمهم في السر والعلانية  
 وعلمهم نشيط لهم فان السرف والضعفة والسامة ولا يمت عليهم فضا مان وقوة  
 بسكون الواو الزاد كرهول اهما ما بدلو لاجنه عظمه ما عندا مطلقا وبراهنهم و  
 اى يطاد عظمه في كل مقام في الصياح تقول الابنته علون لك الارواح اى الخرافة  
 وضوا عنه والعامه تقول وابنته بالواو اى تهي فاد اى انمضا واحدا الرياولة  
 عن الطريق ولا يسترده فربما يكون عينا اى جاسوسا للاصوص وهو شديدا

ويعبدها فيهم ورسولهم مستغفرتهم ولا يزال السائل الاى يقبدها كان كذا في قوله تعالى  
 وتوفروا راى شى اورا في كذا الصفاح كرمق كذا مؤثورة شارة والعامه تقول بالواو اى  
 صوم صوم

الذات صوم

الذى حيرهم علم ما روى ان في العلواد نوعا من الجن يقال له المغول يفضل الناس  
 عن الطريق ويهلكهم قاله اذا تعولت العيلان فعلى كذا الاثان وقد يقال  
 كان ذلك في الاجناد فترضعه الله تعالى عن عباده واليه اشار النبي ثم في صفة  
 آخر لا خيرة ولا حول وقيل المنوي بقوله لانوا ليس وجود المغول بل ما نزع الجن اى  
 بسرف في نفسا بحيث يترقى بالوان مختلفة واستكانة شوكا في شرح للمثاق  
 ولا يخرجون صلوة حضرة عن اول وقتها بل يعصونها ولو قال الربون ونها الكا  
 اولى لا يخرجني وبسرتيون منها استرحلة فانها اى الصلوة حين الله تعالى في  
 عباده للمكففين ويصلون في جماعة ولو على طرف ربح بضع الزوا المعية وتزيد  
 العجم بعدة التوقاسغل الرعم نحو يصلون في الجماعة ولو كانوا في ضيق من الماء  
 من خوف وجوه ولا ينام احد على دابة فان ذلك النوم سريع الى السببية في ردها  
 بفتح الذا للهلملة والياء للوحدة جمع ديرة بالتحريك وهي حرمانات وخذ من على  
 ظهر الدابة تقول منه ذروا العربيا الكسر واره القف واذا نزل عنها اى اذ نزل  
 المسافر من راسه بل اعلمها اصل تدارك ضاعها لنفسه وبغير من الارض  
 لتزول اليها تراء اى يختار من الارض للتزود ما كان تراءه لبتا وكثرها اعتبارها  
 للذابة ويصلى بنفسه فلان يعبد ليدرس كماله اى ضعفه وعيه ويقول  
 اللهم انى من لا على صيغة المغول اسم كان من الزاد مباركا وانت حبيب  
 المنزلة من عزبا لله من الاسد والاسود فتح الهرة وسكون السين وهو العظم  
 من الحيات كذا في تخار الصياح ومن شر ولد وما ولد من شر ولد البر والولادة  
 ويدخره اليسر وقوة اى اورا به حمة ما يوجد بالولد كره ذين العرب  
 اعوذ بكلمات الله التامة لكليها من شر مخلوق ولايتا وذن من الطعام حتى  
 يطعم محتجا اطعاما بحسن الخلق وكال الرزق ويعز الى اب الله تعالى وما له

سريع السببية  
 يات

وكانوا يسمون الله تعالى مادام علمه اجاز في تحصيل اسباب الابدان ومهمات نفسه  
وبلغوا ذمها وما دارا بما على الركوب والعمارة والارض الارض والارض الارض  
برؤسهم وبسلام على هاتيك البقعة ويقولون السلام علينا وعلى عباد الله  
الصالحين وهكذا يقولون في حق بيتهم ولم يكن فيه احد كما قالوا في حق بيتهم  
من الملائكة يجرسون ذلك المكان ولا يترلفونه وهي الضم والسكون الحيا  
التي تراها في حق بيتك كما ترى في اناسهم فيكونون من اول الليل فان فيه  
خصا بعضى الخا والمجرة والطا للهجرة الاشراف على الخلاك من الخراب يجرسون  
في الصحاح الثرى في اول العوم في السفر من الخراب يعرفون فيه وقعة الاستجابة  
ثم يرتحلون النبي والنجي عليك ان هذا الاوقا كلام المعرفان المراد من قولك  
يجرسون انهم يجرسون في السفر من اول الليل فان لم يتبعوا فيها انما بان بحولهم ليس  
على النجى يد اعنى استعمل التعريف بها في جزء معناه ففما اعنى التزول كما قال في قوله  
تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا حيث استعمل الاسراء وهو السري في  
السري ففهمه ففهمه قوله لئلا او جعل قول الجوهري وما اخر الليل على معنى لاجل التزول  
كما في قوله ففهمه ففهمه من حيثك وانت خبر بان هذا التوجيه وان لم تدفع  
به المناوأة بينهما لكنه دخلا فالظاهر كما اخبرنا ويدل على ان الله وشده  
الدلائل وان يرتحلون بعد نصف الليل قاله م عليك بالدخلة فان الارض  
تقوى بالليل الى التزول بالدخلة وهي السير الى الليل فان السير في اسم حتى يبق  
السا فان سا قبله ووجد سا كثيرا وكانه لو ثبت له الارض كما في شرح  
المصباح وقال في حق الصحاح ادب سا من اول الليل والاسم ربح بعضه من  
والدخلة ايضا ترون المعنى والفرقة والربح بتدبير الكلام الذي اسره  
والاسم ايضا بالدخلة والربح النبي ولا يعرفون اسماهم في مسيرهم فانه يوزن

الاصوص

المصرح والسباع جمع سبع بضم الباء يقال اذنه اذناى اعلم كما يحسنه  
يعنى ان رفع الصوت يعلم بوجوده لقطع الطريق والسباع ونحوها ومن  
ان يكثر التكبير كما والى يقول الله اكبر كبير على كل شرف اى مكان عال وفي  
الاحياء بنى على يقول للشمس لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال  
وبكثر التسبيح في كل غير رفع العين المعنى وسكون الواو المعطوف من الارض  
قوله من خفض صفة كاشفة وازاد به الاوردية صغبرها وكبرها وفي اللغات  
من كبر على سلاح العرايجان وطرفه تكبيرة عند غروب الشمس في العرايجان  
بتلك التكبيرة صوته كتب الله تعالى له بكل نظرة حسنة ويقول عند ركوب  
السفينة لسم الله بحمده وامر سبحانه ان يرفع الغمر رحيم وما قرأ الله حق  
فدنه والارض جميعا فقصته يوم القلعة والسموات مطويات بين يديه  
وتعالى عما يشركون ولا يبرئ الا لئلا على كل طريق اى على الطريق والظهير  
فانه ما اول الحيات وغيرها من الموزيات ومدججة على القبة اى بمدججة  
السباع فانها تمشي بالليل على العرق لسوقها وبين الاقوام جملة في مكان وتشم  
بعضهم الى بعض حتى يكون تحتها لوسط عليهم توب اعني كما روى عن النبي  
قال كان الناس اذا نزلوا من ارض قرقا في الشعب والاورية فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في هذه الشعاب الاوردية انما انكم فلم ينزلوا بعد ذلك من  
الارض بعضهم الى بعض حتى يقال لوسط عليهم توب اعني كما روى في المصباح  
ويقول المس اوعند دخول الليل بارض مضموم على ان ماضى مضموم  
وقوله ربي وربك بكرة العاق عطف عليه وقوله الله خيره اعوز بالله من  
شركك وشرك ما قبلك وشرك ما بعدك اى تحركك عليك بكرة العاق في  
خطا بالارض ومن شركك اسروا سد وجهه وعقوبه ومن شركك اسروا

وزن

ومن شر والد وما ولد ثم يقول ولم ما سكن في الليل والنهار وهو التجمع  
 العليم كما قال الامام ولا يفرق من باب علم اي لا يخاف من سوار بن جندب  
 على وزن يتعلم اي من سوار بن جندب بالبلد فانه يفرق من لسان واستند  
 من خوفه من في الصحاح الفرق بالتعريف الخوف قال الجاهل اذا راى سوار  
 بالبلد فانه لجن اي اخوف السوار من فانه اي السوار المرئي يفرق ويخاف  
 منك اسد ما فرقا اي خوف السوار من خوفك منه ولا تصح رقة فيجرب  
 بالتعريف الذي يعلق في عنق البعير ولا شاعر ولا ساحر ولا كاهن وهو الذي  
 يخرس الغم في الكواكب المستقلة ولا تحت نصف الكواكب الى الكواكب  
 لاجل الالة بنشد الملام الاقل التي تاكل العذرة من التعريفات بالفارسية  
 جهاريا كالابر والدر ونحوها ولا تصح الحدوثة الى نفسه اي لا يمتد  
 له بوجد هذا في بعض النسخ وفي الحديث لا يصح الملائكة رقة فيها كماله  
 قول سيدنا فيهم عن الحسن هو انه شبهه بالنافوس وقيل كراهة صوته قال  
 العلماء جرس لدرات منه منه اذا تحذروا واما ان كان فيه منفعة فلا  
 به صرح به في شروح الحديث وذكر في الحديث كثر الغرس من اموال الشيطان جمع  
 مزار كقوسه وفواضله وهو بانفا رسة تاخر النبي ثم عن الجمع للفر بالم  
 لا اذلة للجنس واما في الشيطان لا صوته شاع عن الذكور والفر كذا في شرح  
 المصالح ولا بعد السفر في طلبه لما تبعد فانه مكرهه وانه من سنة الحرس  
 على الدنيا قال يحيى هدي كره ركوب البحر الا في غم او حوج او عزة ويستحب لراكب  
 البحر ان يحصر فيه التجمع بقدم الحاء المطلة على التجمع سنة السفر وتحذره  
 فانه من جمع حليل فان الله من فعل ذلك التجمع في قوله اي وسئل في  
 الجنة بعد ذلك البحر الذي جمع عليه نظره ولاستقر مرة نكته ايامه

الامر في

الامر في

الامر في رحم محوم منها وفي بعض الحديث مسيرة يوم وليلة واذا اشتبه  
 الطريق على الرضا بان ظهر طريقا متعددا من الجوانب في الحديث اذا اشتبه  
 عليكم الطرق فعليكم بذات اليمين فان علمها اي على الجهة اليمنى كما يسمى  
 هاديا واذا اعني القوم من شتى مسلحهم التسليح نعم السنين مصدر  
 تسل في العدو اي سعى ولذا شرمه المصنوع وهو العدو بالفتح والسكون  
 فانه اي التسليح يدها بالجر والصم والسكون تتابع الفعول كما حصل عند  
 المشي ويقطع البعد عن الطريق وفي الحديث انه كان اذا صلى المغرب في السفر  
 اخذ بمقود بالسكر والسكون جعل بيته في الخيام او الخيام بقا ربه الذبابة  
 راحلت وهي المركبة من الاجل كركبان او انق ثم يسمى هنيئة اي في زمان  
 قليل قال في المغرب لعمرك اني عن كل اسم جنس ولو نث هنة ولا مضافات  
 وجهه فمن قالوا او كذا في الجمع هنوات وفي التصغير هنية ومرفا لها  
 قال هنيئة ومنها قوله مكث هنيئة اي ساعته بسيرة النخعي ولا يدخل اليه  
 ليس فيها سلطان ولا سياسي صاحب سياسة من الولاة وقيل ولا يهيم  
 حانقا ولا ياتي رضا فيها طعون اي حوت من الوباء وكذا في غنار الصحاح  
 فيظهر الفرق بينها بالانكشاف وقيل هو قروح يخرج مع الحشف الاكاطة الضاح  
 وفي سائر البدن ينور مالمحها ونحوها ونحوها ونحوها ونحوها ونحوها  
 والصحاح انه مضمون كثيرة في الناس ويكون نوعا واحدا كذا في شرح المصالح  
 كما تحقق الحقيق بالقبول الا في السدا كما ذكره شارح الاورد  
 قال ان الطاعون يلهو ويرم في الاضياء العذوبة يكون حذوته من سدا  
 سمية كما هو مذهب الجاهل او يؤذنه نفع معالجاتهم وبيان اشاء راحة  
 لقبول المزاج الاخذية والاروية وبيان اسباب الطاعون من فان

الامر في

الامر في

الهواء وانحراف المزاج وهو طعن من الجن سلطانة تعالى على الناس سبلنا  
 قال الله تعالى ونوا فتنة لاصبين الذين ظلموا منكم خاصة ويؤذنه الله و  
 رؤيته بعض المرضى والسببان وبعضهم في المنام ان شخصا في صورة للبسة بين اذني  
 غيرها طعن فلانا وفلانا في عنقه وابنه واخلفا ذنبا مع وقوع مظالمه بلوغ  
 ونوع قوتها قراءة التعويذات المشتملة على الاستعاذة من الجن لما نوره من الكفا  
 والاحياء في التلطيق بينهم القول بمخيل ان طعن الجن يتوقف على حكمة الاستعداد  
 المحل والذاتية بيده وبين الملعون ومعلوم ان خلق وغالب جزئه النار قال  
 الله تعالى وخلق الجن من نار فاذا كانت الحرارة غالبة على البرد بسبب  
 الغذاء والحرارة الفاسدة يحصل المناساة قالوا اما الوبا فهو شأن بعرض جوهر  
 الهواء لسبب سامة او ارضية كالنار والاسم والحيضة الكثيرة العضة الرطبة  
 الكثيرة وتسمى راجح سامة ارضية مرطبة من مواضع ناشئة فاذا وصل  
 الهواء الرقيق الكيفية التي تغلب عند نزول الرطوبة ويعرف ما يجوبه من الرطوبة  
 وحادث حرارة خارجة عن اضعف وانشرته بسببها في البرد المستعمل في تهيؤ  
 او عند باب وقتة كالفترة ونحوها وقيل اي مخاض من قول الله تعالى يظهر العدة  
 من الوقي وان وقع ذلك اي الحامون بارض لا يخرج منها اذ ائتمته وعي سامة  
 عن النبي عليه السلام الطاعون رجز ارس على طائفة من بني اسرائيل فان سمعته  
 بارض فلا تمدوا عليه وان وقع بارض وانتم بها فلا تخروا افرار الرجزي الكسر  
 العذاب وتلك الطائفة هم الذين امرهم الله تعالى ان يدخلوا النار سجدا في الفوا  
 امر الله فارس لده عليهم الطاعون فان منهم في ساعة اربعة وعشرون الفا  
 ومن شيوخهم وكبرائهم وراوا بالباد بابل لقطة التي صلى فيها موسى بم بيت  
 المقدس وقد يقال ان كان سبب الطاعون في بني اسرائيل زنا زمر بين شلوم امره من الكفا

و

تم التفتيح

ثم ان خاص من غير اربن هاروك اخذ عرسه وكانت كلها حردا بل فاقطعها بحربة  
 ورفعها الى السماء وقتلها فارفع الطاعون فسد من هلك منهم من الطاعون  
 فيما بين اصاب نمر بلغة الى ان منها خاص فوجد لها الكون سبعون الفا في  
 واحدة كذا في شرح الاوران الرئيسية هذا قوله وان سمعتم به اياه متعلق بفتح  
 على نفس الحرم وقوله فلقد موات عليه بخديومه ونحوه من التعرض لملف اذ  
 لا يجوز القاء النفس في التهلكة وفي قوله لا تخروا افرار الشان التوكيل والتسليم  
 فان العذاب لا يدفعه الفرار وانما يدفعه التوبة والاستغفار ولو خرج من  
 غير فرار كما في شرح المصابيح وذكر الطاعون في مشكل الآثار وفي هذا الحديث  
 فما لو كان بحال لو دخلوا في بطنه وقم عندك انه انما يدخله ولو خرج في وقت حده  
 انه عما يخرج وجه فلا يخرج من الاخر صبا لا تخمقا فاما ان كان يعلم ان كان  
 قدر الله تعالى وان لا يصير الاحكام لله فلا ياسب ان يذبح ويخرج كذا في جملة  
 هذا وحكى ان عبد الملك من مروان هرب من الطاعون فركب بالادوية وعلام وكان  
 على وادته فقال للخلام حدثني فقال من انا حتى تحركك فقال على ان حردا  
 سمعته فقال لي فلان ان قلبا كان يعضه اسد العجيب عن الاقوات والديارات فرائي  
 ذلك التعلو يوما عاقا باصقدا فلما ان الى الاسد واعلمه القنينة فلما الاسد  
 فلم يسكن التعلو واستد فرعه فلما دعا الاسد خوفه رحمه فاقوع على ظهره فعلق  
 العقار فاختلس من ظهره فصاح التعلو ابا العارث اغثنني فابن عمرك في جمال  
 انا القدر على اهل الارض واما منعه من اهل السماء فلا سبل في اهلهم فانه الملك  
 يا علام وعشقتي واخست انصرف فانصرف ورضي القضاء قال فلما اخبت من  
 مسد انصرف منه فغوه تسوذه ذكره في الحاضرك واذا دخل قرية او بلدة فليل  
 للجهنم ان اشك من جبهه القرية تنلق على البركة كثيرا في بخار الصباح والفرق

م

في قوله تعالى على حمل من الغيبين عظيم مكة والطائف وهو بلاد بقيق خبير ما فيها  
وتعوز بك من شرها وشر ما فيها ويستحك بالكل من فحاك ارض بائنها والى بالبحر  
والحداء المصلحة افران القدر والنا ومنفوخ والاكثر يجوز كسره وفي الحديث من كل  
خا ارض لم يضرمها وها معنى الصل كذا في اللصاحم وقد مضى المص معنى اتمل مما اراد  
من فوجها وهو النوم ويقال الحنطة وقال بعضهم النوم للمخ لانه سامة وصلها  
بعضين ويقولها جمع بقولهم ما انتب الاض من الخضروات وللان ردها العاين  
البقول التي ما عليها الناس كالنعناع والكرفس والكراث وكوجها فلا يضرمها ووجها  
مذا وقصر المرض العام وقيل معنى الهلاك كما مر في شرح المصباح ويعمل الاوسية  
مصدر اربا بالايحج بمعنى جعل الرجوع الى الهله ليعمل بعد ضنا محاجته فان السفر  
قطعة من المناجيب يشق على انواع المشاق وقد روى السفر قطعة من السفر والفا  
المفتوحة وقد يعكس هذا ويقال ما العلة انار قطعة من السفر فيجربها الهله لاجل  
شبهها من العلة ان اذ يح من سفره يعني ان السنة ان يحمل الهله يسهل ولا قاربه تحفة  
من مطعوم وغيره على قدر ما كان ولو كان جرح على ما روى انه قال ان لم يجد شيئا  
فليضع في عجلانه جمل على ما اراد وكان هذه العلة في الاستحسان على هذه المكرمة  
لان الامين عند الحاجة انعام من السفر والعلوب تفرح فينا كذا الحجة بها ويريد ان  
السرو يسهل ولا يدخل على هله ليللا كيلا يصر على وزن يصر ويكلا يطم على  
مكروه او يطم على امر شنيع كما سمي من حال الرجل وحتى يعضا كذا المراد فتمشط  
امتشاط واستعد استعدادا والمراد به معالجه شعر العانة وقد طرق الى ان يلبلا  
والعرق الذي سمي الاقنى يلبلا طارقا على احدته لوق الباب بجلان اهل في هذا السبي  
عليه السلام في قريانه بولان من عنده فوجد كلالا وحدها مع امره بصلاح  
فيستحب لها ان يدخل على اهل عذرة او عشيته وهي ما بين زوال الشمس وكذا

كذا قال الازهرى ويبدأ بالمسجد فيدخل ويصلي فالاولى ان يدخل وقت الصلوة  
وعن كعب بن مالك رضي كان رسول الله صلعم لا يقدم من سفر الا تبارا في الصلوة  
فاذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فكعبين ثم جلس فيه ليؤدبه الناس ويقربون  
نقد وما الاصدقاء ذكره في المصباح ويكثر التلبس عند الرجوع الى اهلها فانه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من غزوا او حج او غيره بكمبر على  
كل شرف من الارض تلك تكبيرات فاذا دخل مكة قال لا اله الا الله وحده  
لا شريك له لا ملك وهو يرضع الميم بع التصر في زوى العقول وغيره ولذلك  
يكسرها يخص غير العقلاء كذا في شرح المشارق وله العمود هو على كل شئ فانه  
أبيون اي يمن ولبعون واتبون وعادون وساجون اي صاحبون ومن  
ارض الى ارض يقال ساج في الارض ذهاب وقوله لينا متعلق بقوله احامد  
وقدم للاختصاص وكان السبع م اذا قدم على وزن علم من سفره قدم اليه  
صبيان اهل بيت فينطلق بهم ورجا يردف بعضهم معه كما روى عن  
عبد الله بن جعفر ان عمر رسول الله انه قال كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا قدم من سفره يتلقى بصبيان اهل بيته وانه قدم من سفره فيجني  
اليه ثم يرحل باحد الان فيحاطة فاروفا خلفه قال وقد دخلنا المدينة ثلاث على  
دابة ذكره في المصباح كما مر ايضا وكان السبع م اذا قدم المدينة يحول الحاء  
المحيرة بعد النون اي كج بفتح الحاء قبل الزاء المعجمة من الابل يقع على الذكر والانثى  
او بقرة فاستحل المشايخ ذلك الخا من استقر الوض بعد السفر **مصل فاداب**  
**الصحة في العاشرة** معاشره للعالم بالنصح الى الصلوة والسفقة سنة وهي  
افضل من العلق بالحاء المعجمة لخوا القرب بضم القاف وضع الزايم فدية بمعنى ان  
مع العلق بالنصح والسفقة والاختلاف من مع افضل من العلق اي صلوة العلق

الاصح

كذا قال الازهرى

عندهم ليعلم النوافل التي كرمتها قربة مخصوصة عند الله تعالى واعلم ان بعضا من  
القوم يخ الغزلة على الاختلاف وانكر الصيغة والاختلاف منهم ابو هريم بن ادم  
وقليل من عياضه واد الطائي وسليمان الخواص ما قالوا معا من اجل اني  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خمسة انا صناعتهم وعدهم الى الله في يوم لا ينفع  
منه. ويسلم هو منهم وما راوا فيها من حرم الشرف والامر بامر من الدنيا وهو اول  
طريق الصدق والاحصاء ويعلم من حلاله الا ان الله تعالى وقلة الخائف  
في المواعد وكثرة العوة في كظم العظم والفتوح والتوكل والرضا بالكفاف وفيها  
سقوط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والخلاص عن مذاهبة الناس ومراياتهم  
وعمر ذلك من المعاصي التي تعرض للانسان لها غالبا بالمخالطة وقد يقال الخلية  
اصول الخلطة عارض فالتم الاصل والتم الطالقة المباحة واذا خالفت الخلطة  
الاصيلة فازاحا الخلط لا يتم بالصمت فان ماض والكلام عارض ولا تكلم الا بحجة  
قالوا لفظ الصيغة كثر يحتاج العبد فيه الى مزيد العلم والاحسان والانا في القديسين  
الخلطة والصحة كثيرة والكتب بها مشونة وان البعض الاكثرون من القوم يتخو الصحة  
على الغزلة وغرو في الخلطة والاحوة في الله وروا فان الله تعالى من على اهل  
حين جعلهم اخوانا فقال سبحانه فاصبحتم بغير اخوانا وقال الله تعالى في  
الذكر بضره ويا مؤمنين والفاء قولهم لم توفقت ما في الارض جميعا ما املت  
بين قلوبهم ولكن الله الغالب عليهم وورد في الخبر ان احكم الله تعالى الذين  
ياقون ولا يؤمنون وقال ابو يعقوب السوسى انفران لا يقوى على الا اقرابه  
ولامثالها الاجتماع انهم جعل بعضهم على روية بعض ما قال ابو عثمان المغربي الخولة  
والساعة لا يصلح ان اتماع المرء بالقي وقد اختار الصيغة والاحوة في الله سعيد بن  
السيب وعبد الله بن المبارك وغيرهما من كبار السلف قالوا فائدة الصيغة انها

مخبر

نسخ مثام الباطن ويكتسب الانسان منها علم الحوادث والعارض وبصلب  
الساكن برزين العلم ويكتسب الصدق بطرق هبوب الآفات ثم التخلص منها  
بالاجمان ويقع بطرق الصحة والاحوة العاضدة والتعاون ويتقوى جزيا  
القله واستروح الارواح بالثام ويتقوى في التوجه الى الرزق والاعرف  
يصير مثله في الشاهد كما اخبرنا اذا اجتمعت حروف الاحكام وانما انوردت  
قصرت عن بلوغ المرام كذا في العوارف والاحياء والمخالصة وشرح الخطب  
وكلام العصر ههنا نوافل كلام هذه الفرق الاخرة كما اخبرني واصو مجلا  
واعظم اجر لمن قام بجمعها وسلم من آفاتنا وحقق فيها كثيرة فهنا ان يحلم  
بظاهره ويزال بهمري يباركهم بقلبه ودينه بكسر الهمزة والواو على اللفظ  
رضه البس مع الناس ملبسون وتناول مما ياكلون وانفرد عنهم بالسرى  
لهذا قبل العارف كان بائن اي كان مع الخلق بائن عنهم بالسرى وحب لهم  
ما يحب لنفسه من الخير ويصبر لهم في قضاة الامر وباطنه فان النصيحة عمان  
الذين ويمحط الاذى اما طة اي يزيل ما يوجب لنا اذى عن ظهركم وانما طهم  
ويتعاهد بالموعة والزجر الى الخن عما لا يبيح بوعا لهم بالرحمة والسفينة  
ولا يذكر لحدنا ما نكره فان ملكا وكل العبد برز عليه ما يقول صلحنا برز  
ابو هريرة رضي ان ابا بكر كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس فجاء رجل فخرج في ابي بكر وهو ركب  
والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم ثم ردا بواكبره عليه بعض الذي قال غضب  
النبي صلى الله عليه وسلم فلهما ابوك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تتبسم ثم رددت  
عليه بعض ما قال اخذت وقت فقال انك حين كنت سائلا كان معك ملك  
برز عليه فلما تكلمت وقع الشيطان فلم يكن الا في مقعد فيه الشيطان رآه  
في العوارف ولا يستبشر اي لا يصبر مسرورا بكونه احدهم من الناس كما قالوا



قال النبي م مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضه ندبوا بسايره  
بالتبر والحق قال شريح ثلث اذرة لفظ الحديث خبر ومعناه امر من كان الرجل اذا انكسر  
بعض جسده يبري ذلك الالم الى جميع جسده فكذلك المؤمنون ليكونوا كعض واحد  
اذا أصاب احد مصيبة ليغنم بتلك المصيبة جميع المؤمنين ويصدقوا الزعمات  
ويؤذون ذاك الناس بالاحسان التي يرهقون بها نعمهم ولحد الاضرار فاجرم والى من هو  
اهل الاحسان والى من هو ليسوا به اهل به ومنها ان يتمنى الالم الذي يعملمه وبه يظهر  
جوهر الاحسان ويجعل من شتمه او جفاه او اذاه الذي في حرامه متعلق بغيره ويتمنى  
بالكسر والشدة بالاحلال ومعنى جعله في حل ان يعفو عنهم من غير استعلاء عنهم  
ولا يطلع السلامة من اذاهم في المغرب الا الذي ما يوزيك واصله للمصدة وقوله  
تعالى قل هو الذي يوفى ما يستقذركم يوفى من يعزبه نعمة وكرامة النبي  
فان محال ان يجسبا عار فانه فان الله نفع لم يفضله ان الخلق على نفسه فاني  
بعضني العزة والنون المشددة اي كيف يسلم خلق الخلق مخلوق مثله روي عن موسى  
عليه السلام قال الان اسئلكم ان يقولوا لي ما ليس في فاهي الله تعالى اليه ما صنعت ذلك  
لنفسى فكيف اعمل ذلك ذكره في شرح الخطيب ويحتمل مؤمن الناس بعضهم ففتح الخمر جمع  
مؤنزة وهي المنقش من مانت القوم اذا حمل منوهم طوعا بالفتح والسكون اي تخلفها  
رغبة واخذها لا كرها استكر النعم الله تعالى عليه ويعزم بخروج جميع حاجته اي  
بجاعة الناس وهي حاجتهم ويسعى بما مورع في الحديث من سعي في حاجته لا يحيط  
الله تعالى قوله فيها رضاه صفة لتو له حاجة ولذيقها اي في تلك الحاجة صلاح فكما  
خدم الله تعالى عا سنة وقوله لم يقع في معصية طرفه عين اصاب في عمل المرء لانه  
صفة سنة مجددا العبادي لم يقع فيها واما في عمل النصب على انه حال من فاعل  
خدم والاول اظهر وقال م من فضي حاجته لاحيه فكما نخدم الله تعالى عمرة وقوله

في بعضه  
مطلب  
روى ان موسى قال لعل  
استكر ان لا يقال ما ليس في

في معنى ذليل

من منى فحاجة لاحيه ساعة من ليل او نهار قضاه الوالم بتفضيها كان خير الالم من  
اعتكاف شهر ذكره الامام ويستبر على العسر يسيرا وبفس من المكاره بنفسا  
في المغرب نفس الله كبريتك اي وجهها ويقال من عنده اذا فرح ويقال كبره العزم  
اذا استند عليه فقوله ويخرج بالجموع عن المعجم قريب من العطف النفس بري يقال  
فرح الله بغيره فخرجها الى شفه فان الله تعالى عن العبد ما دام العبد في عون  
احبه للمسلم وفي الحديث ان من موجبات المغفرة ارجاء السرور على قلبه اخيك  
لمسلم عن ابن عمر عن علي بن ابي طالب قال حدثني رسول الله صلح قال حدثني  
جبرائيل عن الله عز وجل انه قال ما من عمل من اعمال البر بعد اداء الغزايين افضل  
من ارجاء السرور في قلب المسلم وقال صلح ان من احب الاعمال الى الله تعالى ارجاء  
السرور على المؤمنين وان يعزبه عنه غم او يقض عنه دين او يطعمه من جوع وقال  
صلح من اقر عين مؤمن اقر الله عينه يوم القيمة ذكره في الخالص والاحياء  
ويتشفع للماني الى الجحيم عليه من ومن صرفه الاسلام ان يشفع لكل من له حاجته  
لمسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قاله معاوية  
قال رسول الله صلح استغفوا التي تخرجوا التي اريد للاخرة ثمرة في شفعوا التي  
تخرجوا وافعاله م من صدقة افضل من صدقة اللسان قول وايف ذلك قال  
الشفاعة يحض بها الدم ويحرمها المنفعة الا آخر ويدعم بها المذكور عن آخر  
ذكره الامام وسعي في اصلاح ذات البين اوان بذلت البين المصالح المفضية  
الى البين والبعد من المهاجرة والمخاصمة بين البين يحصل بينهما الفروقة كذا  
في شرح الصالح فقوله ذات البين صفة لموصوف محذوف اي اصلاح احوال  
ذات البين قال في المغرب ولما كانت تلك الاحوال التي ينبغي ملاجسة البين وصفت  
به فقبل لها ذات البين كما قيل للامراء ذات الصدور ولذلك استعمل



Handwritten marginal note or correction at the top of the left page.

Main body of handwritten text in Arabic script on the left page, featuring several lines underlined in red ink.

Main body of handwritten text in Arabic script on the right page.

انظروني في ايامي بسا عدي من ذنبي حتى ابي بجا وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
 في قوله ما لم ينجدنا قال رضي الله عنه كنت قاعا مع عبد الله بن مسعود رضي الله  
 عنه جاء به رجل مع اخوه فقال هذا شوان فقال عبد الله استكفوه فوجدوه شوانا فحبسوا  
 ذهاب سكره ثم دعا بسوط فقال لطلحة ارفع يدك واعطها فوضو حقة فجارده  
 وعليه ذاه او فوطق فلما فرغ قال اللهم اجابه به ما انت منه قيل نعم قال عبد الله  
 ما التفت اليك ما لذت فاحسن لا ارب واستقرت البرية ان ينسبوا الامام الى النبي  
 اليه ان يقيمته لكن الله عز وجل لا يجمعون ثم قرأوا في معنى الآية وفي الحديث  
 اقبلوا من الاكالة بمعنى العصور والتوك ومنه الاكالة في البيع والاصحاب  
 جمع هيئة وهو صورة الشيء وسكناه والمراد بذكره في الحديث هذا وهو لو كان  
 ويجمع اصحابا لوجه وقيل هو اصحاب السلاخ والورع عزائمهم العثرة الزلة يعني  
 اصحاب السلاخ في الجوارح والحدود كذا في شرح المصابيح والحدود  
 النماز الذي يفي به من غير ما تجوز في العادة بالتعريف او الوعد عليه ودر بين الناس  
 والسكون كذا قال النبي عليه السلام وان خلفا اوعده من اتفاق قاله من ثلاث  
 في المناقير اذ حدثت كذب واذا وعده خلف واذا اذمن خان وقال عليه السلام ثلاث  
 من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وذكر في ذلك المذكور رواه الامام وغيره و  
 لا يتبع وللان ان لا يتبع فان الاتباع بوضع موضع التبع مجازا قاله من معناه ان  
 اشعبت عورته ان اسجد لغيره او كذب فقتله عورة احد من اهل البيت  
 وخلفه الى بيته قال النبي من من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والاخرة وقيل  
 صلى الله عليه وسلم لا يروى امر في من اخب عورة فيسترها عليه الا يخطى الجنة  
 ونعم قاله لاشتبس من مساوي الناس ما سترها فكشف الله سترها ليعلمها  
 وان تها من ما فيها اذن كروا ولا تعجبوا احدنا منه بما فعلنا وقال صلى الله عليه

وسلم من ستر

وسلم من استمر مشركوم وعلمه كارهون صلب الله في ارضه الا ان يوم القيامة  
 وعن عبد الرحمن بن عوف قال جوست مع رجل من بلدين فبينما نحن نسير اذا ظهر لنا  
 سراخ فلما رونا انه اذا باربع على قوم لم يصوتوا ولفظوا في عريدي وقالوا  
 بيت من هذا فقلت لا قالوا بيت ربوة اقمتم من خلفه وهم الاشراف فاذى قلت اذى  
 ان قد ايتنا ما يخافنا الله نعلمنا قالوا نعم ولا تجتسوا فوجع عرضي وتركوه وهذا  
 بدل على جوارحهم وتركوا التبع كذا ذكره الامام في الاحياء وروى عن عروة بن النضر  
 انه كان يجلس للامانة من الليل فسمع صوتا يصل في بيت يعني فاستور وجهه عند مروره  
 وعنده فرضا ايا بعد والله اطقت ان الله يترك وانك على عصبية فقالوا ذلك يا امير  
 المؤمنين فلا يهل ان كثر نصيب الله وجزء نصيب الله ما في ثلاث قالوا الله  
 ولا تجتسوا وقت تجتس وقالوا الله تعالى لا تخفوا ابونا غير بولكم حتى ما تستأمنوا وتسلطوا  
 على اهلها وقد رخصت بين بالان والاسلام فقالا عرضي هل يترك من خبر ان عرفت  
 عنك قالوا والله يا امير المؤمنين ليس ثلث عرفت على لا عرفت على الا انما اعلمت وخرج  
 وتوكله ولا تجتسوا لحد الغيب الوحي بالامرسة من زفره ان ما يعلم منه فريته  
 ينزل ويطلبه لولا تلبية اى اقم سقطت من سقطت سبعين عنه فان لم يجد عند من  
 لا اعلم انكم غنسة باعنى اى زهاد السمر وحملوه على الوجه الرشيد المستقيم عند هذا  
 المذكور انما بسكون الهمزة وقيل يترك كذا في اخبار الصحابة اى عارة الصالحين وسألفهم  
 الذين مضوا قبلنا ولا يولدوا لئلا يكون من نبتة الوفا به وانما وقع المقابلة في عده لئلا يعلم  
 الله تعالى الحال انه يكون من نبتة الوفا به وانما وقع المقابلة في عده لئلا يعلم  
 انه بسبب هذا العزوة يدل على حبه للمسلم عليه قوله بالقول مستوفى لقول يعاقب  
 والاجتماع بالجمع بعد النون بالعارسية رواه ابن كزيب حاجت هذا حاكم على طلبه وجه

وروى  
 عن  
 عروة  
 بن  
 النضر



قال فها ت المصنف وذكر في التوبة وقال امرأة يا لك من ريبنا راي في حال يلهذه  
وجده عسى الذي اصله اهل الصرة وسكن ابوهم بين ادهم خرج الى بعض البراري  
فاستقبل جندي فقال يا ابن العران فاستار ابوهم الى المشيرة فحرب رأسه واوضعه  
فلما جازوه قوله ان ابوهم بن ادهم زاهد فخراسان فجاه الحديث بعنده اليه فقال  
انك لا تدري سأت الله لك الجنة قال قال له تاني او جرح عليه فلم يزد ان  
نصبي منك الخير وضيبك من الشر وكان لا يخرج من الخيط طه ما لم يموتى كل ما  
له ثوبان فوجدت ادم زيوفا حيدر فدفعه مرة لتلقيه فلم يعقل فذبح اليه الصيام فقام  
اخبره بالفتنة قال يا ابن ما عانت انه منذ ولدت بما ملق بمثله وانا الصبر عليه والفتنة  
في بئر لثلا يعرف عوري به كاذب من شرح الخبيث وعلاك نفسه عند الغضب فان  
ذلك من شان الاشلاء واللا تويام في الذين جمع شديد مثل جليب والطاء من  
ابو هريرة عن النبي عم ليس الشديد بالضرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب  
والضرعة بعض الضان وسكون الرواء اللهايتين صبيغة مبالغة مثل مصلحة حتى ليس  
العزوق من يكون قادرا على اسفاط صومعة وانما العزوق من يقدر على ان يعجز  
اعدا به وهو النفس وروى ابن ابي اسامة قال سول الله صلعم رأيت فتورا مشرفة على  
الجنة ضلت باجرا اهل من هذه قال لما طعن الغضب والما فون عن الناس ذكره في الطور  
وروي انه من عافيا نورس جماعة الى طعامها فيها من خاضه في لائم فلم يورد شيئا  
من الباكور فحضر الغوم واطوا الجلبوس ولم يحله الخادم بذلك علم كرمية الجار  
لم يقضب ولم يعمل بل صلح له وقال القد خزن اليوم فضل ما اجتمعوا له وهو كرم الخيط  
والقصر والصبر وخصم بالعلم شعير الغوم من حله وسكره على ذلك من كرم في الجار  
فان توترت اى اشتدته نارضفته بوضعا فقال يا امة ان الغضب من الشيطان وان  
الشيطان الخبي الثار وانه انما تقطع النار بالمال فان غضب احدكم فليسوقها فان كان

قال يعلى

قال يعلى فان زهر غشا الغضب بالجوارس فها والآ آوان لم يذهب اضطر هكذا امر  
النبي دم في الحديث راه ابون واما المر الغضبان بالفتور والاضطر والاضطر  
من حال غضبه ما يندم عليه تانيا فان للضطر بعد من الحركة والبطن من القاعد  
وهوس القائم ويجعل صاه اخيه المسلم اه له يوسو فغدا وانفسه في حقه ويجعل  
عزاه على غيبا لحدية لاعلى عدم فرقته وبير لكل احد منزلت حتى يتفق ان يزيد  
في توتير من بدل آهسته وشيده على علو منزلته روى ان عابشر رضي الله عنها  
كانت في سفر فنزلت منزلا فوضعت طعامها فجاء سائل فهاك عابشة ربه ناولها  
المسكين فوصا ثم رجل على يدانه فكانت ادمه الى الطعام فقيل لما تعطين المسكين  
وتدعين هذا الغنى فكانت ان الله تعالى قد انزلنا ان من انزلنا من ان نزلهم  
تلك المنازل لهذا المسكين مرضى يعرضو قديم بنا ان يعطى هذا الغنى على هذه الطريقة فوصا  
ذكره الامام كما يكتم كل احد على قدر عقله كما قال يا امة الناس على قدر عقولهم ويجالس الرجل  
على قدر دينه فحترم غاية الاحترام ان كان من الدنيا في العافية ويقعير احقره بعد  
انفاص ديان وقيل من ربح انسانا فو قد ربح هذا اطعاه اى او فقه في الطيقان و  
انساه نفسه ومن انزله رون قدره فذا جرت عادته في الصياح اجتره اجترلا  
بعجزه ويضف الناس من نفسه ولا يتصدق في الصياح ايضا الرجل من نفسه  
انصافا يمدد والانصاف اخذ الاستقام يعني يكون هو في نفسه عدلا اخضا لانا  
ولا يظلمهم بغير العدل والانصاف كيلا يعذب في الظلم اى كيلا يكون معدودا من  
جانبهم لان ذلك من شانهم قال عليه السلام لا يستكمل العبد الايمان يكون في ثلث  
خصال الانصاف من الاخر والاضطر من نفسه وبذلك السلام وسأل موسى م ربه  
تعا فقال يا رب اى بما اذك عدل قال من انفس من نفسه ونعم قال يا رب انظ  
الانصاف من كرم الاوصاف وتوك الانصاف احسن من الانصاف قال ابو بكر

حق الصفة ان توسع على خليك مالك ولا تقم في ماله ونصفه من نفسك ولا تطب  
 منه الا تصان او تكون متعالة ولا تطعم ان يكون متعاليك وتسلطوا ما يصل اليك منه  
 وسقط ما يصل اليه منك كذا ذكره الشيخ الاحمام ويقال في من الخلق بالفاق كل نصف  
من الناس يحققهم من أهل الدنيا والآخرة فان العاقب رضى من الرجل جسرا الخلق  
 ولا يطير مؤثرا باطنه وحسن اعتقاده ولغا ان من العاقب المؤمن ومسا فارتقا  
 فينسب الفردان بجامل مع كل مؤمن وان كان فاجرا لكي ينسب ان يعامله بحسن طريقة فانه  
 اذا اراد لقا بالجاهل بالعلم والجاهل بالعلم والجاهل بالعلم والجاهل بالعلم والجاهل بالعلم  
 المعصوم من قوله ويقال في الرجل واجبه هو معني المداواة مع الناس ان اعادها جباة  
عزى الاحمام كما هو رايه ويكرم كريم يعظم كراما باحوالها روى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
بيوتة في كل عليا يصير حتى استلحقا لم يورس عبد الله فلم يجدوه كانا متفدا على اليد  
فلما روى الله صلحهم وراى فالقاه عليه خلافه اجلس على هذا فاحذر به يورس  
على حبه وجعل قبله وسبكه كعه وروى في النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما كنت لاجلس على نبيك  
اكرمك الله تعالى كما اكرمك منقذك من رسله يمينا وشمالا قال ابن ابي عمير كرم قوم فاكروا  
 وان كان كافرا جادا اسلامه وفي الحديث من اكرم امه اكرم الله وكانا نكرم ربه تعالى  
وبواضع للتواضع من الناس وينبكر على سبكه فيرى هذا المعنى ينع قبله في الدنيا والآخرة  
يرى ذلك الفضل البليل وجانب صدقة من لم يزل على الاحسان يرى الفضل له  
وفي روضة الشاهين قال عبد الله بن مسعود انكسر على الاحسان والتواضع للمغراء  
من التواضع وروى ابن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم انكسر انكسر من التواضع من التواضع  
واذا رايتك تتكبر في تكبره اعطيه فان ذلك صغار ومذلة لهم وهكذا ذكره الامام في  
 الاحياء لكن غلط العديت هكذا فان ذلك لهم مذلة وصغار روى الاحمام انما في  
رحم ان قال ظلم الناس لانفسه من تواضع من لا يكرمه ورغب في مودته من لا يبعده

تواضع من ابره

ومدح من لا يعرفه تخل بعض الحكما نه على انما هي حتى يترك فيها اى كبره وحقه  
التواضع ان لا يورى احد الا لطلب انه خير منه اى من نفسه ويكره على وزن يعلم  
اى ان يورى نفسه كبريا ان يذكره الناس بالبر والنعوى لما يجده باطنه خاليا بها  
قال يوسف بن اسباط رضي عن سليمان ما فاية التواضع ان تخرج من بيتك فلا تفي  
احدا الا لاتبه خبرنا منك ووجهه ما قال الحسن البصري رضي الله عنه اذا خرجت  
من منزلك فلقبت من هو امن منك فما هذا خبر متى عبد الله تلقه قبله وان العقب  
من هو رويك في السن فما هذا خبر متى نصبت الله قبله وان لقت من هو استن  
ملك في السن فما هذا خبر متى عرف من انسى ما لا يعرف من نفسه هكذا في الخاصة  
وقيل لابي زيد متى يكون الرجل متواضعا قال اذ لم يرفع نفسه مقاما ولا يورى ان في  
الخلق استر منه قبل بعض الحكما هل يعرفوا لانه لا يرفعها ولا يجر حيا  
فانما اما النعمة قال التواضع واما البلاء فالكبر ذكره الشيخ في العوارف قال الامام  
في التواضع ان يرضى الانسان بمذلة دون ما يستحقه وكما من استمع جرح النفس  
ادقها عليها جدا يستحقه من غير زيادة ولا نقصان وكبر ما كان الجرح في جيلة النفس  
لكنها مخلوقة من خلصها كالحق اريفيا اناسبة الثارية وطالب الاستعداد يطبعها  
لغير كبر لما تحاكي التواضع والبها دون ما يستحقه لا يبطر  
الجاهل الكبر فكدخل الانسان في نفسه الله الكون غيرة والنكر الظهاره ذلك وهذا  
صفة لا يستحقها الا الله تعالى ومن ارتحلها من المخلوقين يكون كاذبا وقد روي  
ابن ابي عمير وجعل الكبرياء ردا والعظمة ازارى فن نازعني واحدا منها ان قلت  
نازحتم وقال ولم يزل الانسان في طغيانه الجدية لا تمتري لا ارضى ما انكسر  
الارض ومن تلغ الجبال لولا وقال الله تعالى فلم ينظر الانسان تم مخلوق خلق من ما  
داغ والبلغ من هذا خبر تخل الانسان ما الكبره من ان شي تخلط من تخلط مخلقة

انما استر منه قبل بعض الحكما هل يعرفوا لانه لا يرفعها ولا يجر حيا

ضدوه وقال بعضهم البعض استبترين اولئك ظففة مذرة وانترك جبنة قدره وانك  
خباين ذلك تحمل العادة منهم كلامه قوله وقال بعضهم اشارة اليه ان كان من  
صاحبه جيش النجاشي مستخيرا في جبا خذ فقال له مطرف يا عبد الله هذه منية في جيبها  
الله اعلى ورسوله خذل المجلد ما تعرفني قال ليلى عرفك حق المعرفة واولئك ظففة مذرة  
وانك كسيفة خذوه وان تخلي فيما بين من ذلك عذرة فتركوا الطلب شبيبة تلك  
لكنا في شرح العطف في اخلاق المتواضع كثيرة منها المنع من العصب اللين ووالا اهل  
الدارم والى في خاصة المتواضع التي لم تسلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اقل  
مع الخادم من التواضع من الطاعة استنافة الجنة اليه ورحم الارواح من الفرق والسلا  
على سبيلها وبجاسة الفقر والاعمال السنة العلية الصالح اعتقدت الشا في اوت  
رجلها من خذك وسانك اقبلها وركوب الحمار فذكر في الصباح انه قال اني  
ولقد بايت رسول الله يوم خميس على جارية مديفة لولا اني ذلك لذكره فوقع  
من النبي ثم وهرق الغار من خلق قال الله تعالى فمسانه انك اهل من عظيم وحل  
الساعة من السوق بظلم من اهل المتاع من السوق التي بيت بعد ان يشترها في السوق  
بنفسه وروي عن جعفر بن محمد بن ابي قال كان رسول الله عليه السلام يخرج الى السوق  
ويستوي جوارح اهله فيسأل من ذلك فقال له في يوم ايام ان من يسوع على ماله  
ليتكلم من الناس حقوق سبيل الله فكذلك في مسكاة الاوار وقال في شرح الخليل  
ومن يواضع النبي يوم ان كان خلفه العيون وبقى البيت ويخضعه فرغم النبي  
الشدة والاهل مع الخادم ويظن مع العلم ان لا في وكان لا يسمع العباد ان يحولوا  
من السوق ويصاغ النبي والعمو وسلم بسنة ولا يحتمل ان ياله والوا الى شرف  
التواضع اياه وكان هيب المؤمنة والين القوي كريم التبعية جميل المعاشرة طلق الرشد  
بسا ما من غير صفك محرومان غير نبوسة متواضعا من غير ذلة جوارح من غير

المتواضع

بعضها

رفيق القلب جفا كما سلم لم يتجسأ قط من شيع ولم يذمها الى اهل وقال عمرو  
بن زهير اذت امير المؤمنين عمر بن ابي عنه وعلى بن ابي قربة ما فعلت يا امير  
المؤمنين لا تدينك هذا فقال له انا في الموتور سامعون مطيعين رزقت على مني  
نوره فاحبت ان كرها وسني لغربا اليه هو زمرته من الاضار واقرضا الي انا انا النبي  
ولا يستمع احد من الناس فكان النبي عليه السلام لا يها تحب اى لا يحس في حاله  
رجلان فتولجت في عقبة امير العيين وكس القاف اذ ارجحت وقد بعيت منه بعضه كذا  
في بحث الصالح وكان عليه السلام يسوق اصحابه بان يحيى من عظيم ولا يجلو  
ذلك الاستتاع عرفته قال سليم من حنظلة يمانا نحو حولي بن كعب بن اشرف ان  
راة عمر بن ابي عنه فعلاه بالذرة قال انظر يا امير المؤمنين كيف ما تسبح حاله ان  
هذا قصة النبوة وقد استوفينا الكلام فيه في كتابنا في روف الكبرياء وتو قرا  
ويظهر العلماء بيقين الصنعاء ويعظم ولا زالوا رسول الله عليه السلام في ذلك  
زيد بن ثابت رضي فزنا ابو عباس بن ابي الله عن ابي ابي ذر كاه قال يا بن عمر رسول الله  
هكذا الربانك فعل بكوا اننا فقال زيد بن ابي ذر فاجابها اليه فقال هكذا الربان  
ان فعل يا اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره في روضة الصحابي وسبي  
فجواجهم مما يحبون اليه ويحبهم قبله ولسانه وعبداهم على نفس في كل شأن  
اي في جميع الامور والاحوال قال سفيان بن ابي راسم قال رسول الله صلوات الله  
انذري لم تفك الله من بين اقرانك قلت اني اري يا رسول الله قال يا ابا عبد الله  
وحدثك المسلمون في ضيقك لاخوانك ومحبك الاصحابي واهل بيتي ذكره في مسكاة الابرار  
وسبي من ذك الشبهة السلم ونور عشرين زمان من عهد النبوة اي من زمانها و  
سبعة اياه بمعرفة الله تعالى وكثرة طاعة عبد الله تعالى وحسن بعضهم وروى على  
ابي عبد الله بن حنيفة راير انما سبنا فقال له ابو عبد الله فقدمه فقال يا بن عبد الله



وغيره  
من  
الاشياء  
التي  
كانت  
تسمى  
بالحديد

لغيت الحديد وما خلفت. وقال النبي هم من اجلال الله كرموا في الشبهة المسلمون وهم عام  
نوفيل شايخ ان لا ينكح من اديهم الا ما زرعهم وفي الغرما وقرسات شفا لاسد الاقنص  
الله تعالى في سنة من نوبه وهذه بشارة بدهام الحيرة وتبسه له خلا نوقن لتوفير  
الشيوع الا من فعله بطول العركا ذكره الشيخ الامام وفي الحديث ثنا لا يتخلى عنكم  
باليكولون الحديث بالنسبة الى اقر الحديث واداره الى الكوه وهو قوله هم عز يزوم ذرا  
وعني قوم اعترتو عالم بين الاقوام الحق الا هو فوسقته وذكر هذا الكلام في مشرف  
انكلم من فضيل فينبغي ان يحلوا في المصروف في الحديث على معنى في الخبر ويوزع على الضعفا  
والصغار ومن جابرو النبي عليه السلام ليسرنا من لم يوفركونا ولا يوجم صغيرنا  
وذكر الشيخ في صفة بيان التعظيم على الضعفاء والصغار ان كان ابراهيم من ارض عجل  
العصاة يصغر الاحياء وكانوا يجتمعون بالليل وهو صيام وكانوا يحرقون في النار  
الحر فقالوا ليله انا لو ان كل قطرة رادونه حتى يجر بعد هذا السرع فانه يكونوا من افرح  
ابراهيم فوجدوا بها ما حالها ما لي احلهم لم يكن لهم طعام فعدوا في شؤ من اللذوق فجدوا  
فانتبهوا وهو نقي في النار واصعنا كما اسسه على التراب فقالوا له في ذلك فقالوا فكلنا علم  
لم تجده فظنوا انك ضمت فقالوا انظر وانا في شيء مما علمناه وباني شيء بعامانا جديا في  
بالتراوس سنا غصبا له ويدان في عناه شيء باصغرهم سنا القلة صيرة وسعة جريته في  
الاحلب و بودي التيم ابواء في عتار الصالح لو في خلا اليم نوله يا اذى كرى بوي اواه  
غيره ابواء اوله به فالهم من وضع يده على ارض يوقم فاعلمه كان له انك شجرة فترجلا  
به حسنة وقال عليه السلام خير بيت من المسلمين بيت فيه نبي عيسى عليه السلام وسر بيت من  
المسلمين بيت فيه نبي عيسى عليه السلام في ذكره في الاحياء ويرجع للمكسب وهو من لا يثق به و  
العقير من له ارضي شيء وفيه بالحس والاحوال صحه فاندرا الخواص فكله في الوصايا لثنا  
في شرح الوفاية و يرفق بالضم من با يضره فقا وهو صدد اعنف با ثم نوك روى ان

جعل بيتا و بين غلاما مناوية فكان عرضك كلسا قاة و ياخذ الغلام بزمامنا قاة  
وسير مقدار فرح ثم نزل و يركب الغلام و ياخذ عرض بزمام لنا قاة فلو اورد من الشام  
وكان نوبة الغلام فركب الغلام و احذ عرض زمام لنا قاة فاستقبل الماء فجعل عرض  
يخون للماء وهو اخذ بزمام لنا قاة فرجج اوج عبيدك من العجم و كان اصبر على المشا  
فقال الغلام يا امير المؤمنين ان عقابك الشام تجرحون اليك خلا جسد ان يركب على  
هذه الحلة فان عرضك له عننا فاعترنا الله تعالى الاسلام فلا خالي هو من حالنا  
وفي رواية قال انما الاخر من ههنا و اشار يده الى السماء ذكره في روضة الصابرين  
لا يورق علينا لا يستحق الموت و يغير غناه ولا يورق لضعف الغناه شذبه من ربه ثلثا  
قال النبي عليه السلام من استضعف لعني ذهب ثلثا ربه ذكره في السنن وقال عليه السلام  
من استضعف لعني لينا ما في ربه احطانه تعالى ثلثي عماله ذكره في شرح الخليل وعرف الشيخ  
ابو علي ان ربه بارئ ان قال في حق النبي عليه السلام من تواضع لعني لغناه ذهب  
ثلثا ربه لان المرء يذل في اشياء يعقب ولسان ودينه فان اواضع لسانه ودينه  
ذهب ثلثا ربه و لو اعتقدت بالقلب بعد اللسان والبدن ذهب ثلثا ربه في خلاصة  
المعاوية ولا يجتر مؤثما لعمارة ذات يده قوله ذات مؤنة زوم صوفاء محبة و ههنا  
يقال قلت ذات يده اي الاحلال المصاحبة للبدن هذه من قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
اي الاسرار المصاحبة للصدور و قد روتنا تفصيل في باب هذا الفصل في تحقيق ذات  
اليمين ففي بعض الاثار ملعون من اكرم شخصا بالعنف اي بسبب غناه واهان شخص بالافتقار  
و يضر لظالم متعدي عن الظلم والمظلوم يدع الظلم عنه قاله ام الفضل لثنا قالا و مظلوما  
فمن كيف ينصره فقا يندعاه من الظلم وقال عليه السلام من فرح عن معلوم او اعان سخطا  
تغرائه تعالى ثلثا ربه وسبعين مغفرة ذكره في الاحياء و قيل الهديتة من صاحبها  
و يعنى الكون من حصرة فان النبي هم كان بطعم من حصرة و قيل الهديتة مستركه ذكره

و يعنى الكون من حصرة فان النبي

في القبا النبي وكاشد بالكره منها ايها وض بعض اكثر من تلك الهدية ويرى في  
 الامتداد والسوق في الهاندة ويكرهون بالديار له اي ذلك صاحب والشاء عليه  
 ويشترطه فعله من المعول ليجي خبر بعتك وينشر نشر بين الناس ويجوز  
 ان يكون الشرايان بقرقا فيما بينهم ويعطيه شيا مناهما من ويعود امر من  
 عيادة قالا الامم للعرفه والاسلام في انا ان هذا الحق وينزل فله ويشهد للعبادة  
 ثم بعد صلوة الجنائة ينفق ان يشيخها قاله م من شيع جنادة فله قيراط وان  
 وضحق يدي فله قيراطان وفي الخبر القيراط مثل احد فلها بقا بوجهة هذا الحديث  
 وسعد ابن عيسى الله عنهما قالوا في قوله صلى الله عليه وآله ان في اربطة كثيرة ويعزي  
 المصائب وينذر صالة المؤمنين اي يوشدها ويتوقى بحالته لا حثيا وبالطلة من  
 الهرة فانها فتنه وبلاء وعن الجاهل راء قال لان الحق من فوق فصره اعظم الى  
 احب في من بحالته العنق لاني سمعت رسول الله صلعم كان يقول انكم بحالته  
 قبل ومن لوقى يارسول الله قالا لا حثيا وقال سهل بن عبد الله المشيخي اجتنبت حجة  
 ثلثة اصناف من الناس العبادون والفرقة للداهون والشفقة للهابسون ذلك  
 في مشكاة الانوار ويحس بحالته او لا للملك وانباء الاثنياء جميعا ويحس بحالته  
 اليهم فان تلك فتنه انما يعرف اهل الحق به وينظر الى الاثنياء بعين الشفقة والرحمة  
 ولا يذمهم اليهم والى يستنهم فانه يوجب الحانة بضع اليم اي العارة يعال جملهم  
 اجتمعوا ولا يلقوا اهل الفسوق بوجه طلق بمال جملهم بالوجه بالفتح والسكون بالزوجة  
 كساده وروى بالفتح الكافر والسبع بوجه كلفه يشهد بدلالة الطير اي عبوس بالفتح  
 التاسع عن علي بن ابي حمزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان لا يتواكلوا  
 لا يدعوا عليه ولا يلعنوه ويروا انا اي جوعه عن الفسوق ولو جوعه من اهل الجاهل  
 كثيرة في المغرب ينجس كالوقت في انهم يقع على القيلوم الكثير قال الله تعالى وانتم لم تعلموا

هذا الحديث في مشكاة الانوار  
 في تفسيره في مشكاة الانوار  
 في تفسيره في مشكاة الانوار

الذي

بعدين اي بعد قيام الساعة ولا يبا عد ظلالا في امره ولو حظوة بالفتح والسكون فانه  
 يوحى اليه في ذلك العلم وروى ان قال جرحا طرا من المبارك رضي الله عنه انا  
 الخطيب تبارك سلاحه من فعل الخاف ان اوه من اعوان القلة قال انما اعوان القلة  
 من بيع منك الامة ولما انت قول القلة فيصنع ذكره الامم وسئل ابو القاسم الحكيم  
 هل من ذنبا نزع الاجمان يشوه من العبد قال نعم ثلثة اشياء اولها انك الشكر  
 على الاسلام والثاني انك الحرف على زناها الاسلام والثالث انك التملك على اهل الاسلام كذا  
 في شرح النصيب لا يخرز بلوا لاجرا القسط العا لاجرا ليل من الحق قال الله تعالى واما  
 القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ولا يمشي منهم احد الا وله اجر لامة القاسط للتسليم عليه  
 ولا يخالطه مخالطة يقرن على صبيحة ليجعل له اي ذلك السلطان في بارحهم  
 كذا وروى في الاخر **فصل في سنن الموالاة والمواخاة** افضل حصا للمؤمن العبي في  
 الامة والبعض في الامة عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لاني ترمي يا ايها الراعي عرق الاجمان او تربي عرقى اركان احكم قال الله ورسوله  
 اعلم قال الموالاة في الله والحق في الله والبعض في الله والموالاة هي المحبة من الطرفين  
 وروى ان الله تعالى اوحى الى موسى هم هل علك لي علاقة فقال الحق صليت لك و  
 صلت لك وصدقت فقال الله تعالى ان الصلوة لك ورحمن والصوم حجة والصلاة  
 ظم والركوة نور فاني علكم في امة موسى عليه السلام الحقى ذاتي على امره وراك قال  
 يا موسى هل الترتيبا فقط هرا عا ذاتي في عدة اقد صلعم موسى ان افضل الاجمال العرفي  
 الاله والبعض في الله وقال النبي في المصفاون في الله على عود من باؤنة حمراء في ذلك  
 العود سبعون الف عرقا يشرون على اهل الجنة فضع محسنهم لاهل الجنة كما انفق  
 السمر لاهل الدنيا يقول اهل الجنة انما انا منكم لاهل الجنة ان في الله تفضلت عليهم  
 لاهل الجنة كما انفق السمر لاهل الدنيا عليهم ثواب مسد في سفره مكتوب في جبا حيم

الحب في الله والبعض في الله

يخبر فان القلوب تتعارف  
وتشاهد قال رسول  
الله عليه السلام اذا احب  
الرجل اخاه فليخبره  
ان يحبته وذلك  
ليعلم انه يرشده  
وينصحه بصواب

هو لا للمخاطبون في الله كذا في شرح المصابيح والاحياء وان يوجبكم الايمان و  
 بحمد الله تعالى به ينال اي يصل المؤمن طمع الايمان بغير الطاء وهو من اخلص العار لله  
 تعالى عن عزم الغياب في لوان رجله اقام الليل وسام النهار وتصديقا وجاهدا لم يجد  
 في الله ولم يبعث في الله ما اشغوه ذلك ذكره في العوارف وورد في الحديث اكثر من  
 الاخوان فان ركب حبي بشت يد الياء الثانية فيعلم من حبي منه اني استحيي به معقول اني  
 انه جاسر عامل من له حياة لان حقيقة العباد انكسر واقفة لا تصق في حق تعالى  
 كذا في المعرب كرم يستحيي باليا بين بعد الحاء هو الاصح انه يعذب اي يستحيي من ان يعذب  
 عبدا بين اخوان يوم القيامة وقال عليه السلام اكثر من المعارف خلافا لاجتناب ذلك  
 ليس ينهها تعارف فان كل واحد من المعارف سقاها يوم القيامة وقال النبي م  
 ما عدت لتعارف الله الاحمد لله على كرمه في الجنة وقارم مثل يستحيي المؤمن من  
 المؤمن كفى الروح من الجسد في المحبة والالفة ومن السنة ان لا يولي مؤنفة الا من  
 ينق اي بعدد بديهة اما انك ويعرف مسلحة وتفويده فان المرء مع من استراح  
 بهما وقال الحسن لا يعرفكم قول من يقول المرء مع من احب فانك ان تلقى الاقرب الا انك تعلم  
 فان الطيور المتفاريح يكون نياهم وينسوا معهم وهذا إشارة الى ان محرم ذلك  
 من غير واقعة في بعض الاحمال وكلها لا يرفع وان الله تعالى يرى قلبه في اناس  
 بعين حسنة فربما اي يرحم الله تعالى ذلك الانسان تعريته ولو لم يقه به ولا يفتن  
 من عاين شيئا كالمعنى اللذرية بالوالدين قال الله انصبا لهم ذمهم بعد التمام  
 من عاينهم من شوق ولبين عدة الرضاة اربعة ويكون كلهم واحد وصحة الكلمة  
 عبارة عن عدم الاختلاف بينهم وانما فهم على واحد في كل خصوص ويخبر اخبارا  
 اي يعلم من احب من عباده الله تعالى قوله  
 بحبته اتياه متعلق بقوله

عبدا

يخبر



فصرف بينهما الى ذنوب يعيبهما احدهما وفي الاحكام الاية يشهد برؤية احدنا من صاحب  
 ان لمعة في احداهما وقد قال النبي صلى الله عليه واله وسلم ان الله يحب العبد الغني  
 اما في حيا باذنه فكيف غشاه ذلك وما له عليه اشار ان الاخرة والقرآن من حقها  
 حسن العالم حتى يكتب لها كتاب العوائق وحقه القدر الموافق بتفصيل الحق فليس  
 فسر اعلم من ان الاثر قبلها حسد الشيطان وشغوا بين طاهر جسد ومشا عيون في  
 احدهم حتى بين في غا مبعده مشه الاقسا وبها كثرة العوائق ويختلف فالهنة  
 العوق فالهنا الصالحات في احداهم الصلح من الله الا ان الله فما كان احدهم فان احدهم  
 يطالب بالقتل فيه ويكفي منق وآم والاصل دوام صحته عدم الخالق في انما هو في قوله  
 فلو كان الخصال في عين الالف واولئك استر عليه اوله لغيره وتوسيع لوجه مجلس  
 وتعدد باحتمال اسماء الالف وقد روى الامام رحمه الله عنه في قوله فما  
 وما ذكرتم انتم ان كلام الاخرة بالواقعة في الكلام والشغل في الاشارة في  
 ابديتها في الجزى في معنى الاخرة ان تخرج من الشفقة عليهم واشارة المفسرين  
 به الى وبقائه احوال فيما يقع الشريك فان ذلك يخرج من الشفقة عليه واما الواقعة  
 فيما جاء في الحديث في سبب تعليق بالقرآن فليس من الوثائق والامثلة من بين من الوفاة اليه  
 الخالق فيه والقسية علمها بعد الحق والناجئ للمعان على اطلاق من الواقعة  
 التي احدثت في حق الاخرة عتق لما بيته وحدوث الزمان ونظام السنة  
 الترابية وقد ادى انما على حسن نيته وان لم يتيسر له العقل فان نيته البرقة  
 يخرج من علمه كما سبق في اول الكلام وهذا ما قاله الاحكام بان من حق الاخرة  
 ان يكثر على حقيقة في حقه على نيته وان لم يتيسر فان ذلك من نية الاستباب  
 في جلب خيبة قال على ان من لم يتخذ الله على حسن النية لم يجز له حسن العقبين  
 انتهى ويفرقة بما يرى عليه ان جعل اثمهم مما نفعه ويقترب اغفاما بما يليق من كونه  
 ومن بالهم والسكون التعم اليه بالخذ بالثوب في حقه ان بالهم والشرابا

عطف تفرقة لكثرة اوجهها عن خلقه وعيبها وكثرة العجايب وبين ان تفرقة  
 عند بالجملة ليس في ازلها بما عفا وكشفه عن اغمية في احداهما فان من الائمة  
 الحق والالتصاف للاخوان بلغوا العيب الا اقام الهمم صاحبك في دفع العجان  
 عنهم فكما ان الغيوب لا يطلع احد بها يطلع على غيبها انما قال بجليت دعوان ان  
 شئت ان لا تصد على حق في احداهم فاعلم ان الله ما كنت اصل عقده انما في كمال  
 في بطنك وعنده بيته وبين ان الله ان لا ياكل ولا يشرب من نجا فيه احد من  
 بهواه في طوري اربعين يوم كما قلنا سنة عن بهواه في طوري اربعين يوم في الاربعين  
 ان العون قد نزل في خلق في الشربة فذكر في العوارض ويستعمل مع ذلك سنة العرفه  
 لعطف التسكين وسنة العيب الشك في الطير المشويه فانما لا يبعد العيون وكلم العيب  
 وانما ط الكبر وملازمة المومة وبقوله العينة الحكاية في العباد وقوله يعني يفتي ان  
 فيبدا العقذار فيه مطلقا كما كان في احوال او سادما ويتبين ان الاثر عليه العبد  
 المزمع في سبب احواله وبتسليم به ودكرامة وبقوله كرسيت اشد عبدي وانما انما  
 رسوله ومما اذ علاقه انما تفتنه او التفتنه في جعلها في احواله منها يوم يبعث الله  
 ومثلهما سنة كونه التعمير في احواله العترة انما في او التفتنه في هذا الاشارة باليد وكوكب  
 السنة في وجهه والعهده والسفره او الله عتق وقد ذكر في السنة ان التوسل  
 واقترافه في ايام مرار وبكرة لامة من الحق والعقل بل الله اعلم بما يرى في الاخرة  
 ويعرف للراعية المسلم من العباد ما يحسن من الخبيث من احسنه وذلك يعني من  
 كلفه واستحق وبتقريبه من اغنيها يهدي اليه البهائم وان عمل النوال ويكثر من كلفه  
 ان يراه في نفسه كبره وادامه كما في ان يظن من نفسه بغيره في ذلك ان يراه ان يوجه  
 ما يراه من ذلك ويستعمله اليه انما في ما يفتي من الغلبه بسبب علمه ويقبض عليه في روجها  
 له وبتسليمه ان الله في احواله في الله والشه والاعتقاد وكذلك في روجه في ان يوجه  
 بل يشرق في سبب وقربا يهدي الرجل فيه العلم الكثرة من الكثرة في روجه في ان يوجه  
 ومن غيره في ربه من ان الموال العظام في ربه. وبتسليمه العظام والتسليمه احواله

انما هي ان يرفع يدك لغضبه وقد يمدك بعض العترة رزق رسوله صلى الله عليه وسلم فوالله ما  
يربط الله مفعد ابوي لا فرق حمله بسبعة ايام مع بيت وابع له كثره لا يميز بين  
ربيع ال اذن وبهنا ما قال ابن عمر انه يهدي لرجل من الصغار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما ارض فلان احد من البيت فبعث به اليه فيسعد ذلك ان لا يشاء الا ان يفرق بينه وبين  
به واحد له اخر حتى رجع ال اذن لا يجد ان تعاد له بسبعة ايام مع العلم عليه كثره  
بالسنة متعلق بالتمام فان وعاد للفتح على السلام عليه متعلق بالبدن ويزور ارضا السلم  
بالتفصيل فبما هو بغير العين اليه واليه المعونة المشورة ان يفرق بينه وبينه قد توهم  
وقال الحسن العسقي في الزيادة ان تزود في فله بيده على حرة كذا في حق والحق  
ان كانت سنة اي مائة وانما منه او غيره على كل يوم ان من ذلك المذكور  
اسمه والاشياء من استيبه الى يبلده في كل السنين على زيادة الايام في راحة  
من احدك فاذ الله باب الخيم المسلم استعد في كل سنة ولا يفرق بينه وبينه  
والخريف اي مع بله ابيد ونحوه اذ في كل يوم من احد ركبته في امره ابيه  
في الشجر ركن الشجر ما يذوق الاقوى ولا يطلع الى المنظر متعلقا بالبيت من سبعة  
بكر السنة والحمد له في سنة بالعامية شكا في ذكرو سنة في كل سنة في كل سنة  
السلام عليه يا اهل البيت ثم يمشي الى جبل ثامن ويكس بعد على قبة مقدار اربعة  
الاعلان يا اسم فاعلم على كل باعلى وقد اوما بفرقة التوسل بين سنة والنعمة  
باربعة اركان من صلوة فان الائمة واحدا والاربع سالفة صلوة بالعامية  
كيفية والعمارة ولا يطلع اليه الا من اراد على صلوة البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واقول لم يزل عليه احد من عملي لعمري من البيت وقيل ان كل ابيد لا يقبل الا فانه بين  
بجوار في طرف الابه على يقدر اربعة ايام في كل اربعة سال من الخفة والعمارة  
وذلك من حسن الخلق والاضيق فالرم ان الرجل يمدك حسن خلقه ودرجة الصائم  
البارودي على بعض السنة ورسول عليه صلوة في الارسال على جميع صفه وكانوا قد  
تفرقوا وفرضوا اخرون اليه صاحب التفرقة قال في فخره الشتم قال بل في بقية قال انما قال

فكسرت ان بقيت قال انما قال انما قد استخبره قال قد علمت ما ناسخه في هذا ما على  
طبيع النفس في تفرقة في ذلك فانه من الرجل وما ما بسببه ورواية بنيت قال الامام  
فقد اهدى عن انما من وجها الخلق وحسن الناس ذبا ما اسم الجيد رة واما  
بمعنى وبعده ابيد اربعة ايام فقرة الاب في العزلة الاربعة وسبعة ايام في فقرة  
التي الشب في الخفة وراعي الاب في الاضراف قال في فقرة الخفة من فقرة كانت  
العكس في كل اربع بالهدى وراعي صلوة فيها بعد في فقرة وقيل عبرة فيها بينه  
وبين ربة فقرة ما يجري من العباد ومن اولئك الى الاستفسار ما يجري من الذين  
بل سره الكرام من احد الواحد العباد من الله الكرام الاربعة من فقرة الائمة  
للماض والماضي والماضي حقة والقيام فقرة وجب على الاربعة ان لا يفرق بينه وبينه  
كرام للوجه عليه واستمر لم يفرق بينه وبينه فقرة المقدس له فقرة ان الاربعة  
معه السلم الى استخبره وفي فقرة فقرة ان فقرة احد الاربعة واما في فقرة  
الذين في الاربعة فقرة ما بين فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
ان ان جوارح الاربعة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
عليها ثم بعد احد الاربعة كرم الاربعة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
الهدى في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
لرسول ليس فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
منه ما لا يفتح من فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
عمارة واما في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
احدهم ارضا في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
المتكلمين فقال يوم الاما للبيعة من امة بر من المتكلمين في فقرة في فقرة في فقرة  
عدم انه ناز انما ان فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
لولا ان احدك لمن الشيطان المتكلمين في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة  
ان يهتبه والامة انما هو ان ويحل لهم قبله من فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة في فقرة

سنة الاسلام الاربعة

من الطمان وبتبليط وبتسبط وبتدنيا وبتشترت فيهم من افعال السلف مغلط العود  
 التديت و مغلط اسرار الخوان ليجي عليه ان تسكت على اسرار الخبيث التي تبنيها اليك  
 فلا تبنيها للغير البتة ولا لا افسد و مغلطه لا تكتشف منه ولو بعد العظيمة  
 والعوضه فان ذلك من عدم الطبيعة ونحيت الباطن قبل بعثه الاطبا وكين مغلط  
 الشتر فان اقر من هذا كيل صدور الارزاق قبل الاسرار وقالوا في قوله و الزيادة  
 عليه شعر و حاله في صدره كنه و غير لانه اركى العقبو ريشتر الشتر و انما بالقر  
 ابر اخيرا و حاله بل كان قال ابو ترابا بسطها بر ما غلبت احد مغلطه فليس ثبات  
 من اهل بلخ قدم علينا مناجا تعالى لما حذر الزهد عندكم حذرت اذ وجدنا الكفا و انما  
 فعدنا صرنا مراد او وجدنا انزنا و روي ان ابا الحسن الانشاكر رحمة الله عليه  
 شيفه و فلتون رجلا بقره بقربى الرى و لم ارفقه معدون لا شيعه فته شيم  
 كسروا الرضقات و اطعوا التراب و جلسوا الطعام على رضعه الطعام فاذا لم  
 سكار لم ياكل احد الا انما غلظه و حقه رجلي الا انه سكره رضعه الرمد او اذكي  
 و شانه فقال انك ما صحت الاخوان قال عرقن قال لا تكونه اصح بدنياك و  
 و رويك مني فقال لم ابلغ هذه القدر بعد قال فما ذهب عن حاله اليوسيان العار  
 رة لعاد الدنيا كلها بل غلبته ثم ارم من افعالها استغلتها و اذ لم يزل يلف  
 اثاره الى ان كان عليه بالمرح بالمرح بل غلبته من القدرية الى بعض الخلق و فليست الخطي  
 العزب و رقابهم و قريها ابو الحسن الشوكي ربه و الشجاع و الزفام تقدم القدر الى  
 اسباق فقتل الكفا و انما و ر قال او شرا حواءه فقتل حبه سبعة فكان في ذلك سبب  
 فانه تبعههم و سكره منديته العودى قال انطلقت لزم البرموى رجل بلخ ارجع  
 الى و سعى فيهم من عاه و انما اخوانا كانا باربعين القبتة و سحت و جده فانا انا  
 فقلت اسئلك فاشرا في نغم فانا رجل بقنا ان فعل ابرق من انطلق به جيش  
 فاذ ابر قدوات ثم رجعت الى الهام فاقوا بعد قدوات ثم رجعت الى ابرق فانا  
 ابرقة قدوات و هذا الذي ذكره الحسن رحمه الله عليه لكونه مما ماله ابو القاسم الباقار

ان تقدم مغلطه لاخوان على مغلطه في امر او تولى و الا توى و وفق اجتناب و قال القصة  
 الا لانه ان توشتر غلظ افركك على اخوانك قال ان الدنيا اقل نظر من ان يكون ان تبا  
 على و اذكر من هذا الموضع ما اخذ ان بعضهم لم اذ اخذ قلم فغير البشر الكثير في وجهه فافكر  
 اخوه و ذكره فقال انما سمعت ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال ان الدنيا اقل نظر  
 مما ترى من نعمتها الاكثر مما يراها و عذرة لا تقبلها الا في اوقات ان يكون اكثر شرا من  
 يكون اكثر نكرا في العار و ذكره في شرحه و الخطيب في بيان قضاء الله على اهل الجاه  
 المشرق بعد له كما و في شرحه على التفسير و انما كان ابرم فخصه الله ان كان حيا من ابره ان  
 ابره بعض درجات محرم و امته قال انه الله انك ان تظن انك ولكن اركب مشرقة  
 جليله من شازله و فليست بها عليك و مع جرح على قتل كسفت عن ملكه الا انما و نظر  
 الى مشرقة كما و تكتف منه من انما و ترميها من الله انك انما في قوله قال يا ربتم بلذ  
 به ليه و الكرامة قال انك فليكن اختصت من بينهم بعد انما و ماله ابره اسبق  
و فليكن ان شرا من الاصلين و انما اجتناب ان لا يلبس و لا يعزم بان يلبس كل الايساط  
بالانبات في العزبة المشقة الا انها من من اخبر في العظ و جلي الاية اسرع الاضفاء  
يعد اجتناب و اجتناب منه اذ انقضت و استعمل انما على كل اوقات و في قوله  
بليته كما كانه من و موهو ان لا يجتنب من الاضفاء و انما انما انما انما بالانبات  
و رويهم بالقره قال انه كما جلدت و في قوله مشبهتة انما الله و بقوله ما دون ذلك  
انما يشاء و قدما في سبب اليه ابره و رجعة من العبدان انما الله انما اجتناب من  
انما اذ و جدم من احد الاخوان على ما هو سبب الخطي لا يبعثه و كنت بعثت على انما الله  
البيهم فان مصدق منقرا انما ابره على ان و لم يزل ابره و حكم و كان انما انما انما  
و انما على ان عليه على ندمه لا لعل و فكر فان انما يتبعه شتره و يستمر اخرى و في انما  
على انم جلسوا ابره ابره و كان ابره ابره و كان ابره ابره و كان ابره ابره و كان ابره ابره  
فانما انما انما ابره ابره و كان ابره ابره و كان ابره ابره و كان ابره ابره و كان ابره ابره  
كان من فان هذا يعني وقت الله في مشرة اخوانا ما كان انما انما انما انما انما انما و

تنتقلق به في العاطفة وتزهد في العود والما كان عليه بخلاف ذهب ابو تروثر والارباغ  
قال انوا القليل اشرك في الحانها فبعضها من حيث الحبيبة وراي في ذلك من مقتضى  
الحب في اعداء والبغض في اصدقاء وقد كان الشريفة يركبوا هذا المذهبين في الحان طريق العدم  
الطنف وافتحه وكان المصنف يرى بهما اقوالا واقرنا في منزهة او فخره ان فصل في السيل  
بيح واما تامل السنين في الاقوال واليمين فيسجل الشفا فله في الاقوال في الكلام او بوم العظمة  
بعد الامانة اية علميا بان السنين في التذوق في المبالغة في البغض في العداوة  
الامر من الكبريت الاحمر شفا السنين في حال الشدة وبعدها الكبريت الاحمر كين من الكبريت  
انما السنين في جوهر سوا سنفه لوصوفه حذوق في اي عز من المذهب في السنين في الامور الكبريت  
منغ في العن بيمان ذو بسبب كبريتها في حال الشدة من سوا في الاقوال في السنين في الامور الكبريت  
الامر سوا كين في المذهب الذي يعرض في القلوب في العن واما في السنين في المذهب الكبريت  
الامر في السنين في طاعة والاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
التحريرة في العن السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا  
الكروية وبتسلسل في عهد سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
اقوالها في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا  
للانوار من بعد السنين مع اولاده واحدا فانه في الحيات انما في طاعة الاستعمال في  
النتيجة قبل العن حياض العن وضمان السنين في الكبريت في السنين في طاعة الاستعمال في  
تفها شفا في ذلك في كين العن والامر سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
به ومرعاهم اوتيه في قبس السنين من طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ينطبق به الكبريت في السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
به قائلوه الكليل في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
واحد من السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
عاجز وكان في بسببها من حيث لا يعرفه ومطالعها والارباغ في السنين في طاعة الاستعمال في

عده قد قال ان السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
قبيل الوفاة بعد الامانة خير من الشدة في حال العداوة والامر سوا في طاعة الاستعمال في  
عليه فقال انما كانت ما بيننا ايام خيرة من سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
من السنين من ينقد عيال في العن واولاده بعد موته اربعين سنة يتقدم عما جازمه و  
بشدة في اليوم كذا اليوم ويبدو لهم حاله في حال الشدة في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ميوعة كثر في الايام وفي ان لا يركب في العن يتقدم في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
الانعام قال احمد العقلا في سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ويجملها قلت يملك بعضهم ايام انوار في سوسوط عن السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
والانعام في سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ان لا يركب في العن يتقدم في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
نظم في سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
السننة ولا ينكر في سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
كلامه كذا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
السننة في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ان يتقدم في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
وانما سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
تختص من السنين في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ابوسنين الدار في سوا في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
شيء فكل في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
شدة في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ان يتقدم في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ان يتقدم في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في  
ان يتقدم في طاعة الاستعمال في العن بعد سوا في السنين في طاعة الاستعمال في



و استوفاءه و اذا اجاز الى ارضه فخرجها و اجازها امرت بسعة و انبتت اجازها من  
ولا سنة حلت حكم كمن اجازها الى ارضه لا اهل عليه و حده مثل اجازها سنة و كلام ذلك  
ربا و لو فاتق ولا يمانه اجازها و الما على طينة الا ذلان و الما جنة فو القبا حجة الجاز  
مساوية بغير الجرم انما هو و معانيه على سنة جميع حسن على غير القبا على بل ينقل ان  
يخاوم و يشك عليه و لا تقدر ان عاجز عن قدرته على انك عاجز عنها السنة و بينا  
فان الرجل المذهب في القبطية العترة المتعصب عن ذوات الاخوان و معان  
بعضهم القبط على بعض الاخرين من معانته و المماثلة من القبطية و القبطية  
بجرم القبطية و الا لا ملامح على انك لو طقت مشقة من القبط لا جاز من الخلق  
كما قد و لم يقدن لها جرم اصلا فان الناس اعدوا لا على حسن و مشاوي و اذا  
فتحت الحسن على السوا و بعد العارية و القنن قال انك قد خرجت ما احدثت المسلمين  
يطبع امة كما ولا يعقبه و لا احد يعصا امة فلا يطبعه فمن كان على منة انظر اليه  
عذر قبطه ان شاء و اذا اجاز مثلا هذا عدل على حق امة كما في ان عدل في حق  
اشك و بعضه انك لو ابدت اهلها و لا يقبل قولها و لا يقبل على اجازها لينة عا و امة الواحدة  
الغنا و البيئة العا و امة ما كان شيعه و عدو و لا لا تحت احد و لا يعقبه بقوله  
بل يقول عدلين او جيرة مما رقة و يعقب و يعقب من اساء اليه و يبعث و لا  
يسأل من تعبه و القبول كمن ادين بعت و ادين التعبه فذلك لا يملك اجازها و لا يملك  
له ان يكتبه في قبضه في الامة و يكون معاملة القبول في حق من اجازها القبط  
كالسور و الجارية و الما كمنه مثلا ان يكون بينة لاما اجازته انه كمن كان امة بنية  
الامر على يملك على امره و الجارية و القبطية قال و لا يشرك مع الاخوان في الواحدة في  
حق الاخوان في كل سنة الذين لم يملفوا بعد المصيرية العليا من الاخرة و القابض  
ما و بعضه انك لو ارضت فلو يملك امة و ذلك في انك انك و امرهم عقولهم بنهر الاثر و لا  
رسول ادم و اصابه انك لو ارضت بهم من الما كمنه و لينة و غير ذلك **فصل**  
في اجازة و ستم اجازة و امة كبرية من اجازة الاخوان على امة و لا يملك

بينة و اجازة لاس و منها ان تقدم الاخرة او استن ان امة كبرية الا من اعلم و افضل من الاخر  
بما عليه ما ذكره الجاهل كمن اعجز و قد مر من هذا ان يبق ان يخلق القبا سنة في غير القبا  
الكل و لا تقدم على كبرية القبا سنة عورت القبا هذا التعبد اية و الا فقلنا و اعلم  
في الشرح على السنة ما قاله الجاهل ان لا ينقل القبا على الجاهل ان تقدم على الشاهل امة و السنة  
و الجاهل من الكلام و ذكره في القبا سنة العا كمن ان كان في سنة من اجازة التعبد فقام  
الكبير و انما بل تمام العالم اشقت الما من قائلنا العقب و اية بل و لا تعبد  
الجاهل من ما استقبل تعبيته الجاهل به القبا و يدعي الملك ان تو سلكه من امة الجاهل  
الاهل من تعبه الجاهل و لا يتسبب بين اثنين و لا يعرفه و يبعثه تعبه الاله و انها لان  
قد يكون بينهما حجة و جرم ان سر يمشق عليها القبا و لهما قال امة في حديثه و امة  
عمرته انك لو ارضت ان يعرف بين اثنين الاله و انها فذكر في المشايخ و لا تملكه و وسط  
القبلة يكون الامم كمن يعرفه ان امة قال امة لم يقدن على سنة من تعبه  
وسط القبا و بعد ان حلقه قبطه القبا و بعد وسط القبا و لا يعقبه من حق  
الجاهل من امة و بعد وسط القبا ماعلم بين وجود القبا في قبضه من بعض امة و كان  
لا تملك يعذبه و يعذونه و لا قيد بلسان تعبه تشد القبا و عدل ان القبا في سنة  
التعبد اعلم كذا في شرح المشايخ و منه ما يروى له امة من جنة قبطه في اوسع  
ملكها جرم و لا يملك امة من قبلة الجاهل فان الامام السور قد اصابها استغنا  
من هذا القبا و ان من السور من القبا السور اولى الامة و قد ادين بغيره كما  
في شرح المشايخ فان قام احد من عورتك من جنته القبا في امة من امة  
انك لو ارضت انك لو ارضت انك لو ارضت انك لو ارضت انك لو ارضت انك لو ارضت  
فان ان الامة من امة و لا يعقبه القبا و لا يتسبب بين اثنين الاله و انها لان  
الاهل يتسبب او عا حية بيت و لا يتسبب بين الظل و الشمس فان تقدر الشيطان و في  
شرح المشايخ عن ان امة من امة و ان كان احد من القبا في انك انك تعبد في ارض  
العه من فصار بعضه في الشمس و بعضه في الظل فليس من ذلك امة من انك

مصلح  
الاشياء  
الاشياء  
الاشياء  
الاشياء





فترى ما يعتقد في غيره ولذا وصف الموت الشديد بانهم وقد يفتح بالارواح في غير  
 بالاشد وما تقوم بها من غير العباد والاشد العليل وقد عرفت ان العباد  
 رضوا ففعلوا انما العباد بها ان اشتها وانما بها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها  
 يتبدل ويبدل على انهم كما يتبدل في الدنيا كما يتبدل في الآخرة فيكون في الدنيا  
 ان ياتيه العليل ويولد له من غير انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 مع الاستغفار في طلب الجنة انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 الحاصل ومن الاستغفار في طلب الجنة من الناس انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 كذا من يستغفر من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 يجتهد به كما يستغفر من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 وان مع الله من استغفر من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 وان من يتكلم في العباد من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 وقد عرفت ان عمره انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها  
 عن الدنيا العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 بهذا الشبه وانما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 فمن من علم الجهد والكرم من الاستغفار عن الله كما يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 الحسني كما تستغفر من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 وكان السبب في ذلك انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها  
 التي عرفت انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 فيها ويستغفر من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 فيقولوا انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 لا فيقولوا انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 كانت انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 وكذا فيقولوا انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد

ان فيقولوا انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 ان لا يكون انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 فربما رضى انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 حتى فادى يستغفر من الله كما يستغفر من الله ومن يستغفر من الله كما يستغفر من الله  
 فياخذ كذا في حقه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 ويصلح رغبته ويرفعه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 ثم يخرج يوم الخميس كبره انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 وانما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 فلما كان في حقه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 اهل يرضى في حقه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 اتى الناس من غيرهم انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 فالظاهر من ذلك انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 من العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 من حقه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 لا ينبغي بهذا والتحقيق فيه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 ان يكون من حقه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 كما قال الرب السبب في ذلك انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 صدور العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد  
 والعشيم من حقه انما العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد بها ان اشتها وقد عرفت ان العباد

مع كل ما كان من العباد



فكلمهم به سبحانه الذي احسن خلق خلقه جعله سبحانه الذي لا ينطق الشيعه انه له سبحانه  
 نوري لمن والفضل سبحانه في اذن العزة والكرام سبحانه والى العظمة له كرمه قهر منكر  
 من عرشه ومنتوى الرتبة من كتابك وبسبحك الامن والحمد والجلل والحق انك انت  
 الحق لا تجا وزهين بزوالنا فاجران نصفا على محمد وعلى آل محمد ثم بسا ان حاجته الى العاصية  
 فيها فيجاءه قال وهذا العلو رواه ابن مسعود وزعمه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 احاط الفناء له به وردى على اهل بيته من فناء ورد ان قال قال جرير كرم الله وجهه  
 الا انكسرت عظامي وانا واعدت به فخره الله انك عتك قال قال با من لا يعلم كسيف جواد آية  
 يا من لا يبلغ كنه قدرته غير فخره على حاله انما العبر ذكره في جسدك الا في حقك  
 قال الامام الثالث في رده الله انما من اسرار خلقه ولم يبلغ عليه احد غير الله تعالى انت  
 البارحة انما آيت في ما من فعل انما بعد من اورد من خلق الله لا امك لنفسه في اولا  
 شعاع ولا من ولا مودة ولا شدة ولا استيعاب ان احد الامم اعطيت في الا ان  
 الا ما وقفتي التبر وفتحت ما جئت وتر من من العلو العلو عا فية فلما اجمع  
 اعدت ذلك فلما ترقى انها را عظمة الله كك جليتي وسبلها لخلق من من كنه قلبه  
 قال فليكن هذه التفاضل لا تفتخرا انك انما في رده الله انما من اسرار خلقه  
 السبع بجمعة الحسان رايت في كتاب الدعاء الشيخ العلامة ابو بكر محمد بن ابو ايوب العلو  
 شيخنا عن مطرف بن عباد انه قال دخلت على الشاه قدامه فقلت له عذرا وقد استعجبت من  
 الكلام فقلت بعض احبته فقال يا مطرف طرقتي من القوم لا يكتم الله الله كنه قلبه  
 وقلاد وعبه بسك يكتمه الله كنه فقلت يا ابا القاسم من اين جئت فقلت من  
 عمر بن ثابت البصري رايت قال دخلت بعوضه في اذن رسول من اهل البصرة فاسورة  
 عليه وهاه فقال رجل من اصحابنا نحن راودنا الله كنه دعاء العلو العلو  
 من احب رسول الله صلى الله عليه واله في العارة وفي الجوق فقلد الله كنه قال ابو جعفر  
 انه كنه فقال فليكن العلو العلو في الجوق فقلد الله كنه قال ابو جعفر  
 محمد خاضع العلو العلو في الجوق فقلد الله كنه قال ابو جعفر

مطرفة

سجدة كما كان جنته فحققت عليهم من مطرت حتى ملأه الاله وانما وسقوا الربا  
 قال ثم انطلقت حتى اتيت على جميع من ابو حافض قبل ذلك اول يوم فلم نجد  
 سقيا فقلد الله كنه ثم قال يا جميع يا جميع يا علي يا علي ثم اخذ بيده فمس  
 ثم اخذ بيده فمس ثم قال يا جميع يا جميع يا علي يا علي ثم اخذ بيده فمس  
 ولا ما قد وكان ليحيى ربة اذ قال فقال لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 حتى خرجت بعد من فناء فورا ما عرفت من فناء فورا ما عرفت من فناء  
 للالتصاف روعا بعد التوا ساعة ثم انصرف بوجهه فقال يا مطرف فمكشفت له  
 على ما كنت اجد من الهم ووجعا بالهضم واجلسني واكن معه قال وبن جسد العلو  
 رده انه قال وودعت ابا الحسن فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 انما يجمع الله كنه سكره وبعين انسان فغدا يا جميع الله من الهم والاربعين انا اصلا فقلت  
 البعد اجمع بين وبين كذا فانا انه كنه يجمع بين وبين كذا فانا انه كنه  
 قال فانا دعوت بالله في الا استجب لي بما عرفت من فناء فورا ما عرفت من فناء  
 الا في عامه الله كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 رايت انا اصفا رده الله كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 بعين ربة الله كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 اجمع بين وبين كذا فانا انه كنه يجمع بين وبين كذا فانا انه كنه  
 من حيث لا انتبه من تكلان الله كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 فمما طاله فتبعته ما لك فالتفت ان المركب كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 قال رجل فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء فورا ما عرفت من فناء  
 وجميع اللطيف وهاه رزقته كما قالوا يا رسول الله قال ايها الله لا يدرى بسبي ناس  
 العلو العلو الله كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 ان ذليله وخلق الله كنه فقلت لفرع العلو العلو فورا ما عرفت من فناء  
 اجمع بين وبين كذا فانا انه كنه يجمع بين وبين كذا فانا انه كنه



اى واد في بنوه الدنيا بغير نعمة والاشارة بتركها وانما اخرجت قيسا لانه سلكه هذا  
 فترى ان طراد في الدنيا كما لا يثق على العارفة باساليب الكلام وفي حديث الامام  
 بعينه لا يبرهنه العنيف لا يدخله الملاكمة ولا يولد له احد حتى ينسب قبيلا له كما بينه  
 ابراهيم بن محمد وكان يفتي بالابن العنيف كغيره العاصم منسب وانما يكون به كثرته  
 فبنيته كسولهم ابراهيم بن كثير بن كثير وكان ابراهيم بن محمد وكان الامام ابراهيم بن محمد  
 اخرج في التاريخ في الامامات الاربعه من الشرق والغرب والجنوب والشمال وكان  
 اقر الزرادان باه كل بركه في اهل العنيف سيما الامامان لا يغير الا ربع العنيف وصدق  
 بنسبه فيه وادعت فيه فقه في مشيئة الشرق لانه من اهلها ينقض عليه الكواكب كل  
 عنده حجة من كنهه في السنة الزمانه وقيل ان اقدم المعروض انه لم يخل له الا ان يفتي  
 عن عنيف السنة انما به حقه بيه عينيه ويخبره المنزلة فبنيته ابراهيم بن كثير بن ابراهيم  
 يا كسر السكون اموال البيت فقه في اهل الامم العجم عطف فغيره في ابراهيم بن العنيف  
 ما استخرج من الشرق والغرب في اهل الامم من اهل حكاية العنيف قال الامامان  
 العجم وطول حديثه يمكن ان يترجمه في اهل الامم عجمه بين عجمه بنسبه الامام  
 له فيقول له في ذلك مقال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله الاكله يتجسد في منزل  
 فيه منسب ولله في حق ان العجم والملكه اكرموا في اهل العجم وبذلك ما يفتي في اهل  
 بيته بحيث لا يفتخر في نفسه ويعرف من اهل بيته له ويشكده منه من ان يتقبل منه من  
 باكثر الشدة في عظمته وذلك الامامات والاشارة في حق من القبول في حقها  
 تملأ دية ويرى في كبرها واخر منسب في الدنيا والآخرة في القبول في العطفة التي  
 في العطف يمكن قلده الامارة فخطبت له وبلغت اليه كما باسما من اهل العجم بالكلية  
 والعطف وبيده ما حصر من طعام وشرب فان غير الطعام من اكل العنيف  
 قال الامامان واهل العجمين في قوله اهل العجم حديث عفيف ابراهيم بن محمد  
 اكرموا بنسب الامام ابراهيم بن محمد في قوله كما قال في ان جاء به ابراهيم بن محمد  
 جيب العجم وقوله كما فراه في اهل بيته بنسب الامام والزماني الذي باب بنسبه قال

حاتم الاصح من علم السبطان الا في حجة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه واله  
 وجميع البيت ونسبوا اليه الكبر وقضاء الدعوات والسرقة من العجمه ما رويها حاتم بن ابراهيم  
 وكتاب واحد وثلاثون جزءا عن العرفه المعصوم وحقها في خبره بنسب النجباء واصل  
 ان كان يكون السادة فترى في اهل بيته بنسب ذلك فلما باه من بان خبره بعينه بنسب  
 مع العنيف كما فعل ابراهيم بن محمد وقد ذكرنا في سنة في العنيف في فصل الامام العجم  
 لغيره اليه والابن كثره ما تقدمه في العنيف اسرا في الامم من فعله الاكل ان ما كان  
 اهل بيته بنسبه وان كثره وان ما كان اهل بيته بنسبه عند اهل العجم وان اهل  
 وذكر الامام الزمان ان اهل بيته بنسب ما لا يخلو في اهل بيته بنسب في اهل العجم  
 في اهل بيته بنسبه في اهل بيته بنسب ما لا يخلو في اهل بيته بنسب في اهل العجم  
 كبر الامم والشدة ما ينسب على العنيف انما يفتي في سنة في اهل الامم العجم  
 الامم بنسب في الزمانه وحقها في العنيف اصح الطعام من كبر الشهية والحق ما لا يفتي  
 با طعام الامم انما يفتي في الامم انما لا يفتي في اهل العجم في اهل العجم  
 في احسن الامم انما يفتي في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم  
 منه ما يفتي في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم  
 معصا وقد العنيف بعدوه وبه خلاف السنة فانه عليه في السنة انما لا يفتي في اهل العجم  
 قال الامام في العنيف في حقها في العنيف في اهل العجم في اهل العجم  
 ان قلده العنيف ويبيع رطلها وشفاها واما اهل بيته بنسب في اهل العجم في اهل العجم  
 كما قيله العنيف فلما في اهل بيته بنسب في اهل العجم في اهل العجم  
 ان يفتي في العنيف بنسبه من اهل بيته بنسب في اهل العجم في اهل العجم  
 انما في اهل بيته بنسب في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم  
 الكبر والحق في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم  
 واستدركه في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم في اهل العجم  
 قد خفت العجم والاشارة في اهل بيته بنسب في اهل العجم في اهل العجم



يتفق ان يفسد بدعوة العبا و دون الفسق فان طعام العصابة تتعدى بها  
 الشئوخ كما ان طعام النقي اعانة له الطاعة و في ايام الكلي فاعلم ان البراريق  
 و عاتق البعض من دعائه و في ايام الامانة كلوا الاطعام نقي و يترقى في اعمار العريف  
 على عتق ما عتق و ان لم يجد الا فترجع بسكون العوا و يوصو ليلته قد تفرقه على حته  
 انما في الامان عياله لو كانا شرا من ايامه و عيش لم يكن لهم شئ غير ذلك في ايامهم  
 على العيش و كان عياله و من له طعام في الامان اجيبك ثلثت شرابط ان لا تكلف  
 ولا تجوز ولا تقدر ان قال اما التكلف ان تكلف ما ليس عندك و اما الجاهل ان  
 يتحل ما عندك فلما تقدم الى الشئوك و اما الجوز ان خرم عيالك و ثوبه في شئوك  
 عليهم و روي ان رجلا و ما عليه ربه فقال اجيبك على ثلث شرابط لا تدخر من السوف  
 سنة و لا تدخر ما في البيت لا تحب عيالك كذارة البستان و الا جبال و يتوجه الى  
 يابا لخدمته الا شيا و بيده و لا يركب حماره و كل الى لا يفر منه الا اهل بيته  
 و يدعوا التعديع ما عثر عليه في منزله كما فعل الطير و هكذا كانه خدم ابيه في بيته  
 و لم يكن له البقر و قدم اليهم باعرا الا شئ و عتقوا اهل البيت و العتق و لا يابا  
 بان فخرهم الطمان تجبر ما يابا لهم من الامان ان من الامان الا لية و انا ما  
 فيقول لهم قد يتكلم بولاد الاطمان و لو كانا ما فخرنا ان الى نوع الطمان قد يرم  
 فخرهم بان يابا و الوحدة قبل الامانة العتق الى الا باس بان فخرهم الطمان في ايامهم  
 على سبيل المشاورة و انما سوا البيتين بخما و كلوا احد من الامان في شئوك ان  
 ما شئوك في طمان ما يدعون ما يمشون و كلوا احد من الامان في شئوك ان  
 كانا في شئوك ما لا يخفف من الامان و يعرف على العتق ان الشئوك في شئوك  
 و من بعض اهل العلم ان قال من وضع ما كوة يجب من حيث الكوم ان الشئوك  
 لو كانا خلقه لان شئوك الانسان تختلف كذلك انك صنع لهم مشقة الشئوك  
 قد رويهم في الامانة و الامان و العتق و في الامانة من كل شئوك  
 انما رويهم الامانة قال له و ما سمع فيها رويهم ان الشئوك

هذه هي ايام العتق و كلنا  
 كانت هذه الامانة في شئوك و  
 يكونوا العتق و هذه الامانة  
 الا شئوك

فاعلم ان يكون فيها من اساورين ذهب و الفضة و منهم المالك قال له انك و  
 طرقتا يتبعون و انما من ايام الشرب قال له انك و يتبعون فيها كما في الامانة و  
 الشاوس اجتمعت بجوارحه قال له انك في شئوك الامانة و اسابع اجتمعت فكل  
 انك و يعرف ثمنها انك انهم لم يولدوا و انما من ايام العتق قال له انك  
 يدعوك لتفكر و اسابع اجتمعت في شئوك انك و يعرفون من اسابع و انما  
 اجتمعت الرتبة قال له انك الفربن اجتمعت و زيا و كذا في خالصة الامانة و يتبع  
 كل شئ من الطعام و البوار و من الاثربة و يتبعون شئ و بل و هو ما اجتمعت الاثرب  
 فتعلم الشئ و عتق كما شئ في ايامه و اسابع و يتبعون شئ كما في الامانة و يتبع  
 الامانة و انما في ايامه و ما في من القربان ما عتق ما كثر من ايامه قال له انك في شئوك  
 يتبع الامان ما انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 واحدة و يعرفون ان الطعام ما كثر ليا و كل في واحد ما يتبعون و انما في شئوك  
 الامانة و احد و كثر يتبعون و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 قد علم الشئ الامان من المروسة شئوك و في ايامه و انما في شئوك و انما في شئوك  
 انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 و كان من ايامه انك بعد ان خلقه في شئوك الامانة و انما في شئوك و انما في شئوك  
 جميعا كما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 في الامانة و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 العتق فانها السرة الشئوك في شئوك ان يتبع في اسفل العتق قال الامان انما في شئوك  
 و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك  
 و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك و انما في شئوك

من كرم الرجل ان يثقل منبذ فقال فان فيه الخدام قال ان فاقول نعمه كما بها فقام  
واخذ البقعة وساء المعياج زينا فقال الضيف انت بشك با امير المؤمنين  
فقال ف هبت وانا عرو ورحمت وانا عمرو ويرا الناس من كان عنده كمن منبذ  
ذكره الامام وبتيقه الرضا فان بالضم والسكون جميعا رقيق على العادة وترى اني  
قبل ان اعدتك وترى حيا العرو والسنه ان يكون رب البيت اى صاحبه اول من دخل  
يودع الطعام ان تعد لهم وقرض من رقيق يودع اى صاحبه اول من دخل  
الضيف قبل الضيف ان تعد لهم يتبعون ان من الاكل يودع وان يحكم على الاكل اذ اكل  
توايها يفتقر ان اعدم نشاطه الاكل وكان بعض الكرام يحرم الضيف ان يجمع الاكل  
ويتركهم يتوفون فاذا رجا الفراء جلت على ركبته ومثله الضيف والاكل على  
بسم الله سعده وبارك الله عليكم فكان الضيف يستحسن ان يترك من رجا ان يفتقر  
ان من كرمه الضيف فقدم من امانه انما يودع الله انما يفتقر ولا يودع الا احد  
الضيف الله انك ورجا نيسا ربنا وللراجى العارضة والجدال واليه يات اى  
الضيف من بالعدوه اى الضيفه ولا يودع على الضيفه او خال من لا يودع ولا يجمع  
بعضا قومه بالسنه اى الضيفه بالانصاف فوجم الضيفه ولا يودع مع داره ومنه اى  
دور الناس والى انما لا يجمع من فان ذلك مما ولا يترك اى الضيفه الصدقات  
والقرابة وداره فانه من الضيفه بعض الضيفه اى الضيفه لا يودع ان يجمع  
عليه الا حاجه قال سفيان بن عيينه وعاد الخدم الطعام وهو كرمه الا حاجه فخره ضيفه فان  
اجابه المودع فخره ضيفه لان من عمل على الاكل هو كرمه ويؤدم في الامور الا الضيف  
على ولا يتركه ولا يترك الضيفه بانها الضيفه وانما يترك عليه ويعلق عليه او على  
الضيف وقت الضيفه ما قام عنده فان الضيفه قد ضيفه في تعيين الاوقات وقد  
ينقل منها ويؤدم اى بالجمع ما يجمع اى الضيفه من الضيفه او يودع الضيفه العاد  
ضيفه يتقدمه العاد الضيفه او الضيفه يتبع الضيفه ما يودع ولا يترك  
صاحب البيت الضيفه في تقدمه اى قام من الضيفه الضيفه وسكون الفراء مصدر

مصدر لعم الرجل بالضم اى صار بها وبمن كان ونه الاصل ضيفه انفسه قال الشاعر  
اذا راو كى اخوك تملأ الخلق باله اكله او اقدم اليك ولكن قدم فان الكرم والا فارق وان  
كان الكرم والكرم بيان يجمع الزايم عليها فلا يفتقر ان يغير عليه او يصفه له وقال  
لهذا الضيفه اذ دخل الضيفه بكلمه الضيفه اذ تقدمت اذ هو عليها ما اذا دخل الضيفه  
قلته لهم من مسله واذا دخل الفراء فو تقدم على الحرب ولا يقدم عليها الا مقدم  
فانه اذا قدم الضيفه يتبع العاد ويبدأ به على العاد اى طرف الضيفه من الضيفه  
يبدأ بالاصغر منه مثلا ينظر الضيفه في الضيفه وفي الاستقامه اى بعد ان يرضى من الضيفه  
يبدأ بالابر منه فخطها لهم ولا يقبل من الاضياف خطه وانما يراها اى لا يوطئ بيده  
يعقبهم من دون يوطئ من الضيفه من الضيفه اى ان يسارته  
وكذلك ما جئته وان يجمع الضيفه وما جئته اى يسارته انما انما الضيفه انما الضيفه  
في الضيفه فخره ضيفه وسود الضيفه ولا يترك الضيفه عندهم فخره ضيفه  
ولا يترك الا بما ينفعهم من ضيفه اى فخره الضيفه للادم والضيفه ولا يترك الضيفه  
الضيفه والظواهر اى ان لا يغير الضيفه والضيفه والضيفه فخره ضيفه ولا يترك الضيفه  
بيده ولا يترك الضيفه اى لا يغير الضيفه في فخره ضيفه والضيفه والضيفه الضيفه  
وهو باعنا رسته به ان يترك من كان وان قيل ان المصطلح هو الضيفه ولا يترك الضيفه  
ولا يترك الضيفه ولا يترك الضيفه اى انما انما الضيفه اى انما الضيفه ولا يترك الضيفه  
فخره ضيفه واذا حضر الضيفه من جسد من ما يترك من كرمه وانما الضيفه بالاصغر  
فانه يؤدم بالضم والسكون اى اقامه ودوامه في الضيفه انما انما الضيفه اى انما الضيفه  
يجمع من الضيفه اى الضيفه وما لم تكن ينظر عليها من الضيفه والضيفه والضيفه  
في الضيفه والضيفه اى فخره ضيفه اى الضيفه والضيفه والضيفه والضيفه والضيفه  
وانما يجمع من ان اراد الضيفه قال الله وانما الضيفه والضيفه والضيفه والضيفه والضيفه

والى كرمه الضيفه  
مع الضيفه  
منه فخره

مع العتيد عند الرحيل ويقال له الاستقبال اي فوجي معهم عند رجوعهم اليه  
باب التواريخ في ذكر من اكرام العتيق فالروم ان من سنة العتيق التفتيح  
باب العارقال الحسن رضى من شيخ اخاه مع انه بعث اليه كتابا من  
تحت عرشه يوم العتية يشهد به في العتية كذارة الاجتاه وشره الخليل حكى  
يعتق اليه اعلم ان كان قبل خلق الارض ملكا في ماء والعرش مستقر على الماء  
فامر الله ان يرفع العرش ان يرفع فوق السماء فارتفع وجعل عليه نورا فقال  
في موضع الكعبة شياع العرش وهو محمد لما شاء الله كما قال بالرجوع اليه  
موضعه فقلنا العرش على ان الله امر ان اربع الموزن يشهد له الملك  
فامر الله ان يرفع العرش في سنة العتيق وتيقه الجليل بالرجوع عليه  
افضل الربا و جعلت قبلة شيع الخليل وسطه طيب الخاتمة ولهذا قال  
من شيع فينتها ليع خفطان فليق الله كما عليه ليلة اعراب جعفر واذا شيع  
ثمة تحفظات فتح الله كما تامة اعراب الختمة حتى يودعها من ابي باسمه الخليل في  
خالفته العتية يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية واما في التفتيح فينتها  
يقدمها في يوم العتية يوم ومن السنة ان يقبل في العتية في يوم العتية  
راذلا في ذلك يومه في يوم العتية ان تقدر الطعام العتيق سنة في يوم العتية  
الاقاق و ليلة في يوم العتية و الثالث يقدم الله ما كان في عتية في يوم العتية  
عليها وتم حرمان في يوم العتية وموقوف ان شاء فعل والاقاق كذارة في يوم العتية  
ثم يعطيه في العتية في يوم العتية يوم وليلة من يوم العتية في يوم العتية  
ساعة في يوم وليلة في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
يقادحهم كرسوة في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
و لو سرت في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
يلهم سنة ولا يبل منهم حرمان في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية

اشاد على الحسن بن علي ما ولده من النبوة كذارة في يوم العتية ومن مشقة الاسلام  
اجابة الدعوة و في الحديث من تم تحب انهم عرف بعضا بعدوا كسر الجير القوية فقد  
عليه الله ورسوله قلادة احد وكونه اخيه وانا نعلم ان ابي خيمه بنينا كذارة في يوم العتية  
لاجل الختمة في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
فليتوا في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
مريض ولا الطعام صنع رجا وسمعة في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
اجا بقى بل الاولة اسأل عما ذكره في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
بجيبه ما تارة يدار عليها الخراوية بالليل في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
للطعام العتيق و يكون عليه ما له طاقه اجابة الله كما هو حذوق قراء بعلمه الخليل  
الخير في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
لا شدة في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
عالم الا في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
فقد ركب الله و بنوي ايضا ان تقدر بيته رسوله احد مرة قبله و عتية في يوم العتية  
لا جيت و بنوي ايضا الخدر من معة الله من ثم جليل في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
ايضا كرام اخيه المومن انبا في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
كل في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
جودان بيته ولا يعير العتيق في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
من التسعين في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
النتجات في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
الاجراء في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
العتيق في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
قراء ولا يشهد في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية  
العتيق في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية في يوم العتية

تقدم البياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان في هذا الخلع سحر كان يجب  
 فترى سليمان ورويت مطبوخة وواحدة من افعال الكلى في سبب الجحود انما ففعلنا  
 عارضا فقال سليمان لو ففعلت جازرتك لم يكن مطبوخة مرهونة وبنافيا اذا  
 نوسم العذر ذلك على الضيق او كراهته في فعله سنن الاكل والشرب مع  
 العيشة جرت يدن الضغلة والامام الشافعي في غير ذلك فليخرج اليه ولا يقبض بالعين العلة  
 وكسرت الشدة طعنا ففعل الله انما في العذر من انما او قس في غير ذلك ولا يصير  
 تسع من لولكان في حشر في الله في كل كراهة وليس على صاحب بيت البياض ان ياكل  
 بعد ولا يفرش في عذره فان من الكلف المنوعة لولا ان من السن من ما كانه وغيره  
 من القى به رضى انهم كما نسا القدر من ما حشر من الكثرة الياسه وحشفت انما في  
 واقبلوا ان الكثرة انما العظم وزواله في قسما تقدم اليه والذين خلف ما عذره ان  
 يقدم كونه الامام ربه ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 الورى وما عذره من ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 كسرت عذره صاحب البيت ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 البيت معلى وما عذره في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 يا سبب سوا الحديث والاولى انما لولكان في بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان  
 يا سبب شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان في بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان  
 في الضم انما في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 في غير ذلك ولا يصير تسع من لولكان في حشر في الله في كل كراهة وليس على صاحب بيت البياض ان ياكل  
 بعد ولا يفرش في عذره فان من الكلف المنوعة لولا ان من السن من ما كانه وغيره  
 من القى به رضى انهم كما نسا القدر من ما حشر من الكثرة الياسه وحشفت انما في  
 واقبلوا ان الكثرة انما العظم وزواله في قسما تقدم اليه والذين خلف ما عذره ان  
 يقدم كونه الامام ربه ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 الورى وما عذره من ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 كسرت عذره صاحب البيت ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 البيت معلى وما عذره في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون

العذر والنعفة مع الرقعة ففعل شفيرو انما لولكان في بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان  
 ريشة من عذره الامن حيا انما في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 والكسرة من بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان في بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان  
 العيشة في حشر في الله في كل كراهة وليس على صاحب بيت البياض ان ياكل بعد ولا يفرش في عذره  
 فان من الكلف المنوعة لولا ان من السن من ما كانه وغيره من القى به رضى انهم كما نسا القدر  
 من ما حشر من الكثرة الياسه وحشفت انما في واقبلوا ان الكثرة انما العظم وزواله في قسما  
 تقدم اليه والذين خلف ما عذره ان يقدم كونه الامام ربه ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء  
 والوسادة ان كان يكون الورى وما عذره من ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 كسرت عذره صاحب البيت ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 البيت معلى وما عذره في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 يا سبب سوا الحديث والاولى انما لولكان في بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان  
 يا سبب شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان في بياض شفيرو حتى جريشا فقال صاحب لولكان  
 في الضم انما في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 في غير ذلك ولا يصير تسع من لولكان في حشر في الله في كل كراهة وليس على صاحب بيت البياض ان ياكل  
 بعد ولا يفرش في عذره فان من الكلف المنوعة لولا ان من السن من ما كانه وغيره  
 من القى به رضى انهم كما نسا القدر من ما حشر من الكثرة الياسه وحشفت انما في  
 واقبلوا ان الكثرة انما العظم وزواله في قسما تقدم اليه والذين خلف ما عذره ان  
 يقدم كونه الامام ربه ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 الورى وما عذره من ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 كسرت عذره صاحب البيت ولا يبرء العين واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون  
 البيت معلى وما عذره في كسرة الطاء واليه في كسرة الطاء والوسادة ان كان يكون

في العلم في التفرقة المستتبته على ان جلسة السنون قير اقدم و به بقدرى هوذا هو الاست  
 لغة متعدية فيه ومخالفة مائة المصفا والمواطنة كس زبر جيزى الهجره بكلفين  
 واشتن وهو كناية عن كمال الرعابة ولا يبيت شعاعان سلفه مشبهة من سبع  
 كعطفان من عطش وجارة خاوي انما يعطج ويكره في العقل من الرزق  
 انه كما يدرقه الله ان اشرا لكما الرصدك واشركه في امرى الى اجهه غير كفي في شمس  
 اقواء ان تخرز غابا يتكلم في البحر وجارده باليهما باله صفاء البر وما كان في الحروفه  
 ما اتق باس من كل اليا ومن حله و بما يقع بالتعبت مع بايقه من ما يعيب العانس  
 من عظيم نوابها الذبول للمراب الشورى بذلك السهله في جارة مما يجره للواو واذا كان  
 كما ان الجار ذميا فان جرد الجار من حيث ليس يعجزوا كما لم الجيران شدة  
 جارة حق واحد وجارة حتمان وجارة ثلث متدق فالاولى والى الجار الذكر وانك  
 كما الجار السهم والاشاء كالجان المسطر في الرسم فان له من الجوارح من الاسلام  
 وحى الرسم ولا يفرغ واو جارة بغير اذنه ولا ان بعض كبرو يمشق على الاربعة  
 جارة ناعية وعط اربعين جارة عن شمله وعط اربعين جارة عن اعانه بنت الازن  
 الى صفة قوامه وعط اربعين جارة عن حلفه روى التبرى ان ان رعت في الحيا انهم  
 من جارة فمزم ان ينادى على باب المسجد انك ان اربعين دارك جارة في الزهر  
 اربعين يكذوا اربعين انك ان اربعين كذلك قاتومى للاربع جهات ذكره فان جارة  
 وكله من بعث اليها بكثرة وقاله في اللغة في اللفظة ومع غيره وكان العوار  
 الزوان بزواج منهم فليقبل من العلم امته الصب احما جارة عن شدة ان من بعض  
 اموره من الحماة ومنها اوس الجاران بجمادى واداعير من باجر اوله دار  
 وانه انما كلفه جارة وخلق باه دون حماة اربعة حماة فقال الامام الغزالي  
 انظر ان ليس من الجار كمن الاذى فقط بل احسن الاذى فان الجار ايضا فكيف  
 اذا فبينة في ذلك فتمت وحق ولا يكفي احتساب الاذى بل لابد من الترفق وانحاء  
 الجوارح والوقوف اذا جبال ان الجار ليس يرتفع بجوارح القين يوم القبة ويزار يا رب

او اسائة معينة  
 الجوارح من تفرقة  
 او اسائة معينة  
 الجوارح من تفرقة

سنة سدا لم تمنع معرفته و سدا به اونه ومن الكرامة ان يعطى لغة تفضيلا و  
 يعطى لغة واحدة كوجه ولد جارة و يدين بمجال و من لسانه من بالسفر وقطعه و ناله  
 بعده اذن من ايضا فخل اذا غلبنا ما تبين من لغة خصم الرضا في الارساء ومضى  
 راوسه سحة واحدة او اكثر ولا يجوز ما يهدى اليه جارة من الهدايا فيها و نقي  
 الجار بوجه للين يشان ويغترق في من مرقة حفرة فان الجوارح مرضا و صلته خيرا  
 اذا خشيت قدرها كما كثر ما دها ثم انظر بعضا من بيت من جيرانها فرفق بهم منها  
 يورثها ان يعطى القرض اذا استطاعه وبعده من العيادة او مرضه و بقية في السواد  
 الاكاشة قربا وسدون او الاستغناء و يعزبه عن مصيبة و يتبصه بغير الاعيان المهيئة سنة  
 التفرقة كما سروي عن رسول الله من من مؤمن يعزى الحماة حبسية انك اسأله  
 فكما سروي من خطر الكرامة يوم القبة والسفره من الشخير و ذكرها بل صلح بين  
 وياقت حفرة و بقية مصيبة و من مصيبة فانها مستطاع الامر بالمعروف والنهي  
 المنكر و من اخلة في قوله فك و نحا ونحا على البر والشكر كذا في الاذكار و يشهد في  
 ان يفر جارة جارة اذا ما و مخلط في عبيد الا اذا كان جارة في الاسف مخلط بطرق  
 وان لم يوسيه به ولا تقوم في الية بين حال حفرة و سرفه ولا بدعما للفرقة كما وجده  
 بجوارحه بما اذامة بل يفر قدر الحاجة فقط وان لا ياتى به اقله وان مرسته  
 كسكة العدم ان اسابه بكفة العدم اشتهت عتقة ولا انما يتم في وضع الجوارح على جوارحه  
 و لا تعصب عنه الجوارح ولا يطرف اليه والشرب و من من الجوارح سوله بالقسام  
 ولا يقبل معه الكلام الا على جهة و لا يكون له الا على من جارة و لا يعيب من اموره  
 و اشانه ولا يورثه بيمين رقده و كبر الحاف و سكن العال له لغة في معرفه و  
 الحما رشيم الحرف و انما الشانه من فوق سنة السنة الزواله الامام الشوكلي ان العتقة  
 ان ان يهدى منها السداد ولا يهدى لباؤه عليه تقديرا لغيره ليجي الى يجمع عند الرجوع  
 تغلب السطع كبرو التفرقة و خسر خط النظر بالفضل الاتى في بيت لغة و يهدى من قولها  
 يفرها اذ اتى بجمع الجارة وكان انما يفرها انما الله الله الله الله الله الله الله الله الله الله

براه ولد جاره ولا تزوج بها اي تلك العادة والله يعطيها ولد جارية قيسه و  
ويرى تعقبه نفسه في انعام مع الخبار واذا باع داره عوضها على جاره وان كان مخالفا  
و ينظر في اذكاره ان الجارية ولد للبيعه اجيبا الابانة ورضاه والبيع جاز  
ان يقر بالبيع يبيع وكذا الراد المصلحة اعم من البيع فاشبهت في جوارها  
والبيع انما هو راقب بيعة الحق في زمان الفارصات اما ورضاه باولادها  
بهما مصلحتها لانه ولد للمع والارادته ومن ما يخلط بين الجاهل بالامرية جارية  
ويقتضيه جوارها معجزة العكس القاطع من العادة ان احكامه ليدفع باسم القصة  
عن مائة الف بيت بالانسان من جوارحه جميع حار قوله البلاء بالندى منقول  
يوقع ويحل من الجاهل بجعل من غيره ويعامله كغيره ليم واجب ان يعامل به بقية  
روي انه من جوارحه عن كثرة العاطفة وانه يقتل بالواقتننت قربت فقال نعم ان  
يسمع الطارصت البرية فيمن ساله واربهران فكانوا قد اجبت كرمها القصة  
لنفس كذا في الاحياء فان عرفت ان احد كل الرجل قوله جاره فترده على المند  
وقد قرينة ورقيقة اي اذا احد لذلك الرجل رقيقة ايضا فلا شك في اصنام  
وعن ابن سعد وانه قال رجل يارسول الله كيف عدا ان علم اذا احسنت او  
اسامت فقال له انما احسنت جوارحه يقولون قد احسنت فقد احسنت واذا احسنت  
يقولون قد اسامت فقد اسامت وكره في حشنة الابرار واتقوا علم **فصل** في سنن  
الكتاب في فقهه ومقدمه اعلان الشك من الشك فكلما كبر العلم من مصدر  
مبين وانما يصعب التعريف فكلما كان له اجازات فكلما سلم له من جهة فكلما كان له  
فانه لا يثبت له واحد شيئا في هذه الاوقات مع اضطراب العايش فيكون الشك في  
سبب التعريف في الطبيعة الاطلاع من البراهم وفيه بالذات والاهل والمفسر  
في امين من ذلك ولا يفسد عن القيام بحقوق **البر** على اخلاقيين وانما لا ياتي  
سنة في غمط ايضا لان راجح وسنة في الالهيوم كمن يلهو انما لا يفتق  
من بعد اتيان وروي ان العرب عن عيانة شملة الصبر الايج لا تقبل صلوة ولا

حكمة

صيام من يرجع اليهم قال الامام ربه ومن يفرض من الصيام فحين وان كان صافرا  
قد يبارك قال انه سبحانه وانك قوا الشكر الميكن كالا امره ان تقبم النركا تق  
الشك والذك انك من بعضهم من عدم التروية وقال الميكن نيشكسي انصيف بها  
نشق اخرى ولدا في الشروية انة اخرى اخفى ما ذكره بعد ان يكون الابل والذئب شاكلا  
عن الله وجاهد بالملطية لثباته من يبرهن العيشة لاولاد وبتشريع الكان واذا  
لغير طلب الشك عزو الشك فوهم بعد عود اى الشكيات وان كان باليهامات على  
ان غرق في ملاعبة النساء ومعاشتهن والامعان في الخنع بهم ويجوز ان يكون  
معاشرة من هذا الجنس بحيث ينفرد عليه منه ان الميل وانها ولا يفرغ له  
فيها الشك في الاخرة والا مستعدا لئلا ذلك في الابرار وهو من اعتدوا في  
السنة لم ينج منه شي وقد وقع احكامه يحيى يكون سيرا ومصدره وهو من الابهة  
السنة مع القدرة ومن بهما قال انه مفر ان اس بعد الماتين الحقيق انا في قبل وما  
النعيق الخاف يارسول الله قال الذي لا اله الا الله والاولاد وان يدع باهة طلائس زمان  
يكون بلك الرجل على يد زوجته وابويده وولده يعترفه بالنعق ويكفنه ما لا يطيق  
فيدخل الغدا ب التي يذهب فيه ذية فملكه قد ورد في التزيين الشك من الابرار  
قالا يحيى وعاشا رايه النفس اجال ان اراد ان يبراه المعنى من ذوقه ان يزيه فيم  
واثم الامور شعفا وجزا انما اعلم العقاب لبراهم ان ذوقه ان يزيه فيم  
الحكام له وحسن الخلق واحدا الخلق ووجهات ان في مخرات سيد الخلق فيم  
حيث قال نكحوا كثيرا فانا باين بكلم الامم الالهية مع بالمشقة وسر بالنعق  
سرا العورة العورة كبراهة الشدة اى الالهة المولى وقيل ان السورس الكان في الشك  
وبجملة طواوز السلطة ومصدره اسرف على اى جانب الشك والاربع قال احكام  
ان يكونوا نورا في بعضهم من فضل وكفى اسواد اهل التوحيد في الحديث من سببه  
اى من سبب احكامه كبراهة ان يترقى من سبب نعال امكنه لئلا فطاة اى زوجهها باها  
وقبل ان يشك من لظلمه ولا يعلم من ملاك في القلي في خفا احكامه فبما في سبب احكامه

توسر انان

سبحان من جعله خاتمة وقد اختلفوا في فضل الشامة ان شقيق في كتابه بين  
اشققا او كعنا وسيد بن مينا وشي في ربهما وقال صاحب كتاب النجاشي في كتابه  
سبحان من جعله خاتمة وقد اختلفوا في فضل الشامة ان شقيق في كتابه بين  
فذكر ذلك في موضعين الاثنان والآخر لا يعقل واما من غيرهما من شقيق في كتابه  
وان من شيخ النخاع وقال في كتابه وسواي النخاع فوضع عين عندا صبي النخاع  
وفرض كتابه عندا صبيها كما يراها واذا فعلت ان من النخاع على طرفه الخنجر والخباب  
وامضت في جميع الحانة وفردية فاعلم ان الحكم على شخص واحد بان لا افضل له النخاع  
او العزيمة مطلقا وقد روي التحققت بل يثبت ان شقيق هذه العوائد والآفات  
بشرها وما وجد في تعرضه لم يصبه منه فان التفت في حقه الآفات واجتمعت العوائد  
بان كان له مال جلال ونسب حسنة وجرته القربى تام لا يشك النخاع عفا صاحب  
جميع شابات صحت له السكين الشبهات ومنقول من كتابه لا تدبر النخاع والخصم  
با عافية فلا يتجرأ في ان النخاع افضل من غيره من الشوق في فضل البراد وان  
التفت العوائد واجتمعت الآفات فالعزيمة له افضل وان وجد من غيرها شيب  
فيقول ان يكون با يزال القسط من كل النخاع العزيمة الزيادة وحفظ النخاع في  
الاستعانة منه فاذا غلب على النخاع ربحان احدهما حكم به في العزيمة ما حققه الاحكام  
وغيره في كتابه في النخاع فضلها في سنن ومواعيد النخاع في كتابه في فضلها  
ان يفتقر في كتاب النخاع وان لا يراه من اذنه فان النخاع في كتابه في فضلها  
اليزود العزيمة تكون الشين ومنه في سنة البر العزيمة ان كان من نية بالفترون  
التفتت في النسب العزيمة ومن حقه من النخاع في قوله والتحقيق ان كل من غلب على  
ما ذكره في العرب قال من ترك الشؤن من نية العزيمة بالنسب ما العزيمة بالفترون  
الشؤون العزيمة وقطع العزيمة من العزيمة فان النخاع فان العزيمة  
مجموعه العزيمة فانها في فضل نخب العلب على تدبير العزيمة والتفت بشي العزيمة  
الفتن والغرض والمنه في الاول ومنه في اسباب العزيمة فان العزيمة في كتابه

له شهوة الوقاع لتعسر عليه العيش في منزله وحده ان لو تكفل بجميع  
اشغال المنزل لصنعت اكثر وقواته لم يتفرغ للعلم والعمل والبر للراثة الصالحة  
للمصلحة المنزل معينة على الدين بهذا الطريق واحتمل هذه الاسباب  
شواغل ومشوشات للقلب ومنقصات للعيش ولذلك قال ابو سليمان  
الذراقي الزجاجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرق المخترق وقال  
سفيان بن عيينة رحمه الله كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضي  
الله عنه كان اذا خلاص ابا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
لما ربح نسوة وتسع عشر مرة وقال في تفسير الشيخ من كان يتبع كان شقرا  
اشقرا وقال ابو بكر الوائلي كل شهرة تقبى قلب الالجماع المحل لافاته يعقبي  
القلب ولذا امر بالزهد والتقليل من كل شهوة الالجماع ولهذا كثرت الانبياء  
التزوج والجماع حتى صار لا يولدون عليه السلام مائة متكوكة وثلاثمائة  
سرية ولابته سليمان عم ثلثائة متكوكة وسبعائة سرية ولنبينا  
صلى الله عليه وسلم تسع نسوة ووقوعه لربيعين شيئا وكل نبي قومه اربعين  
رجلا كذا في مسكاة الاخبار ويخار العزيمة النسب والحسب اى يختار للزوج  
للراثة العزيمة اى الاصلية الكريمة حسبا ونسبا والصالح اعرف الرجل اى حسد  
عريضا وهو الذي له عرق في الكرم وفي العزيمة الحسب بفتحهم الفعل  
الحسن للرجل والآباء منه ثلثة حسب نفسه لم ينفع به بحسب ابيه  
وقد يقال اذا قبل الحسب بالنسب يراد به المفاخر المتعلقة بالانسان  
نفسه والنسب المفاخر المتعلقة بالآباء فان العام اذا قبل بالخاص يراد به  
ما عدا ذلك الخاص بقرينة المقابلة وقد مر تحقيق لفظ الحسب في فصل طلب  
الجماع فعملك به والديانة اى يختار العزيمة في الديانة وان كان الاسلام

سبحان من جعله خاتمة وقد اختلفوا في فضل الشامة ان شقيق في كتابه بين اشققا او كعنا وسيد بن مينا وشي في ربهما وقال صاحب كتاب النجاشي في كتابه سبحان من جعله خاتمة وقد اختلفوا في فضل الشامة ان شقيق في كتابه بين فذكر ذلك في موضعين الاثنان والآخر لا يعقل واما من غيرهما من شقيق في كتابه وان من شيخ النخاع وقال في كتابه وسواي النخاع فوضع عين عندا صبي النخاع وفرض كتابه عندا صبيها كما يراها واذا فعلت ان من النخاع على طرفه الخنجر والخباب وامضت في جميع الحانة وفردية فاعلم ان الحكم على شخص واحد بان لا افضل له النخاع او العزيمة مطلقا وقد روي التحققت بل يثبت ان شقيق هذه العوائد والآفات بشرها وما وجد في تعرضه لم يصبه منه فان التفت في حقه الآفات واجتمعت العوائد بان كان له مال جلال ونسب حسنة وجرته القربى تام لا يشك النخاع عفا صاحب جميع شابات صحت له السكين الشبهات ومنقول من كتابه لا تدبر النخاع والخصم با عافية فلا يتجرأ في ان النخاع افضل من غيره من الشوق في فضل البراد وان التفت العوائد واجتمعت الآفات فالعزيمة له افضل وان وجد من غيرها شيب فيقول ان يكون با يزال القسط من كل النخاع العزيمة الزيادة وحفظ النخاع في الاستعانة منه فاذا غلب على النخاع ربحان احدهما حكم به في العزيمة ما حققه الاحكام وغيره في كتابه في النخاع فضلها في سنن ومواعيد النخاع في كتابه في فضلها ان يفتقر في كتاب النخاع وان لا يراه من اذنه فان النخاع في كتابه في فضلها اليزود العزيمة تكون الشين ومنه في سنة البر العزيمة ان كان من نية بالفترون التفتت في النسب العزيمة ومن حقه من النخاع في قوله والتحقيق ان كل من غلب على ما ذكره في العرب قال من ترك الشؤن من نية العزيمة بالنسب ما العزيمة بالفترون الشؤون العزيمة وقطع العزيمة من العزيمة فان النخاع فان العزيمة مجموعها العزيمة فانها في فضل نخب العلب على تدبير العزيمة والتفت بشي العزيمة الفتن والغرض والمنه في الاول ومنه في اسباب العزيمة فان العزيمة في كتابه

طه  
عنه  
المرأة  
المرأة  
المرأة

بحيث تكون صابرة فأنعم متوكلا كما مره الخاتم الأصم روى أنه دخل حاتم  
على امرأته فقال أف أريد أن أساق فكم تتعجبين من الفتنة فقالت بقدر ما  
تختلف علي من اللبوة فقال وما تدري كم تعجبين فقالت كل الي من يعلم فأنفق  
حاتم إلى الشرف دخل النساء عليها يظهره الايمان بها وأنه تركها بلا فتنة  
فقات انه كان أكالا للزواج ولم يكن زواجا ذكره في روضة الصحيون فان الهوى  
نزع بالغض والشدة بداى بجز الفروج الى نفسه وفي الحديث من بالسكر والتفك  
خلاف العقوق المؤمنة كعل سبعين صدقيا وبجر المرأة الفاجرة كجر الذوق  
ويحسب حضرة المومن بكر الدال ونزع الميم وهي المرأة الحسنة في مبيت على فية  
للجسد السوء بالغض والتكون فالاشتهاء الشريف في شرح الفتاح حضرة المومن  
ما مبيت على التراب والدمعة انما الودار ومبيت السوء هو كاصل الردى والندى  
واضاقه كاضافة حارسه ورجل صدق في افادة المبالغة ولا يزوج امرأته  
والهاواها فانها لا يزوجها بذلك الا ذكرا بالذم والشد يد ضد الفروج والكم  
اليوم وهدناه ووقرا قال من نكح المرأة مالها وجالها حرم مالها ووجالها يحسب  
مشارة خبط بكر الطاء فيها خبطة بكر النساء اذ اطلب امرأة للفروج وانما ذكر  
بالي بتعريف معنى القصد اى يطيب للنكاح قاصدا من النساء الى من دق  
في المال والفروعة فانه ذلك اسلم من الفتنة ولا يزوج طويله مهر وانه  
والعزال ضد السن والاصيرة القائمة ديمية بفتح الال الملهة اى قيصة وكسنة  
اى كبيرة السن ولا مكفانا بكر الميم اى كبر الكرام والذات ولد من زوج امرأة  
في الغبراء رجلا من بنى اسرائيل قال لا تزوج حتى اشاور مومنة انسان فضلو  
تسعة وتسعين وثيق واحد منه زعيم ان اول من بقى غداياش وبعلى  
برأيه فلما اصبح ونزع من بيته في نحو اراكها على قصة فانتم لا تذكروا

وق بعض النفا سرون في فلبسية خيرة طيبة الزوجه السليمة  
وكان معروف يقول ما اخطى عبد في الال ان اكله خيرا  
معدا بة تسلية  
تس

بدا من الفروج عن عهده فتقدم اليه فقال له ذلك الجنون اخذ فرسى هذا  
كيلا يربحك اى لا يضربك برجله فقال له الرجل اخيس فرسك حتى اسالك  
عن شيء فوقف فقال اف اريد ان اتزوج فكيف اتزوج فقال للنساء  
واحدة لك وواحدة عليك وواحدة لك وعلك ثم اخذ الفرس كيلا  
يضربك ومضى فقال الرجل اخيس فرسك ففسر كلامك فقال ما الاول  
فوال بكر فقلها يا وجهها لك ولا تألف غيرها وما الثاني فالمتروجة ذات  
ولد تأكل مالك وتبكي على الفروج الاول واما الثالث فالمتروجة التي لا ولد لها  
فان كنت خيرا من الاول فمى لك والا فمى عليك فقال له الرجل كتبت بكلمة  
وعلمك على الجانيين قال يا هذا اباد وان يجعلوني قاضيا فجعلت نفسي  
هكذا حتى تجوت ذكره في البستان والمنبع ولا تسيط الخلق ويخاف لمجاة  
في الحديث قال رسول الله صلعم سوداء تأميت اسود اى امرأة سوداء  
ولود فعول بمعنى الفاعل ستوى فيه المدرك والمؤثت خير من حسناء  
عقيم وهذا يدل على ان طلب الولد ادخل في اقتضاء فضل النكاح من  
طلب دفع غائبة الشهوة وروى في مذمة المرأة العقيمة انه قال لصير  
في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد ذكره في الاحياء وقال صلى الله تعالى  
عليه وسلم عليكم بالابكار فانها عذب اى اطيب افواها جمع فوه مثل  
اسواق جمع سوق قال الجوهري الفوه اصل قولنا فم والميم عوض عن الفوه يرد  
عليه ان هذا ياقض ما قال في فم من ان الميم عوض عن الواو وهذا وانما  
انما في العذوبة الى الافواه لاحتوائها على الريق العذب وهو كناية عن  
طيب قيلته لانها اكثر شيا بابا وملاحة عن الشيبه او مجاز عن كونها على  
كلاما والذ منطلق لعدم سلاطتها مع زوجها لبقاء حواشها وانما انما

عنه  
عنه  
عنه

عنه  
عنه  
عنه

عنه  
عنه  
عنه

عنه  
عنه  
عنه



اي اكثر اولاد افضل التفضيل من نصف المرأة اذ اكثرته اولادها ولو اطلقه الاكرام  
 على اولادها مناسبة بينها وارضى بالخير من الطعام والكسوة لاستحسانها  
 من زوجها وقيل من الجماع وحكي انه كان شابة وله حظوة بكر فاعادها  
 بعض الاعراب وكان من وقع الهنديين واستغفروهم فرف بها ثم تزوجها بذلك  
 الثابت وكان من اجمل الناس واحسنهم فعاشر معها حسن للعاشره نحو من  
 عشرين سنة او ثلثين فلما قرب وفاتها قالت له اذا اردت التزوج فلا تزوج  
 مارة الرجل خذ وصيتي فان حجة ذلك الرجل الذي زفني من ذلك الوقت  
 لم يخرج من قلبه مع كونه قاشين ولم يجد تلك الحجة فيك مع كونك اجمل  
 واحسن ذكره في المنسج والمرأة تختار للتزوج من الرجال الرجل الذي يفتح الذل  
 وكسر الياه المشددة اي المتقي المتدين الحسن للخلق للجراد الموسر الخ السخي  
 الغني ولا يتكبر رجلا فاسقا قال فيهم ايما امرأة رضيت بتزوج فاسق  
 قامت من قبرها مكتوب بين عينها اية من رحمة الله تعالى الامن اراد  
 شفا عني فلا تزوجن كريمه من فاسق كذا في منسج الاداب ومثكاة الاخوان  
 وقال الشعبي من زوج كريمه اي ائنه الكريمة المورثة فاسقا فقد قطع رحمتها  
 فبيع على الورثة ان ينظر كريمه فلا يزوجهما من ساء خلقه او خلقه اضعفت  
 او قصرت القيام جمعها وكان لا يكافىها في نفسها قال في النكاح رقا فليظفر  
 احدكم ابن يضع كريمه ولا احتياط في حقها اهم لانها فقيه ولا يغفلها اولاد  
 والتزوج فامر على الطلاق بكل حال وقال فيهم من تزوج كريمه من فاسق نزل عليه  
 كل يوم الف نغصه ولا يصعد عليه الشاه ولا يستجاب له دعاه ولا يقبل له  
 صرف ولا عدل كذا في الاحياء والمنسج وقال الحكماء ينسج للتزوج اربع كونه  
 دونه اي اذ فيه من اربع السنن والطول اي طول القامة والمال والحسب اي

في  
 في  
 في

في  
 في  
 في

بعض العلماء

الحسن ولا يابها ولا الاستغفر بدموتها وب عطف تغبيره وان تكون فوق  
 بالبرع الجمال والادب والخلق بالصدق السكون والورع بلغت بين النحر زوايا  
 ولا يزوج الرجل ابنة الشابة شيخا اليوا ولا رجلا مديما قبيحا فانه يخاف عليه  
 الفتنة ولا يزوج الرجل امه مع طول النفع والسكون للزوجة مع اقداره بنكاح المرأة  
 الاصلية او المتعقبة بان يملك مهرها ونفقتها بل لا يجوز ذلك عند بعض العلماء  
 فان الشايعي رحمه لا يجوز نكاح الامه مع طول الخيرة لقول النبي ومن لم يستطع منام  
 طولان يتبع المصنفات فمن ما ملكه ايمانكم قال في التعليق بالشرط لا يوجد العدم عند  
 عدم الشرط لقول النبي ومن لم يستطع الا بدمه لانه لو كان اذ طول الخيرة لم يجز له  
 نكاح الامه واما عندنا في حنفية رحمه فهو ساكن عن هذا الحكم فيبقى الحكم على عقده  
 الطول على الملل الاصلية ولا يزوج زانية فاجرة قال ابن مسعود رحمه اذ زف  
 الرجل بامرأة ثم تزوجها فقهما ثانيا ان ابدا جدا قول البعض اعاد زفه الماخختيارا  
 لا يحظر قال الامام ابو الياثي اختلف الناس في تزوج الزانية قال بعضهم لا يجوز  
 وقالا عامة العلماء يجوز وسأخذ طاروق بن عيسى ابن عباس رحمه اسئل عن رجل  
 زف بامرأة ثم تزوجها فقال في السفيان وغيره نكاح لا يحرم الحليل ومعه  
 قول ابن مسعود رحمه فاما زنايان ابدا انهما لما تزوجا على حجة الزنا صارا كانهما  
 زنايان كما في منسج الاداب فهذا الكلام صدر عن ابن مسعود على سبيل التهديد  
 والتحذير لانه لا يجوز ولا يبعد ان يقال مراده من قوله زنايان ابدا انهما  
 يدركان في الكفر وقت الجماع المعاملة الواقعة وقت الزنا فيجوز ان تلك الملة  
 فيرضيانها في تلك الحالة فينقض توبتهما لان الرضا بالزنا ينافي الرضا بالكفر  
 كقولنا قد يقال مراده منه ان توبتهما ليس بتوبة حقيقة والما اجتمعا نحو فاسق  
 عدم قبولها واستحياء من الله تعالى ومن لم يتب عن ذنب فهو عليه حتى يتوب ومن

في  
 في  
 في

في  
 في  
 في

ويستأن ان ينظر الى الخطوبة اي المرأة المطلوبة للزوج قبل النكاح فانه انما ينظر اليها قبل نظرة داعية للالعف والاشم وامر النبي بمم امت سليم خالة النبي دم من الرضا صرح برف غم المشاركة حين خطبت النبي بمسك الطاه كما مر امرأة ان تنهني اي ام سليم عارضها اي اطراف عارضه تلك المرأة لتعرف انه راجعها طيبة او كريمة وعارضا انما انسان صفته خديعة ويجوز تولد عوارض جميع اعراض جمع عرض بالكسر اي علة طيبة كانتا وخبيثة يقال فلان طيب العرض وسنق العرض والرض ايضا الجرد صفه اهل الجنة انما صرح عن رسول الله من اعراضهم اي من اجسادهم كذا في الصحاح وقد يقال عوارض الوجه ما يبروه عند المتكلم وربما ارادوا بالعيون الانسان وتنظر الى عقيبها تشبه عقب بفتح العين وكسر الفاء مؤخر الرجل او مختار الرجل اي النساء اي سهلها مؤنة وخطبة بكسر الخاء وفي الحديث يمين بالضم والسكون المرأة اي كونها ميمونة مباركة ان تيسر خطبتها وتيسر صداقها بفتح الصاد وكسرهما للمرأة وتيسر رجبها وهذا كناية عن سرعة الولادة في وقت وفي الخبر من ربه المرأة سرعة تزوجها وسرعة رجبها الى الولادة ويسر مهرها وقالوا ايضا امر كنه اقلهن مهرها ويهدى لها اي يرسل المرأة هدية من الخطب بعد الخطبة بالكسر ويعقب لها عند النكاح ولا تنكح المرأة الا الكفو من الرجال والكفاة بالفتح والحسب اي النسب والمال والتفصيل في الفروع والابواب في صحيح الشافعي انما خطبها الكفو فانه يتولى بفتنة وفساد هريص يهب تأخيره فبئس ما في اي كثير لان ان لم تزوجها الا من ذي مال او جاه او غيرة كذا تارة في بلان زوج فيكون الى الزنا فيلحق بالاولاد عار بذلك فيطهر الفتنة والفساد والكفو كل مسلم تقوى بشدة الياء ان اجتمعت الكرمها وان ابغضها لم يظلمها وحق التفرج للوفى في الفتنة والكبيرة وقد اطل النبي من نكاحها بغير اذن وبها وان كانت كبيرة عاقبة تية وعي

عاشرة منه ان النبي م قال لا يامرأة تكلمت اي زوجته نفسها بغير اذن وبقها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل وهذا الحديث عمل الشافعي مطلقا وقال النكاح بغير اذن الوفاء باطل ولو لم يكن كفو فانه عندنا لا ينعقد النكاح بعبارة النساء مطلقا او اما المصنف فيقول انما انكح كاح حرة مكنته ولو بلا وفاق مطلقا اي سواء كان كفو او غير كفو لكن للوفى ان يفسخ اثره حتى من غير كفو وروى الحسن عن ابي حنيفة عدم جوازها وبها اخذ كثير من مشايخنا وعليه فتوى قاضيان ايضا فكان عدم جوازها لان النكاح اي اي بطلانها لانها كالمجموع عليها وهذا ما لا يلحق كما يخفى والفتنة في اي اي في المهر ما روى ان النبي عم زوجه طاهره رضى عليها رضى على ربيع مائة مائة مائة قبل فتنه وكان يصدرها شامه يقال اصدق المرأة ستم لها صداقا اثني عشر اوقية بضم المعجمة وتشديد الياء اربعة درهما وهو اقل فعمله من الوفاية لانها تقى صاحبها من الضر وقيل فعليه من الماروق والجمع الا وافي بالفتنة يد والتعريف كذا في المغرب ونسأ بفتح النون وتشديد الالف المعجمة وهو اي الفتنة نصف اوقية وصرح برون درهما فالاول الاعراف الفتنة المنصف من كل شي ووشى الرخيف نصفه وذلكما اي مجموع اثني عشر اوقية ونسأ خصامة دراهم فان قول صدق ام حبيبة بنات اي فيان زوج النبي صلح كان اربعة الاف درهم وقيل اربعة مائة دينار فقلنا ان هذا القدر يترجم بالبخاش من ماله اكراما للنبي م وامام اروي عن عمر بن عبد الله قال لا لا تغالوا في صلوات النساء فانها لو كانت مكرمة كان اولادكم اي يتلك الغالاة نوح الله ما علمت رسول الله تلح شيئا من نساءه ولا اكل شيئا من بنات علي الكرم اثني عشر اوقية فلعلمه اراد عدل الاق ولم يلفته الى الكسور كذا في شرح المصاحب فليجاء وذا

عبد البر

المرجع

اي فاذا عرف ان البقيع لم كان كيف يفعل فينبغي ان لا يجاوز الزمان اي  
 لا يطيق ان يتجاوز من ذلك المقعد او يوف فيها صدقا فما كمالا ينفع البيد فم  
اي كراهه ان قد اذ ينوي ذلك ان لم يصدق على ليقا باللفعل من نوي ان يذهب  
بصدقه اي ان يوافق لا يعطيه ولا يوفى اي ما جاء يوم القضا من انا والي  
اي لا يطيب من المواتة الخبز لا اذ مر بها الا ان يكون فقيرا او يتوجه المارة  
طوعا لا كرها ولا يخطب احد على خطبة اخيه فان ذلك من الجناه والنجاسة  
 قبل هذا اذا ترصيا على صدق معلوم ولم يبق الا العقد واما ان المرء يركب ذلك  
 فيجوز خطبها ثم انه لو خطب على خطبة اخيه يكون عاصيا ويصعب تكلمه و  
 لا ينفع وقال بعض المالكية ينبغي كذا في شرح المصالح ومن السنة تخليقها  
 للمعلمة النساء بالحق بضم الجاء وكسر اللام والياء والشدة جمع على بالفتح و  
 السكون كذا في المغرب ويختار الصحاح بالفتح ستة زبور والعمل جمع حذوه  
 اذ لم يرد في ولا يصح حذوه حتى يكون ثوبين كذا في مختار الصحاح لم يرض فيهن  
 ويجعل الرجل اياه اى زوجة شيئا من الصدق وان لم يوف بها كره ويختار كفاك  
 من الوقت ما قالت عائشة رضي الله عنها ان النبي عم تزوجني في شوال وبنى بي في  
 شوال قال في المغرب فوافقهم على علم امرته لئلا يدخل بها لو صلح ان العرس كان  
 بين ليلة لوفاني خبا وحدثنا ابو يحيى لم يكثر حتى يبد عن الوفاي وعن ابن  
 حزم يرضي بولائه بالبا كما عرس بها السكس ونسب الجوهري استقوا هذه بلبا و  
 الطبعانة وقال انه خطأ قال في السنن قال ابو بكر رضي الله عنه لم يزل احدان العلم  
 بين العديدين لا يوفى وكروهم بضم الزلف خيه قول له يشر معنى الكراهية قال لدي  
روي عن ابن عمر رضه انده كروه ذلك ولا يكون بينهما الذمة قال الفتية ابو الميث  
وعن عائشة رضه انها قالت تزوجني رسول الله عم في شوال وزفني في شوال

تفسير ابن كثير  
 في تفسيره

في تفسيره  
 في تفسيره

فاقبال

فاقب سائلك كان اعطف عليه متى ومعنى قوله لا تكاح بين العديدين ان  
 صلوة العديدين في يوم الجمعة في الشتاء فضلى النبي عم صلوة العدي  
 فرجع ليم صلوة الجمعة فاستقبله رجل فقال يا رسول الله ههنا تكاح  
 فقال لم لا تكاح بين العديدين اي بين صلوة العديدين صلوة الجمعة ليقب  
 الوقت في الشتاء وكذا في شرح العقادة والسنة في الكاح الاعلان اي  
 الاظهار ليقب الفصل بينه وبين السفاح بكسر السين الموهلة اي الزنا قال الاثني  
 عم فصل ما بين الحلال والحرام الصوت والذوق في الكاح واسبغوا انده  
 لا فرق بينهما في الكاح سوى هذا فان الفرق يحصل بمشور الشهور وايضا  
 بل الموارد ان ترصيا الى اعلان امر الكاح بحيث لا يخفى على الابعاد فاسته  
 اعلان بضره الدم واصوات الحاضرين بالتهنية او تعنية في استكاشع  
 لئلا قال شارع للمصالح هذا لئلا يدل على جواز رفع الاصول والاشارة الشعر  
 في المساجد الكاح حتى المحدث الذي رويته عائشة رضي الله عنها اعلوا  
 هذا الكاح استاربه الكاح المسلمين واجعلوا في المساجد لانه اذا سره فرها  
 ينسب الى الزنا ووقوا في الشهرة فلم يجعل ذلك العقد في المساجد كونهما موضع  
 حضور المسلمين واصر يوا عليه بالدخول مع الدقا بالضم والفتح الذي يضرب  
 به ويهوى عن من آلات الآهوق قال في شرح المصالح يدل هذا الحديث على جواز  
 ضرب الدقا في المسجد الكاح ويكون فيه عت لا يخفى وقال في الاستان  
اما الدقا الذي يضرب به في زماننا هنا مطلع الصبح والجلا لا يكون في ان يكون  
كل منها بالاشفاق وانما الاختلاف في الذمة التي كان يضرب به في زمن اللفقة بين  
قال في منبع الآداب وكان في الغزبان قال والوق بعضهم بالكاح العديدين  
والحنان والعدوم من الشعر وبمعنى الاحباب للسرور واما في زماننا فالاحضار

واسته في الكاح والذمة

في تفسيره  
 في تفسيره

يكون الولام بالان كراكتي **والسنة** في عهد القوم ما جاء في الحديث كل عام  
 لهم يحضره اربعة فهو سجاج وزنا خا طباي واحد من تلك الاربعة خا طباي  
 للتزوج نفسه لو وكيله والثاني ولي من جانب المرأة او نفيها او نفاة او وليها  
 علوان الاثر ان يحضر من جانب المرأة وبقها لانها وشاهد بعد حرمي او غير حرمي  
 مكاتبين مسلمين سامين معانظي او اما العلة فهو بشر لا انعقاد النكاح عندنا في  
 رجمه وشرط استجابته عندنا في حنيفة **ومن السنة** للتزوج لو وكيل او السنة  
 لمن بعد النكاح ان يحمله تعالى اولاد ينقله ما هو اي الله تعالى اهل من الاوثان  
 الجملية الكاملة والتزوهات الاليفية ويصلو على رسوله عليه السلام قانيا  
 ويقرا من القرآن شيئا ثم يزوج على صدق مسي عن ابي الاحوص عن عبد الله  
 رضي قال علمنا رسول الله صلعم الشهد في الحاجة كما تشهد في الصلوة و  
 هو ان المورده تحمد ويستعينه ويستغفره ويعرف بالان من شره انسا  
 ومن سيات اعمالنا من يهدي الله فلا مضل له ومن مضل فلا هادي له و  
 شهدنا ان لا اله الا الله واشهدنا محمد عبده ورسوله **ويقر** ثلث ايات تتعا  
 الله حتى تقان ولا تموتن الا وانتم مسلمون **وتقول** الله الذي نساك اوسيه  
 والارحام ان الله كان عليكم رقيبا **وتقول** الله وقولوا لا اسد يد اوردى  
 هذا التوحيد والشهد المذكور عن ابن مسعود في خطبة للحاجة من الكاخ و  
 غيره هكذا ذكر في كتب الاحاديث **ومن السنة** نزل السكر بضم السين المهيطة  
 وتشديدا لكاف واما سكر بفتح السين المهيطة والكاف المحققة فهو لفظ اعجمي  
 ونزل للموز والفتح والسكون بالفتح اسية بادم على راس الزوج وانجاب  
 القوم ما اخذهم ذلك المشهور بالمدارة تبركاه بنت ذلك بالاثار واخبر  
 في البستان عن حسن وعكرمة رضي انما قال الا باس بنهمبة السكر في العروس

في سنة ١٠٠٠  
 في سنة ١٠٠٠

وعن النبي

وعن الشعبي رضي الله عنه قال انما يكره اذا اخذ بخرطبة نفس صاحبه واما اذا  
 اخذ بطيبة نفسه فلا بأس وعن معاذ بن جبل انه قال شهد رسول الله صلعم  
 تزوج ثابث من الاضار فلما تزوجوه جاك اليرازي بطباق عليها اللوز  
 السكر فامسك القوم فقالوا لا تستهون فقالوا يا رسول الله انك نهيتم عن  
 النهبة فقال تلك خبة العساكر واما العرسات فلا قال الامام ابو الليث بهذا  
 لاخذ انما يجوز النثر في العرسات ونهبه واما النثر على الامراء والعساكر  
 كما يفعل البعض فلا يجوز **والسنة** وكذلك الوليمة وهي ضيافة وطعام يتخذ  
 للعرس سنة وقيل الوليمة واجبة ولا تكون على انها مستحبة واختلفوا  
 ايضا في وقت فعل الوليمة قال بعضهم بعد الدخول بها وقال بعضهم عند  
 العتد وقال بعضهم عند مجيها جميعا واختلفوا ايضا في اجابته قال بعضهم  
 باستجابته وقال بعضهم بوجوبها وهو مذهبنا باثنا عشرية اختلف من غير  
 عنده واما الاكل فليس يلزم فان لم يكن صائما كذا في المنيع وشرح ذلك  
 ولو اولى به اذ لو لوصول او تحرا او سبق بفتح السين وكسر الواو وهو لا يقين  
 تلقى بمسماط اشى عما مضى كان لو طوعا وكذا في شرح المصالح والحوادث  
 فذو لم ينق عم في زيد رضي بالخير والتم في وصيفة رضي بالتم في السوق  
 بغير لحم واعلم انه استحب اخصا مالك رضي ان يكون الوليمة سبعة ايام  
 والمختار ان يكون على قدر الزوج وقيل الضيافة **ثانية** الوليمة للعرس  
 والغرس بضم الغاء للمعجى للولادة والاعتد بكسر الهمزة وبالعين المهيطة  
 والذال المعجمة للختان والولادة للبناء والتمتعة للعدم والحقيقة لسابع  
 الولادة والوصيفة بفتح الواو وكسر الفاء للمعجى للطعام عند النصبية و  
 المأدبة بسكون الهمزة وضم الدال للمهل وفتحها والباء للوجدة للطعام

وذلك نهي النبي عن قرح لحم ولحمياضعة بالضاد المعجمة  
 والعين المهملة اي للجماعة سنة واداب وسنة البياضعة للثقة  
 منها ان ينوي تحصيل اى فرجة بالحلال من الحرام وتقرى  
 النفس عن المادة الفاسدة **الفرجة** يعنى المني الزايد ويعمل  
 الطبع باللاية والتحليل حتى بعد سقى واداءه ههنا التبره وان  
 ليتقوى على تحمل المكروه واهرازا اى احاطة ما ذكرنا من الفضائل  
 اى ذكرته من اول الفصل الى ههنا بسبب التعمل على المكروه  
 تقع على الزوج في التزوج وما بعد **ومنها** ان يتخذ كل واحد منهما  
 من الزوجين حرفة يمتنع اى يتطهرها من الاذى من الرطوبة  
**ومنها** ان يتعوذ بالله من الشيطان الرجيم فيقول بسم الله اللهم  
 جنبنا امر من حشيت النى تجنبنا وتجنبته عنه الشيطان وجب  
 الشيطان ما رزقنا يعنى بعدنا الشيطان وبعده عى ما رزقنا من  
 العار فان قدر له ولدم بضره الشيطان وانما قدرنا قولنا بسم الله  
 لما روى عن جعفر بن محمد رحمه الله ان يقول على ذكر الرجل فاذا لم  
 يقل بسم الله اصابه امراته وانزل كما انزل الرجل ذكره في  
 معالم التنزيل في سورة اسرى وعن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم قاله اذا جامعته فقل بسم الله الرحمن الرحيم فان حفظك لا  
 تسرع من ان يكتب لك الحسنات حتى تغسل من الجنابة فان  
 حصل لك من تلك الواقعة ولا كتب لك الحسنات بعد نفس  
 ذلك الوالد وبعد انفاق اعقابه اى اولاده ان كان له عقب حتى  
 لا يبقى منهم ذكره في مشكاة الاثر ويقر سورة الاطوح ويقول

لحمياضعة

المتخذ ضياقة بلا سبب كذا في شرح المشاوق وليفتن المؤمن طعام العرس  
 وزن الفعل طعام الوليمة يذكر وقتها وجمعة العرس وعرسات بضم  
 الراء كذا في مختار الصحاح قوله طعام العرس من قبيل الاضاقه البانية  
 فان فيه متقالا وهو عرسون فراطا وكل فراطا خمس شعرات كذا في  
 شرح الوطية يعنى ان في طعام العرس وزنا متقال من طعام الجنه  
 شرح الرقاي قد رحمه الله اى لذلك الطعام ارجم النبي عم ومحمد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ومن السنة ان يجعل الزوج رجلها ويرى ذلك الماء في زوايا  
 البيت ليدخل من ذلك الماء بركة ويحلق الزوجة الزفاف ارسال البراءة الى  
 بيت زوجها وتسلمها الله باحسن شأها وتلقها وتغتنظ شعرها  
 بالمشط وتغضب رجاها ورجلها بالبناء ونحوه وتطيب طيب طاهر  
 اللون واذا دخل الرجل على الزوجة فليقبل كل واحد منهما ركنين **مخبر**  
 بناصيتها وهي شعر الجبهة ويعود الله ثم يبارك في يها على ما رواه  
 في تشديد البلاء اللهم ارزقني منهم ورزقهم حتى اللهم جمع بيننا  
 ما جعت في خير وعزق بيننا اذ اوفيت في خير فاذا اذ ان باقى اهل اى  
 يجمع اهل قال اللهم باسمك استحلل فرجها وبما منك اخذها فانك  
 فاقتربت شيئا من رجاها فاجعله بارا نقيا واجعله سلسا سويلا سكي  
 كما لتقى بتشد يد البلاء ما تم خلقها ولا تجعله مفسدا مشركا للشيطان  
 ويدعو الرجل لاخته المسلم المتزوج قوله بالبركة متعلق بيد عويى  
 يستدل التهنئة فيقول من دخل على الزوج يبارك الله لك وبارك  
 عليك وجمع بيننا في خير قال الامام ورد على ابو هريرة رضي الله عنهما  
 امرين لك ولا يقل بالرفاء والبنين فانه من اباها اهلية وعادتم

شرح الرقاي  
 لحيون كالتنبيه الى العرس  
 بيان

بلكسر والذات الاصل وصح للعامة مع  
 والذات

اللهم ان ترزقني من هذه الوقعة اى الجماع ولا اسميه انا محمدا فانزير  
 الله تعالى ذكرا ان شاء الله نعم وقال النبي صلعم من وضع يده على بطن  
 امراته وهو حامل وقال بسم الله الاحد القملا الذي لم يلد ولم يولد  
 المقصود اى سميت ما في هذا البطن محمدا باسم محمد بن فانه باق غلاما كذا  
 في منبع الاداب ومن المشاهير في ذلك التخم بخاتم جورة سمائة بالكل  
 وقال بعضهم لو نام الرجل في بين المرأة بحيث لو استلقى الوقع الرجل في  
 جنبها الايمن ووقعت المرأة في جنبه الايسر ثم يقوم الرجل حين يرى الجماع  
 من جانبها الايمن ذكرت باذن الله نعم وقد حرم ذلك مرارا في حديثنا وفي  
 شفاء حاجي باشا قولان سال النبي عن بين الرجل الى بين المرأة اذ كرت ومن  
 يساؤ الى يسارها انتت وقد قيل ان اتفتت الباشرة في اليوم الذي يظهر  
 فيه عن الخيض يكون الولد ذكرا وهكذا الى خمسة ايام وبعد الخامس الى الناس  
 يكون انثى واعلم صفتنا مقامين اصل الحمل ويكون ذلك الحمل ذكرا اما الحمل  
 فينبغي له ان تدوم المرأة على غسل الفروج بما اغلى فيه شحم خنظل ويجب  
 ان يجامع على الهيئة المحبلة بعد الطهر ولا غتسال وفي اعتدال من احوال  
 البدن والنفس لا في حال الغضب والحزن ولا السكر في ايام ماوى  
 واعط موضع على استرحال ويحصر حين الانزال في خياله اقم صورة  
 واصن هيئة ومن ثمرا يظلمه نوحى الانزالين او تقاربهما ولا ينزل  
 عن المرأة بعد الانزال الا بعد ساعة ضامة فخذها مدة ليستقر النخى  
 واما الاذكرا فيجب له ان يسخن الزوجان بالخبز والعطر والاعذية المغوية  
 وشرب الزباق والمثرد يطوس ويحجم الجماع مدة بحيث يصير النخى  
 ذاتهم غير رقيق ثم بعد ذلك يصبر اياما حتى يشتهى اشتها شائعا

طيبون  
 نيل

وبعد ذلك يختار موضعاً معطر بالندى والمسك والزعفران و  
 العود الصنديق الحام ويتفكر عند الجماع الاقرباء ويميل بين عينيه  
 صورة رجل الحسن خلقة واقوم حشة ثم يطأه انتهى كلام الشفاء  
**ومنها** اى ومن تلك التي ان يبدا بالملاعبة قبل الواقعة  
 فان الوطئ قبل الملاعبة جفاء بالمدخل خلا ولا ينزل قال في سبع الاداب  
 يلعبها حتى يظهر الشهوة في عينها فان ذلك اروع للبدن  
 واجدران يكون الولد تام الخلقة **ومنها** ما قال رسول الله صلعم  
 اذا خالط الرجل اى جامع اهله فلا يبرز بزوايا الفرج والسكون  
 المديك يقال نزل الذكر على لا نقى اى وثبت وليثبت على بطنها حتى  
 تصيب المرأة منه مثل كذا يصيب منها وفي حديث اخر قالك  
 اذا فرغت قبل ان تفرغ لم تزل المرأة ساير يومها اى في بقية ذلك  
 اليوم سدرة بفض الشين وكسر الدال المهملة من صفة مشبهة من التعريف  
 اذا تجع من شدة العركانة في الصحاح وقوله اى كسلانة من قبيل  
 التعريف باللام **ومنها** ان لا يكثر الكلام في الوطئ اى في حالة الجماع  
 فانه منه حزين بفتح حين مصدر الاخر من الولد ولا ينظر وجهه الى الفرج  
 فانه منه العي للولد وايضا ورد في الاثر ان ذلك يورث الشيطان كذا في نوحى  
 التقاية قالت عايشة ترضه ما رأت منه وما رأت منى اى العورة هذا  
 على رأى البعض وقيل الاولى ان ينظر ليكون البغى للشهوة قال شيخنا  
 التقاية وكان ابن عمر بنه يقول هكذا ولا يقبلها تقبيلاً في تلك الحالة  
 فانتهه صمم بفتح من الولد اى كونه اصم ولا يجامع تحت شجرة  
 مثمرة فانه باق الولد ظلاما ولا بين الاذان ولا قامة فيكون مرثا ولا غير

ظاهر فيكون مجيلا شحيحا ولا في النصف من شعبان فياقي بامارات  
لاخير فيها ولا تحت النجوم الامن تحت الحفاف ولا اجام منا فقا ولا  
في ليله ريد الشعر فيها او في نهارها فينقو ما له في معصية الله تعالى  
ولا يجامع الاحال تخذلية البطن عن الطعام فانه اقل ضررا ويكون  
الولد خفيف النفس وفي العكس مكس كذا في منبع الاداب ويقال اربعة  
يهتم من العروم بما يقتل من دخول الحمام مع البطنة واكمل الولد الحامف و  
الغشيان على لا يتلاءم وجماعة العجوز ذكره في البستان ولا يدبر  
مضارع ادم النظر للماء اى في الفرح فان منه ذهاب العقل بالجماع  
هكذا ورد في الاثر والحق اى يجزى قربان بكسر القاف اى جماع الحامف  
فانه حرام بالقران العظيم قال الله تعالى فاعتزلوا النساء في المحيض  
ويقى ايضا عن الاستمتاع مما تحت الاذنان كالتمخيد ونحوه فانه حرام  
ايضا عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وعنده محمد بن يعقوب شعار  
الدم اغز الفرج فقط كذا في الفروع قال الامام ولا ياتيها في الحيض  
ولا بعد نفقاعه قبل الغسل فهو محرم بنقض الكتاب ومثل ذلك  
يعرض الجذام في الولد انتهى فان قرنها بشد يلازها اى جامعها خطاه  
فان كان الدم عيبا احمر في الصحاح العبيط بالعين المهملة والباء  
الموحدة من الدم الفالغص الطرى تصدقا بدنيا راسحا بالاجوبا  
وان كان اصفر تصدقا بنصف دينار كفارة لذلك الخطاه هكذا  
امر النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك والحامض تليس اخلاق جمع خلق  
بفتح السين كشجرة واشجار بالفارسية لكنه وفي بعض النسخ اخلاق ثيابها  
على صيغة افعال التفضيل تقبيل لرجلة الزوج فيها وما ينبغي ان يعلم

فانه اقل ضررا لكونه في النصف من شعبان  
مفضل في الفرج

وذكره في منبع  
اداب  
منه

انه يستحب للمرأة الحامض اذا دخل عليها وقت الصلوة ان توضع  
وتجلس عند مسجد بيتها وفي التراجمية مقدار ما يمكن اداء الصلوة  
ان كانت طاهرة وتبغ وتهلل للطلاق يزول عنها عادة العادة وفي  
فتاوى الحجة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استغسلت  
الحامض في وقت كل صلوة سبعين مرة كتبت لها الف رجة وعشر لها  
سبعون ذنبا ورفع لها درجة واعطى لها بكل حرف من استغفارها  
نورا وكتب بكل حرف في جسدتها حجة وعمرة كذا في الفتاوى المتأخرين  
**ومن السنة** ان يضلح الحامض ويواكلها ويشايرها مخالفة  
للروس ومن اداب الواقعة ان يخلوها ولا يجامعها وعنده  
صبي او يمهة او مصحف غير مستور ولا يجامعها في ليلة النصف  
اي الخامس عشر من كل شهر ولا يجامعها في ليلة الهلال من الشهر  
لانه الحنة يلغز كذا غشيانها بكسر الغين وسكون الشين المعجمين  
اى جامعها في هذين الوقتين قال في الاحياء ويكره له الجماع في ثلث  
ليال من الشهر الاول والاخر والنصف ويقال يحضر الشيطان الجماع في هذا  
الليالي ويقال للشياطين يجامعون فيها وقال في المنبع فانه المولد  
ياق مجنون او روى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وابي هريرة رضي  
الله تعالى عنهم ومن العلماء من استحسب الجماع يوم الجمعة لاحد  
التاويلين من قوله من غسل واغتسل وقدمت تحقيقه في فصل الجمعة  
قال ويكره الجماع في اول الليل حتى لا ينام على جنازة ولا يجامعها بعد  
احتلام حتى يغسل فرجه او يبول صريح به الامام العزالي رحمه الله يشاير له  
الشيطان فيها قال ابن المقفع رحمه يكون ولدها مجنونا او مجيلا كذا في السنة

الجماع في وقت الصلوة  
مستحبا

ولا ياتها الا ليطا في درهما فانه ذلك هي اللوطة الصغرى عن النبي  
انه قال ان الله لا يستحي من اللغو لانه قال رسول الله صلعم ملعون من اتى امرأته في  
ابى حرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلعم ملعون من اتى امرأته في  
دبرها كما ينظر الله تعالى اليه وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما لا ينظر الله تعالى  
الى رجل في رجل او امرأة في فمها وفي رواية اخرى في ابهامها وفي رواية اخرى في  
في دبرها كما قال الله تعالى ان اتوا تون الفاحشة ما سبقكم بها من  
احد من العالمين قال ابن سيرين رحمه الله ليس شئ من الذنوب يعول هذا العمل  
الا الفتن والمار كما في المصاح وشرح المشافق هي اى اللوطة ذنب  
عظيم يجب ان يحترق عنها وعن مبادئها ايضا كالس والقبلة قال النبي  
من قبل غلاما بشهوة فما زنى بامته سبعين مرة ومن زنى مع امته مرة  
فكانا زنى مع سبعين بكرا ومن زنى مع الكرمية فكانا زنى مع سبعين امرأة  
نقاه صاحب الطبع عن مشكلات العذري هذا واما حكم اللوطة في الشرب  
فذهب الشافعي رحمه الله اليه بقتل وذهب احمد بن حنبل رحمه الله اليه بجرم  
وان كان غير محصن قال في شرح الكواقيب من اى دبر اجنبي او امرأة هو  
فعدا بحفيضة بدم لا يحسد بل يعز ويودع في السجن حتى يتوب وعدها  
بحدثة الزنا فيجلد ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا قال فيدنا  
بدم لا ينبت لانه لو فعل ذلك بعدة وامته او ينكحته لا يحسد انما  
بل يعز زلفا انما الصداقة رضائه تعالى عنهم اجتمعوا على حده ولكن اختلفوا  
في وجوهه قال بعضهم مجس في اثنان المواضع حتى يموت وقال

وهذه من اثار النبي  
باري الله تعالى

فكانا  
ما

بعضهم

بعضهم يهدم عليه الخدار انتهى وقال ابو بكر الوتراف انه حرق بالنار وقد  
يقال يلقي من مكان علا كالمنازة ويستتر عند الوتراف اى الجماع ولا يقصر  
بكرة الجماع فانه من سوء الادب ولا يقول ما اجمل امر في عطف النسيج  
مدحار وجنته وفي البستان لا يمدح امرع الا بعد عواقب الا يمدح الطعام  
ما لم ينضمه ولا القائل ما لم يمدح ولا الرع ما لم يمدح ولا المرأة حتى  
تموت ولا يلام على ترك الوطى فانه البتر الم تروح ذهب ماؤها  
ويرجع عن لتاركه امر اض مثلا للوار وظلة البصر ثقيل البدن وقدم  
لخصية وقدم ثدى المرأة على ما ذكر في كسططبة وقال في الاحياء ينبغي  
ان ياتها في كل اربع ليال مرة فهو اعديل لان عدد النساء اربع يجب  
ان يبول بعد الطبخ ولا ترد فيه التي فيلون منه داء اى مرض كادوا  
ولا علاج له فان من بقتة النبي في الذكر يحصل عند البول كذا في المنيع و  
قال ابن المنيع من اتى امرأته ولم يغسل ذكره بالماء فاورث منه المحصن  
فلا يلو من الاكفاه قال في كذا لا يغسلها هل ان يقول لما فعلت هذا فلم يبر  
لان الشراف لو اخذوا مرة لم يبر في احد ولو ايتى في اربعة لم يبر في  
الدنيا صحح كذا في البستان وينام بعد الوطى نومة خفيفة فانه امر وح  
للنفس لكن السنة فيان يتوضأ وضوءه للصلاة ثم ينام وكذا اذا اراد  
الاجل جنبا ويقال اذا فرغ من الوطى عمل كل واحد منهم ما عني بينه وبينها  
وينام نومة خفيفة فانه ذلك اصح للجسم ويكون الولد ذكر ان شاء  
الله تعالى كذا في منيع الاداب ولو اراد العود فليتوضأ المراتب  
بغسل الذكر واليدين لا وجوب الوضوء الشرعي كما ذهب اليه من المالكية  
كذا في شرح المشافق فانه انشط للعود واوجب اى اجمع الماء اى النبي

الاهل ينطق



ويقال اذا اغشيت على صيغة المجهول اي اذا جمعت المرأة ملكة على  
 صيغة المفعول من الكره مذمومة من الامر بالفارسية ترسانة تحملت  
 من تلك الوقعة جاءت بولد لا يطاق ذهبا وكياسة ما عاك يكون الولد  
 كيتافي الغاية وفي منبع الاداب اذا كان هكذا يكون الولد يلد احد العري  
 فحق قوله لا يطاق ذهبا وكياسة انه لا يعطى له وسعة في القدر والبر  
 اي يكون يلدنا يقال الطاق الشيء فهو في طوقه اي في محمده واذا اغشيت  
 المرأة قبيل الظفر واقل الشمر عند الفجر الصبح احتشاقه فحلت انجبته اي  
 تلد نجيبا اي كما كذا في الديوين وذكر في منبع الاداب انه لا يجمع ليله  
 الا احد ولا ليلة الاربعاء فانه باق الولد فاصعاً وقتلا ولا بعد الظفر  
 فانه باق احوال ولا ليلة الفجر فيكون الولد عاقاً ولا ليلة التفرقة يكون  
 اصابعه ست او اربعاً ولا في الشمس فانه باق مخموساً ولا في قيام  
 فانه باق في كذا في الغرائز ولا يجمع وفي نفسه حب اختها فانه باق  
 تحتها ويجمع ليلة الاثنين فانه باق قارياً وليلة الثلاثاء فانه باق  
 سخيماً رجلاً وليلة الخميس فانه باق عالماً تقياً ويوم الخميس قبيل صلوة  
 الظفر فانه باق حكيماً عالماً يفر منه الشيطان وليلة الجمعة فانه باق  
 فهما عابداً مخلصاً ويوم الجمعة قبل صلواتها فانه باق سعيداً وموت  
 شهيداً قال هذه كلها ثبت بالاثار والاحبار انهم **واشتهر** من بشر  
 بالمولود ان يستشير به اي يفرج به ويراه نعمه اسم الله تعالى بها عليه  
 ففي الحديث ربح الولد من ربح الجنة وقال النبي صلح الولد الدنيا وفي  
 الاخرة سرور وعون وورث في حصة المعنى من الاخبار ما لا يحصى وكذا في الولد  
 الذي على فراشه فان الله تعالى يقضيه يوم القيمة يكتب عليه من الذنوب  
 يولد ثم

فريحا

بعد التجموع والرمال والافراق كذا في منبع الاداب ويزداد فرحها بالبنت  
 مخالفة لاهل الجاهلية فانهم يكرهونها بحيث يدفون بها في التراب حال  
 كونها حية وفي الحديث من بولت المرأة تكبرها بالنات اي كن اولادها بنتا  
 المسمومة العزة للاستبصار الاكابر في قوله تعالى ليس بيننا انا واولادنا  
 بيننا الاكابر حيث بدأ بالاذن وفي الحديث من استولى الاثالة هو الامتحان اي  
 اكثر استعجال الاثالة في امر في النساء قد عذرت بها لان غلبت في الحق في الذكر  
 من هذه النيات شيء من هذه بانية مع غيرها حاله من شيء فاحسن ايمن  
 فترى عين من شرح للمصاحح الاحسان للبعث بالترقيع بالاكفاء لكل الاوجه  
 ان يعمر الاحسان كون تلك النيات استمرار النار في الاثان اخباره بالمجموع  
 سئلوا يلتمسوا كثره والبيوع من ساهن فحفظ ان على صفة المجهول المذموم  
 اي الضميمة حجازها ساهنا بها فانما لا وتبنا الموت وهو قال ام سالت الله تعالى  
 ان يورثني ولد بلا مؤنة فوفيتني بالنات وقال ام لا اكثر هو النساء في اولادها  
 وقال ام رجوا بالنات وان كانت واحدة ذكره في المنبع وبعد الاثالة شبيهة الولد  
 به الشبه بالكفر والكون والشبه بالبعث من كلها بمعنى الشبهة نوعاً من شدة  
 اعلان رحم لمرأة متصلة وعصبه معروف وراثة من صحتها في اللمام وهي على  
 هيئة الكسرة في لغة ابناء قريظة والحقا والحقان شبه الخنازير بحديثها النطق  
 وفيها قوة الامساك الا ينزلهن للموت وقدر وانع الاداع في قماء تولد  
 قوة الفعول في ما للمرأة قوة الاشغال بعد الاعتزاز بصيرته الرجل كالاخنة  
 للمرتبة باللعن قال القاضي النيسابوري لم يلق المتولد من الزوجين يورث من جميع  
 الدين على طريق التصلب والذويان فلهذا يلتمس جميع البدن ويضعه به ايضا  
 وفي كل من الامين اجزاء متباينة كالجوارح صاحبها منها غير قائم وتما غلبت

احدھا اكثره وسقطه على الآخر فلهذا يشبهه الولد في جوارح الارواح والخرجات  
 الام كذا في منب الارباب وبلغا بلور في خرقه ايضا ببقية اي ظاهر من النعاش  
 ولا يلبس في خرقه صفراء ويطعم النساء في بخار الصحاح الناس في اذنة طرية  
 ازا وضعت في نساء وامر بان نساوان نسوة ناس وفساوان قال وليس  
 في الطعام فلا يجمع على غير نساء وعشراء اوله لشيء رطبا او غير الرطب  
 بضم الزا وفي الماء التمر في ان يسرفا ليس يسمى ترو وهذا العذر الوطاني ليس  
 يسمى ريبا ثم يوزن في اذنه اليمنى ويقع في اذنه اليسرى بحيث يزيد فيه قوله  
 قد قامت الصلوة مرتين روي عن النبي ص انه قال من ولدنا سولور فان في يومه  
 وانه في سيره رعت عنه ام الصبيان ذكره في الاحياء ويجعل في المصان العتيقة  
 كام كوزك عالده اي يعض له بالتمزق وضع وكان النبي ص اذا في بلولور في الاسلام  
 قال اللهم اجعل بواقيع الماء ايقنا وانبتنا في الاسلام بنا احسنا وبيع عن  
 المولود في اليوم السابع من الولادة اي يدوم عنه بما يقع من ولده اذ لا يم عنه  
 يوم سبعة وباب روي اي العقيقة هي شاة المذبحه على ولادة المولود  
 من العفة بالكسر وهي الشعر الذي يولد عليه كل مولود من الناس واليهام سببت  
 الشاة بالذبح عند خلقه في اليوم السابع كذا في اخبار الصحاح عن عن طعام سانا  
 وعن الجارية شاة فذكر ان تلك الشاة او التي يذبحها مع وضع الشاة في  
 قوم من الطعام والجارية عن كفاة وهو قول مالك ولا يرى الحسن وقاية عن الجارية  
 عقيقة وعن سريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام من اخصه عقيقته  
 قبل معناه انه محبوب من لآقانه عقيقته او انه كاشي لاجل ايام  
 الاستماع له دون ان ياكل العقيقة وقدم معناه ان شاعته لا يذبحه مع عقيقته  
 لا يسمع لها ان مات صغارا لم يبع عنه هذا ما علم ان حصة شاة العقيقة

روي عن ابن عباس في العقيقة  
 روي عن ابن عباس في العقيقة  
 روي عن ابن عباس في العقيقة

كعقبة

كعقبة شاة الاضحة وما يجوز في الاضحة لا يجوز في العقيقة وقال سبعة  
 ويجوز ان يهرجم النبي ص بالعقيقة ولو بعصفور الذي شره لصلواته وروى  
 قد يبق النبي ص ثم يرفعه بعد ما يعل عليه سبعة العجول الدنيا وقد تشبه على انها  
 لا تسقط بالفرق من الوقت للعجول ويقول احد من العقيقة اي يقول عند اذنه  
 ان يذبحها قبل اضحا عليها اللهم هذه عقيقة فلان من فلان ويطلب اذنه  
 بالياء والتمانيه ويجعلها لليمن وعظيها يعطى وحملها بجذعه وشعرها يشعر  
 اللهم لبعليها فلان فلان من النار ولا يسو العقيقة عظم من عظام بل  
 يقطع من مفصلها ويعطى القابلة هي من النساء من يمسك الولد عند الولادة  
 فذها لعم اعينه مطبوخة ويوقر باقي اجزائه عن مطبوخة الى الخضراء وتضع  
 حدة لا على وزن الدرهم جمع حدة منقح الجيد وسكون الدال المطبوخة بمعنى العضة  
 اي يقطع عضوا عنقوا ثم يقطع ولا يسو مطبا من تلك الحدة لليمن ويصدق  
 بها اي يملكها وله مطبوخة وذلك اي ذبح العقيقة في اليوم السابع او في  
 اربعة عشر لم ينهيا في السابع وفي اربعة وعشرين ان لم ينهيا في اربعة عشر  
 ولو قال في اربع عشر وفي الرابع والعشرين كان انبث ولما لا يجزي ويجزي  
 ناس المولود في اليوم السابع لا قبله بمصدق بورنه ووقا وزها فانها من  
 السنة وقدره انهم لم يقطعة يوم السابع حين رضن يخلق شعوره و  
 يصدق بان بنة شعوره فضة والورق بكسر الراء وسكونها المنزوع عن العقيقة  
 وذلك كانوا الى الساق يحنون في بدأ بالتمزق الاخرى في اوائل الاسلاف  
 اليوم السابع لضع على اذنه مطبوخة فانها الطوبى بالياء والمطبوخة واسرع لها  
 لمج ويحرق عن يولد حتى ناسر في اي مقصود السرة وقدره لا انبث  
 كلهم يحتويين مسرورين كرامة البلاء ينظر احد في يور لطم الابهيم خليل الله

عليه السلام فانه حدث من باب ضربها ونصرفها وهو ابن ثمانين سنة تكلم  
 في البيع وذكروا بعض المقاسير انه حدث نفسه بفتح ميم والفتح بالغ والنشدان  
 اسم موضع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم عاش بعد ذلك ثمانين سنة حتى  
 بعد ما سئله عن عمره تكلم بقوله بعض الفضلاء ممن اتق عليه ولم اره في مجلس  
 ليسن بسنة من بعد ما لامه والسنة ان تولى الام اي تباشرا رضاء الولد  
 بنفسها حتى يحدث ليس للصبي خبر من لبن لعمه او نرضعه امرأه صلح تركه  
 الاصل فان لبن المرأة الحرفاء بعد ما اعدها اي يبري وان جمعها يظهر يومئذ  
 وانما امرأه التي ترضع ولدها لان ذلك المولود ربما يرضع بالولد قال النبي ثم  
 لاقتلو الولد ثم سرفان العليل يدرك الفارس جدي عذرة اي يرضع ويظلم  
 يعني ان المرأة اذا جمعت وحملت سديتها فانما اعتدقها به الطفل في سواتره  
 في يدها وانما يرضعها فانما صار رجلا وكذا يرضعها فانما يرضعها  
 انما يرضعها من منفسه فكان ذلك كالحمل ثم كذا في شرح المشايخ والاشيخ  
 ثم عابكاه الرضيع يقال ضاقت بالارض عذرا ان لم يرضع ولم يتوكل عليه اي يرضع  
 ولا يرضع من بكاى تغبير في العذابة فان ذلك البكاء ذكروا في قيل وجد يداع  
 ودعاء واستغفار لا يورده لاورده في الاحبار وان ولد له من يقول له بعد ان  
 لا اله الا الله واربعه اشياء يقول محمد رسول الله واربعه اشياء يقول اللهم  
 اغفر لوالدي واما ولد الكافر فيرضو كذلك الا انه يقول لعنة الله على  
 والدين بدئا الاستغفار لهما كذا في شرح الاحزاب وعيسى اسم ولده فانه يرضع  
 القيامة باسمه واسم امه ويسمى اي يولد باسم من اسمها ايضا وصلوات الله  
 عليهم اجمعين وحق ما تنسبه الولد بعد الله وعبد الرحمن عن ابن عمر رضي الله عنه  
 قال سئل الله صلعم ان احب اسماء لكم الى الله تعالى شهد الله وعبد الرحمن واما

احت لان لحدتها إضافة الى اعلى اسماء الله تعالى الذي يخص التوحيد بكلمة  
 الشهادة والاخر إضافة الى اسم الرحمن الذي هو في ذاته وتوحيده وكان  
 التي ثم بعد الاسم الصحيح الى الحسن فاولجا رجله حمله مستأنة بضم  
 بالصدر والخطبة من الصرم وذلك غير مستحسن في المثال صاه ذرعا حيث قال  
 له رسول الله ما اسمك قال صرم فقال اكرهه لهذا الاسم بل انت ذرعة وهي ومع  
 الزوا والهي وسكون الواء المحلطة قطعة من الزرع وفي نسبت محمد فاضلا  
 واحسن فكانه قالست مقضو عا بل انت منبت من قبل الارض وجاء آخر واسم  
 مصطفى بكير العليم فكبرها فتناه المنع بكسر العين وكانت عمره بنت نسي  
 عاصبة ضاها النبي م جميلة ولا يسمي العلام يسار وهو من البرص صنادحرو لا  
 رباحا فتح الرواد فعال من البرج ولا يحججا من النج وهو الضرع ولا جلي على وزن جري  
 مصارع على الشرف من بار علم كذا في شرح المشايخ وزيوان الارب والاظم من  
 الضلال وهو الفوز ولا يركه معتقين لان التاء مفصلة بهذه الاسماء المتشابهة  
 بحسن افعالها ومعانيها وتعالفها بمفصلة الى الصنادح واليه المص حرمه  
 قوله فليس من لم يرضع ان يقول لك انسان عندك بركة بغيره الاستغفار فتقول  
 لا فلا يحس هذا في التقاد وكذا سائر الاسماء من ان يقول لك الانسان مستغفرا من  
 عندك يسار فتقول لا لا يسميه حكيمها ولا الجاهل الحكيم بغيره هو الحكيم الذي اذا حكم  
 لا يرتكب او انما منع عن التسمية بها لان الحكيم اسم من اسماء الله تعالى وان الله  
 هو الحكيم واليه الحكم فذلك لا يلبق بغيره وقد قال الحكيم ايم من اسو الله تعالى  
 كالحكيم فلم يسم به غيره تعالى ولا بابا عيسى لا يسميه ان لعيسى م ابا كما روى  
 ان رجلا سمى بابا عيسى فقال النبي م لا يله فكره ذلك ولا عبد فلان قال عبد  
 فاهو لله تعالى وعن البرهيرة عن النبي م لا يقبلوا حاكم عبدى وامنى كلكم

البرهيرة

والسنة سبعون اسمي  
 قاله النبي صلى الله عليه وآله  
 مستغفرا من الله وراوية  
 من ان كثر اسمها لقرن  
 ما يحبه الله في العلم  
 حيا للعلم

عبد الله تعالى وكلنا لكم امام الله تعالى ولكن ليعمل غلاي وجاري وفتاى  
 قبل ان يولد ذلك اذا قلده على سبيل النصارى وعلى الوفاق والتفكير لشانه والافتخار  
 به التواضع العظيم قال الله تعالى والصالحين من عبادكم واما انتم فكذلك في شرح للمصنف  
 ولا يستبدى الغلام بما فيه تورية في اختيار الصحابه زكى كبريل نفسه تركه النبي  
 عليها ومدحها نحو الرشيد الامين ونحوه ولا يجمع بين اسم النبي وعم وكنته  
 يكون اسمي محمدا وانا القاسم باقرا عم لا يجمعوا بين اسمي ونسبي وعن ابن  
 قرا كان النبي عم في السوف فقال رجل لا بالقاسم يريد الله قال نعم الله النبي  
 عم فقال الرجل انما رغبت اليك النبي عم سمو باسمي ولا تكونوا بسني قال النبي  
 لا يجوز لاحد ان يلقب الله ابا القاسم سواء كان اسمه محمدا ولا وجه جوزا  
 التثنية به الا لم يكن الاسم محمدا واحدا هكذا ذكره في شرح المصنف وكلام لمن  
 مايل الى القول الاخير وفي الاحياء قال العلماء كان ذلك في عصره عم اذا كان  
 بنا رضى عم بابا القاسم واما الان فلا مشربة واذا سمي بولد باسما للاحياء  
 والملائكة لم يعرفوا بعينه او نسبته او يصعده اى لا يجوز ان يورث ذلك الاسم  
 بيا والتفكير وذكوره على سبيل الالهانة والتحقير الا ان يواجد الشخص  
 المسمى فهو لله انت لدا وكذا بدون ذكر اسمه ويلزم ولولا انما اذا سماه  
 محمدا ففي الحديث اذا سميت ولد محمدا فكونوه وذلك مشاركة اسمه اسم  
 النبي عم ووسعوا في تعلقه توسعة ولا تقبلوه وجهها اى لا تظهرها  
 له بمحوساة الوجه ونرى النبي عم ان يسمي الرجل ولده محمدا ثم يلقن او يسميه ولا يقبل  
 الا من يملك بسبب اللام الاملاك عن ابي هريرة رضى عن النبي عم ان اخبر  
 الاسماء اى فتحها واكثرها من ذمة يوم القيمة عند الله رجل اى اسم رجل سمي  
 بفتحي التاء والهم المشددة ملك الاملاك وكذا ما في معناه نحو سيد التائة

وفسر شيان بن عبيدة قوله ملك الاملاك بان يسمي شاهنتاه وقال بعضهم  
 ان يسمي الرجل الجبار العزيز فاصله تحفة الامرار وقتن بن عبيدة اسما  
 ويبنى الرجل الكبر والاه عن المفرد ان شرح عن ابيه شرح عريان هاني  
 ان قدم في سؤاليه عم مع قومه سمعهم يتونه بالي الحكم فقال رسول الله  
 صلعم ان الله تعالى هو الحكم واليه الحكم اى اللقب ذلك الاسم غيره تعالى  
 هاني كان مع قومى اذا اختلفوا في شىء اوفى فحلت بينهم فرضيه الغريبان  
 فقال النبي عم من عجا ما احسن هذا الحكم اى الحكم بين الناس فاقدم فالك  
 من الولد فقال هاني في جواب شرح ومسلم وعبد الله قرا عم فليكرمهم قال شرح  
 فقال انت اوشرح فهدبه تلكم ذلك قال صلعم لصاحبه هذا حديث  
 عليا الا ان يلقى الرجل ولدا لم يكره يلقها فان لم يكن ابن قبا كبريتها  
 لا يكتفى الرجل ان ولده لانه سمي الكذب قال في جمع الفتاوى رجل اى ليد  
 الصغير يابى بكر وغيره كره بعض شيوخه لانه كذب فليس له ابن اسمه بكر يكون  
 هو اباه كبر والصحة لانه لا ياسب فان كان سوري يورثه به التاؤ والذم يصدر  
 ابا فيما ياتي لا يقتضيان التغير وان ولد النبي اى يسميها في الكتاب والاشارة  
 المصنوعه وفي بعض الحديث يابى والولاد لم يكتفى لجلان بل قد عظم القاب  
 واعلم ان العمن ان صدره بان وائم او ابن او بنتا يسمي كذا والاقان كان مما  
 يسمع عمج او وقت مقصور منه فقتعا يسمي قبا صاعدا حيا من الاعلام سمي  
 اشيا هذا ما علمه اصطلح اهل العربية فاحفظه ومن حقوق الولد على الولد  
 ان يسمي عند الولاد في اليوم السابع لا قبله صرح به في شرح المصنف  
 احسن الاسماء مما ينبغي ان يعلم ههنا ان السقط ايضا ينبغي ان يسمي قاله  
 بن يزيد بن معاوية بلغني ان السقط يوم القيمة وادعاه في فيقول انت ضعيف

فخر بن عبيدة

وانت تركتني لاسم لوزك في الاحياء وبعد الكتاب لادبها وما يحتاج اليه من الخواص  
 والسفن وارباب الدين ويعلم السليحة بالباء للوجوه والهاء للظواهر واستاويره  
 دراب وانواعها في الحاشية ونحوه ان يعلم البنت تقول اي نزل الفطن والصفى في  
 ومن حق الولد على اواله ان لا يورثه الا خلافا لثبوتها ونزوحه اي يزوج الولد كما  
 كان واثنى ان اذ لم يحدد البوع لم ينزل في نزوحه فاسد لثبوتها اذ لا تم بغيرها  
 وبالجملة انما حاصل الكلام في ذلك انما هو ان الولد ما نزل الله تعالى عنده او دعه  
 اياه ظاهره بغيره على صورة الاسلام اعلى على الجاهلية والطمع المتفق في قول الله  
 المحمدي فيؤذي به الله تعالى ظاهره مطهر ومبدل للجهنم وتتميم النافذة  
 اي ينزل ما في سعة في صياغة عرضة ودينه حتى يعجز عن سبعة تجهيل اي يكون  
 معذورا عند الله تعالى ويؤذيه باراب الله تعالى لا في المتعاقبة بالعادات في  
 القاهر والاطرف وان ذلك التاريف من قوله ان ذلك من التوريم المتعارف وفتح  
 الرادع قربا فكبره وكوب وادوية التوافقا لاجل هذا ان نرجح انما يتصلح ولده  
 في يومه فانه في شرح المسامحة لظفره ان اي ذكرا يولد في سنة من ايامه يوم القيمة  
 ومواخذ على سبعة لشعور به اي بالتقصير في خلاف ذلك الكثير من التوافق  
 خبره في حق ذلك الولد الا ان كان انكلم الصبي فانه يعلمه ولا يعلمه الا بالآلة  
 الله بليته ذلك سبع مرات ثم يلقنه ثلثية هذه الآية فتعاقب الله الملك الحيوان الا  
 هو رب العرش كرم وبقائه انما كرمي وتخوسه العرش هو الله الذي لا اله الا هو  
 قوله وهو العزيز الحكيم ومن علم ذلك لم يجاسه الله تعالى يومئذ ويعود بامر  
 الواو المستدرة اي جعل ذلك الولد متوقفا على جعل العبد قوله اي عرف عبيته اي  
 حجة عبيته عن مثاله فلو يعور فان ثواب ذلك اي فعل الخير ان له اي اواله المتورث  
 ولا يكون على اي من اواله من مساوية اي من شرور ذلك الولد حتى لا يورثه

المراد من قوله

ولا تزوروا

ولا تزوروا زينة وزر اخرى وبارم اي اولد بالصلوة اذ يبلغ سبعا ويضم  
 عليه اذ يبلغ عشرين اذ قاله من واصلها نكح بالصلوة اذ بلغوا سبعا واضربهم  
 اذ بلغوا عشرين اذ كره صدر الزينة ويقوم على البنت الذي في حجره بكسر الهمزة و  
 سكن الجيم اي في كتفه وحفظه بمنزلة المقيم على ولده الصلبي فانه مسئول عنه  
 يوم القيمة ويعرف بين الصبيان في المصاحح اذ يبلغ عشرين ويجوز اي يجوز  
 بمن يجادل بين ذكور الصبيان والنسوان وبين الصبيان والرجال فان ذلك داعية  
 الى العنتة ولو بعد حين لولوصل اي ولو وقعت بعد الدهر الطوبل ويسوي سوية  
 بين اولاد في الصلبي ولو من حمل العضية بقا على اذ لم يمتعها بانون والهاء  
 المظلمة اي عطاها بطيخ من غير مطالبة وفي من غير ان ياخذها عوضا كذا في  
 مختار الصحاح هذا ما عليه التسمية للعصية والعفة وقدر حتى في بعض النسخ الصلبي باناء  
 وكسر اللام المستدرة مصدرها معنى التزوير والافراط في القارة يجبا على  
 الولدان بعد ايام اولاد الان يكون احدهم جاهل علم فلما تشرى ان يفضله على  
 غيره وهذا المذكور اي التورية بين اولاد عند ابي يوسف وهو مختار لان الآلة  
 قد حرت به ولا فضل عند مختار يجعل الذكر مسئلا حقا للثمن وان وهب ماله  
 كله لان جاز في الغنماء وهو مختار عليه محمد وان كان في ذلك فاسق فلا يجزي  
 ان يعطيه التزوير لانه لا يملكه على عصبية كذا في شرح النفاية والجملة  
 وهي ما يدرى الى غير من الخلف والاحسان بالفارسية يكون في تزويره والاحسان  
 للظفر اعمل الرفق فيه وقد يصح الاضطرار كغيره من مصدره وانما ما قبله  
 ومبدل في اضافة هي الغنم والسكون ما استطرف اي ابعده عن يلفه يبدل كذا  
 في اللبوان وحلة مما يلحقا لوصفة على ان اللام الطرفة في العبد الذي من  
 السوق بالاحسان جمع الاتي فانهم ارقا فيه جمع في الاله وهو وسط الغائب

المراد من قوله

واصفض قولها قال انس قال سئل رسول الله صلعم من خرج الى سوق من اسواق  
 المسلمين فاسترى شيئا فحمله البيت فحضر به الامانة دون الذكور فظن الله  
 اليه ومن يظن الله اليه لم يذنبه ومن عن قائله رسول الله صلعم من خرج سوقا  
 من اسواق الرعيال فلما غاصت قلوبهم صرخت حتى يبعثها في قبورها وليد ٦  
 بالاذان قبل الذكور فان من فرخ النبي فلما نكح من حشنة الله ومن كثر حشنة  
 الله حرم الله ذرية على النار وقاله من كان له ثلث بنات فاتفق عليهن و  
 احسن كلهن حتى يبعثهن الله تعالى عنده او جبال الجنة الا ان يعمل عملا لا يخرجه  
 وكان ابن عباس واحدا من هذه الخديث قال هو والله من غراب الجوزين وغزوه  
 كذا في الاحياء وبعاشرا لا ولا يزال الجنة والطف قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 خذوه الغياظ فطقت غضبا يرب وتريد الحسنات والذرات وحملوا العين وقال  
 صلعم من كان يخدم في البيت ولا ينف كس الله سمه في ديوان الشهادة وان  
 الله في كل يوم يولد ثواب الف شهيد له كقوله حيا وعرة واعطاء الله تعالى  
 بكل عرق من جسده مدينة وقاله ما من رجل يعين امرأته في البيت الا انطاه  
 الله من الثواب شيئا اعلى يوب وراو ويعتوب وعيسى عليهم السلام وقال  
 ابن المبارك لغومه في الغزو اعملون خلاصا لما نحن فيه قالوا لا انا اعلى  
 منعطف ذو عيلة فام من الملك فظن الرعيال انما ما من ثنتين فسترهم وعظم  
 بتوبه فعلموا ايضا بما نحن فيه كذا في منيع الآداب والاحياء ويقبلهم بغير الله  
 المشددة عن سفة ورافة وحان عرسه ليجلا على من لا يار في الرجل  
 على عور ذلاله عند قران فاحذروا ذلال وهو يتكلم فقال الرجل اني اولاد ا  
 فاحببت واحدا منهم فقال له عرا لاجه لك على الصغار فاقب على الكبار  
 عليا عينا يقول ذكوه في البستان وقال عليه السلام حب الاقربى ارحم من النار

ذكوه العار

وكرهناهم جواز على المرابط والآخر معبر براءه من النار وقاله اكثر واكثر اولادكم  
 فان لكم بكل قبلة درجة في الجنة وراى الهم من حاسب النبي بم وهو يتبر ولد الحسن  
 فقال له عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عم ابن ابراهيم لارجح كذا في  
 الاحياء والتمتع ويقتضيه الهاء بجمع الهاء سنة الانبياء والنفقة المعروف  
 بما لا عشتت بعلان بالاسر هشت هشتا سنة الا تخفت عليه واراحت له اربعا  
 ورجل هشت بنين وشيء هشت وهشت اى دخولين كذا في الصحاح وباسطهم  
 في الكلام من قد المبارك لحسين بن علي رضي الله عنهما فاذا راى الصبي حرمولة  
 الشريف كان يمشى اى ينشط عليه في الغزوين عمره هشت والاصام فضابت  
 اى اشتبهت ونشطت ويعلم ولد حرفة صالحه كالخاطبة والغزوان العرفه  
 امان من الفقر وذلك سنة السلف وانما قالوا صالحه اخترازا من بعض اصحاب النبي  
 كرهه النبي عم مثل الصاعه ونحوها وروى ان قال بعض التابعين لرجل لا تشتم  
 ولدك في نعتين ولا في صنعتين بيع الطعام وبيع الامان فان يمتدلا  
 وموت الناس والصنعتان ان يكون جزراى اخصا فان صنعة نعتي القاب  
 اوصيا نانا فان يرضق الدنيا بالادب والقصة ذكوه في الاحياء ويدخل قوله في الخبر  
 في الحديث دعاء الوالد لولد كدعاء النبي عم لامنته فيكون مستجابا وكذا الوالد  
 ينبغي ان يدخل لولدهما بالخبر قال النبي عم دعاء الوالد اسرع اجابة قيل يا رسول  
 الله ولم ذك قال هي ارحم من الاب ودموه الرجيم لاستقط ذكوه الامان و  
 لا يقيم من الهمة وهو سيعلم انما يتوجه كمال الغزاة يستعملها وتعالى لا يصير  
 مغمو العرامات يضم العين والراء المهملين سوء الخلق وسنة العلاقات في  
 المغرب وفي حديث عمر بن الخطاب السيد الزبيب عواما اجوده سنة مستعارة من  
 عوام الصبي وهو سترته انتهى فان ذكوه العوام زيادة في عقله اى دليل على انفا

ذكوه العار  
 ذكوه العار  
 ذكوه العار  
 ذكوه العار

عذله عند كبره وقد قيل فيه عوام الصبي أو ان الصغر دليل على رسته في الكبر  
ولانه عمو على ابي علي ولده بالترقان ذلك وما يوافق الاجاب فنفسه خبه  
رجل عبد الله بن المبارك رضي الله عنه حتى كمل من بصره ولاده قال اهل  
ديوث عليه قال قلت اخذته ولا تعذر ولا احد يسوءه فان ضربه ذلك  
اي تعذر يرجع اولاده ولو بوجدين ضربه لما فعل يوسف عليه السلام اخذناه  
ما نعاون اصابنا اولادهم اسارى في يد فرعون وظلمت بركة الاجر الصالح في هذا  
كما اشهر اليه في قوله تعالى في سورة الكهف في قوتهم مع الخضر ومكة وانما  
صالحا وحمرا هذه القصة على سبيل الاختصار هو ان الله تعالى لما رموس  
بالتعلم من الخضر عليه في جميع البحرين ابي فارس والروم فعاهده ان لا يعمل  
بالمسئلة وان راي منه ما يكره حتى يخبره بسببه فانطلقا حتى اذا ركبا في  
السفينة اخرهما قال اتعرف اهليا فلما قال لم اقول ذلك لئلا يستقيم معي اعذته  
يعزله لانا اخذناهما سميت فانطلقا حتى اذا الفيا غلاما كان اسما حستون  
فقتل الخضر عليه السلام بان يقطع لاسمه بيرة فقال له موسى عم اقبلت فمنا ذلك  
بعين نفس فلما قال لم اقل لك قال موسى معذرة وان سائلك عن شيء بدها فلا تقص  
فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية قبلهما فلما استقلوا اهليا صريحا قالوا اني نبيوهما  
فوجنا فيهما احدنا ابريدان يغض ابيهما ليقرب ان يستقط قبل كان ارتفاع ذلك  
الجدار ما ان ذمرا فاقام الخضرهم جاربه اوجوه وعديه وقيل مسمى بيرة  
فنام وقيل يقفه وبناه قال لوسئلت لا تخذرت عليه لجر اعرضنا على اخذ الجمل  
لينهت اوعرضنا ابانه فضلنا في انظر لومون الذي كانه لانا الجرما وما س  
الحاجة واستعماله بالاعنيه لم تمالك نفسه فقتل الخضر هذا افاق سبي وبك  
خيلانا ان موسى يذكر الطبع حيث قال لوسئلت لا تخذرت عليه لجر اوهي بين موسى

المرثية

المرثية

الخضر

ولا رازدة وز لخرى حيا من اهل انا الصلوة ان التمسح او يترى  
عنه الى ابله تغفر الا ان لم يمسح بالصلوة او ان لم يمسح بالصلوة  
او بلغوا عشر اذ وصدر الربوة وايقوموا الى اهل البيت في كل حال و  
سكون الخبيث في كل وقت وحفظه بمثل اليوم عن اهل الصلوة في كل  
يوم القصد في اوراق بين الصبيان في الصلوة اذ بلغ عشر سنين و يحل  
في جهنم بمثل بين اهل الصبيان والسنن وبين الصبيان والرجال  
فان ذلك راحة في العناء ولو بعد ذلك ولو وصل الى ولو وصحت بعد ذلك  
الطبل و يسوي تسوية بين اولاد في الصلوة على وزن حلي العلية يقال  
على البرة مع جبال النون والهاء المبهمة اي اعطاهما ايضا فهو بين غير مطابة  
وقيل من عيران تأخذ عوصا للذئب عند الصبح هذا ما عليه التعم الصلوة  
للعناية وقد صح في بعض النسخ الضل بالهاء وكسر اللام لثبوتها في بعض  
القرين و اولاد اهل القرية في الشارة جمع على اولاد اهل الصلوة و اولاد الأ  
ان يكون احد من اهل الصلوة في اهل الصلوة في بعض النسخ على غير ما هو في النسخ  
التسوية بين اولاد صدي يوسف وهو في اهل الصلوة لان الاثر قد وردت  
به والاقول عند محمد ان يجعل للذئب مثل الاصل في اهل الصلوة وهذا لا يرد  
لان جاز في القضاء وهو ما يقع عليه محمد وان كان في ذلك فاسبق  
فلا ينبغي ان يجعله التوس في اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة  
القرية والهدية وهو ما يقع عليه في اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة  
بكوني في اهل الصلوة والاد اهل الصلوة بالصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة  
صداق واقفا على اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة  
الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة في اهل الصلوة



في مختار الصيام رهن من بار بصر وضعه فانه يذهب بسورة العنكب انهما باو يفتي سنة  
 زمعة اليتيم الدمع ومع العين والدمعة القطرة منه وبن عوجة لمظوم والهايت البر  
 والناسو بنام جم نائم ويعد دقن الساك مكرمة ما قال عم دقن الساك مكرمان ذكا  
 للمنيح الافاق معل من يبيد عز دقن يؤد الساك يد في الحية وكان العرب في  
العاجلية ان اولاد احد هم ابنة دخ في الحية فلم يحي سنة يحي يوم العيد قال  
 انه تعلق ان اللو و ذرة سئلت باي ذنب هكلت في مختار الصيام واذ كنت دخ  
 حية من باب وعد فلم هو ذرة فقول المصر حيتا ولر ما على سبيل التكيد او  
 استعا البيت قال دقن فقط على سبيل التقدي بر والو الذ لم ت فقط له نعم الذ  
 المصلحة لو خير البت ذم واصل الفرط فمن يقدم الواردة ومن له الخر ب اس  
 وطكم على الغوص اي مقدم كذا في العناية ومتفلا لم يزان وخر با بصر السكن  
 اي خير با قبا وخر اي تو با من الله تعالى و سئلتها من تقعا على صبيحة للمغول  
 اي مقبول الشفاعة ويعول اليتيم يقال ان ال عيا لدا اي قائم والفق عليه ويحسن اليه  
 فان جزءه الجنة بالعد وت العد ب انا و كا كل اليتيم اي القائم بمصالحة سواد  
 كان من مال غنسه او من مال اليتيم وسواء كان اليتيم من قبا بانه او لا كبا ببن  
 في الجنة اي اساره الاسبابية و نوس في الاولى ان يقول الى المستحقة والوسطى  
 لما في فضل البلاد ان يجبان بجنته لن تلكم في كلامه عاجوج سواد و بشامة به  
 من تور وقر و السبابة و حجها هذ ثم ان معنى الحديث هو الله كل اليتيم يكفه  
 في الجنة مع حضره اليتيم عم لا تدر جنته تبلغ درجته و ما روى ان فر ب بن  
 اصعبه عند ذو الرحمة بجوز ان يكون اشارة الى خلافه يسعى على الارسل  
 عن عليه والارسل الرجل لذ الارسل له والارسل هي ارسله التي لا زوج لها كذا  
 في مختار الصيام وقال في العرب هي التي عيا الوجها وهي قبرة والمسكين

هو من لا شيء له اول شيء قيل ان ذى السعي في حقيقته كالجهد في سبيل  
 الله تعالى وصيام النهار وقيام الليل واما سبق للمعاشرة بين الرجل واهله  
 فالعاطفة بحسن الخلق وان خير الناس خيرهم لاهله وان افضلها له عمل الخلق  
 بالكرم من بؤنه ووجدلها على التمسك بلحمة وجبان كذا في مختار الصيام  
 وفي الحديث جفان المرحومين التبعوا وهو معاشرته المرأة مع زوجها وتبعه  
 بالنصاي وان تصبر على زوجها وتحسنه لى بزوجك المرأة التوسل الله بزوجك  
 فالله ذلك المذكور فيها وها وكانت امرأة على عهد النبي م تستقبل زوجها اذا  
 دخلوا فتقول جبا انصب على ان منعول بالملقد والباو في سبيلها اي  
 انبت سديك مودعا جبا اي واسعا لا يفتقنا وسندا هذا النبي وتعدى تصد  
 الى اخذ الله فلهذا من عنقه وتعد الخواص فتعلمه فان ذلك حزن ساي  
 مخر ما يخرجون قالت ما يخرجك اي لاي شيء يخرجك انت ان كان جواك لا يخرجك  
 فزادك الله تعالى فيها وان كان لايك كفاك الله عز وجل فقال النبي م  
 يا فلان امرأها مني السلام واحزان لها بعضها الاستهزاء بها المذكور  
 ما للزوج على زوجته من الحق وقاها بان تصلي جنبها اي الصلوة المفردة  
 في الاوقات الخمسة وتصوم شهرها اي شهر رمضان وتخطف فرجها عن  
 الزنا وتظلم زوجها في الامور الشرعية واول امرها لو لوصال ان تسفل الجرح  
 الى جبا قال في المنيع فالدم اذ فصلت المرأة جنبها وصامت شهرها ودمظت  
 فرجها واطاعت زوجها وولت جنبه ربتها ولا يخرج من بيتها الا باذن  
 ولا يفرج فراشه بل نام كل ليلة على فراشها لم يمسحها زوجها ولا يدخل  
 ارضا اعلم بان على الزوج من بكرة دخول عليه من الرجال والنساء واكثر  
 الاغصنة الكثر او الاكثر من الكفر وهو حرم والنوع ضد الشكر وقد كرهه من باب

وعدو

٢٢٢

من باب دخل كذا في هذا الصالح العتيق المعاش وهو تزوج ههنا قاله م  
 اطاعت في النار فابتكر أهلها النساء هذا لما لم يبارك الله فلا يكفر بقرته  
 اللعن وتلقن العتيرين ذكره في المنهم قول فقوله ما كنت ابي ما وصلت منك  
 خيرا قط فبشدة لالطاة المشهورة بان لكفران العتيرين لا تضع ثيابها في غير  
 بيت زوجها الا يقع منه في نفس الزوج شيء فيؤثر في ابي سوء الظن بها و  
 لا تمنعها عن غيرها الا بالاطاعة يعنى ان طهر منها الاطاعة للثياب والوجه  
 او غيرها من الحقوق الشرعية يحرم عليها ان تقطعها في ذلك ولا تمنع نفسها  
 عنه فان له حق البضع سرا ولا يخرج من البيت عطرة تفتح العين وكسر الطاء  
 صفة مشبهة اى عطرة بالظلمة متبرجة والتبرج بالجم الجمال والمرأة زينتها  
 ومحاسنها للرجال ان عليها ما على الزانية من الوزر ويجوز عليها الصلاة الفعالة  
 وازالة السراخ وان تعاقم الطست بالسبب المحللة والنساء المتناة الطرس بكافة  
 شئت وتقدم المديونية المصديدية ونوصيته في الدواوين المتضمنة بالافان  
 المعجزة وهرة الاخر يظهر ايضا والوضوء ويجوز ان يخرج الزوج على زوجته  
 كحفي عليه من ضيق الزوج وقد ضيق الله تعالى وذكر في نفسه فعلا  
 عن التوارك انما لم تكن المرأة زمانا ولم تكن من الاثافي غير على حريمه  
 البيت نحو الخبز والطمع وهو حال التويم قضى بين علي وفاطمة رضوخة  
 خارج البيت على علي وحده تدخلا على فاطمة رضوخة ولا تملكها احد من غيرها  
 بالاطاعة قوله بل حريم معاقبة بتملكه والزوج الجائر لا يرضع عاقره ولد ولو كانت  
 على ظهر البعثة والسكون مشهدين بالفارسية بالان امتر اى تضعه ولو على ظهر  
 العبره وورد في الخبر بان رواه صاحب المنية ولا تمن عليه ما لها ولا تسلم  
 الصلوات من غير باس اى سنة وواقه اى هم ولا تقبل مع اللام اى لا تقبل العيوب

نظر في

قوله من الطبع ال: بيان لقوله افعال داخل البيت وغسل النياب والظن يعني  
 غسل النياب في الدار اذا نشأ في نحو الطست وتطير الغنطة برجل الد والخبز يفتح  
 الماء على الخبز يضيئ او في البرازية المتكوححة والمعدية ايت الخبز والظن  
 ان كانها علة او من نبات الاشراف بائي الزوج عن يطير لهما وان كانت  
 تتدوم بنفسها تجبر عليها ويجمان نثرها من حين وقتها ارسلت  
 الى بيته لان ترق الى قبرها ولا تقصد مالها اي يجب ان لا تقصد مال زوجها  
 في امر باطل غير مشروع ولا تجتمع على ولد هامة ولا ترق صوتها فوق صوت  
 ولا تجتهد بالقول ولا تروو والديها الا ما رزقته وان كان منهم من حضرته  
 الوفاة ولا تخرج في جنازته ولا تشهده عزاء على صيغة المفرد صدق  
 اي لا تجتهد بعزيبته وعن امره وان اجلا كان غازيا فاصلى الى ابيه ان لا  
 من فوق البيت وكان والدها من سفلى البيت فاستنابى ابوها فارسلت الى رسول  
 الله صلعم رسول اجبره ويسأله فارسلهم اليها اتقى الله وطيب زيحك  
 ثم مات ابوها فارسل اليها رسول الله صلعم ان الله قد غفر لك بطوارعتك  
 لزوحك وفي رواية ان الله تغفر لاسمها بطاعتها زوجها ذكره في الاحياء  
 ومن حقوق المرأة على الزوج ان يطعمها بما ياكل وليكسوها بما يلبس ولا يجها  
 هجر او اضربها ويوسعها النفقة عليها ازا وسع الله تعالى عليه ويسوق  
 بها خيرا يعني يهبها وصية النبي م في يمينه بالخير حيث قال استوصوا بالنساء  
 خيرا والاستصاء قول الوصية ودارها م ادارة ترق فانها مخلوقة  
 في الاصل من صلعم بالكسر والسكون بالفاء رسية استقران بها ولا يتعبد  
 الا بوجع اسم من الهواجج وهو صفة الاستقامة فالذي مختار الصالح  
 فكانت في ايطاوعون ونحوها مما يتعبد فهو عوج بفتح العين وما كان في

كانت

لا تجتمع على ولد هامة ولا ترق صوتها فوق صوت

ارضى الزوجين

وخبث الرجل اتخذ اصحابا خبيثا فهو خبيث بحيث يكسر لها وكذا في تحت الصوامع  
 اعرج من حسد طبيب فان الشيطان يخرج منها وقال عيسى م ان الاستصغار على الخبيث  
 دأبنا اوسا يخلق زوجنا اولد من اهلنا سبه فليؤذن في ارضه ذكره في الحياة  
 ولا يطبعها في الكفر الاور فان طاعة النساء المصدر للرضا والى منوله فلما  
 ولانها ورها الايمانها قال الحسن والله ما اصبح رجلا يطبع امرأته فيما بيني  
 الا لله الله في النار ومنه قوله على من طاعة العبد هلاك كذا في منبع الاداب  
 وخبثه خباثتها وخبثها بالانار سبية فريفقن ومكرها صفة فم البوان ان م  
 عم في الزلة تدبوة زوجت حوامم وتوضيع هذا الكلام موقوف على تقرير قصة  
 آدم وحواء فلان اسان نذكرها عن اصلها على ما ذكره في كتاب التفسير والحدائق  
 واعلم ان الله تعالى بعد خلق السموات والارض خلق طائفة من الملائكة وخلق  
 الجن اجمعين كما ان آدم عم ابوالشرا فخلق من بعدنا اولادها من اهل السما  
 والارض والضوايق تكون نزل منها فاسكن الملائكة في السماء والجن في الارض  
 فعند الله تعالى مقدار سبعة ايام سنة ثم ظهر في الجن الحسد والبغ والفتنة بينهم  
 فبعت الله تعالى ملائكة سماه الدنيا مع ابليس فجعلها كما عليهم فقبضوا عليهم  
 اول الارض وصوره لعن الخبزا ابو وشعر والجماع سكنوا الارض على الله  
 تعالى ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخران الجنة وكان رئيس الملائكة  
 ورسوله والبره علم اقبل كان تحت يده سبعون الف ملك وكان اجلسا  
 من زمرة اخضر وكان عبد الله تعالى تارة في الارض وتارة في السما وتارة في الجنة  
 قبل عبد الله تعالى ثمانين الف سنة فلم يترك موضع وقع الا وسجد الله له في كل  
 ضياء سجدة فقبضه العبيد في نفسه ما اعطى الله له هذا الملك الا في كرم الملائكة  
 عليه ومن عارة الامانة لا يفتن وما يفتن حتى يعير واما بانفسهم فقال الله تعالى له

ولجدة

من ارض خبيثه

ولجدة التي جعلت في الارض خليفة اومن جعلكم بدلائمكم والارض التي فسق  
 عليهم ذلك وكروها ما كان الارض عليهم اخفا في الارض فقالوا جعل فيها من  
 يقصدونها او يسفك الدماء كلها كما سفك بنو الحان وعين اسم جحدك وفقدت  
 تلك قال تعالى اعلم ما لا تعلمون من الحكمة والمصلحة في استخلاف آدم فظهر عليهم  
 غضب الله بسبب احتجاجهم فلان والابن العز ورفوعاوسم وسانا والاهسام  
 منفرعين باكرين وطافوا بالعرش على هذه الصفة سبعة اسواط طاب من رصفا  
 الله تعالى ورضي الله تعالى عنهم وبعدها قال لهم ابوا الى الارض بينا هو ذاب  
 كوا من حطب علي من خلق اجدكم فيطوف حوله كما طفت حول عرشى فاغزل كما  
 غزلت لكم فبنوا اسنا موضع كعبه عن مجاهد لهم بنوه من باقوتة حراء لها  
 بانان سرفي وعرفي وقال ابن عباس كان من الذهب احر قران يخلق آدم  
 بالفي عام ولما اراد الله تعالى ان يخلق آدم عم بعث عزرا اليهم لياتي بعضهم  
 من الارض جدران بعث الهجار ايل ومجانا واسرا قبلهم ورجع كل منهم  
 بسبب استعاضة نفا وقسمها بالذات تعالى فقبض عزرا ايل منها بقبضه من جمع  
 بقا عما من عذبيها ومالها واولها ومرها وظبيها وخبيثها وصعد  
 بها الى السماء ثم جعل الله تعالى من تلك القصة تصغها في الجنة ونصغها  
 في النار فخلقها الى ما شاء الله تعالى ثم اخبرها فجعلها جنة الاريا اخفا  
 ليصق باليد مرة ثم حاشا سونيا اي متغيرا من شامدة ثم صلصا الاي طيلنا  
 باسا بقوت من يبسه ثم جعله اجسادا والقاه على باب الجنة وقيل القاه  
 الى طريق الملائكة التي تصعد في طير من طير مكة والطائف فكانت  
 للملائكة تسبحون من صورته لانهم لم يكونوا يرون مثل قطر وكان  
 ابليس يقول لامر عظيم خلق هذا قالوا وما الملائكة ان فضل هذا عليكم ماذا

الجنة

تصنعون قالوا الضم رثنا ولا نعصيه فقال البليسي في نفسه بلين فضل علي اعصيت  
وان فضلت عليه لانهلك فلما تم عليه اربعون سنة تقم فيه الروم واصبح ان  
كان في الروم في الجنة ونصوه وحسدته كان في الارض فاستوى ثم استوى في الجنة  
بين آدم وم والملائكة الف سنة فكساه الله تعالى لباسا من زفر يزداد كل يوم حسنا  
وصفا فلما قارب اليل اى اذ انظر الى الله هذه الخلقه وانتم منة بقية في  
اناملها السند كبر ذلك او حاله وذلك اذا نظر الانسان الى نظره وان جعله يسي  
ضحك فلما تم الله تعالى خلق آدم قرطه وسوره والبس من لباس الجنة ورتبه  
بانواع الزينة وخرج من نوابه نور اشعاع الشمس نور محمد صلعم بلكه حبيبه  
كالقزلية البدر فقال للملائكة اسعدوا آدم ضحك والابليس اى فاستبدر وكان  
من الكافرين ثم رفع الله تعالى على سريره من ذهب وحمل على كفاف الملائكة فقال  
طوفوا في السموات معتادا راحة عامه ووقوه على كل شئ يهوى عجايبه فيزداد  
يقينا ففعلوا هكذا طوعا ورضية ثم لما لم يكن فيها بشئ غيره حتى يواشيه ويجاسه  
حصلت له الوحشة فخلق الله تعالى نور من ضلع البليسي والدم عم بين النور  
والبعظة من غير حساس من ذلك فاستبقظ فرأها عنده فقال من انت  
قال انا روحك خلقتى بى اسكر اليك وسكر لى فاخذ من ذلك بقوله تعالى  
وقلتا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة اى فيستان الخلد فيلهم اسمها العاجية  
فكلامها رعداى كلالا وسعاصيب الاموات ولا تهابوا لاهل بيوتهم حيث شئتم و  
لا تهابوا هذه الشجرة بالاهل وتكونا من الظالمين اى الصارمين بانفسكم فلما رأى  
البليس ان آدم وجوا عم سكن في الجنة وابل اجمعها لعينها وراى نفس مطروحا  
حسدتها واحبالها اجمعها منها ففرض نفسه على كل دابة من ذوات الجنة  
ان يدخل في صورته فاستحقت حتى الى الجنة وكانت هي احسن دابة خلقت الله تعالى

٧٥٩٦

فاطمة

فاطمة فدخل في منها اوقام في مراتبها والى باب الجنة ونازل بها واولاها فبما دارك  
عن هذه الشجرة الا ان يكونا ملكا من وتكونا من الخالدين وهذه شجرة الخلد من اصل  
منها اى في الجنة اذ ادى الى آدم عم من ذلك فحاسبها بالبدن تعالى الى ناصح لها  
فاكلت حوائثها واولت آدم فكانت عبيتها فكلها ان بخالها وكان آدم يقول لظلمة  
التي اخذت من العنوة فكانت حواء تقول ان رحمة الله تعالى واسعة فاخذ من  
فاكل بعد امتناعه فان لها الشيطان عليها اى اذ هبها عن الجنة فاخرجها مما كانا  
فيه من النعم ويقاقت العمل للموت وعربا عن العنوة حتى بدت عورتها وكان  
لاجران قبل ذلك فذهبها ربا في الجنة استجاءه فقال تعالى اى ففره بالدم قال  
لا وكجاى من ذنبي ثم فخذ من اوراق التين والرزق اى عورتها وقال لهم انما  
عن هذه الشجرة فقال اى وكما كنت اعلم ان لحد ليلتك بك كاذبا ثم امرها  
الله تعالى بان ينزل الى الارض فيزاولوهم آدم بارضا ليلته وحواء بارضا لجنه  
الى الخلق القصة قال لهما ان المشرى رضى ونعم قال اصبح آدم عم مع الملائكة  
مسجودا كقده على راسه تاج الوصلة وعلى جبهه لباس كرامة وفي وسطه  
نطاق القرية وفي جبهه فلاة الزلفه الاحذوفة في الرتبة ولا شخص  
مثله في الرتبة يقول عليه الذناء في كل لحظة بالدم بالدم فم عم حتى يفرغ  
عنه لباسه وسلب استيناسه وتبدل مكانه وشؤن ربه فانه اذا كان  
شوم معصية واحدة على من كرمه الله تعالى بكل كرامة هكذا فكيف شؤن ملك  
الكبيرة علينا النبيك وبعض بالعين المعجزة عن بعض مساو بها من غير حرفة  
او حفضه وبادى رداى لا يلبقت لبعض مساو بها ومعها بها ما لم يكن  
انما فاحشا اى محبوا وز عن المحر ولا يفتك سرها بالكر والسكون صرح به  
في الدبران بين الناس وجاشرها بالمرور اى بما عرف فيه رضاء الله تعالى

٧٥٩٦

كذافي شرح المسارقات قال وقد يطلق المعروف على الاحسان الى الناس ايضا ويليها  
ويدعيها مدامة وهي الزام بالانتم فيه وقد كان النبي م من افكده الناس مع  
شانه قولنا فكلنا فعل قضيبين فكل الرجل من باب سلم اذا كان طيبا فغرم كل  
وان ما لاجبة الرجل مع زوجته ليس من اليهود قال في تفسير القاصي ذلك هو صوفي  
التي هي بالاحسان يعرف به الباطل الذي هو معتاد قوله الدين فاعلم اني واسد الخ  
الى الذين مجازا لله من الحق وقد صاب النبي هم عاينة رضى مرة فصدقته وسامعها  
اخرى حسبتها وقار جهدهم بملك باعائته والعرض منه التسليمه كانه قال كسا  
متا وبين فلا تخفى من السوفية باعائته ولكن عليه انهم بضم الخرفة و  
تشد يد الباء الموحدة اى عظيمة وكبرياء بقا اثار الرجل اى تكبره وقار بين  
اهل بيت النبوة من حديث لاثم عصاك عن اهلك وعلق سوطك  
حيث يراه اهل البيت ويرفقى في التواضع والرفق صد العندما خاضرها  
بارك الشرح نأربا فلا يستره الى الاجام معها ولا ينسبط اليها الى اخر ذلك  
اليوم فانه اى سيجبال الانتصاب بيطل فائدة الاب وله ان يعزها على نوك  
الزينة اذ اطابها وعلى ترك الاحابة التي فراسنها وترك غسل الجنابة و  
ترك الصلوة والخروج من منزله بغير ان كذا في المنع و يكثر السكوت  
عندهن كثيرا حتى الحديث ان النساء خلقن من ضعف فان لم يصنعن  
بالسكوت واستروا عورهن في البيوت ولا يسكن المرأة اسكانا عرق اى في  
عرفته وهي العلية اذ اخلوا عن النطاق الى الرجال ولا يعلمها الكتابة اذ  
ربما كانت سببا للفنن بان كتبت لهن نهي وفي الكتابة عين من العيون  
بها ينظر ان هذا القادر وفيه تعبير عما في الضمير على ان ينطق به اللسان فيبي  
ابلع من اللسان من هذه الحديث ويعلمها الغزل الغين والزام المعين و

بمنها

ويعرجها من القرآن سورة النور الاقراء تسمية القرارة وتعلمها والحق عليها  
ويعرجها من فخر الشياخ تعرية المنع بنتها ولو خرجت التي في قرارة بارزته  
تلك معا وزهاجم معوز وهو النوب الخلق الذي يتبدل ولا يخلو بزوحها  
مع ولا يها من غيره فانه يوزيه لانه ذلك الولد فزيد كراهه وبه ينقبض  
ذلك الرجل ايضا ربما يتكلم بكلام يظن من انها تعطي ولدها من ماله ويخو  
ولاسته المرأة تطلق خضرتها المرأة بتشد يد المرأة زوجها فان لها  
ما قدر لها وحسن الخلق مع زوجها والرجل ايضا يحسن الخلق معها فان المرأة  
لا تحسن ازواجها خلقا في الجنة هذا ما ذهب اليه بعضهم بناء على ما روى  
عن ام حبيبة زوجة النبي عم انها قالت يا رسول الله المرأة ما يكون لها  
زوجان لانها تكون في الآخرة قال يخبر فتمت ارحسها خلقا معها وذهب  
بعضهم الى ان المرأة لا تزوج في الآخرة بناء على ما روى عن  
ابي سفيان ان خطيبا من الدراء فابت وقالت سمعت ابا الدراء يحدث عن  
رسول الله صلعم لمرأة لا تزوجها في الآخرة وقال ان اردت ان تكوني  
زوجي في الآخرة فلا تزوجي بعدا كذا في البيستان واذا وقت اطعم من  
زوجته على جود اى شوق او كذا واصل الى الباطل وبعث بالسكر والمدد صد  
بغض المرأة اى بنت فان يطلعها الآن يصبر عنها فميكها روى ان حال لاجل  
الى رسول الله صلعم فقال يا رسول الله انى امرأة لا تزوج بد لاس قال  
طابقها قال اجتمعا قال امسكها واما امره بامساكها فخر عليه بان ان طلقها  
اتبعا وضدها ايضا مما خراى ما في ردهم فطرح من دفع الفسا منه مع  
صديق قلبه اولى كذا في الاحياء ونصبر للمرأة العجبة على الزوج الدميم  
بالدال المحللة اى العيب كما يسكر الزوج لها فان الصابر وانما ذكر عليها في الجنة

كانت

سورة النور

قال الاصمعي دخلت البادية في ايام امرأة من احسن الناس وجميحت رجل من ارفع  
 الناس فمكث لها ياهدا الرضين بنفسك ان تكوني تحت مثل فقالت يا هذا  
 اسأت في قولك لعل احسن فيما بيننا وبين خالفتك تجعلني ثوابه ولعل ان  
 اسأت فيما بيني وبين خالفي يجعله عتوقني فلا رضى ما مرضى الله تعالى في  
 فاسكنتني ذكره في الاحياء وذكر في الخالصة ان الاصمعي قال رأيت في البادية  
 اعرابية من احسن الناس ورأيت زوجها من ارفع الناس وهي تقول لزوجها بشري  
 لك فانت وانا في الجنة فقال واما اعلمك بذلك قالت لا اني ابتليت بعتيكم  
 فضورت وموضع الصابرين الجنة وابتليت انت جسي فشكرت وموضع الشكرين  
 الجنة ويستحق التأليف بين الزوجين فان امرأة كانت تعذب زوجها فاحذر بذلك  
 رسول الله صلعم فان في ارضاء اى قرينة من احدكما الى الآخر ووضع جميعتهما  
 على جهنم ثم قال الف بيها نالها وحب امر من حب جنة تجيبا احدها  
 الى صاحبه فاحببت حبيا شديدا ولا يتزوج على زوجته الصالحة امرأة اخرى  
 لما لها ان كانت الاولى تحسن معاشرتها وفي بعض النسخ معاشرته ولها من غيرها  
 وجه كما لا يخفى والمرأة لا تمنعه عن نكاح امرأة ثلث سواء فان الله تعالى  
 جعل ذلك حلالا بشرط العدل بينهما قال الامام ابو الليث اذا اراد ان  
 يتزوج باخرى وخاف ان لا يعول بينهما فانه لا يسعد ان يتزوج لان اللام  
 قال فان ختم الاعوان فواحدة وان يعلم ان يعول بينهما في التمسق والنفقة  
 والسكنى جازله ان يعمل فان لم يعمل فهو مسأور وترك احوالهم عليها كذا  
 في التمسق ويستحب لها ان تستبدل عند وفات زوجها زوجها لكونه في  
 زوجة في الجنة فان المرأة لا تزول بها في الجنة قد عرفت ان القوم قد  
 اختلفوا في ان المرأة في الجنة لا تزول بها ولا تحبسها خلقا فذهب بعضهم

ويعادها

يرجح

القول

القول في كونها لا تزول بها ولا تحبسها خلقا فذهب بعضهم

اي عند اكبر سنهما

القول في كونها





Handwritten notes at the top of the page, including a large circular diagram with Arabic text and several lines of script.

امراة اى عنتها حراما كذا في مختار الصحاح قرن مع الشياطين في سلسلة ثم يتر  
به الى النار وتعت المرأة ايضا صرھا من الرجال وهذا الاحوط الاسلام المتاسب  
للتقوى و اما حكم الشراء للواحق للفتوى فالتفصيل في هوانة ينظر الرجل من  
الرجل الآخرون و ينظر من امه الغير من محارمها الى رأسها و صدرها و ساقيها  
و عذرها الى ظهرها و بطنها و فخذها و الاذن الاجنبية الا الى وجهها و عيها  
و الى قصبها ايضا في رواية الحسن بن ابي جعفر و الى ذراعها يمينها في رواية  
ابي يوسف بشرط ان لا يكون ذلك عن شهوة فان كان لا من الشهوة لا ينظر الى  
وجهها ايضا الا للحداحة مشربة كالشهادة و النظرة من المرأة الى ما يجوز  
للرجل ان ينظر اليه من الرجل و عن ابي حنيفة رحمه الله ان ينظر المرأة الى المرأة تنظر الرجل  
الى محارمه و الاول اصح و تنظر المرأة من الرجل الى ما ينظر الرجل من الرجل ان عنت  
الشهوة و اما حكم حكم العدم سيدته فهو الاجنبى و الاجنبى في الاصح و قال  
البحر بن كعب اعلم المحارم و هو قوله الملك و احد قوله الشافعى و في التوحيد ينظر العبد  
على مولاهما يعجز ان ينظرها بالاجماع و لا امر بان ينظر لوجهه صبي و صبوية لم يتصل  
الشهوة كذا في العزارة و ان كان اجنبيا و لا يجلس الرجل في مجلسها اى في موضع ليس  
عليه المرأة حتى يبرن خوفا من ان تعان شهوة و ان وقع نصرة على اجنبية فاحترق  
امر لك في نفسك بشي من الشهوة فليات اهلها اى عليها معها فان ذلك يمكن  
ما به كذا في كراهة فحديث رواه جابر رضى الله عنه و لا يجلس الرجل بالمرأة فان بناقها  
الشيطان كذا ذكره في حديثه رواه عمر رضى الله عنه و لا يدخل الرجل عليها اى على المرأة  
وان قيل هو حرمها الحرام ينفع لها العمل و كسرهما و سكون ليم و بعدة هرة او و او  
كل من كان من الاحبار من قبل الزوج اى هو اقرب زوج المرأة مثل الام و الاب  
و غير ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم و الرجال على النساء فقال رجل

Handwritten notes on the right margin of the page, including a circular diagram and several lines of script.

من الاضداد و بار سوانة ارايت الحواجر اخبرني عن دخول الحواجر عليهن فقال ام  
الحواجر الموت فليحذر عنها كما يحذر من الموت قبل المراد به غير اى الزوم و اربن لاقها  
من الحواجر و قد يقال معناها خلوة المرأة مع الحواجر فبؤرى الى انرا على وجهها الحواجر  
فيؤثر في الموت بالرحم كذا في شرح المصابيح و لا يلج مضار و وجع على العصبية  
ينفع ليم و كسر العين المعجزة اسم مفعول من غابى اى لا يدخل الرجل على الاجنبية حتى  
غاب عنها زوجها قال الامم الكوا على الغيبات فان الشيطان يحوى من احدكم  
مجرى الدم ذكره في المصابيح و يستأذن الرجل على والديه لا يدخل عليها اترايا  
و عظامها و لا تلبس المرأة ثيابا قريبا تصف ما تحتها و لا تصل شعر راسها  
ينفع الشعر فيها و لا تنص و لا تاتشر الثمن بقفا شعره و لا تنسج يد اطراف  
الاسنان و لا تمشه المرأة بالرجال و لا تمشه الرجل بالنساء فان دخلت  
ملعون و قد سبق كل ذلك بما حصل في فصل سنن اللبس و امر النبي بم يلغرح  
الحنث في مختار الصحاح قال الازهر في الاقتنائات اصل التكرر و التثني و منه  
سمى الحنث التكرر في قول الازهر بالحنث ههنا هو الذي يشبهه بالنساء عذافي  
الاقوال من البيت و لعن النبي محمد الرجل الذي يلبس ليسة المرأة بناء نوع من لبس  
اى يلبس لباسا كلبسها و المرأة التي تكسر لبس الرجل و تنزع المرأة اى تنزع ثيابها  
و تلبس ثيابا يلبسها اى تلبس ثيابا بالمجاهرة البليغة عن عين الرجال و لا يلبس  
بها الا ذروحم محرم يعنى بكوه المرأة ان تلبس ثيابا من ايام بللحوم و لا تكبره  
الامة و ام العولق الواهدة في الاستبراء اما الآن فذكره ليعلم ايضا كذا في خزانة  
الفتاوى و لا تاتشر المرأة بالرجل المرأة بالنفس مفعول ثبات شرجي تصفها زوجها  
كانه ينظر اليها عن ابن مسعود رضوان الله على من اتقى الله و اتقى الله فتنه على زوجها  
كانه ينظر اليها قال في شرح للمشارف هذا خبر يعنى ان الرجل لا يمشي مع امرأة بشر

Handwritten note at the bottom left of the page.

من الاضداد

اخرى وهي ظاهر جلد الانسان قوله فنتعنها بانتمسكي تصفا ما لان من حسن  
 بشرة الاخرى ثم وجهها بحيث يكون كأنه ينظر اليها ويتعلق قلبه بها فيقع بذلك  
 فنته قال المنطق في الظاهر وان كان لمباشرة كذبة في الحقيقة هو التوسيع لملاذ  
 كما لا يخفى **فصل في حقوق الوالدين** بر الوالدين بكسر الهمزة والواو  
 من افضل القرب جميع فريه كما مر من الله تعالى روى ان رجلا من امير اربابهم ارجع  
 النبي عم فقال هل اذنا الوالد لك قال لا فقال ارجع الى ابوك فاستأذنها فارتفع  
 فجاءه فخرها اما استعنت فان ذلك مما تلقى الله تعالى به بعد التوحيد وقال  
 صلى الله عليه وآله وسلم بر الوالدين اصل من الصلوة والصوم والحج والعمرة والجهاد في  
 سبيل الله كما ذكره الامام والله تعالى فرق ذلك بعبادته تعظيما لشانه وكبره في قوله  
 التوسيعية به حيث قال ونصرتك الاتقياء والآيات وبالوالدين احسانا وقال  
 الله تعالى ان اسكرت ذوالدلك اتق فاستعيان بر تحمينة من صلوة الصلوة الحسنة  
 شكر الله تعالى ومن رعا والديه في اذنا بالصلوة الحسنة شكر الوالدين ذكره  
 في عالم التنزيل وورد في الخبر ان الصلوة ثم عن حق الوالدين و  
 تسأل المرأة عن الصلوة ثم عن حق الزوج ونسأل الصديق الصلوة ثم عن حق المولى  
 كما في الخالصه وفي الحديث بر الوالدين بر الوالدين بر الوالدين  
 بر الوالدين وهو صديق العتوق آباءكم يرونكم بعينين على وزن بعض آباءكم  
 وبروى ان الله تعالى قال موسى عم من بر الوالدين وعقني كنته بارا ومن برني  
 وعق والديه كنته عاقا وقال النبي عم فعلين العاق ما ساء ان يعاق فنسب في الجنة  
 ولعلوا آباء ما ساء ان يعاق فنسب في الجنة وقاله ان الجنة يوجد فيها بريرة  
 خمسائة عام ولا يجد فيها عاقا ولا فاع عم رحم ذكره في الاحياء وحق الوالدة  
 اعظم على سعد من من حق الوالدين بها بكسر الهمزة والواو

البر  
 الوالدين  
 كسر الهمزة  
 والواو

مختصر في

الجنة

الجنة

مختصوها في كتابه تصريحا حيث قال عبادته عن موسى عم قال اني عبد الله  
 اتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا كما انكنت واصابني بالصلوة و  
 الزكوة ما رمت حيا وبر الوالدين وجعلني حيا راسخا وقال الله تعالى  
 ووصينا الانسان والديه هلته اما خصص بذكر الام دون الاب قال في  
 روضة العلماء فان قيل لم يجب بر الام اكثر من بر الاب فيقول لان شفقة  
 الام اكثر من الاب فيلزم السب في ذلك انما والرجل يخرج من ففارة ظهر  
 وماء الام يخرج من ثرايبها وصدورها فاولها يخرج من موضع قريب من قلبها  
 فذلك كانت محبة الولادة اكثر من الاب وفي الحديث الجنة تحت اقدامهم قدم  
 الامهات في مختار الصحاح اصل الامهات ولذلك جمع على امهات وقيل  
 امهات للناس وامات البهايم بدون الهاء انتهى وفي الصحاح عن برهن حكم  
 عن ابيه عن جدته قال قلت لبارسول الله من ابتر اي من البرة انا قال امك قلت  
 ثم من قال امك قلت ثم من قال امك قلت ثم من قال اباك ثم الاقرب فالاقرب  
 وقربا يصم بر الوالدة على الوالد ضعفاء ذكره في الاحياء وروى ان رجلا قال  
 يا رسول الله ان امي خرجت عندي فاتي تعطيني ابدي واسقيتها واوتيتها  
 واحلبها عليا فمعي هل يجازيها حقها قل لا ولا واحد من مائة قال ولم ير رسول الله  
 قال لا اخطأ خدمتك في وقت ضعفك مريده جنونك وانت تحذرها ثم انما لها  
 وكذلك قد احسنت ذكره في المسكاة وروى ان مرفقا النبي ارضى جليسي في الجنة  
 فقال الله تعالى اذهب الى بلد الفلاني والى السوق الفلاني فهاك رجل حساب  
 وجها وكذا واذة كذا في جليستك في الجنة قد هي موسى عم الى ذلك لانه كان  
 فوض هناك الى وقت العرب فاحذنا انصاف قطعة لحم وضحه في ترابيل  
 فدا انصرف فقال موسى عم هل ذلك من الضيفاء اخي قال نعم فمعي حتى يصل

ذاته تمام الجوز وطم من ذلك اللحم فدا طيبة ثم يخرج من حاره زبد لا فيه بحيرة  
 ضعيفة كانه في حماها فاحترجا منه فاحذر معلقة وكا في نبيغ الطعام  
 في رطبا حتى شبع وعسل نويجا وجبقة والسبانخ وضيقا في الزبدل تجرت  
 العجوة شقيتها ثم اخذها الرجل فعلقها من الورد فزال موسى المذلي عندها  
 فالا علم ان هذه والدي فضعت لاقدره على العيون وان انضرت من السوق لانه  
 ولا اسر حتى اشبعها فزال موسى ثم زيد ايضا تحرك شقيتها فقال الشاب يقول  
 اللهم اجعل جليس موسى في الجنة فقال موسى عليه السلام لك المنيادة انا موسى  
 وانت جليس في الجنة كذا في المنيع وجاء رجل في اليوم لم يستشيره في العز وقال  
 عم الله والدة قال نعم قال فانزهاها عن الجنة تحت رجلها ذكره في الاحياء ونحو  
 ما قيل فيه بالفارسية **○** جنت كه سر كيه مانه نسته **○** زيارت مانت مان  
 رهندي يكن اي خداي يارا **○** جيري كه رضاي مانه گشت **○** فمن حطها  
 ان يتلقا لها قال بن عباس رضي عنهما **○** الولدين كما بعد مذنبه اللذيل الضعيف  
 السيد خفي الغالب **○** ويجدهما ما حيا اياهما ما يكونان في قبور الحيوة حتى  
 يبلغ في ذلك رضاهما قال عم رفاقه رفاقه فضل من بار سواد الله حار من ارضه  
 والذنه عنده الكبر بعدهما وكلاهما ولم يبعث تحت ابي اسد برهما واحسا لهما  
 ذكوره في الصابو ولا تلبثهما مكرها الا ان كان في قبور **○** ثم رعاها حتى الولد  
 جميعا بان يادها بعد مرعاة الاخر **○** ثم خرج حتى الان فيما يرجع الى التقدير والآخر  
 ويرجع حتى الامة في يوم اول العزما والاعام حتى ورجلا عليه يقوم الالام  
 لاهة ولو سالا لانه سنه بدا في الاحياء بالامه كذا في منيع الاراب والآخر  
 صوته حرق صوفه ولا يخرج لها باكلهم بل ينطقها بالهسر المنفوع ويبيها  
 بما باع الدين في الجاهل في دين الاسلام وان كانا مشركين قال الامام القرطبي

قال الامام من فوق مملعة فدا في شقها

اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجب في الشهية ولم يجب في العوام المحض  
 لان ترك الشهية ورع ورضا الوالدين حتم لواجب فان رضا الوالدين في  
 رضاها في مخار الصالح رضي عنه بالكره رضي مفضولا والامر الرضاء  
 بالمدد وسخطه بفتح من اي غضبه في مخطها والاشقي الى الابتسالي  
 عبر والديه استنكا فاسما فانه يستوجب العفة فالام فاعلم لعنة الله  
 وللعلاكل والناس من يعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا اي لا يقبل  
 زبده الاقربا وينفق عليهم من ماله فانه لا يجاب على نفقة ابويه  
 وكان بعض الكبراء وهو علي بن الحسين رضي الله عنهما وكان بارا بوالديه  
 ليكل مع ابويهما فافق سوء الاقربا وجب على الابوين ان لا يحمل الولد على  
 العقوق بسوء المعاملة والحطاء ويعينه على العقوق النبي دم رحم اللامع  
 والدا اعان ولدك على بزه اثم يحمله على العقوق بسوء عمله ذكره الامام وحكي  
 عن رجل من أهل المعرفة انه قال اني انا منذ ثلاثين سنة ما مرت به باره فافق  
 ان بعضي في حق عليه العذاب وينظر ابوا لهما احوالي والديه بالور والذلة  
 والرحمة الوالضعف والذلة المحبة والارفاق استنفقة والرحمة الترحم  
 وله بكل نظرة حمة بالكره لمدد الواحد من حج وهي من السنون والقسم الغنم  
 مبرورة اي منبرية قال عم ما من ولدنا يعزى ابوالدا واي والذنه تقطر  
 مرحة الاكان له بها حجة وعمر قبل وان تظرف اليوم للفرغ قال وان نظر  
 في اليوم ماله الفرغ كذا في الصفة المتحابين ولا يتركها لغز وبالفرغ  
 والسكون مصدر غز الغزوا و هو اوطط علم في الغزوان الموضع **○** فاعلم  
 بغيرانك والديه فلا تشبهه ولم يكن ذلك عموقا واطط علم فان سلكها  
 افضل من ذلك كله حتى روي ان ابا هريرة رضي له حج حتى ماتت امه وكان

منها

بعد رأيتهم عدوة إلى باب بيتها فيقول السلام عليك يا أمه ورحمة الله و  
بركاته محمد كسر الكاف الله تعالى عن جبري كما ربيتي بزيه حال يوفى صغيره فتر  
عليه امه فقالت جبرك الله بغير الكاف عن جبري كما بررتي بغيرك كبريتم مخرج  
ابوهريرة ويروى ويقول مثل ذلك قال في منسب الارباب قوله الاثناس من اهل الان مع  
جمله فطلبه له فرض عين لاسيوع لك فركه وان سعتك ابوك عن طلبه سواء كان  
من الامور الاحتياطية كمعرفة الصانع وصفاته وما يجلبه وما يستحيل عليه  
وما يجوز ان محمد عبده ورسوله الصادق في قوله وافعاله وامن الطاعات التي  
تعلق بالظاهر العقيدة والصلوة والصوم وغير ذلك او مما يتعلق منها بالباطن  
كالنية والاخلاق والتوكل والصبر والتكبر وغيرها او من المعاصي التي تتعلق بالظاهر  
كالنظر المشهود الى اجنبية والفرق والعبية وكل ما يتعلق باللسان وكسب الخمر والزنا  
والكل الحرم والربوا وغير ذلك او مما يتعلق منها بالباطن كالحدود والكبر والاربا وسوء  
النس وغير ذلك فان معرفة هذه الاشياء فرض عين يجب على كل مكلف طلبها وان لم يملك  
له ابواه واما ما سوى ذلك من العلوم ففعل الاجور له الخروج لطلبه الا ان يتعلم  
وكذلك الاجور له الخروج لطلب القرآن الا قد حرم الاجور الصلوة بديونة فان حرم  
القرآن من الواجب الى هذا كلامه ويعلم امرهما ويوضح لهما ويقتل بغير امه تقبلا  
فواضعا حتى ان تجالجا على الاستاذ في اسيما فقال يا امك ابارحة في المنام ان  
لميسك مرتبعة بالجواهر والبواقيت فقال صدقت فالي البارحة مسيحي يفتخر  
والصدق قل ان تمت فخذ من ذلك قال الحسن البصري رحمه الله من عمل الرجل الا يتزوج  
وابواه في الحيوة فان رد على امره بعد نسيب زوجته في الاثم قال اس  
بن مالك رحمه الله عن ابا اسد بن ابي بصير في عظيم الصدقة فرض واستدركه  
فقال النبي ثم لعلي ولعمر وبلال وسلمان اذهبوا الى علقمة فانفقوا ما حاله فخرجوا

عبد

عليه وقالوا له قل لا اله الا الله فلم ينطق لسانه فلما اخبر عنه قال رسول  
الله صلعم هل له ابوان فقيل له ام جبرية فذعبت الى النبي ثم فقال لها الصدقي  
كيف كان حال علقمة قالت كان يصلي ويصوم ويتصدق كثيرا كشابه لك في علي  
ساخته حيث كان يوزن امرته علي في كبره من الاشياء فقال له من خطا امه  
حجب لسانه فحضر رسول الله صلعم ان يرقه بالناثر فلم يرقه فمات فقلت غرة  
قلبي وحاصل عري اتعرق بين يدي فقال له يا امه علقمة عتاب الله اسدوا ابني  
فوالذي نفسي بيده لا يستمع بالصلوة والصدقة ما رمت عليه ساخته فريقت  
يديها وقالت استهدا الله التي قد رضيت عن علقمة فقال له يا بلال انطلق فتمسك  
هل يستقيم لسانه فلعنتها قالت ما يسر قلبها حيا فانطلق اليه بلال فوجد  
يقول لا اله الا الله فلما اخبره قال اصلي لله علي وسلم يا معاشر اهل الجرس  
والانصار من فضل زوجته علي امه فلعنة الله لا يجمل الله منه صرفا  
ولا عدلا اي فرضا ولا غلاما كما في مسكة التوراه حتى ياتي ابراهيم عندهما  
بيده ولا يكلمها مصارع وكلها اي فوضه الى غيره ومن تعظيم الابان لا اكرم  
لصلوة وان كان افقه منه اي اعلم بالحق من الاجر ولا يترفع اي لا يتكبر بحولها  
وان كانا مشركين يحيي من وهب من منية رضائه قال لعلي يوسف ام ابا يعقوب  
النبي ام اتاه يعقوب وكان هو واقفا ففرض ركبة فخرج من الغرسان فقال يعقوب  
عليه السلام هذا يوسف فقالوا ان يوسف عليه السلام من رايها ففرض فخرج  
فقال فقالوا ان من رايها ففرض سبعون مركبا هكذا ثم جاء يوسف عليه السلام  
فدلفاه ابوه وهو على ظهر الدابة ليريه عز نفسه لا مستغفا فالاجبية قالوا في  
الله تعالى اليه هلا تخشيت حق والدك بالزور ولوزنت لخرجت من صلبك  
سبعين نبيا مرسلين لا تمزله لاجرم حرمت ذلك عليك وحولت النبوة

الاصح

اى سألها الى اخوتك كذا في روضة العلماء وبتاجها في الدنيا معروفا كذا ثم قال  
 هكذا اخذت قال وصاحبها في الدنيا معروفا اي بالمعروف وهو البر والصلة والمعاشرة  
 العجيزة كذا قال الاحكام بحسن السنة في معالم التنزيل وقال الاحكام ابو الليث اى بالاحسان  
 وانما سمي الاحسان معروفا لان عرفه كل واحد وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال احسن للمصلح ان يطعمها الزاجاعا ويكسوها الزاخرى النبي ويرى حيا  
 بعد موتها ثم يبق تلك الرعاية بقوله فيكفها ما وديتها على الوجه المسنون  
 ولا يصلى عليها ان كانا كافريين ويدعو لها اى للاجورين الكافرين بالخير اى بالزيادة  
 والتوفيق ملحيا ثم يكل امرها الى الله تعالى بعد موتها كما جاء في قصة التعليل  
 صلوات الله عليه وسلامه وروى ان آزر ربه ابراهيم النبي عم وعده ان يسلم  
 فكان ابراهيم يستغفر له رجاء ان يسلم قال ابن عباس رضي الله عنهما ما زال ابراهيم يستغفر لابيه  
 حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعنى ترك الدعاء فلم يستغفر له بعد  
ماتت عن الكفر كذا في تفسير ابن اللبث ولا يسمى امام يفتي الخيرة الا جوب ان قد اجمعا  
في خلاصة المحتاج من مشيخين دينيه ابيه فهو عاق الا ان يسمى بمسقط الاخرى من  
عريفه ولا يتصدر عليها في المجلس ولا يدعونها باسمها بل يقول بانها وباباها  
اعلمت الال والام اذ وقع من ارضها في ايام الشك في يقبلها فيها  
الفاء ويلحق في آخرها هاء والسكون للوقف فيقال باباها وامها وقد يقبل نازقها  
يا است وبيا مت يفتي الله وكسرها وقد يجمع بينهما فقال بانها وبيا استه بالهاء  
ويدوز جمعها بين العوضين والتقصيل في النسخ كما جاء في القرآن العظيم قال الله  
حكاية عن اسمعيل عليه السلام يا ابي اني اعلم اني مستحق ان شاء الله من  
الصابرين ولا يمسى والذي رسول ينسب ذلك الرجل والديه عن عبد الله بن  
عمر عن النبي عم من الكبار رثتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل

والديه قال نعم يستأب الرجل فيسب اباه ويستأبته فليسب لعمه فان عتق  
 الولدين من الكبار وارتكاب ما يفضي الى الحد هاتما بعزاي الى العتوق قبل ان يكون  
 هذا عتوقا من العتوق ان كان النسبة بالزنا والكفر والبهتان كذا في شرح المصابيح  
 ولا يسبق عليها في شيء اى في الاكل والشرب والخمر والكلام وغير ذلك  
 ولا يجد النظر اليها مضار احد النظر اليه من النفس والحدود فهو محمد كذا  
 في مختار الصحاح ومن حقهما نجد وعتقهما ان يصلى عليهما اى صلوة الجنازة اذا  
 كانا مؤمنين ويستغفر لهما وعن انس رضي عن النبي صلوا ان تزك العود الدعاء  
 للوالدين ينقطع عنه الرزق في الدنيا شكره في الخالصة وينفذ عهودها ووصاياها  
 شفيلا ويكرم اسديها الكراما ويصل ارحامها واهلها وزوجها قال ابو سعيد  
 الساعدي عني بينا نحن عند الله رسولا انه ارجاهه يوم من يومه فقال يا رسول الله  
 هو يفتي عني من بوالذبح شيئا ابراهيم بعد وفاتها فاصل الصلوة الصلوة الصلوة  
 والاستغفار لهما وانما نعتها وكرمها وصدقتها وصلوة الرحم التي لا تحصل  
 الايها وفي روضة العلماء وصلوة رحمها التي لا رحم لك الا من قبلها و  
 قال صلوات من ابراهيم ان يصل الرجل اهله ورايه ذكره في الاحياء عني  
 الحديث ان من البر ان تصدق ابنك وابن صدق ابنك وفي الحديث الا  
 من اتان يصل لياه في قبره فله صلوات ابيه من بعدة ومن مات والديه  
 قوله وهو شريف بارحما تحاليتها وكذا قوله وهو حيال اخرى مترادفة وقوله  
 فليس تغفر لهما خبر من مات ويصدقها لهما حتى يكتب بارا للوالدين هكذا  
 ورث في الحديث الذي رواه انس رضي عن النبي عم علي ما ذكر في منبع الآداب  
 وروى عن بعض التابعين ان قال من دعا الجوزية في كلامه ضمير كان هذا اى  
 حقهما لان الله تعالى قال ان اسكرني ولوالديك ابي الصبر وشكر الله تعالى

والديه

ان تصلي له كل يوم خمسين مرة فكذلك سكر الوالدين ان تدعوا لاكل يوم خمسين مرة  
 ذكره في مسكنا فالانوار وفي الحديث من دار فبر ابويه اولادها ذكره في شرح  
 الخطب في لاجعة كتب بازا وقاله م ما الميت في قبره الا كما غرقت المنعوت يتقبل  
من عوة نفعه من ابنه اوله اوصدق له فالاحقة كانت تحت اليه من الدنيا  
 وما فيها وان هذا باب الاحياء للاموات الدعاء والاستغفار وقال رجل من آل  
 عاصم الجعدي قال رأيت عاصما في منامي فقلت له فإين قال انا والدة في روضة  
 من رياض الجنة انا ونفوس اصحابي مجتمع على ابي بليلة جمعة التي ابي بكر بن عبد الله المزني  
 فلت اجسامكم وارواحكم قال بليت الاجسام وانما يتجمع الارواح قلت هل تعلمون  
 زيارتنا اياكم قال يعلمها عشيبة الجمعة وبوم الجمعة وليلة السبت التي يطوع  
 الشمس قلت وكيف ذلك فلهيكون الايام الباقية قال الغسل يوم الجمعة وقيل ان  
 النبي تعلم بزوارحه يوم الجمعة ويوم اقله ويوم اجدل كما في شرح الخطب  
 الاربعة المسمى بليلة الناصحين والمتصدقين من ماله عن والديه ان كان  
 مسلمين فزيدة في حديث ذكره في الاحياء فانه لا ينقص من اجره شيء ويكون لها  
 مثل اجره وكان بعض الكبار وهو ربيع بن خثيم يرمي حجر في الطريق ابي يمسح  
 الارض عنه عن يمينه ويؤذي عن ابيه وياخر عن يساره ويؤذي عن امه وكان  
 ذلك يعنى يكلمه العطف برؤيتها فنه فاسل ان لالة علي بن ابي طالب بعد  
 يكن ان يجعل من بركة والده بحيث لا ينقص من اجر نفسه شيء ويصلي لها في صلاة  
 النهار قبل ان يتعدى ركعتين فانه يصل اليها اجره ويرى اي عبيد يفسره  
 في ايها وحفظها فان النبي لم يجعل الامعاء اجزاها عن الرق جزءا لها من ولد  
 احلم يجعل ايها عن الامعاء اجزاها عن الرق ولو حدثها رقيقين حيث قال لا يجزي  
 ولد والدة الا ان يجده مملوكا فبعت ثريه فبعته وذلك لان الوالد سبب جنود

الاربعين المسمى بليلة الناصحين

الولد

الولد وفي الحديث ايضا نوع صفة مرجح ان العبد في عدم نفاق تصرفه ان شرعا  
 يكون كالميت فصار الولد في عتق ابيه سببا لجنونه فصار سواء ويقطع  
 الولد لسان الشاع عن ابيه وامه اي يعطيه شيئا ازلهما هو لسان من يشتمها  
 بنى من مواله فانه من البر والقدام تصل حقوق ذوى الارحام  
 المراد من ذوى الارحام ههنا ذوى القرابة مطلقا سواء كانت عصبية او صلة  
 فرضا ولا هذا ولا ذاك في الحديث صلة الرحم الصلة بمعنى الوصل يقال وصلت  
 الشيء وصل وصلته والرحم بمعنى القرابة فيكون معنى صلة الرحم ايضا العيال  
 وترك قطعها بالاساءة كذا في الحاشية تزيد في العروى انسرح عن النبي بم  
 من سره ان يبسط له في رزقه اي يكثر رزقه ويسئ بضم الياء في اوله والخير  
 في آخره اي يؤثر في آخره بضم الشا على جبا يعني من عزه واجله فليصل رحمه وقالم  
 تعلموا من انسابكم ما تنصلون انه ارحامكم فان صلة الرحم عمدة في اهلها مشرفة  
 في المال منسأة في الاثر ذكره ايضا في الحاشية قال في شرح المشارق اذ قيل  
 الجنان والارزاق مقدرة لا يجزى ولا ينقص من النصوص بالذلة عليه فاجاب  
 الحديث المذكور واجب بان الاشياء قد كتبت في اللوح المحفوظ متوقفة على  
 الشرط كما كتبت ان وصل فلان رحمه فغيره سبعون سنة والآنموت و  
 لعل الدعاء والكسب من جليلها وهو المعنى من قوله تعالى بحول الله ما يشاء و  
 ثبتت ولكن هذا بالنسبة الى ما يظهر للاحكام في اللوح المحفوظ لا بالنسبة الى  
 العلم الا ترى ان لا محوفه ولا زيادة او نيل المراد منه البركة في رزقه و  
 بقاء ذكره لغير بعدة وهو كالحياة او نيل الحديث صدره في عرض الحديث على  
 صلة الرحم بطريق المعالجة يعني لو كان شيء يبسطه على رزق رجل واجله  
 فكان الصلة هذا لکن الحديث الذي ذكره صاحب الروضة باسانيد وهو قوله

ان العبد يصبر وجهه وقد يخفى من عمره فثقت ليام فيزيدي الله تعالى في اجله ثلثين سنة فان الرجل انقطع الرحم وقد خفي من اجله ثلثون سنة فورا حله الى ثلثة ايام بويد الحوان الاخرى كما اخفي وفي حديث اخر لا تنزل الملائكة على قوم يعظم قاطع رحم وفي بعض الحديث ان الله يعطي اى البرحة من وصل رحمه و يعطى من قطعها اى يعطى عنه كما عاينته وعن عبدالله بن عوف قال قال رسول الله صلح ليس الاواصل بالمكافى الا الذى خاتم عليه صاحبه بجازيه مجزا ما فعله ولكن الاواصل اى الذى يعطى وصل هو الذى اذا قطعت رحمه وصلها يعطى بصل قريبه الذى يعطى عنه كذا فى شرح المصابيح والمصرا ما ذكر بعضنا من هذا الحديث كما ترى وعن عائشة رض انها رأت فى منامها كأن القمامة قد قامت وحشر الناس الى المحشر فبينما المرأة توزن اعمالها فادأ عمل منها كما ارحم من جبل الجوز وكانت عائشة ترضى الله عنها تعرف تلك المرأة فلما التبتت وعينها وقالت لها ما انا اعلمك فابت ان يخبرها فالتفت عائشة فالتفت الى كفتى كفتى استعملت سبعة اشياء اولها حفظت نصح حتى لم يرفى لغيري محام قط والثانى لم ارض مسائلا ان كان معى حتى والثالث ما اكلت وحدها شيئا والرابع كنت مستعدة للصلاة قبل الاذان والخامس ان اذن المؤذن كنت اقول مع ما يقول المؤذن والسادس لم اعمل شيئا بغير مشورة والسابع من قطعني من ذى ارحامى انصت به فقالت عائشة بهذا ترجم ميراثك لنا فى روضة العلماء فصلة الرحم ولحمة وتوسيلهم وتحية اى باعلام خير الصحبة وهدية قال فى شرح المشارة واختلاف فى ارحم التوجب صلحتها قول هو قرابة كل ذى ارحم محرم وقال آخرون هو قرابة كل ذى رحم قريب محرم ما كان او غيره قال النووي للصلة درجات باعتبار ريس الوصل وعسر وارتانها ترك لها جرة عن قريبه ووصله بالكلام وتوسيلهم ومن

ترك ذمها  
فانك ذمها

ترك ما يقدر عليه لم يتم واصلا انتهى وكره بعض الكبراء ان يجاور يبارك المهمة الاخرى فانه يرفع للرحمة والطمينة يفضى كل ذلك الى القاصح قال الامام روى ان عمر بن الخطاب كتب الى عاتكة مروا الاقارب ان يتزاوروا ولا يتجاوزوا وانما قال ذلك لان التجاور روحا يتراحم على المصروف ورتما يوجد الجحشة وضبيعة الرحم انتهى ويترورون وى الارحام عباس بن النعمان المعنى والباء للوحدة المستدرة وهوان تزور يوما وتذى بوما فان ذلك يزيد العفة بضم الحفرة لقبض العزقة كذا فى الدونان وحيا اى محبة ولما كان فيه نوع عسر دل عنه لوما هو اسهل من العت فقال ليزور اقربا وه فى كل جمعة وفى كل شهر على ما ورد فى بعض الروايات ويكون على قبيلة وعشيرة عطفنا نفس بقرى بدأ واحدا اى الموافقة فى الشئ والتظاهر على من سواه ولا يرد بعضهم حاجة بعض لان من القطبوعه وينزل العم والام الاكبر والجمال منزل الولد وينزل الخالة والعمه منزل الام وذلك اى التنزيل المذكور فى التوفيق والاحترام والمخدمة والطاعة اى الاطاعة والموافقة وفى الحديث حتى كبر الاخوة على صغيرهم حتى الولد على ولده واذا وجد قريبه مملوكا اشتد ربه ويعتقه اى ان لم يكن ذار رحم محرم منه ورضى بعتقه على طيبة نفس ان كان من ذوى رحم محرم منه فان ذلك من تمام البر والصلة كما رويها الاشارة **فصل فى حقوق المالك والخدم** المملوك جمع مملوك كخدم ومخاض ومحبوب ومحبيب وقال الامام النووي فى شرح مسلم حشم الرجل من تعصده وخذمه من تعصده ويخذهما فيكون احص من الحشم **واذ اب المعاشرة معهم** فى الحديث حسن الملكة بين اى بركة وزيارة فان من احسن اليهم يبارك له فيما ملك لاحسانه

فانك ذمها  
فانك ذمها

وستوه الملكة سوم في الصوامع يقال فلان حسن الملكة يعني النبي والام على  
ما صرح به في الديوان ان كان حسن الصنيع الى ما ليك وفي الحديث لا يدخل  
الغياصيح الملكة وكان مما اوصى به النبي صم انه قال الصلوة التي احفظها  
الصلوات الحسن وما ملكتها بما كنتم اى احفظوا لها ليك حسن القيام بما يحفظون  
اليد من الصوامع والكسوة وغيرها قرنه بما راى صلوة اشاره الى ان حقوق  
الممالك ولحبة على السادات وجوب الصلوة قال الامام صدي كان هذا  
من انجز ما وصى به النبي صم ان قال اتقوا الله فيما ملكت ايما كنتم اضعوهم  
مما كانوا وكسوم مما كتسبون ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون فما حبتهم  
فاسكوا او ما كرهتم فصبوا ولا تحذوا لخلق الله تعالى فان الله تعالى  
ملككم اي اجمع ونو شاء لملككم ايكم واذ استرى الرجل مملوكه فاستد  
ان ياخذ بنا صبيته ويدخله بالمركة ويطعمه طعاما ولا من الخلو او يطيب  
طعام عبدا ويطعمه في باقى الاوقات مما يأكل ويكسوه مما يلبس ويلبس  
بالمعروف اي بما يعرف فيه رضاء الله تعالى وقد يفسر المعروف بالاحسان  
كاسر ولا يكلفه من العمل الا قدر طاقه فان كلفه امر اصعب اعان عليه  
ولا يجمع عليه مقيدين قوله تخوفوه على انه خبر منة تخوفوه في تقديره  
مثال جمع للمقيدين تخوفوا بالتحذير والظن بالغف وان يكون فيها وكذا قوله  
لو اغتسل بها مسد روي انه دخل على سليمان بن رجل وهو جرح فقال يا ابا عبد الله  
ما هذا قال بعثت الخادم في شيء فكره ان اجمع عليه عمليين ويعقوب في اليوم  
والليلة سبعين مرة قال عبد الله بن عمر اى رسول الله صم فقال يا  
رسول الله انم بعضو عن الخادم فصرت عن رسول الله صم ثم قال لا اعف عنه  
كل يوم سبعين مرة وتبني ان ينكر عند غضبه عليه بمهونه او يجنبه

على الدنيا

على الله تعالى ونفسه في شاعة الله تعالى من ان فدية الله تعالى عليه خوف  
فدته على مملوكه قبل كان رجل تزوج جم فوما من ندمانه ورضع الغلام  
له اربعة دراهم ان استرى ثبنت من الثوك لاهر المجلس قر العلام بباب  
مجلس منصور بن عمار وهو بن ال فقير شيتا من رضى اربعة دراهم  
دعوت له اربع دراهم فذرع الغلام الدرهم فقال منصور ما الذا نريد  
ان ان يملك فقال لي سيد اريد ان اخالص منه فذرع منصور ثم قال الآخر  
فقال اريد ان يحك الله تعالى علي وا فذرع ثم قال والآخر فقال ان يوب  
الله تعالى على سيدى وا ثم قال والآخر فقال ان يعف الله لي سيدى  
ولك وللغلام فذرع منصور ورجع الغلام الى سيدا فقال لم اعطت  
فرضع الغلام فقال له فقال ساتك لنعنى الغنى فقال اذ هب فان حتر  
لله تعالى وقال ابن النابى فقال ان يحك الله على الدرهم فقال لك اربعة  
الاف درهم فقال وابن الثالث فقال ان يوب الله تعالى عليك فقال  
ثبت الى الله وا فقال وابن الرابع فقال ان يعف الله تعالى عليك و  
للغلام ولله حال هذا الواحد ليس الى فلما بات راي في المنام كانت  
قايلا يقول له انت فعلت ما كان البيت ترى لا اخرج ما كان الى هذا  
عفرت لك وللغلام وللصور وللغلام وللغلام وا فذرع  
التا صحبين وا استرى على غضبه بل يفر به بعد انظافه عن نفسه  
اذرهما يضرب باغضب فيمسونه محسوا ولا يفر به الا اذ ربا وتم نديا  
اي تصد الاخرين واخلافه ولا يزيد على ثلثان اى ثلاث ضربات فانه  
فصاعدهم وا اى فان الشان انه يكون ذلك سبب ففاس في  
يوم العامة اى يضر المملوك ثمة كما يضره مولاة هناك حكى ان

ويعمل



دخل على مصعب بن الزبير رجل حتى جثا زينة فذاع بالوسط فقال الرجل اسألك  
 بالذي انت بين يديه يوم القيمة ان اقمي بين يدي الساعة ان تصرعني  
 فترسل مصعب عن السرير والصق جسده بالارض فقال له قد عفوت عنك  
ذكره في الخاتمة ولقد عركت بالعين والراء المملكتين اى ذلك بالخائف عما  
 من عفان رضى الله عنه اذنى علام له ثم ندب فاسر الخلام ان يعرك العلام  
 اذنيه ويوجع اكرهه على ذلك ومن العباد من كان يعيق حماره  
 اعناقا اى اى كذا بالمذبح يبنى خدم عليه وفى الحديث من ضرب على اذنه  
 قوله جدا مغفوله وقوله لم يان اى لم يبعده ذلك العبد فى نفس الامر  
 صفة جدا وقوله اولظ عطف على قوله ضرب والظ هو الضرب باصبع الكف  
 فان كثر ان يعيق اى ثم ذلك الضرب بمحبة باعناق كذا فى شرح المصباح  
 والحق اى الابق والآخرى ان يرى ويعنف بعض رقيقه فى خدمته  
 ناسيا من بعض اى من بعض المولى فى خدمته خالقه وكان محمد بن نلكة  
 اذا غضب على غلامه قال ما استبهك على سبعة التبعى بيديك وكان  
 عون بن عبد الله ايضا يقول اذا عصاه غلاما ما استبهك بمولايك يبيع  
 مولاه وانت بعض مولايك واغضب يوما فقال انما تريد ان تضربك اذهب  
 فان حر وحسن ارب مملوك اى عبد من ارب الدين ما لا تدمنه وتعليه  
 سورة يوسف ثم فان فيه قصصا مختصة بازار المملك واذا ضرب  
 مملوكا فذكر الله تعالى له يسلك عنه اى يتبع عنه بالعبق قال ابن كثير  
 ان رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله قال عليه وسلم ضرب عبد الله  
 فقلت له يقول اسألك بالله اسألك بالله اى اسألك بالله تعالى فسمع رسول الله  
 مع مصعب العبد فانطلق اليه فلما رأى رسول الله مع امسك يده فقال

وهو من جنس من كان يعيق حماره

النبي ثم سألك بوجه الله فلم تقعه فلما رأيتنى امسكت يدك قارفاً  
 حر توجبه الله يا رسول الله فقام يوم لم يفعل بسعف وجهك التا يهك  
 سفعة النار اذا حرقت بجزها سيرا فغيرت نور بشرته ذكره فى الاحياء  
 ويذكر قصاص يوم القيمة عن عبد الله بن قاعة قال قال رجل يا رسول الله  
 كيف ترى فى يوم القيمة قال يوم مسلوبون بصلواتنا ونصومون صبا منا  
 نضربهم فقال ابو زينوب يجمع وعقوبتكم فان كان عقوبتكم اكثر من زبونهم  
 اخذوا منكم قالوا فرأيت سبنا اياهم قال عليه السلام بوزن ذنوبهم واذا لم يان  
 كان اذا لم يان اكثر اعطوا منكم قال اسمع عذرا القربى اى منكم ذكره فى التبعى فان  
 لم يوافق المملوك لم يعذبه ولكن يبيعه هكذا امره النبي عم كاتر لفا وبرق  
 اذا خاف عليه عنت الزنا العنت بالقرينك الاثم والعنت ايضا الوقوع فى امر  
 ساق وبانه ضرب كذا فى مختار الصحاح ويقع الحد اى مملوكه اى عذبه لضعفه  
 الى المولى وثبوته عنده اى الحد اى ما يوجب الحد شرعا فان لم يثبت المملك  
 عن ذلك الفعل بالحد باعه ولو ثبت بغير باباه ولو جحدت والحد المولى  
 المولى بمعنى الناقص عن ابي هريرة رضى عن النبي ثم ان قال ان اذنت امة  
 احدهم فقبضت زناها فاجلها الحد ولا يترتب عليها ثم ان قال ان اذنت امة  
 فامسها ولو يجمل من شعريان كان ثمنها قبلها فهدى الارل للاستحباب  
 قوله فليجلها اى لم يمهولها عليها الحد وفى ذكر الامة على الاطلاق  
 استعار باقاة حدها منكونة او غيرها للحد لان نصف جلد الحر ارب  
 لقوله تعالى فان اتين نفا حشة فعلمهن نصف ما على الحصات من العباد  
 المراد بالنفا حشة فى الان هو الزنا وبالخصصات الحرث وبالغالب الحد  
 لا الرحم لان لا يتنصف والحكم فى ذن العبد كرامة عرف ذلك بدلالة

بجانب

الشرو لهذا قال المر على مملوكه اى سواء كان ذلك المملوك ذكره الواقف  
 واعلم انه استدله الشافعي رحمه هذا الحديث على ان المولى اقامة الحد على  
 مملوكه وقال الحنفيتون لا يقتضيه الا باذن الامام لقوله عم رجع الى الولاية  
 وذكر منها الحدود وهو المولى اذا اطلق ينصرف الى المولى ولا بد اعامة  
 هو السلطان او نائبه واما قوله فاجلها فمحمول على السبب يعنى ليو  
 سببا لجلها بالمراعاة الى الامام قوله ولا يتزعم عليها ستره يعنى التزيم  
 وهو التوبير والتعير بعد ما لم يجلها لان عقوبة الزنا قبل ان يسرع الحد  
 كان هو التزيم وفي قوله ثم ان زنت اسعاريان الحد اذا اقم ثم زنت  
 نكر الحد فيعني منه انها اذا زنت مرات ولم تحدد بكنة حد واحد هذا  
 فان قيل انما يسبغها لان يكرهها فكيف يورثيها الاخذ المسلم قلنا يسبغها  
 على قصد ان يستحق عند الشترى يهيبها او بالاحسان اليها او غير  
 ذلك كذا في شرح المشارق ومن السنة ان اناه المملوك يطعمه قدره  
 واصلمه ان يعقده افعارا معه على الخوان اى على السفرة وقد يتحقق  
 معنى الخوان في فصل الاكل فان لم يعقده مع نفسه لقمه لقمها اى يقرزله  
 مما ياكل لقمه وليرى عليها ويغايى ليوحة تلك اللقمة نحوها سرا و  
 ليعلم كل امر من اكل هذه في اللسان الرق بمراء المضلة والعين المعجزة  
 بينهما بوى جيزى شدة والذوبغ تفعل منه وهكذا في محتمل الصحاح  
 وذكر في الاحياء ان ليسبغها في يده ولين كل هذه اللقمة وورق فيه  
 على اللذان لو راها اى لاخذ عبد خلف رابته اذا ركبها ولا يتزعم سبغ  
 خلفه فانه من التكرير الحال انه لا يدري ولا يعلم حقيقة الحال لعل افضل  
 عند الله تعالى منه يروى عن ابي هريرة رضاه ان رأى رجلا على رابته وعلمه

سبغ

يسبغ خلفه فقال له يا عبد الله احمله فانما هو لوك روحه مثل روحك فجل  
 ثم قال لا تزلزل بزنا العبد من الله تعالى بعد ما مشى خلفه ذكره في الاحياء  
 ولا يتزعمه اى لا يرضى لعبد ان ينزل من باب يضري ينتصب قايما بين يديه  
 فانه من التكرير ايضا قال عيسى عم من سرق ان ينزل له الرجل قايما فليتو تسعد  
 من النار ذكره الامام ولا يضرب على كسر الائمة واولى زلة يعنى السراء  
 المعجزة وهفوة يعنى الهباء وسكون الفاء عطف بنفسه لئلا يقال ان في  
 ظنين او منطلق بالفارسية لغزيرين ونسيان فانه لو اخذ ذلك يوم القيمة  
 سئل الاخذ بن قيس من تعاتى الحلم قال من قيس بن عاصم قال ما لم يعك  
 من جلده فلما بناه جالس في داره ان اشد خارمة له يسعون على سواد  
 فاذا استعط السقور من يدها على ان له فعمزه فان فدهشت الحاربه فقال  
 ليس يسكر روع هذه الجارية الا المتعم قال ان شجرة لا ياتر عليك وروى  
 انه كان عند ميمون بن مهران ضعيف فاستعمل الحاربه بالعتاء فجاوت  
 مسرعة ومعيها فصبة مملوءة فعمرت وارافها على راس سيدها ميمون فقال  
 يا جارية لحر فنتي فقال لتباعدن الحمر وبامور رب الناس ارجع الى ما قال الله تعالى  
 قال وما قال تعالى قالت والكاهن الغليظ قال قد كذبت عيني قالت والعاقر  
 عن الناس قال قد عموت عنك قالت زن فان الله تعالى يقول والله يحب  
 المحسنين فلان شجرة لوجه الله تعالى كذا في الاحياء ولا يقول السنة  
 مملوكه عمدي وامر قبل بقول اى للعلم وقناى الحاربه في المغرب الفقى من  
 الناس الشات القوي الحرد والعم قنسة وقناى ونستعار للمملوك  
 وان كان شجاعا روى عنه عم لا تزل احدكم عبدى وامتنى ولكن يبقو قناى فقال  
 وعن ابي يوسف ان من قال انما فنى فلان كان اقرا منه بالرق وانشق

سبغ وعلم ان  
 سبغ وعلم ان  
 سبغ وعلم ان

الفتوى من الفتى لا يهاجرون في جازية او لحدان حكم او فتوى لسان مثل  
انتهى ولا يجوز للملوك ربي ولكن ليعلى سدى فان الرب هو الله تعالى احد  
والخالق كلهم عبد الله مع عدل كل في جمع كلب فهو جمع عزير كذا في مختار  
الصالح واما و ه جمع امة فان اطاك مدة الملوك في خدمته يعقده عرفان  
فعل الله تعالى يعقوب بكل عضو منه الباء للقبائل وعضو منه اى من اهل تلك قومه  
من النار متعلق بقوله يعقوب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من اعترف رغبة مسلمة  
مؤمنة اعترف الله تعالى بكل عضو منه عضو اعنه من النار حتى فرجه بمفرجه  
وخص الفرج بالذكور لانه عمل الكبر والكرام وهو التواضع والشرك وقيل ذكر حتى  
للتصغير لانه عضو صغير بالنسبة الى باقي الاعضاء وفي الحديث استغفر الله  
ان يعقوب كامل الاعضاء اتمام العاقلة ومن قبل المستحسك يعقوب الرجل الذي ذكر  
والمرأة الجارية تحققتا للعاقلة وتفيد الرقة بالمسألة يدل على ان اتمام  
الكفر ليس بهذه الرقة وان كان فيه فضل لا خلافا كذا في شرح المصابيح  
ولعله اى ذلك الملك يتجوز ويجلس من عهدة اى من عهدة معتقه يعنى بما  
يق عليه من حقوقه ومفاله كذا في اضعف الكفاى مسا وبارشا براسى  
مختار الصالح كذا في النسخ بالفتح مثله ويعتق العبد ليام ربي في الحديث  
حسنة للموت عشرة وحسنة للمملوك بعشرين ايضا عقابه الحسنة ونقص  
لستبه اى اذ اراد له خيرا واقام بمصالحه على وجه الخصوص كذا في شرح المشايخ  
ولفظ الحديث هكذا اضعف العبد سدى واحسن عبارة ربه كان له الاجر بين  
وروى انه لما اعترف اوراقم بكي وقال كان في الجوان فذهب احدها ذكره الاحام  
وزيد السدي في الرواى من كان اكثر ورعاً من بين ممالكة وابعن صلاحا وكان  
ابن عمر رضى الله عنهما من بين ممالكة من حسن صلواته اتفقوا ويقولون استغفر الله

من

الشيخ المصنف

من اجل عباد ربه ولا يستخدم الحر راى لا يطلب الخدمه ممن حرره من ممالكة فانه  
من الجفاء والدناءة ولا يشبهه المملوك والمملوكه بالاحرار فى الرى بكسر الراء  
المجعية والباء المشددة اى اللباس والهيئة وقاله في عبد الاق على صيغة  
الفاعل من ابن اذ ابن العبد من مولاه لم يقبل له صلوة اى كما صلونه كذا في شرح  
المصابيح وقال ابا عبد الله قد يرب منه الامة اى رقة الايمان وعقد فعل  
الحرية على كونه مستحلالا للايق ويجوز ان يراد به الحرمة يعنى خروج العبد كفى  
عن احترام المسلمين فلا يجوز له ان يدينه وبين سدى في عقوبته الجائزة على ايق  
كذا في شرح المصابيح ومختار كذا من عبد الشراء الرواى لا يصح للون دون ربي  
الاسون فان اخلاجه سبعة واما ربه جمع عمراى اى حبه فبهم تصيره عن الرواى  
في الاخلاجه علم ذلك بالتعريف ولكن ينبغي ان يستدعى في بعض الاحيان لاروى عن  
ابن عمر رضى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ادخل بيت حبشياً او حبشياً او دخل اللدغة  
بدينه بركة كذا في الخاصة **فصل في حقوق سائر الخلائق** النفاذ من احوال  
الخالق وتزكك الخمس عنهم اروح للقلب واسلم للدين فى التوازية السؤال  
عن الاخبار المحمدية فى البصرة قبل بكرة الاخبار والاستحباب لان الزمان زمان  
خنة ومشفقة والمختار اذ لا ياجس من الاخبار والاستحباب النسخى وفي الحديث  
خص البلاد من عرف احوال الناس وعاش فيهم واسترحم من لم يعرفهم فاستد  
ان يحسرو ويحفظ من الناس اسود القطن اى من ان يظنوه ظن السوء فلا يعين  
عليهم كل الاخبار ولا يعترفهم اغترابا فيمن اى فيقع فى الفتنة فان من حره ليس  
فكلامه اى قد اعرض عنهم واعرض عنهم مستكبرها نحو الهيم والخناس لهم سب مجاز  
سوء فعلهم فلا يغتر بظواهر انسان اغتراب حتى يعرف سريرة السريرة معنى  
السر هو الذى يكتتم وجمعها اسرار وقال الاحام الغزالي واخذ وصحة كقول الناس

فانهم لا يقبلون عترة ولا يعفون زلة • ولا يسترعون عورة • ويجاسون  
 على النعمة والعظيم • ويجسدون على العسل والكثير • ينسفنون • ولا ينفقوا  
 ويواخذون • على الخطأ والنسيان ولا يعفون • يعرفون الاخوان  
 بالاخوان • باللبينة والبهتان • فصحة اكثرهم خسران • وقطبة عندهم  
 رجاء • ان رضوا فظاهرهم المنق • وان سخطوا فباطنهم المنق •  
 لا يؤمنون في حقهم • ولا يرجون في ملتهم • ظاهرهم ثياب • وباطنهم  
 ذياب • يقطعون بالفتون • ويقامزون ويؤاءك بالعبون •  
 ويربصون • يصدقهم من الجسد يبالنون • ثم قال ولا قول على  
 مودة من لم يخبره حق العبرة بان تصيب مده في دار في موشه واحد  
 فقرب • في غزله وولاته وعشاه وقفرة او سا فر معه او يعامل في  
 الدينار والدرهم او تقع في شدة فتحتاج اليه • فان رضيت في هذه  
 الأحوال فاتخذت ابا لك ان كان كبير الوثان ان كان صغيرا والخوان كان  
 ويسمى اي يظهر الغناء عظيم ما استطاع ولوفي اذني سبع ويحبل  
 نفس عظيم تعبلا التي يتخذها مكر ما يجتلا وقد صح في بعض النسخ  
 يتخل بالنون والحاء المعية من نخل الدقيق او الحاء المهيبة وتشد بالام  
 من الاختلال قال اي تمنع نفس عنهم او يبعدهم ولا يتباطهم ولا يخفي  
 عليك ان كلهم ويكون في عزير لا يلبس نفسه اهله اي لا يحبل  
 نفسه معها احتضرا كثيرة التردد اليهم وكثرة السؤال عنهم كما قال  
 النبي عم لا تزفوا اقدامكم الي من لا يعرف اقداركم اي من انتم ولا يلبس  
 في بعض النسخ قوله ويكون في عزير لة الي قوله اقداركم ولا يكون كانه  
 يقول من احسن الدنيا احسنا بشتد بالنون على صبغة المنك مع الغير

اليه ومن اساء الدنيا اساء اليه فان اللاتي بحال المسلمين بعم احسانه الي  
 من اساء اليه ايضا فان الاحسان الى الحسن متابرة واما التحقن الاحسان  
 في التحقن الي من اساء اليه عن خديفة عن النعم لا تكونوا النعمة ان احسن  
 الناس احسنا وان ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا انفسكم احسن الناس من تحسنا  
 وان اساءوا فلا تظلموا والنعمة تكسر العزرة وفتح اللبم المشددة هو الذي  
 يقول لكل احد اننا معك لضعف رأيه وتكلم الناس في الفعل منه تأمع واستمع  
 والهباء للمباغة ولا يستعمل في النساء ووزنه فعلة وليست العزرة زائدة بعد  
 اعادة في الصفات وهي في الاحماء قليلة والمراد به ههنا الذي يقول اننا نكون  
 مع الناس كما يكونون معي وقوله وطنا المرين التوطن وهو العزم الجازم على  
 الفعل وقيل اي يفتوا كما في شرح للمصايح ولا تظلمن كوجصف الاما عندهم  
 كما قال النبي صلى الله عليه وسلم يعان الناس معان الاخلاق والاقوال  
 ولكن يتقانون فيها كعارة الذهب والفضة وغيرها التي ان ينفي الا لا ياتي  
 فالارني قال في شرح للمصايح وفيه اشارة الى ان ما في معدن الطباع من  
 جواهر كالم الاخلاق ينسج ان ينسج من برياضة النفس كما يستخرج الجواهر  
 من المعادن بالمقاساة والتعب فلا تظلمن من العالم الا العلم ومن العزير  
 الا العزة لا خبر وقر عزيرك غيره ولا يحكم عليهم باغنى صدره عزير ولا يظلم  
 عظماء غير عزير ولا يسبي بغير الفتن اي لا يظلمن انهم من اهل الصلاة في بعض  
 الامر بل يتقن بصحة ظهورهم وكلوا بطونهم الى الله تعالى وما امر من تجوز  
 سوء الظن بهم اما هو في حق الوفاء له فلا تافض بين كلاميه كما هوهم  
 واجاز اليهم ولا ينافوا بالاشين المعية اي لا يتخاصمهم ويروي يسار  
 بالاشين المعية من ساء الخبر في ان ذمضا رأيت منهم كوامه وخبيرا

انهم اي الناس معان الاخلاق والاقوال  
 الاعمال وصومهم

فاستقر الله تعالى الذي يحرم لك والشك بالذات على ان يتكلم اليهم واذ بلغك  
 عنهم غيبة اورايت منهم شرا او اصابك منهم ما يسؤك فكل امرهم اوله تعالى  
 ولا تستعمل نفسك بالمخافة فيزيد الضرر ويضيع العرش عند ولا تقهر عليهم  
 دينه وعلو وماله فان ذلك الاختار من فعل الجاهلية ويستغفر الله تعالى  
 لهم بما جرى عليهم من قول الزور والباطل اي الكذب والمنكر على صيغة المفعول  
 اي الغير المشرووع ويعتوب الى الصغفاء وشهرك بجالس الغفراء فانه  
 برادة من النفاق والكبر وهو من افضل الجهاد اذ ابا ويحلمساكين فان حكم  
 مفناج الحنة ويجعل اي يحظم المشايخ فانه من اجل الله تعالى وعظمه ولا يفتخر  
 عن احوال الناس لا ذكر في اول الفصل ان التعاضل من احوال الناس في كوفي او في  
 الفصل ان التعاضل من احوال الناس اذ من القلب واسلم للدين ولا توفه معاملة  
 الناس ونعا وضوا فان الناس كاستان المنطق في استواء الاختيار الى الله  
 وفي ان لا ضرر ولا فتن فيهم اصلاح الكون من الله تعالى فلا يتوهم شيئا الا  
 عن توقع عند الكل وفي الدعوان المشط بالضم والسكون واحد الامشاط التي  
 بمشط بها ويعتم تعاون الناس في الدين والدنيا لا روي عن النبي عليه السلام  
 خصلتان من كان فانه كتبه الله تعالى ساكرا صابرا ومن لم يكن فانه مكتبه  
 الله تعالى ساكرا وصابرا من نظري دينه الو من هو فوقه فاقدم به  
 ونظري دينه الو من هو دونه فخر الله تعالى على ما فضل الله تعالى فيه  
 ذكره في تحفة الارواح قبل وهذا معنى الحديث الذي ذكره المصنف في معنى  
 الحديث لو نزل الناس جميعا بنوا نوا فان اساءوا هلكوا وهذا  
 وقد يقال معناه انه بغتم تفاوت الناس في المراتب بان يكون مثلا بعضهم  
 امير وبعضهم سلطانا وبعضهم وزير وبعضهم رئيسا وبعضهم اهل

الثاني في الامور التي  
 في الامور التي

الحرف والمنع لتوقف النظام عليه ففي الحديث لو نزل الناس من قبل  
 غير ما بنوا اي نوا وكانوا ذكرا فاسا ووافيها هلكوا لاختلاف النظم  
 المرتبط بذلك ولا يطبع احد في مصعفة الله تعالى وان كان اقر بالخلق  
 اليه كالوالدين ولا يطبع رضا الحد بسخط الله تعالى فيعود جامده  
 من الناس امانه قال رسول الله صلعم من ارضى الناس بسخط الله تعالى  
 وكفى الله اليهم السخط اي الغضب وهو ضد الرضا قال شارح الخطب  
 الاربعين المراد بارضاء الناس بسخط الله تعالى ما هو من امان الله  
 من السخري والاسنهزاع والتمية والشم واصحابك الناس كما هو دأب  
 الشعراء وعارة الندماء الذين لا يبالون بدمية الصلحاء وتخون  
 العلماء فانها من اثار الشيطان والهامة النفس الانانية بسوء  
 النية ولا يمشي مع ظلم خطوة مع العلم بظلمه فعد عليه جرم بالضم  
 والسكون اي ذنب عظيم ويجب بالحاء الجملة اي يطلع الحجة الى الله تعالى  
 ببعض اهل المعاصي المصدر مضاف الى مفعوله والقائل متروك ويطلب  
 رضاه تعالى بسخطهم ويقرب اليه بالبعد عنهم ويلقبهم بوحاش  
 ويلق الظافر بوحاش مكلف كسر الهاء ويشد اليه اي عابس اسد الجبوس  
 في المصدر لا كغيره سميت ترش وشد قطري يقال يوم قطري اي  
 شديد الجبوس فيكون قوله قطري صفة مؤكدة لقوله مكلف وجاق  
 المؤمنين خلق حسن ولين ورفق وملاطفة ومما صحت ومباراة  
 بالذال المعجمة والاروع تر وعا بالعين الملهمة اي لا حقوق احد من الناس  
 ولو نظرة فان تخوفا السلم حرم لقوله عم لا جعل مسلم ان يروح سبعا  
 ولا جعل مسلم ان يتير الى اخيه بنظرة تزيه زكوة في الاحياء او صبح

تهديد من اضافة الصفة الى الموصوف اي تهديد صريح ولا يجوز اعتزالا  
 باحدى الاطلاق العزلة بسبب احد من الخلق فذله الله تعالى ان الاحتمال  
 الامام ولا نقل لنا لم نعرفوا موضعي واعتقدنا انك لو استفتت ذلك جعل  
 الله تعالى لك موضعا في قلوبهم فالدله تعالى هو الحق والمنعض الى القلوب  
 ويؤثر اي يتاثر بحسبة الله تعالى على جميع الناس ولا يدور لحد غير اسمه  
 من الاقارب الغير المرضية فتاعت للملايكة والجن والانس والاسنان  
 ولا يلاخيه بالها بالمصلحة اي لا ينافي احد فان لاحد احد فان كان  
 يركبها اي يصليتها ولا يشتر الى الحد بسلاح لقوله عم من اشار الى اخيه  
 اخاه المسلم والذم في حكمه محذوف وفي رواية بسلاح فان الملايكة  
 نلعنه يعني يدعون عليه بالعن من الجنة او الامم الا انه خوف مسلم المشا  
 وهو حرام لمن قوله صلى الله عليه وسلم لا يجلس مسلم ان يرقع مسلما  
 ثم قال عم وان كان اخاه لابيه وامه يعني وان كان هلالا ولم يعصم  
 كفى به عنده لان الاح المسفق لا يقصد من اخيه غالب الكفا في شرح المشا  
 ولا يظلم الذم في قال في شرح العقابية ففلا عن الواهات مسلم غصيب  
 الذي اوسر فانه دعا قاتل المسلم عليه يوم القيامة وبخاصة الذم في  
 في القيامة ومظلمة اشترى مظلم المسلم لان من اهل النار اذ وقيل  
 التعنيف في النار بتلك المظلمة فلا يرجح ان يتركها بخلاف المسلم فالدله  
 يرجي منه العفو قال ولهذا المعنى قالوا خصومة الذابة اشدين غيرها  
 ولا تظلم فوق طاقتها ولا يخذل من لحد ما لا يعوز اذنه فانه حرام و  
 لا يكتفي بحد اكرس التون المستذرة وما يكتسبه المذم اي لا يقول الله مستذرا  
 بالوغير ولا يكتفي ايضا الحد من اهل الكتاب فان في ذلك التكنية كرامة

الذم في شرح المشا

الله تلك التكنية لان

اي تكومة واعزاز الهمم فاذا لقي كما في الايضاح حتى يدعو به الى الاسلام  
 ولا يبرق صوقا المسلمين بصل جمع نضل وهي طلعة المريد اعم من نضل  
 السيف والسهم والسكين والزح حتى يسبك عليها كيلا يعرف من غيره  
 اي جرحا وبان ضرب احدوا ولا يسمع احداي الا ما اخذ الرجل بيده من غيره  
 سيقا مسلو لا اي يخرج من غيره عريان يخرج **فصل في حقوق البيهائم**  
**والطيور** ويرجم كل شيء من البيهائم والطيور ممن فعل ذلك نال الرضا  
 والرامة من الله تعالى ولا يضرب رالة على وجهها **واختص** قالوا  
 يخاضضها بالحيوان لا وجهها الكوجهها قال في البرازة معناه ان كل  
 احد خاصضه بل لا وجه لانه انكار في وقت مباشره المنكر ويملك كل  
 احد ولا تخاصض الضارب لوجهه الا في اضرب لوجهه فان منع ولو توجه  
 لان وجه الحمار انكسر ولا يعذب حيوان من الحيوان ان مطلقا ولا يقتل  
 عصفورا عندها فان يسئل عنه يوم القيامة بان يقال على سبيل التعذيب  
 لم لم تذبحه اصله لانه لم يذبحه فم حذفت الف ما لا تقر في موضعه ان الف  
 ما الاستغناء مية يحذف ان دخل عليه احد من حرو والحر قال تعالى حريم  
 يتساءلون ولا يعذب سببا النار فان لا يعذب بالنار الا ربيها اي  
 رب النار والتعذيب بالنار مخصوص بالله تعالى ولا ينزل على وزن نصر  
 بشي من الحيوان يقال مثله مثلا وذلك ان يقض بعض اعضائه او  
 يسور **بعض** وجهه كذات المغرب ولا يسبها في المصادر الوهم و  
 السمة راع كوزن على وجهها ويحس البيهائم بقدر ما امن ومن حملته  
 الاحسان البيهائم اسم الرغام والبعير والبعير المعجبة التراب عنها ويجوز  
 عليها العلف والله كل يوم سبعين راع وهذا كتابة عن الكثرة ويجعل

بلفه ص

سببا من الحيوان عرضت العين المعجزة بالارسية نشارة ليرى بالسطح  
 او غيره ولا يقتل الغلة في شرحها بقية الغلة اذا امتدت بالاراضي فلا باس  
 بقائها والاختلاف خاصة فيه ويكره قتلها ومنهم من قال لا بأس بقتلها مطلقا  
 والمختار هو الاول والتفقوا على انه يكره القاءها في الماء وقتل الغلة يجوز بكل  
 حال واما احراق الغلة المقرب بالارز وقاروه والقاء الغلة خاصة في الارض صواب  
 ولكن يكره من طريق الاذنب كذا في الواوون ولا يفضل الضلعة او نخلة العسل بل يكره  
 وهو طير معروف واجب الاحتزام لما ورد في القرآن من مواسنة مع سليمان  
 خر وهى ان يدخل الجنة مع المؤمنين قال مقاتل رحمه الله عشرة من الحيوانات يدخل الجنة  
 ناقة صالحة وحمائل الابل اربعة وبعوض وكبش اسمعيل م و نمر موسى م و حمار  
 عزيز م و عملة سليمان م و هدهد بلقيس م وكلها صواب للتعريف بحلها  
 وناقحة محمد صلى الله عليه وسلم فكلهم يصيرون على صورة الكسوف ويدخلون  
 الجنة كذا ذكره في مشكاة الاثر والفقير بضم الصاد وقع الثراء المثلثين  
 طائر ايضا يهلل اخضر الظفر الفارسية سوجه والتركية الاحد كجستن  
 ولا يقتل الصنفين والتعشرات التي في الارض في المغرب حشران الارض صغار  
 ذواتها وقيل هي الغار والبراسع والنصاب ولا يتطرق الضربى لان في السبه  
 لسلافي او كارها حرم وكره وهو مبيت الضير والفارسية اشيان فان الليل  
 لها امان وخوار ولا يقتل الحيوان والنظر ولا باسن قايمن اما ان كانا متحركين  
 يجل بها الذباجة عندنا لكن يكره وعند الشافعي الذباجة مبيت لغز النبي م  
 ما خلا الضفادع والسن فانها مدي الحبسة تجلى تجلى على غير المتزوج فان  
 الحبسة كانوا يفعلون كذلك كذا في صدق ولا يقطع اي لا يقطع  
 قطيعه الضير يربح الى الحيوان يعني لا يقطع شبع الحيوان الى قطيعتين

الحيوان  
 لا يقتل  
 الا بالاسلحة  
 الحادة

فصاعدا

كان عشار باليمن وان زهرة فنتت هارون ومارون فبوكال كن كان  
 رجلا اسمه سبيل والمرأة كان اسمها زهرة فصنعها الله تعالى شيئا  
 وانما فاهلها بانواع العذاب وصار الى النار ولم يبق لها عين ولا اذون  
 الذي قيل انه كان ستر زهرة وسبيلها يحتمل ان يكون شيئا ذلك المسوخ  
 المسمى بما لا تكلمون المسمى بها قال هذا هو الظاهر من الكلام وان زهرة  
 التي انما تكون مسوخا مسوخا الان في السماء انتهى وسبيل اي  
 حلا لا حيل خمسة من العيون في الحول والحرم وقدر تحميمها في فصل الحج  
 الغارة بالهجرة والعقرب والحرارة طائر معروف يقال بالفارسية زهر  
 جدا كعقبة وعقب كذا في مختار الصحاح والعراب الاتفق بفتح الهمزة الذي  
 اسود وابعث بالفارسية كلاء نسا والكلمة معفور الذي يعقر الناس و  
 يحرقهم ولا يطاش من الحيوان بقدمه فانه يسئل عنها يوم القيامة و  
 يسئل العوزة بفتح الزاء والغنم المحترق زوية موزية وسام ابو بكر  
 وجمعا وزاع ووزعان كذا في شرح المصابيح والزبور فانه اي قوله لا  
 عن نواب جزيل من لحي هريرة رضى عن النبي صلح من قتل وزعا في ارضه كتب  
 له مائة حسنة وفي النسابة روى ذلك لى اقر منه وفي الثالثة روى ذلك  
 كذا في شرح المصابيح والوزع كان يقع في اربابهم فقتل ولحق وانما قوله  
 جيلتها على الخبث والاحسان وانما بافت مبلغا استعمالها الشيطان كقولها  
 على فح التار الملق فيها التعليل صلوات الله عليه وسلامه وهي اي الوزع  
 من زوان السوم ومن سقفتها بافان القلعام خصوصا الملح التار اذا وجد  
 طريقا الى افساد اذقت السقف والفت حرة هافه من موضع جانبه و  
 السنة لمن يرى حية في مسكنها يقول لها اناسلك بهذا موضع ولما

بن نون

بن نون عليهما السلام ان لا تزيبا ولا تحرجي علينا تلافيا اي قال هكذا  
 ثلاثة ايام فان عادت في المرة الرابعة فتلها بقوله دم فان عادت فاقولها  
 فانه كافر اي حتى كافر او كافر في جراته ووصلته وقصدته وكونه موزيا  
 كذا في شرح المصابيح وروى عن الحجة والعقرب انما نوحا عليه السلام جعلها  
 على السفينة فقال دم انكاسب العسر والبلاء فقالا نحن نضئ لك ان  
 لانظر احدا ذكرك فمن قرأ نحن خاف مغزيتها سلام على نوح في العالمين  
 انك انك بك تجزي المحسنين ما صرتا كذا في مشكاة الخوارق لا ياخذ باذن  
 الشاة حين يسوقها بل ياخذها بسالفها بالفاء ناصية مقدم العنق  
 من لدن معلق القرظ ولا تحرك بالقرظ لا يحل عليه حلالا كما يركب على الحيوان  
 فان كل صنف خلق لا يركب الا على صنفه اي لا يجعل المستخدم كل صنف يتجاوز  
 به اى عن الامر الذي خلق لاجلها فالقرظ يخلق للثور لا للركوب والحوار  
 على العكس فيسقى ان يجرث الزرع بالقرظ ويركب على العار ولا يعكس في لا يقض  
 بضم القاف اي لا يقض ناصية الفرس في شعر حبيته ولا حمر حياضه  
 العين المظلمة وسكون الراد شعر عنق الفرس كما في الديوان ولا ان نالها  
 فان ذلك القرض مثله بالغم والسكون قوله وتغير بلحفتها نسيب  
 للمثلة ويطمع هذه السنن ابرج سمور وهو الهرة وطوافات البيت  
 الواوي ملازمة مثل الهرة والكلمة المتخذة للصحة ونحوها فانه عليه  
 السلام كان يصبي بالغنم لجمعة لها الاء يقال صبي الاء اماله وفي  
 الحديث عذبت امرأة في هرة امسكتها اي امسكت لمرأة تلك الهرة حتى ماتت  
 الهرة من الجوع فلم تكن تطعمها ولا تسلمها حتى تأكل من خشايش الارض  
 بكسر الخاء المعجمة وفتحها اي حشرتها كذا في مختار الصحاح ولا يسيب

كذا في شرح المصابيح  
 كذا في شرح المصابيح  
 كذا في شرح المصابيح



الملك الاميض فانه يدعو الى الصلوة حيث ينادى في اوقاتها وفي الاوقات  
 للماركة من البالي قبل هذا اكثر في الاميض وان وقتا تارة في غيره ولا يدع برعنا  
 بعم اباه بالفراسة تكبك فان ثمة نبينا عليه السلام صلوة الصميم والابن  
 سينا من رواة في الحديث ان رجلا لعن اذ له فقال له السلام اليها الامين  
 ناقه اخرجها عنا فعدا حجت على صبغة المجهول وقع تارة لقطاب اى كنت نجابا  
 فيها اى في تلك اللعنة والابيض من شئ يقال سمونه استغزانه والاحمر  
 الشجرية وما به علم ولا حيب شيئا بدمامة مفتي الدال الملهل اى بقباحة منظره  
 فان من عاب شيئا فلا عما حيب على الله تعالى خلقه فانه امر عظيم واجترأ جسم  
**فصل في سنن البر والبر والبر** على صبغة للمفعول وهو البر فيه رضا الله تعالى  
 من قولنا فعلوا المعروف وصدقه كذا في من العرب اعظم مولود على من عاين الناس  
 الاحمر بالمعروف قال العلماء الاحمر بالمعروف قاله الها مشوربه فان كان رجلا فالمر  
 به واجبا على سبيل فرض من التكفانية اى لا يسقط فرضه مع العذر في الاجتناب والحد  
 فانما قام البعض سقط عن الباقي كالحج فان في سبيل الله تعالى وان كان ذنبا  
 فذنب وهكذا واما النهي عن المنكر فهو جوه شرابط منها لا يكون المنهية عنه  
 واقعا لان الحسن هو الذم على اوقع لا التلويح به ومنها ان يفعل على فظة انه يفعل  
 نحو ان يرى المشرك تهابا لتسرب بالمر بعد اذ لا ومنها ان يعلب على فظة ان ذمها به  
 لا حقيقة مضرة ولا يزيد المنهية ايضا في متكرره متعنا لا تارة ومنها ان يظن  
 على فظة ان يظن مؤثرا حجت كذا في شرح المصنف لمساريف وسيد كثر من عمله  
 في فضل الحج اذ ان النبي عليه السلام قال ما عمل البر عند الحج ان لا تتكلم في حرجي  
 وما جميع اعمال البر الحج ان في سبيل الله تعالى عند الاحمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكفرة  
 في حرجي واليقين عن الله تعالى مع ترك الغضب لله تعالى وهو جوه روض عن النبي صلى

في حرجي واليقين عن الله تعالى مع ترك الغضب لله تعالى وهو جوه روض عن النبي صلى

الله تعالى

الله تعالى الى الملك ان اقلب مدينة كذا وكذا على اهلها قال فقال ان فيه عذرك  
 فلانا لم يعصك طرفه عين فقال اهلها على و عليهم فان وجهه لم يتغير شيئا  
 فعدا اى لم يعضب على علمهم اصلا وقالت عائشة رضي قال رسول الله صلح عذب  
 اهل القرية فيها ثمانية عشر الفا عليهم على الاجبياء قالوا لعل قال لم يكونوا ناضيا  
 لله تعالى ولا ياترون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر كذا في الاجبياء وهلاك  
 الناس اذا تزكوا الاحمر بالمعروف حيث يعظم الله تعالى عقاب ذكر في الحاصلة  
 عن ابي بكر الصديق رضي قال سمعت رسول الله صلح يقول ان الناس اذا راوا منكرا  
 فلم يغيروه يوشك ان يعظم الله تعالى بعقاب وقال م ان الله تعالى لا يعذب العلماء  
 بعل الحماصة حتى يروا المنكرين يظلمونهم وهم قادرين على ان ينكروه فان فعلوا  
 ذلك عذب الله نكته العامة والحماصة ولا يتحميل الله لهم دعاه قال رسول الله  
 صلح م و بالمعروف وانها عن المنكر قبل ان تدعوا لذلك فلا تحاب لكم وشاؤوا  
 الله تعالى فلا يعطيكم وتستصرونه فلا ينكرم وهذا ما قال المرص في حرمهم  
 الله البركة والخير والنجاة بتقديم اى الظفر على الاحرام وعلى اى المقاصد  
 العسيرة وقال بلال بن سعد ان العصبية اذا اخفيت لم تضر الا صاحبها وان  
 اعلنت ضررت العامة بسبب ترك المعصية ومن نوان يرتب من النبي عليه السلام  
 قال من المداهن في جنون الله تعالى والواقم فيها والقيام عليها كمثل ثلثة كانوا  
 كانوا في اسفينة واقتسموا ثلثة فصار لاحد في اسفانها فيسما فيسما  
 اذا اخذ القندوم فقالوا ما تريد فقال اخذ في وكما خرج قالون الماء فرباني  
 فقال بعضهم اتركوه فخرج من حقه ماشاء وقال اجلس لئلا تنزوه فخرجوا فنهكنا  
 وهلك نفسه فان اخذوا على يديه فها ونحو وان لم يخذوا واعين هلك  
 وهلكوا كذا ذكره في شرح المعطب وكان النبي صلى الله اذ راى مشكرو

لا رسول الله صلى الله عليه وسلم

في حرجي

والاستيظان بغيره بالاي كان يتوارى ما ايا ما كثرة حتى يوجد هو لا ينق  
 على كل مسلم ان يكون في العفة وهي العار والعبوة والصلابة في الاحور الدينية  
 بهذا المكان اي في هذه القرية ولا تختلط الناس اى لا يفتقدان يكون محوبا  
 عندهم بالمداهة وهي السهولة في الامر والمان بها في الشرع يهربون اليها  
 ويغدر على رفقته ولم يدعه حفاظا لجانته تركها اوجاب عبوه ولفظه مبالغة  
 في الدين كذا في المغرر وغيرها اى امامة انا هاهنا عن النبي ثم يكثر يوم القيمة الناس من  
 اتقى من يوقره الى الله تعالى على صورة القرية والتمنا زير بما را هو الله تعالى  
 وكفوا عن يبيهم وهم يتطبعون ذكره في روضة العلماء ولا يخاف لومها  
 بالغر والسكون بمعنى الملازمة قال الله تعالى عبادوا في سبيل الله ولا تخافوا  
 لومة الائم ولا استموا ولا تخافوا بل ولا تخافوا سلفا كانوا يكونون  
 على الائمة والاراء ولا ما لوان اصلا روى له ابا عبيد الله الزاهد كان يسكن في  
 المقابر بخاري فدخل المدينة ليزور خاله في الله تعالى وكان غلام الاحير  
 نصر بن احمد ومعهما الغنم والملاح يجر حون من راره وكان يوم ضيافة  
 الامير فلما راهاهم الزاهد قال انفس وقع الاركان سكيت فانت شربك فرفع  
 رأسه الى السماء واستعان بالله تعالى واخذ العصا فجعل عليهم جملة واحدة  
 فولوا مغيرين من مديريه الى دار السلطان وقصوا عليه الامر فدعاه وقال له  
 اما علمت ان من يخرج على السلطان يتعدى في السجن فقال له ابو عثمان اما  
 انه من يخرج على امر يتعدى في السجن فقال له الامير من لأك الحسبة  
 اى خدمة الاحتسان فقال للذي ولاك الامارة فقال الاحير ولا في الخليفة  
 قال ابو عثمان ولا في الحسبة ربة الخليفة فقال الامير ولينك الحسبة بغير قيد  
 قال عزت نفسي عنها قال العجب في امرك تحسب حين لم تؤمر وتمنع حين لم

قال لا تترك

قال لا تترك ان وليت عزمتي واذا ولا في ربي لم يعزلني احد فقال الامير من جعلك  
 فقال حاجتي ان ترون على شباني فقال الامير ليس بذلك اى قال حاجتي الخزي ان كتب  
 الى مالك خازن النادر ان لا يعدي في قال ليس كذلك اى ايضا قال حلقة اخرى ان  
 كتبت الى الرضوان خازن النجاشي ان يدخل في الجنة قال ليس بذلك اى ايضا قال فانما  
 مع الرب الذي هو مالك التوكل عليها لاساله حاجته الاجاب اليها على الخبر  
 سبيله فذهب وحكى ان زاهدا كسر خواني خر لسلامة من عبد الملك فاني له  
 ليعاقبه وكان للامير بخله تغفل من طرفه به فانفق رايه برأي الامير اى في  
 الزاهد من يدعي البخله لتغفل فالتقى اليها تخضعت البخله له وتملقت بين  
 يد به فلما اصبحوا نظروا فاذا هو حي قائم صميم صبح الوجه فقالوا ان الله  
 عز وجل قد حفظه فاعندوا واليه وحفظوا له سبيله وروى عن جابر بن  
 عبد الله قال قال ترة هارون الرشيد الدوس ومعه سليمان بن ابو جعفر  
 فقال له هارون قد كانت لك جارية تعني فحسب جنيبا لها قال جارات فحفت  
 فله بعد غناها قال ما شانك قالت ليس هذا عوربي فقال لا تخارم جنيبا بعدوها  
 قال تجاء بعدوها فاق سبحان الله قط النوى فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ  
 رأسه فرأى العون فلما خذه وضربه على الارض فاخذته الحام وذهب به  
 الى صاحب الترم فقال احفظ جيدا فان يطلبه الامير منك فلما دخل على  
 هارون وقص عليه القصة امر غضبه فامر بت عيناه فقال له سليمان  
 ما هذا الغضب بالمو والمؤمنين البعث الى صاحب الترم يضرب عنقه ويرم  
 به في الدجلة قال لا ولكن بعثنا له نناظره فجاها الرسول وقال اجسا صبر  
 المؤمنين قال نعم قال اركب قال لا فاجء بمشي حتى وقف على باب القصر فقبل  
 لهارون الرشيدي فوجاء الشيخ فقال للذم ما اى شي تزون ترفع ما اذنا

من المنكر حتى يدخل هذا ونغمز الى مجلس آخر ليرس فيه منكره فاولوا نغمز الى مجلس آخر  
فما واليه ثم دخل الشيخ وفي كمال الكبر الذي فيه النوى فقال له الخادم اطرح هذا  
وادخل على الاجر فقال من هذا عشائي الليلة قال من غشيتك فقال لاحياءه لي  
في عشائك فقال له هارون باشي ما حملك على ما صنعت قال واتي شي صنعت  
فجعل يستغي هارون ان يقول كنت عوردي فلما اكز عليه السكوت قال سمعت  
كبابك واجدارك يعزفون هذه الآية على المنبر ان الله يامر بالعدل والاحسان  
وابناء ذري العري وبنيهم من الغناء والمنكر والبي فرائت منك فترت قال فغير  
فوالله ما قال الا هذا فلما خرج اعلى رجلا يدرة فقال اشبع الشيخ فان رايت يقول  
قلت لاجير المؤمنين وقال لي فلا تقطع شيبا وان رايتك لاجير احدا فاعطاك  
فذا خرج من القصر اذا هو بواة في الارض قد غاضت فجعل ياجها ولم يكلم احدا  
فقال له يقول لك امير المؤمنين هذه البدره قال لاجير المؤمنين بردها حيث  
احتدها ويروي ان اجبل جدرانها من كلامه على بواة يعالج فلعبها من الارض  
هو يقول اري الدنيا لمن هي في يدي • هو ما كمال كثرت عليه •  
ضمن لك من لبا صغر • وكرم كل من هانت عليه • اذا استعيت عن يدي  
وخذ ما انت محتاج اليه • كذا في روضة العلماء والاحياء والنصره رضوا لسان  
المصطفى وسكون الغيب للهيبة بمعنى الصغار وهو لذلك قوي الحديث لا يجمع احديكم  
بالنصب مفعول يجمع وقول محتاج الناس من مرفوع مؤثر على انه فاعل عنه ان يكلم  
بحق علمه من ان يكلم فان الارباب والمسلم بالمعروف نوزي كما اورد في لاشيا  
عليه السلام الطاهر ان هذا من جهة الاحتياج واما في الوجوب فقدر ان الار  
تابه الامور يرضوا و اجابوا وغلا وان النهي عن المنكر فلو يوجب شرائط الى آخر  
ما ذكرنا في اول الفصل قال كعب الاحبار لا يبيح المسلم لولا في كيف منزلتك من بين

قول

قولك قال كعب ان التوراة يقول غير ذلك قال وما يقول قال يقول ان الرجل اذا  
امر بالمعروف ونهى عن المنكر ساء منزلته عند فرمه فقال صدقت التوراة  
وكذب الومسلم وعن صفوان التوري اذا كان الرجل محبا في جيرانه محمودا  
عند اخوانه فاعلم انه مذهب كذا في الخالصه والاحياء والنجاة والفاصولي  
لانجافه حتى يقول له ان الله تعالى وبغتم كلمة الحق عند الامير المؤمنين فاعل  
من الجور قال ابو عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله اني الشهداء اكرم على  
الله تعالى قال رجل قام اليه ورجا يبر فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتله  
فان لم يقتل فان العلم لا يجري عليه وان عاش ما عاش وقال الحسن البصري  
قال رسول الله صلح افضل للشهداء من موت رجل قام الي امام جابر فامر بالمعروف  
ونهى عن المنكر فقتله فذلك الشهيد منزلته في الجنة بين محرمه وجعفر  
فانها من افضل الشهداء قال ابو زر رضي قال لو تكرر الضديق رضي هل من حيطان  
غير قول المشركين فقال رسول الله صلح نعم بابا بكران لله تعالى مجاهدان  
في الارض افضل من الشهداء احياء مرؤوفين يمسون على الارض يا هي الذابغ  
يطعم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزيت تم سلمه رسول الله تعالى  
فقال لو تكرر يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هم الاحرون بالمعروف  
والنا هون عن المنكر والمجتوبون في الله والمغضوبون في الله قال والذي نفسي بيده  
ان العبد منهم ليكون في العزفة فوق العرافات فوق عرف الشهداء للعرفه فيها  
تأخذه القباب باب منها ليا قوت والزمر في الاضطر على باب نور وان الرجل  
منه ليزوم نفعا ونحوه قصران العرفه عن كلامه في اول وحده فنظر لها  
فتقول له انك تروم كذا وكذا امرت بالمعروف ونهى عن المنكر كما البقت الى  
واحده منهن فنظر ذكرت له كل مقام امر به من منكر انتهى

قال كعب

افضل للشهداء

كعب الاحبار

ويغير المنكر بفعله فان لم يستطع فبقوله ان لم يقدر الازالة بالبد يكون فاعلم  
اقوى منه فليغير بلسانه او يكره بلسانه بقلبه عن ابي سعيد عن النبي ص من دنا  
منكرا فليغير بديه فان لم يستطع فقلبه معناه فليكرهه بقلبه قال في شرح الشفا  
قدم التغيير يكون اقوى في المنع واما اهل فليسبق ان يقدم المنع بالقول ليكون  
اقرب الى الحصول المطلوبه فاعلمه ثم الذم بالقول ما يكون اليه يكون احسن  
وان لم يمنع بالقول فليغير بالبد فان قيل يورث محال فالقوله تعالى عليكم انفسكم  
لا يضركم من ضلوا اذ اهداهم قلت معنى الآية الرضا انفسكم اذا ضلتم ما يظن به  
لا يضركم نقصير غيركم فما خلف به الا بالمرعوف والظن عن المنكر في امره ظن  
ولم يمتثل به الخطا بالانصره قبل هذا مختص من علم ان ما اراده منكر بالنسبة  
الى افعال لانها هل ربما يرى شيئا منكرا في مذهبه ويكون ذلك جائزا في  
مذهب الماعل وقيل مختص ايضا من لا يفعل المنكر كانه دخل في قوله تعالى  
ان آمن من الناس بالبر وسنوا انفسكم ومنع قوم هذا الاختصاص بان النهي  
عن المنكر يقع الاضراء من الفاعل وهو لا يسقط بفعل ان هي المنكر غاية انه  
ترك واجبا عليه وبه لا يسقط عنه الواجبا الاخر وهو النهي التعميم والاعتصم  
امر المرعوف باليد على الاضراء والامر باللسان على العلماء والامر بالقلب على  
عامته كما مر في شرح المشارق البستان وشرح الخطب وذلك لاي الاله  
بالفعل استعفا الايمان فان قلت هذا يدل على ان الايمان يزيد وينقص كما  
ذهب اليه الشافعي رحمه الله فان اذ قيل عند الحقيقة قلنا معناه اضعف من ان  
الايمان فان قلت لو كان كذلك لزم ان لا يخرج من الايمان بانقائه وليس كذلك  
لما جاء في بعض الروايات وليس وراء ذلك من الايمان حصة خروجة قلت اراد  
بانه الغرات القوية والضعيفة اذا انتقت كان الايمان كالمعروف وغيرها

من هذا

من هذا ما يقال ويحانه سئل جازفة عن ميت الاحياء فقال الذي لا ينكر  
المكربيه والانسائه والجنهه وبقوله قد عرفون ان الاكفهار سنة النبي  
في وجه العاسق فان ذلك من عبوة الايمان وعن ذي النون المصري قال  
لا تثر بالمعروف حتى يكون فيه نكثا ان تعني نيتك وتعرف بجهتك وتصبر  
على ما تصابك واليه انما اخلص بقوله وخرائط الاكفهار وفي فرايضه  
لثمة صحة التوبة فيه وهو ان يريد به اعادة كلمة الله تعالى والمراد بكلمة  
الكلام التام اعني كلمة الشهادة او القرآن على ما عليه الفضلاء المتقدمون  
من عدم الفرق بين الكلمة والكلم صرح به الشيخ في شرح الخطب واعادة كلمة  
الله تعالى تنفيذ الحكماها وروى عن ابي سلمة بن الداراني انه قال سمعت من  
بعض الخطباء كلاما فاروقا انكر عليه وعلمت اني اقصد ولم ينعني القصد ولكن  
في ملائمتي الناس فحسبت ان يعتريني الترتين المتناقضين فاقبل من غير اخلاص ذكره  
في الاحياء ومعرفة الحق اي ان يعرف دليل الامر برب وللمنفق عنه والصر  
على ما يصيبه من المكروه روى عن بعض السلف انه اوصى لنيه وقال  
اذا اراد احدكم ان يامر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليتق بالتوب  
من الله تعالى فمن وثق بالتوب لم يجرد من الاري فانك من اذ بالحسنة  
توطن النفس على الصبر وتقبل العدا حتى لا يكثر خوفه وقطم الطعم عن الخلافة  
حتى تروا عنه المداهنة فقد روي عن بعض المشايخ انه كان له ستور  
كان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من العذرا يستوره فرائ على  
القصاب منكره فدخل واخرج الستور او لا تخاره ولحسب على القصاب فما  
له القصاب لا يعطيك بعد يوم ستورك شيئا فقال ما احسبت عليك  
الاعداء اخرج الستور ووقع فيك فتعجبوا فقال من طعمه فان يكون قلوبا

الناس على طيبة لم ينسب له الحسنة كما قال الامام في الاحياء ثم قال واعلم  
 انه لا يتوقف سقوط الوجوب على العجز المستعمل بل يتوقف على الخاف عليه مكرهها  
 ينال فذلك في معنى العجز وكذلك اذا لم يخف مكرهها ولكن علم ان اكثاره  
 لا يتبع فليست حسنة في المعنيين احدها عدم افادة الاحكام معناها  
 والاخر هو مكرهه ويحصل من اعتبار المعنيين اربعة احوال احدها ان يتبع  
 المعنى ان يعلم ان لا يتبع كلامه ويضرب ان تكلم ولا يحسن الحسنة بل  
 ربما يحرم في بعض المواضع نعم يلزمه ان لا يحضر مواضع المنكر ويعترف بيبته  
 حتى لا يشهد بالاجرام الاحكامية مهمة او واجب ولا يلزمه مفارقة  
 تلك البلدة والعهدة الا اذا كان يهوى الى العسار ويجعل الى سعادة السلطنة  
 في الظلم والمنكرات فيلزم الهرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون عذرا  
 في حق من يقدر على الهرب من الاكراه والثانية ان يتق المعنى ان يعلم  
 ان المنكر يترك بقوله وفضل ولا يقدر له على مكرهه فيجب الحسنة حينئذ  
 والثالثة ان يعلم ان لا يقدر ولكنه لا يخاف مكرهها فلا يحسن الحسنة لعدم  
 فائديتها ولكن يجب لاحياء شعار الاسلام وتذكير الناس بالهدى  
 والرابعة عكس هذه وهو ان يعلم ان بصارفة لمكروهه ولكن يبطل المنكر  
 بعقله كما يقدر على ان يهوى الى العسار فيفسد فبكرها ويهوى الى الحسنة  
 او يضرب العود الذي في يده ضربة منخفضة فيسكنها في الحال فيعطى عليه  
 هذا المنكر ولكنه يعلم ان يرجع اليه فيضرب راسه فهذا السر يوجب  
 جرم بل هو مستحب ان يفي كلامه ويحسب بعد تلك القرائن ان يكون في ربي  
 ضيق يامر ويظهر ذلك خصاله من كسر السكون ضد الغلظة فيما يامر به  
 ويظهر عنه فان الغلظة لا تزيد الا حسارا ويدل على وجوب الرفق بالسنة

هذا هو المعنى الذي مر عليه في المتن

هذا هو المعنى الذي مر عليه في المتن

بدمسكون

الغيب

باخراجه كل العسكر من تلك الناحية كذا في خالصه للقائين وحلم في ذلك عما  
 يقال له. وقد فيه ان فهم يبلغ وبصيرة كاملة في دقائق الحجج خلافا في  
الفرائض فان يكون فيه مجرد المعرفة قوله لئلا يصير امره بالمعروف او نفسه  
 عن المنكر متكررا الظاهر انه تغليب الاخير وان لم يعد ان يكون تغليبا للثلاث  
 معا وانما اصار امر بالمعروف متكررا لان الحسية ربما كانت ايضا متكررة لمجاورة  
 هذا الشرع فيها وما ذكره لخص معنى قوله عم الاماثر بالمعروف ولا يفي عن  
 المنكر الاضيق فيها بالمرء به ورفيق فيما يفي عنه. وحلم فيما يثر به وحلم فيما يفي  
 عنه فعنه فيما يثر به فضيه فيما يفي عنه وهذا يدل على انه لا يشترط ان  
 يكون فضيه مطلقا بل فيما يثر به ويضيق عنه فالالمام وهذه اذ عظيمة  
 ينبغي ان يتوقها فانها مهلكة وهو ان العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم  
 وخال غيره بالجهل فربما اعتدى بالتعريف انما التميز من في العلم وازالها  
 بالنسبة اليه الخسة الجهل فان كان الباعث هذا فهذا المتكاتف في نفسه من  
 المنكر الذي يعتبر من عليه ومثال هذا التعصب مثال من تجلس غيره من  
 النار بل ارق نفسه وهو غارة الجهل هذه مثلا عظيمة وغاية هائلة  
 وعنده الشيطان يتدلى لجسد كل انسان الا من عرفه الله تعالى عيوب  
 نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته ومن السنة ان يبدأ اول انفسه  
في اثاره فيما يثر به وينظري اي تمتع التاه في نفسه او لا عما يفي عنه فان لم  
 يفعل ذلك بان يامر وينهى بل ذلك بان يامر وينهى في نفسه لم يتعمق باليون  
 والعبودية لم يؤثر كلامه في القلوب روي ان الله تعالى اوحى الى عيسى عم  
 بالبن مرغم عظم نفسك فان العظمت فعض الناس والاقاسم حتى متى وسأله  
 على ذلك من حلو القياس بان هداية العرف فرع الاهتداء وكذلك نوع

الغيب

العرف فرع الاستقامة والاصلاح ركوة من فساد اصلاح فربما يصلح  
 في نفسه كيف يصلح غيره وحتى يستقيم الظن والعدو اخرج فقال الامام عليه السلام  
 من امثال هذا الخيال وانما العيان للفا سوان بحسب واليه اشار الحسن بن علي  
 وعلى ذلك ما على تعديرون لا يبدأ في الايمان والاعتناء بنفسه بحيث لا يؤثر  
 كلامه في احد حتى ومع هذا لا يسيط عنه الا بالمعروف والنهي عن المنكر  
 وان لم يعمل الخير بكل ان الوصل ولم يتم عن الشر كله فقد روي عن ابن ابي  
 قال قلنا يا رسول الله عليك السلام لاناثر بالمعروف حتى يغلبه كله ولا يترك  
 عن المنكر حتى يجنبه كله فقال رسول الله صلح م و ابا المعروف وان لم تعلموا  
 به كله وانها من المنكر وان لم تجتنبه كله ذكره في الاحياء ولا يسيط  
 الا بالمعروف والنهي عن المنكر ابدا ولكنه لا يفتن العظ والنهي في آخره  
 حين يعسو القلوب اي يشد القلوب وشاوة وتولم على صبعة للجهول اي  
 تكون الاضغ و لعدة خريصة بلذات الدنيا صبر النفس على ما رآه من الناس  
 في ذلك الزمان اوجب قبل هو فيه لحد يكونه اشق على النفس المرارة كما عيش  
 على الجرة في الصحاح الصبر حبس النفس عن البرع قال سهل بن عبد الله اليامي  
 عبد عمل في شيء من دنه بالمرء او يظن عنه وتعلق به عند فساد الامور  
 وتكرها وشوش الزمان فهو من قد قبل له غل في عمله بالامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر قال الامام معناه ان اذا لم يقبل الا على نفسه فقام به  
 وانكر احوال الغير يعقله فمجد جاء ما هو الغاية في حجة وقيل للثوري الاثر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر فقال اذا انبثق احاد انار منه غير الفتنة فمن  
 بعد ذلك سنة وسئل ابو عبد الله رسول الله صلح م عن تفسير هذه الآية  
 لا يصر م من صلح ان اهدت يتم فقال ر م بالبا تعليه م بالمعروف وان عمل المنكر

الغيب

فاذا رايت شأما مطا عا وهوى متبعا ودينا مؤثرة وانجاب كل ذي راى  
 برأى فعدليك بنفسك ورج العوام ان من ودايك فتنا كقطع الليل المنعم  
 ولتمسك فيها بمثل اللقائهم عليه له لرحميين قبل ارحميين منهم يارسوا  
 الله قال لجل ارحميين منكم لانكم تجرون على غير عولوا وهم لا يجرون  
 عليا احوالا ومثل من مسعوده عن هذه الآية فقال ان هذا ليس مما نها  
 انها اليوم مقولة ولكن قد اوسك ان في زناها تخرج بالمرء في تصح ك  
 كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم في عليكم انفسكم لانكم من مثل ان اهدتكم  
 كذا في شرح الخطيب والاحياء ومن السنة في الولد من المعروف ان يامرها  
 بالمرء وكذا بينها عن المكرمة ان قبلها هذا الشرط يجوز في بدل عليه  
 ما قبله اي قبل الولد ان ما قال والدها يامر بها وان زها سكت عنها واستعمل  
 بالدماء لها والاستغفار لها فان الله تعالى كيف بما فيها اي يتم ما كان مقصودا  
 بها له من امرها ومرض مؤنة امرها عنده اما بعد ايها واصلاهما اودع  
 اشياء عنه قال الامام الغزالي فان قيل ثبتت لآية الحسنة للولد على الولد  
 والعدد على السيد والزوجة على الزوج وللنكيد على الاستاذ والرعبة  
 على ابو المطلق كما ثبت في عكسها كما ثبت للوالد على الولد ثم ابوها فوق  
 قلنا الذي تراه انه ثبت اصول الالة ولكن بينهما فرق في التفصيل وليس  
 في الولد مع الولد فيقول قد عرفنا خمسة مرات والولد الحسنة بالزوجة  
 الاوليين وهو الشريف ولا تم العطف والنص باللفظ وليس له الحسنة  
 بالست والتعريف والتقدير والجماعة الضرب وهما الوثيقان الاخرتان  
 وهما الحسنة بالزوجة المتوسطة حيث يؤذى الوالد ومصلحة فيه  
 نظروها ان كان بان يكرهه ويرى خروجه ويحيط الغيوب عن ثياب المنسوجة

اي المعروف

من العود

من الحبر ويرى الى الملاك ما يجده في يده من المال الحرام الذي غصبه او  
 سرقه ويطل الصورة المتقوسة على جداره والمنشورة في خشب بيته و  
 بكسراوا الى الذهب والفضة فان فعله في امثال هذه الامور لا يتعلق بذلك  
 الابن بخلاف الضرب والتب ولكن الوالد يتأخر به ويخط بسبب الا  
 ان ذلك فعل حق ومصلحة الوالد منشا ومصلحة للباطر والى الخطير  
 في القياس انه ثبتت للولد ذلك بل يزعم ان بعضا ذلك لا يجوز ان ينظر  
 فيه الى حق المتكروا الى مقدار الاذى والسخط في المنكر فاحشا ومصلحة  
 عليه فكل لا كما راقه من لا يشته غضبه فذلك ظاهر وان كان عكس ذلك  
 كما لو كانت له ائنة من بلوا وزجاج على صورة جوان وفي كره خزان  
 مال يكره فهدا بما يشته الغضب وليس يجرى هذه المعصية بجرى المحرو  
 غيره فهدا كله بحال النظر فان قيل من ابن قلتم ليس المحسنة بالتعريف  
 والضرب والار بالمعروف فذروا في الكتاب والسنة فذروا عما من  
 تخصيص واما النعمان النافعة والاذناء فذروا وهو خاص في لا يتعلق  
 بارتكاب المتكران فتقول فذروا في حق الابن على الخصوص ما يوجد الاستثناء  
 عن العموم ان اخلت في ارساها ان يقتل اياه في الزنا والارياش  
 اقامة الحد عليه بل لا يارسا من سبه الكافر بل يوقع دمه بل يزعمه قصاص  
 ولم يكن له ان يوزر به في معاملته فذروا في ذلك اخبار وثبت بعضها  
 بالاجماع وان الميزان له ايداه بعقوبة وهو حق على جنابة سابقا فله  
 له ايداه بعقوبة هي منع من جنابة مستقبله متوقفة بل هذا ولو  
 هذا الترتيب ايضا ينبغي ان يجرى في العدة والزوجة مع السيد والزوج  
 فها فربان من الولد في يزوم الحق وان كان ملك العبيد من ملك الكفار

ولكن في الخبر انه لو حاز السجون لمحقوق لآخر المرأة ان تسجد لبعليها وهذا  
ايضا يدل على نكاح الحق واما الرعية مع السلطان فالأخيه الشديد من  
الولد فليس لهم معه إلا التبرع والتصدق واما الرعية الثالثة فبغير نظر  
من حيث ان الجحوم على اخذ الاحوال من حراته ورتبه الى الملاك وعلى  
تحليل الجحوم من ثيابه وكسر الجحور في بيت يفضي الى خروج هيبته واسقاط  
خشيتهم وذلك محذوران والارضية موكل بالاجتهاد منشاؤه النظر في  
الشرع بالنهي عنه كما ورد النهي عن السكون عن المشرك فبغيره ايضا  
محذوران والارضية موكل بالاجتهاد منشاؤه النظر في نقض المنكر ومعدله  
ما سبقه بخشنة بسبب الجحوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه واما الكين  
والاستان فالأخيه ما بينهما كما فابين الاحاب لان المحرم هو الاستان  
المفيد للعالم من حيث الدين واخره تعلم به بل يعلمه فله ان يعلمه  
بموجب علمه الذي تعلمه منه وروى انه سئل الحسن عن الولد كيف يحسب  
على والده فقال يحطه عالم يحضبه فان غضب عنه الى هنا كلام الاجابة  
ويجب على من ارى صيغة الجحوم الى على الامور والمعرف ان ياتر بها اي  
ممثل لذلك الامر وان قيل له ايها من امر بالمعروف والنهي عن المنكر  
التراب يواضعوا رب العزة وتوقروا الدين الاسلام كما روى انه قيل لعين  
الخطاب اتق الله تعالى وضع خذ على الارض تواضعا لله تعالى ذكره  
في معالم التنزيل وروى ان يقولوا قال لهارون الرشيد في سيده معسكرا  
اتق الله تعالى فذا سمع هارون الرشيد قول اليهودي نزل من فرسه و  
كذا العسكر نزلوا تعظيما للاسم الله العظيم فان من الكبر الذي ان يقولوا  
لاخيه اتق الله تعالى فيقول عليك نفسك قوله عليك اسم من اسماء

الاصول

الاصول او معناه الزم ونفسك بالنصب على المنعولية انت ما رفي  
اصلا وانت بحضرة الاستغفار بهذا قوله وبالله العصمة والسوق  
من كلام المصنف كما انه يستعيد بالله تعالى من ان يتفوه بمثل هذا  
الكلام والله اعلم **فصل في حقوق القضاء والامارة والقوى**  
**وغيرها القضاء** امر صعب ولذلك قال المكيول وجترت في القضاء  
وبين ضرب عنقي لاحترب ضرب عنقي على القضاء ذكره في شرح الخطيب  
جاء في الحديث من جعل قاضيا فقد اعم بغير سكين بالكر والتشديد  
الذم معروفه واما قال بغير سكين لعلمه الصنف عن ظاهره من هلاك  
لمراتي دينه دون دينه او المراد ان كالمذموم بغير سكين في العدة  
في الآخرة مبالغة في التحذير اذ الذم بغيرها اشدها ويمكن ان يقال  
المراد منه ان من جعل قاضيا ينبغي ان يجتنب عن جميع ذواعب العيشة و  
شهواته الزرية وهو من اسقى الامور على نفسه فيمقع في مشقة عظيمة  
وتعب شديد كالمذموم بغير سكين كذا في شرح المصنف وذكره شمس الدين  
في ارباب القاضين ان قاضيا سمع هذا الحديث كما انه انكر او استعفا  
على سبيل الاستخفاف كما يفيد في الرجل الانسان بغير سكين ثم ان دعا  
للسوي بحيث فيء الخلاق يتحقق تحت حجب اذ اعطى القاضي الحق  
الموسى راسه بن يديه كذا في النجاة وفي الحديث الآخر الذي روى  
عائشة رضي الله عنها في القاضي بعد يوم القيمة فيلقى من شدة الحسار ما يتفق  
ان لم يفضل بربا حرقه غريم روى ان لما ماتت الوحشية ربح رأى في المنام  
ان الله تعالى قال لا يجنفة ربح انسا اسما صاحبك من مؤذنيك  
فكتب في اول حجره اسم ذم الطائي لزهده وفي آخره اسم ابني يوسف مع



عزازة عليه وفضل لا اشتغال بالقضاء قال محمد بن واسع ان  
 اول الناس يدعى يوم القيمة الى الحساب القضاء قبل دعاه مالك بن  
 منذر يجعل على قضاء البصرة فاني تعاورة فاني فقال ليطلس  
 او لا يخلدك فقال محمد بن واسع ان تغفل فانك سلطان وان دخل  
 الدنيا حين دخل الآخرة ذروة في شرح الخطب ثم بلبه في الخطر  
بفتحة الحاء العجمية والطاء المهيمة الاشراف على الهلاك والفطنة  
امر الامارة في الحديث الذي رواه ابو هريرة رضي عن النبي عم انكم  
تتوصون على الامارة وانها ستكون ندامة يوم القيمة لانه قلما يقدر  
 الرجل على العدل العلية الحوص وحب المال والمجاهة وباقى هوية النفس فقال  
 عم ففتحت الفاضلة وبشت الفاضلة والمخصوص المذبح والذم لمحمد بن  
 وهو الامارة ضرب النبي عم الرضعة مثلا الامارة للموصلة الى الصبي  
 شيئا من لسان العاجلة وكذا ضرب الفاضلة وهي التي تقضم لبنها مثلا  
 لمفارقة عنده بالاعزاز او بالموت كذا في شرح المصائب وتلبه اي امر  
 الامارة في الخطر امر الموتى في الحديث اخره ومعنى التار اصل تقضيل من  
 الجراء الجروم على الفتوى وان خطا معنى جسر الناس على حقه فيما جعل من باب  
 الاعمال اي فيما يجعل حلالا ولا يفتي بحله ويجرم من باب التفتيح اي بحله  
 حراما بان يفتي بحرمته من المال والدم والفرج وتلبه في الخطر العزاة وهي  
 كالسيارة لفظا ومعنى وهي الحديث العراقية حتى يعني ان سيارة القوم  
 جائزة في الشريعة لانها يستظم مصالح الناس وقضاء استغناهم في  
 مصلحة ورفق للناس تدعو اليها الضرورة ولذلك قال ولا يد  
 للناس من عرفاء جمع عرفاء فعيل بمعنى مفعول وهو سيد القوم والقيم

بالموت

با مور الجماعة من القبيلة والحجة بلى امورهم ويتعرف الامير منه  
 احوالهم وهو ذون الرئيس ولكن العرفاء في التاراي اكثرهم  
 فيها اذ المتجسس من الظلم منهم يستحق التواب لكن لما كان الغالب منهم  
 خلاص ذلك اجراء بحري الكذا في شرح المصائب والستة ان لا يفتي  
 اي لا يفتي الرجل شيئا من هذه الاعمال الاربعة اي القضاء والامارة  
 والفتوى والعرافة عن طول قلب بفتح الطاء وسكون الواو اي بالفتيان  
 قلب وارضائه الا ان يكره عليه باوعدا شديد قال الفراء يقال  
 وعدته خيرا او وعدته شرا فاذا سقطوا الخبر والشر قالوا في الخبر وعد  
 والعدة وفي الشر الاعداد والوعيد كذا في مختار الصحاح وروى ابوبن  
 ابي قحافة ان من عي القضاء فمرب حتى السام فوافق ذلك عزل فاضبها  
 فمرب حتى ابي امامة فلقبت بعد ذلك فقال ما وجدت مثل القضاء الا  
 كمثل سباح في البحر فكعب عسى ان يسبح حتى لا يعرف وروى ان سفيان ثوري  
 للقضاء فمرب الى البصرة واخفق فبعت امير المؤمنين في طلبه فلم يوجد  
 حتى مات وهو متواتر ذكر ان ابن هبيرة دعا بالحقبة الى القضاء فبلى  
 ففسر وصره اليما في كل يوم عشرة اسواط فانتفى ذلك ولم يقبل القضاء  
 كذا في البستان وشرح النقاية ولا يستعمل الامام اي لا يجوز عاملا ايضا  
على عمله من اراده وطلبه عن ابى موسى ان قال دخلت على النبي عم انا  
ورجلان من بني تميم فقالوا امرنا على بعض ما وليك الله تعالى فقال ام  
 انا والله لا نؤتى على هذا العمل احدا ساه ولا احد اخر صر عليه و  
 عنده قال قال رسول الله صلعم لا تستعمل على عملنا من اراده كذا في  
 المصائب فان من طلب اختيارا لميل لنفسه الى الغضب وكل الى نفسه

اى لا يحبته الله تعالى لان اشبع هوى نفسه ومن كرهه عليه سدد  
 فيه اى يجعل على الصواب قال عم من اتقى القضاء وسئل وكل لنفسه  
 ومن كرهه عليه انزل الله تعالى عليه ملكا يسد له اى يحول على الصواب  
 من الواحسان يكون في القاضى والامر خصا لاجدها ان يكون كارهها  
 لعله وان يكون صحيح العزم يحكم الرأى قليل القوة بكسر القين المعجمة  
 والراء المهملة المستندرة الغضلة سددنا فى غير ضعف لئلا يقع اللامه  
 الباء المشددة فى غير ضعف جوارا من غير سرفا بفتحين بمعنى الارشاد  
 مجبلا من غير رلف بفتحين الامم والوكفا ايضا العيب يقال ليس عليك  
 فى هذا وكفى اى منقصة وعيب وان يكون ساسر ولانته اسم فاعل  
 من ساسر الرعية يسوسها سياسة يقال هو ساسر ولانته اى مالك  
 للمصر فى امور هه قوة رايه ورويته ومعونة ناسه وشوكه وجوله  
 العلم منصوب على ان خبر كان ويكون مؤيدها الحكم وزينتها الوهم  
 وان يكون حسن السيرة بكسر السين الطريقة ومرضى السيرة هي بمعنى  
 السر الذي يكتتم ويبسط يداه لهم اى لاهل ولايتهم بالمع وفى بالاحكام  
 ويوفر عليهم اموالهم اى يطعم في اموالهم فلا يخذ عليهم اموالهم بانواع  
 التجسس ويتصفا اى يعبد ويتخذ لان مقام للضعيف من الغوى وي  
 يعدل بينهم ويكون نعى العلب كرم الخلق فان التقى بضم التاء وفتح القاف  
 بمعنى التقوى والكرم ركنان هما اصلاح الرعية لا تغيرها او يكون  
 نا صحا لهم بجماعهم لا يختص عن ذوى الحاجات والفاقات جمع الفاقة  
 وهي بمعنى الفقر لئلا يفارقا او يكون حاتم الاهتمام بامر الرعية فى النعم  
 واليقظة فى الحضور والسفر ويسوى بين اصناف الرعية فى العدل

لا يفتقر الى  
 الاغنياء

ولا يفتقر

ولا تقدم احدا تصدعها لاقى المجلس ولا فى الكلام ولا فى غيرهما التفر  
 ولا المال وبعده القاضى بين الخصمين والحظا اى فى نظره واسانته  
 ومقعدته وفى كلامه ويستعمل مع العلم ويكثر عنهم العوض والتجار  
 ولا يعمل فى تعذيب الجاني بل يوتر ويطلب له عن الجناية مجر جاو  
 يدرا اى يمنع الحد من التدرى بالادل والراء المهملة بين والمهزلة فى  
 آخزه عن الجاني بسببه ويطلب له مده عا فان خطاه اى خطا اوله  
 فى العفو خير من خطابه فى العقور لفظا تضادا للصلب وقد مر  
 وقرئ لهما قوله تعالى الاخطا كذا فى مختار الصحاح كما مر ويتره  
 على وزن يعلم اى يرى فى نفسه كبرها قيام البينة على عقور الخنا  
 حم جان كالقضاة والغزاة والولاة جمع قاض وغار ووال ولا يقيم  
 الحار حتى يلقن الزاني والسارق حجة فانعه للحد ولو زكر المصنف  
 ما قدره من قولك والسارق لا ينتم لتعليله بقوله فانه عم كان  
 يقول لسارقته اى اى سرفت بفتح هرة الاستفهام وفتح السين وكسر  
 تاء الخطاب قولى بضم القاف حسغا امر لانتم يقول ما خالك اى  
 ما اذك سرفت فى الصحاح خال الشئ عطفا بحال اخلا وتقول فى  
 مستقبل اخال بكسر الهزلة وهو الاقص وهو اسد يقول الخال بالفتح  
 وهو القناس والمذكور فى المصباح ان النبي عم اى يخلص اى سارقا  
 اعترف بسرقة ما عترافا ولم يوجد معه متاع فقال رسول الله صلعم  
 ما خالك سرفت قال بلى فاعاز مرتين او ثلاثا فامر به فعضم وهذا  
 يدل على ان اللاحام ان عرض على السارق بالرجوع وانه لو رجع بعد  
 الاعتراف سقط عنه القطع كفى حد الزنا وهو اصح القولين وكان عم

يقول للمعترف بالزنا عليك اي اظنك مستنهما من باب علم في الاثم  
 او قبلتها بك بغير ذم الاستغمام وكسر الباء الجارة خجل بغيري الحياء  
 المحيطة والباء الموحدة الجبن وسكون الباء الفاسد في العقل والعضو  
 ابي جنون وبسر الامر يسيرا على الرعية مما استنطا ولا يعر عليهم  
 نفسيرا ولا يفرهم بغير اذن ابي موسى رضي ان قال كان رسول الله  
 صلعا اذ بعثنا حلالا من الصحابة رضي بعضهم قال يسروا اي تسروا  
 الناس بالاجر على الطاعات وافعال الخيرات ولا تسفروا اي لا تخفوهم  
 بان يجعلوهم فانظروا من رحمة الله تعالى عند مباشرتهم للملوك  
 بل هو عوهم الى التوبة والطاعات وطبوا انفسهم بقولها وبالتالي على  
 ترك الملوك ان قال لهم لعن الله المنقرضين قيل من هو يا رسول الله قال الذين  
 يعقنون العباد من رحمة الله تعالى قالوا يسروا اي سهلوا عليهم الاجور  
 كماخذ الزكوة بسهولة وتلطف ولا تجسر واعلم بان تاخذوا الكثر مما  
 يجب عليهم وتبعوا عوارفهم كذا في شرح المصالح ولا يعرضهم بقتل  
 الزراء اي لا تجعلهم عرضة لمكرهه ولا تغدر احد من الغدر بالغير الجمعة  
 والدال الملهية وهو نقض العهد وباد ضرب عاهده لاقا رسول الله  
 صلوا لكل عاهدا عند استه يوم القيامة اراد به خلف ظهره محمدا  
 له والستمانه بامر ونحوه من غدره والاعمال العريضة تلقت اذ  
 الرجل لا يستخلص اي لا يجعل خالصا لنفسه متبنا من اليتام  
 عن التي تدرسه عن النبي ثم كيف انتم بائمة من عددي يستأثرون بهذا  
 الفخ اي ياخذون ما لم يربوا لال ومخلص من الغنمة ويستخلصون  
 لانفسهم ولا يعطونه مستحقه قال قلت اما والذي بعثك بالحق

اضع سبغى

اضع سبغى على عاتق من اضرب به حتى افاك اي حتى اموت واصل  
 السبل فقال عم واولا اراك على خير من ذلك نصبر حتى تلقاني  
 ذكروه في شرح المصالح ولا يقضي بين حصين الا وهو اي القاضي  
 ريان نقيض عطشان شععان راض قول غير غضبان نفسير  
 لقوله راض واما مشرطان يكون كذا انما يحكم الحما في حال العيش  
 والمجوع والغضب على خلاف الواقع لانه لا يقدر على الاحتيار و  
 الفكري مسئلة الحصين في هذه الاحوال يضع الظلم ولا يشارك  
 الامير الرعية في التجارة والزراعة والمكاست والحرف بكسر الحاء جمع  
 حرفه فان اي الاستزك من الدناءة والحال ان ضرر ذلك مع قطع  
 النظر عن الدناءة لا يخفى فانه يوهو الحرص والعلم ويوجب سقوط  
 مصاب من عين الناس وطعمة القاضي بالعلم والسكون للمالك  
 فقال جعلت هذه الضيعة طعمة لفلان والامير في بيت المال وهو  
 مقدار ما ينكم به زوجة ويستري خارا وما راية ومساكن فان  
 اصاب اي اخذ اكثر من ذلك فجوعل ينسد بالام اي خاش سرور  
 في سبعة ابحرغل في المغنم واغل فيه فجوعل ومغل اراخان فيه  
 خيانة وسرق منه فل القسمة قال الله تعالى ومن يعقل يات بماغل  
 يوم القيامة اي يقضضه له ولا يعزبا عليه ولا ياخره هديه من  
 احد مطلقا وهو الاوق للمقوي ولا يحسد عوة احد من الرعية  
 لانه يسقط المهادية على انه رما بوزن الاستحياء في اجراء الحق  
 بسبب استيناسه واكرا لعامة وما يجب على الامير بوجاهة  
 الرعية اي بعد العدل فيما بينهم ان يحرس اي يحفظ وباد نصير

اليتام

الطرق جمع طريق اي يحفظها في الليل والنهار ويفرق الصدقات  
تفرقا على الفقراء جمع فقير وهو من اذ في شيء والمسكين المسكين  
من لا شيء له وقيل بالعكس والاول اصله فاسر ويفرق الخراج على  
المقاتل بضم الميم وكسر التاء جمع مقاتل والتاء للتثنية على تاويل  
الجماعة والمركب يسم بصلح للقتال وهو الرجل الباتل العاقل و  
لا يدع فقيرا في ولائنا الا اعطاه ولا يمد يونا الا حتى عند ربه  
ولا تدع ضعيفا الا اعان. ولا تظلموا الا تضروا ولا تحلوا الا  
معة عن الظلم ولا عاريا الا كسوة ولا يقيم مال احد الا  
بحق ويعلم الحدود على الزناة جمع زان وسراب بالضم والتشديد  
جمع شارب الخمر وكذا السراق جمع سارق وقطاء الطريق والقدرة  
بفتح التين جمع قاذف اي السهم بالزان او بغيره مما فصل في الفروع  
والاسباح اي لا يتكاسر ولا يتساهل احد في حد الله تعالى  
بعدا تبا واظهاره ولو قال بعد بونه وظهوره لكان اظهر  
وفي الحديث حد يعام في امر جرم من مطر يطرار يعين صلحا اي  
اربعين يوما وكان عمره اذ بعث اي اذ ارسل عاملا على عمل شرط  
عليه اربعه اهدهان لا يترك البراذين جمع برذون بكسر الباء  
وقح الذال المعجبة وسكوني الرء والواو التخي من الخبز وخلافه  
العرب والاختي برز ونة كذا في المغرب وهو الذي يقال له القارة  
اسم بالاني والثاني ان لا ياكل النقي بفتح النون وكسر القاف وشبهه  
الباء التظيضا واداره الخبز الذي نقي من الخالة يعني الحواري كذا  
في المغرب وقال في مختار الصحاح هو اي الحواري بالضم وتشديد

الواد مقصور

الواد مقصور من حوارة الطعام اي بيض ويقال هذا فق حواري و  
الثالث ان لا يتخذ ثوبا والزرع ان لا يلبس لبتا ولم يوجد هذا الرابع  
في اكثر النسخ التي وصلت اليها ووجدت سريرا وشرفا نفع الهرة  
وكسر السين وسكون الواو اي وجد مكتوبا على سريره لملك بالضم  
لا يكون وفي بعض النسخ لا يبي الا بالاذارة والاهارة لا يكون الا  
بالرجال ولا يكون الرجال الا بالاموال ولا يكون الاموال الا بالعبادة  
ولا يكون العارة الا بالعدل بين الرعايا ومن ساء القاضي لولي  
ان يقرب اهل الفضل يجعل مقربا عنده وكذا اهل العجم واهل العقر  
واهل العمل الصالح وبارة محالسة السفلة بفتح السين وكسر الفاء  
خاسر الناس فقوله والاذال اعطاف فقير اي ويقبل لصحبه  
قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه كان بعضي يتعلم فيما بين  
بالوحي الرباني وكان معه ملك يوسد عليه الصواب وان ليظنا  
يعرفني العين المعجبة والراء المهمل من انزيت بينهم اي عرفني وتخصني  
بالوسوسة وفي بعض النسخ صح يعترفني من الاحتراء بالعين المعجبة  
يقال عزراه اي غشده وفي المعص الاخر يعترفني كان قوله فاذا غضبت  
فاحتسبني مؤندا للادراك لا يخفى علي من له حربة في هذه الكلام  
لا او تروا في اشعاركم وابشاركم قد حو هذا ان اللفظان بفتح الهمزة  
جمع شعر بالفتح وبشرة بفتح التين ولكن لم يصادفوا ذلك في اللغات  
التي عدى والمعنى ابو عبد الله الذي يملك بصمكم متى ضرر فان  
استغفت فاعينوني وادارت من الزينة بالراء والفتن المعجبة من  
هو الميل عن الحق فقوموني ولا يستعمل على الخلق اي لا يجعل عليهم

من الاحتراء

على صفة الجبل موصوف

قاضي ولا أمير المؤمنين عرف ربه وامانه ولا ذل الامير والقاضي  
 من علم الدين وعقل التدبير عقل في ندي امور الرعايا وان لم يكن  
 علمه على علم غيره من كذا الرعايا ابنى على صيغة المجهول لا يجعل ذلك  
 الامير مستحقا بحكم السوء بالفقه والسكون الظاهر ان ايضا فالتوء  
 الى الحكم الا ان اريد بالفتنة ان السود قد لحاظ بهم فصاروا مستحقين  
 اليه فكان اصل الحكم ونظره هذا قوله حارسه ورجل صدق بالاضافة  
 فيها كما ترى ان لم يرد عقلة على عقل غيره استلوي بر السوء عن عايشة  
 عن النبي عم اذا اراد الله بالامير خيرا جعل له وزير صدق في وزير  
 صار فامض لسان نبي ما هو الحق اعلمه وزيره وان ذكره اعانه  
 بالقرين والترغيب واعلام نوابه ولا تتركه حتى يشاء وان اراد  
 به غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسولم يذكره وان ذكره يعنه  
 وارواح انوشروان قال لا يستغنى اخو السيف عن الصفي  
 ولا كرم الذوات عن السوط ولا علم الملوك عن الوزير كذا في شرح  
 للمصاحم وكان يقال لا تحب ولا يوتي بصيغة المجهول من بالفتنة  
 فيها اى لا يجعلها كما ولا اى على عشرة اخمن راى فعل وعلمه على عقل  
 عشرة وعلمهم ولا يجا وز القاضي والولى فى الحكم والتدبير لئلا يقع  
 وسنة رسولهم وجامع امته عم اذ لم يجد نصيحان هذه التفتة  
 تسم ربه واختاره الذي لا يخالف هذه التفتة فان اصحاب اى روم  
 اجتهاد هذا موافق الحكم الله تعالى فله عشرة حسنات وان اخطا فله  
 اجر ولجده بمقابل اجتهاد في صلح وان لم يصبه هكذا ذكره النبي  
 صلح في حديث رواه عمر بن العاص قال في شرح للمصاحم هذا خبر كان  
 بشرائط الاجتهاد المذكورة في الاصول واما غيره فتغير معذرة الخطا

الظاهر في المجهول

بل يخاف

ويظهر الإيمان تقيده واختلاف في قبول التوبة والاحم عند الحقيقة منهم  
 انها تفصل قبل الظفر وبعد لاجل يقبل التوبة والادب في الاموال والادب  
 كذا في التذرية شرح الغرور وقد تضمن التفتيش مما يتعلق بالزاد في  
 اوائل الكتاب في فصل العلم والتعليم فارجع اليه فان بنفس ومن دعه  
 السلطان رهوة فلم يجلبه اجابة فهو مستعد ومن اتاه بغيره  
 اما بعذر الموزة او الزبارة او خوزك فهو جاهل ولا يدرك الجاهل ذلك  
 الايمان الى باب السلطان فانه كالمخرب المحرق في المغرب المحرق النار  
 ووصفه بالمخرب قلت اكيد والبحر المغرق ويدفع زكاة الاحوال اليه  
 اذا سال الزكاة عن الرعايا بعذر نظم العسك ونحوه من مصالح الدنيا  
 ويجعل عهدتها محققا في عطفه قال ابن عريضة ارفعوا زكوة ملوككم  
 الى الخراء وان شربوا بها الخمر ويعظم الوالي اعضبا ويكرمه الكرميا في  
 الحديث السلطان ظل الله من اهلان في بعض النسب قراهان ظل الله  
 اذ له الله اذ لا اذ في الحديث اخر السلطان ظل الله في الارض  
 قيل في تفسير الظل انه هوالنعمة وقيل المحفظ وقيل العيبة وقال الظل  
 استعاره وقبحه التشبيه ان ظل الشيء ما ناسه في الخلة ويحجب عن  
 والسلطان كذلك فان ينظم بوجوده مملكته كما ينظم سلسله مملكته  
 بوجوده الحق سبحانه وتعالى ولان الظل يتبع به ويلتجأ اليه عند  
 احظظم الخمر واستناده كذلك السلطان يتبعه ويلتجأ اليه عند  
 اضطرار شرب الخمر ويناسه قوله عم يا وى اليه اي يرجع اليه كل مظلوم  
 ويدعو له بالفلاح والخير ولا يعنه على الجور والظلم فان ما يصلح  
 الله تعالى على يدي الولاة اكثر مما يفسدون قال بعض الكبراء لو كانت

على استرخاء الناس

رعوة واحدة

رعوة واحدة اي مستجابة لم اجعلها الا في الامام فان ازل صلح  
 من باب نصر وحسن الامام امن العباد من الفساد وهو شر باب  
 رعاياه في كل خير عمله في عدله ويرى كل رعية جور السلطان عدلا  
 من عند الله تعالى نزل عليهم جزاء على ما قدمت ايدى لهم اي عمل الصنيع  
 مقدما من الخطايا جمع خطيئة وفي الحديث كما تكونون يولى على صيد  
 المجهول اي يجعل احدكم والى على وفق علمك يعني ان تكونوا  
 صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا  
 طالحا مثلكم وقال الخجاء بن يوسف حين قيل له لما تعذرنا من عزم  
 وانت قد اذرت خلافتك اظلمت رعدا وصلاحه فقال في جوابهم  
 تساهروا واصفوا امر من باب التفاضل اي كونوا كما بي خبر في الزهد والشوق  
 انتم لكم بالخزم جواب الامر وهو على صبغة المضارع المتكلم من باب انفعال  
 اي عاملكم معااملة عمر رضي الله عنه في العدل والانصاف وقيل  
 اشارة الى ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا والحوالي يصلح  
 وفساد فعلي كل واحد من المسلمين التضرع لله تعالى والانه  
 اي الرجوع اليه تعالى بالتوبة والاستغفار عند فسوتو نصيبين في تبادله  
 الواو مصدر من شئت الخراى شاء وانتشر يعني عند انتشار الظلم  
 شمول الجور وكذلك يظهر جور الولي وعدله في الضرع والنزوع والانتجا  
 والانتجار والمكاسد في معنى يحيط بسبب الضرع ويتبع بركة النزوع  
 وينفق غارا الانتجار ويلسد معااملة التجار واهل الجوف في تلك الامصار  
 التي في مملكة ذلك الخبير الجائر نسوم ظلمه وسوء فعله ويكون الامر  
 على عكس ذلك اذ عدل وهذا ما قاله هب بن منبه اذ اقم الولي الجور

او عمل به اذ دخل الله تعالى النقص في ملكته حتى في الاسواق والزرع  
والضرع ونحو ذلك من كل شيء واذا هرب بالبحر والعدا اذ دخل الله تعالى  
البركة في اهل ملكته كذلك قال الله تعالى فقلت اني اوتيتهم خاوية عما  
ظلموا كذا في روضة الناصبين وحكوات سلطان محمود بن علي  
ارض يكن فيها قصا السكر وكان الملك لم يره بعد فقهر بعض  
القبسات فلما مر منه السكر استحسنه والتذم منه في العافية  
فخطو بسا له ان وضع فيه شيئا من الرسوم كالبايع والحزام حتى  
محصلة له من هذا القصب كل سنة كذا وكذا فلما مر منه بعد هذه  
الحاضرة وجد قصبا ساخا لبايع السكر فضعه من تلك القبلة  
شم عتيق وقال قد هم الملك بدمعة وظلما في ملكته او فعلم اذ ذلك  
فتكر سكر القصب فاستأذ بالساطان في نفسه ورجع عن ذلك فلما  
مضت ناسا بعد ذلك وجد مملوا السكر كما كان وقد حكى الامام  
البايعي شله عن بعض الكاسر مع صبيته وعن مالك بن دينار انه  
لما وثق عمر بن عبد العزيز رجة اللدعاءات الرعاة من رؤس الجبال فقال  
ما هذا الرجل الذي وثق على الناس قالوا وما علمك به قالوا انتم الذين  
عن شائنا كذا في الخاصة الخفاق وقيل الملك بالذين يبقون الذين بالملك  
يقوى ويرى ما يعاين بالولى اي ما يتاونه ويتخذ من الحرام منكر  
ويكرهه فقلده اذ لم يرفد مساعا اي سهولة القبول للضرع يقال  
ساع الشراي اي سحره يدخل في الخلق والعة مصدر من وسع  
من وعد يقال يغصه لغيا بالضم والضم والضم في النصب والعة وعظة  
بالكسر فاعطى قبل الوعظ ولا يقال الولى ما دام قام الصلوة

فان اترك

فان اترك الصلوة مستحالا تركه فان لم يباله ونفسه وبصر  
المظلوم على جور اميره فان له مؤنة عظمي عند الله تعالى  
ولانفاق الجماعة ستر الهى يعنى مقدار ستر الهى في شئ من  
القواعد الشرعية فاداعن جور الامير وغيره فيؤننا مبيتة  
جاهلية اي توت على الضلال كون اهل الجاهلية والمبتة  
بسكر الميم بناء النوع كالحلقة بسكر الميم ومعنى التسمية الي  
الجاهلية كونها على طريقة اهل الجاهلية وحصلتهم وجاهلهم  
كافوا متفرقين كالدباب السارزة لم يكن لهم ملأ ويحل  
اي مذهب يجمعون على معالمها ويحافظون على مراسمها  
واللهم امام قطاع يقوم فهاستهم بالانصاف والانصاف  
قالهم من رأى من اميرة شبتا لثوبه فلصبر عليه  
فان من فارق الجماعة فان ففتته جاهلية ذريرة في  
المشارق ويورثي السمعة ولا تطلب منه حقا كتركها له  
وتعضا ويقول حين يدخل على الامام الجائر يكره الباء المتنبئة  
اسم فاعل من الجور اللهم رب السموات السم ورب العرش  
العظيم لمن لجار من فلان والجار تخفصا الراء المحر  
فقال الجارة بجدته احارة اي اغانة واذ الجور البهورة للكب  
كذافي المغرب ويسمى الولى باسمه الخاص فضعه ذبا فلان  
مثلا يقولون لي جار من اجدا ومن محمود اذ كان اسم الولى  
لحد هذين الاسمين وذرني لثاب مسي مجوة الحيوان ان  
اذا دخل احد على من يخاف شره فليقرأ كص بعض جمع

بعقد لكل حرف اصبعاً من اصابعه العشرة بدأ باصبع المني  
ويختم باصبع البشري فاذا فرغ عقد جميع الاصابع ثم قرأ في نفسه  
سورة الفيل فاذا وصل الى قوله ثم يمهم كثر لفظ ثم يمهم عشر مرات  
ينفع في كل مرة اصبعاً من اصابعه المعقود فاذا فعل ذلك امن  
من شره وهو يجنب محرب اليه عارته ولا تؤتى بفتح اللام على  
صيغته المجهول على قوم امرأة اي لتجعل المرأة والدة على قوم هي  
الحديثان يعلم قوم في اصحاب الفلاح القور والبقاء والحياة تعلمهم  
اي تكون ملكهم امرأة قاله النبي صلى الله عليه وسلم حين بلغ  
سنة اربعين وقد ملكوا عليهم بنت كسرى واما قال ذلك ليقصا  
عقلها وورثها وامارة وكذا القضاء من لكل الولايات الاصلح  
لها الا تكامل من الرجال على انها لا تصلح للزوج الى قيام امور  
المسلمين ولا ذلك لولاى من ذلك كما لا يخفى **فصل في سنن الجهاد واداءه**  
**الجهاد** وهو قهر أعداء الله تعالى الى المحاربة مع الكفار من سنة  
الاسلام وهو فرض لعناية على اهل الاسلام اعلم ان الفرض عبارة  
عن حكمة مقدر لا يجتمل بزيادة ولا نقصا انما ثبت بدليل لا يشبهه  
في قولنا فخر وهو على نوعين احدهما فرض عين وهو ما يلزم كل  
احد اقامته ولا يسقط باقامته البعض كالامان والوضوء  
والصلاة الصوم والزكوة والاختسار من الجنابة والحبض  
والنقاس والجهاد اذا كان الشتر عاماً وحادك نصراً كافراً و  
تاركه فاسقاً والثاني فرض كفاية وهو ما يلزم جماعة من المسلمين  
اقامتة ويسقط باقامة البعض عن الباقي كالصلاة على النبي به

بأهلها العرب من ان يفرق الله  
بفتح شارة الفتح ينصرف  
بالتعريف والجمع وبتنقيد  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين  
والنقاس هو ما يفرق بين

والتعريف

وتشمت العاطر الجامد ورا السلام والصلاة على النبي  
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد كما في الكافي يظهر  
من ذلك ان قول المصنف وهو فرض كفاية انما هو اذ لم يبين الشتر  
عاماً وانما اي الجهاد من دين الاسلام كذروة بالسر اي اعلى  
السنام بالنسبة الى اعضاء الابن وهذا كناية عن كمال الرفعة و  
وقوله الرعة وفي الحديث عدة بفتح العين المعبر اي الذهاب في قول  
النهار في سبيل الله او راحة بفتح الراء والهاء المهملة من الذها  
في اخره حين من الدنيا وما فيها يعني ان فضل العذرة والروح في  
سبيل الله تعالى ونواياها خير من نعيم الدنيا لان زائل ونعيم الآخرة  
باق وفي حديث اخر ما جمع العلم ما هذه نافية اعمال البر بالكسر  
والتشديد بالفارسية ينكح عند الجهاد لا تكفنه وهي شبهة  
بالنفي ووقها النفل وقوة البر والبر هو ربح البر من الراتب  
في بحر بحى اي كثر الماء في الغارة في مجاز الصالح لمحبة للمؤمن  
معضة وكذا الله ومنه بحر بحى واخر هذا الحديث وما جمع  
اعمال البر والجهاد في سبيل الله تعالى عدم الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر لا تكفنه في بحر بحى وفي حديث اخر ما جمع اعمال  
العباد عند المجاهدين في سبيل الله تعالى الا مثل خطا في ضم  
الحاء المعجم ونسب تدل على المهمة جبر معجز نسر الانسان  
ويتخذ لوك في السوت وسض ويضخ فيها بالفارسية بالواو  
لخذ بمقارنه من ماء البحر وفي حديث اخر ما جمع هذا والمشرى  
باصولكم وانفسكم والسنتكم بالدعاء عليهم بالخذلان والفرقة



والمسلمين بالنصر والغنمة وبالتمريض على القادرين على الخروج  
ذلك ونوبى بلجهمان نصره من الله تعالى وإضافة الذين الى  
الله تعالى للتشريف كما في بيت الله وناقاة الله وإعلاء كلمة الحق  
وهي قول لا اله الا الله كذا في شرح المصابيح وقع بالفار والعبس  
المهله اي قهر الباطل وغزيرة في الصحاح مختار الصحاح مخزي بالكسرة  
بخزي خزي اي ذل وهوان وقد يصح جزية بالحاء المعجمة والياء المعجمة  
اي قوم حزب الباطل وطايفته بالهكينة وبذلك نفسه في حجة الله  
تعالى فقد سئل النبي عم عن افضل الجهاد فقال هم ان يعمر اي  
يجرح جوارك الجوار من الجند المستير ويهراق على صبيغة الجليل  
اي نصبت دمك يعمر ان يكون شهيدا في سبيل الله ومن السنة  
ان يجاهد بنفسه في طاعة الله تعالى او في حق من يعطف اي يترحم  
ويظهر الشفقة على غيره وبالجاهد والمجاهد يعني ان من السنة  
ان يقدم رياضة النفس بجاهد يهاضي الطاعات على الجاهدين وهي  
في الغزوات وغيرها وقوله وتعلم الزكوى التي هي ميثاق الزكوى  
سنة خبره في الحديث امواوا زكوا وان توموا الحياتي من ان  
تركوا وفي حديث اخر من ترك الرومي بعد ما علمه فانما هي بغير حق  
والشخص اي سترها ذلك التارك وعن عقبة عن النبي عم من  
علم الرومي ثم تركه اي نسبه بعد العلم فليس مثا ليس من تمامه الى سبنا  
وفي رواية فقد عصى كذا في شرح المصابيح وفي الحديث كل شئ يلهو  
اي يلعب به المسلم باطل الا رمه بعوده وباركبه وسه و  
ملاعبته اهله فانفق من الحق اي من قبيل الامور المشروعة

فعله

فعله مستثناة من قوله كل الباطل ويستحب الخروج الى الغزو  
يوم الخميس قد سبق وجهه في فصل السفر ولا باس خروج النسوة  
سوى الغزاة ومداراة اي معالجة الجرحى مع جرح بمعنى خروج  
وغير ذلك وكان النبي عم اذ بعثت اوسرية وهي قطعة  
من الجيش مأخوذ من سري بسري من باء ضرب اي سار لا يلقاها  
سري خفية او من الاستزاد اي الاختيار لانها جامعة مستزاة  
اي مختارة من الجيش ولم يرد نص في تحديدها وقبل السعة  
فاوقفها سرية والثلثة والاربعه ويحذر ذلك طليعة لا  
سرية كذا في شرح المصابيح بعث اول النهار وفي حديث اخر  
معدد ووا على وزن تدعرجو انعي تشبهوا بمعدو وهي من قائل  
العرب يقول تشبهوا بهم في خشونة عيشهم واطراح زى العجم  
وتشبههم كذا في المغرب واخوشوا قالا الخشنان استعمال  
الخشونة في المطوع واللبس وانصلوا في الصحاح انصل القوم و  
ناصلوا رموا اللبس وامشوا حفاة جمع حاف بالحاء المعجمة  
وهو خلاف الناعل قال ابي اي سبي للاختلاف لانها تنطوي قوله  
عارة بالعين والراء للمهملين مع عاراي لتعداد الاسم على  
ذلك السلام في الغزوات بالفتحات جمع غزوة وهي اسم من غزوت  
العدو اي قصدته للقتال كذا في مختار الصحاح والمغرب بحسب  
الغازي اي اطلق الثواب من الله تعالى في طريقه اي في طريق الغزوة  
وقوله كل لسعة نصب على انه مفعول بحسب في المصابيح  
السعة كزبدان مارومنج وكزدم وكسي رايد كفنن ونبكة

٢

اي شدة وعثرة وفي الزلة وقد عثر في توره بعثر بالضم عثارا  
بالكسر وقال عثر به فرسه فسقط فان ذلك المذکور كله  
له اجر وتواب وكذلك علف راسه ورويه ذكر الضمير  
باعتبار الحيوان ويوله في ميرانه حسبان يعني جعل هذه  
الاشياء توابا في ميزان صاحبه وكذلك تومته ونقطة  
له تواب يوم القيمة كل ذلك لاعانته على الغر والموجب للنواك  
ولا يخرج الى الجهاد الا من كان فارغا عن الاهل والاطفال وعن  
خدمة الوالدين فان ذلك المذکور مقدم على التواب للجهاد  
بل هو افضل للجهاد ويعظم كل من خرج الى الغر وكاينا من كان  
ويعظم ايضا من كان يخدم الغرة ويحرسهم او يتبعهم لغرض الدنيا  
نحو التجارة وغير ذلك ولو كان عليهم لوللوصل وما سلبت لهم  
من الغنم ونحوه ورايتهم من الغر والبغل والجمار ونحو ذلك فان  
كل من اذلك المذکور عند الله تعالى مكان ومتبة عالية يعرف  
حرمة كل صنف ويخدم الغازي ما استطاع اي عقلة قد رزقه  
ويعينه على المعاربة مما امكنه في الحديث ان الله تعالى يدخل  
ادخالا لا سهم الواحد الحنة ثلثة تغزى ثلثة نفوس احدها  
صانعه بحسبى في صفة الخبر كذا ورد في الحديث والثاني انه  
به اراد به الميسل الذي بناه الازرابي النبيل وهو سهم الغر  
لربى به كذا في شرح المصائب وقال في سبعة اجرامه به هو  
التصل للسهم وقد وقع في بعض النسخ وفسد بدل  
العذبه والثالث الرابي به في سبيل الله تعالى وتجهيز الغازي

اي المعازنة

اي المعاونة له بنهضة اسبابه والآن وخلافته على اهل  
اي النباية عنه في اهل بحر من السنة في الحديث من جف غاريا  
في سبيل الله تعالى فقد روي ومن خلف على وزن نصر غاريا  
في سبيل الله اي كان خلفه لاهل بيته في اقامته حواجهم وفي  
تتميم مصالحهم قوله بحر متعلق بالخلف فقد عثر في سبيل الله  
بالضم اعادى يطلب الضربة والغم من الله تعالى به كذا في غاريا بل  
يقول الكهنة انصرنا على الاحمد الحق عبادك الفقراء فان روي  
عن امته من خلد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستغ  
بعصا ليك المهاجرين يعني هر كذا دعائهم بان يقول اللهم  
انصرنا على الاحمد الحق عبادك الفقراء للمهاجرين كذا في شرح  
المصائب والصعلوك الفخر بقوله والصعاليك عصفهم في  
من اهل الاسلام كما كان النبي عم يفعل اي يستغتم لهم كما ذكرنا  
ولا توجه نحو اي جهة المشاهدة جمع مشهود وهو موضع الشهادة  
واراد به المعارك ومواضع المعاربة الا ان كانت له الصلحة  
من كراء اي فرس وسلاح وجلافة اي شجاعة وينظر الى فرس  
الجهاد بالاخترام في الحديث الميم معقود في نواصي الخيل اي ملازم  
لها كما كان الخمر معقود فيها واراد بنواصي الخيل زوايتها وكثيرا لما  
يكفي عن الذان بالتأصبة فقال فلان مبارك التأصبة اي مبارك  
الذات التي يوم القامة اراد النبي عم به اي بالخبر الاخرى الدنيا  
والاخرة والغنمة في الدنيا فقط وفي هذا الحديث ترغبتا لهما  
وان الجهاد يذوم الى يوم القيمة وان المال المكتسب بها خير و

يختار من الخيل المجهار ما اختاره سيد البشر يعني سيدنا  
 محمد صلى الله عليه وسلم قوله كل درهم بالنصب يدل من  
 ما والادهم الشديد السواد افرح بالفاق والراء فالحاء الملهتين  
 وهو ملوكتهم فرحة في ما ضل بسرق وجه الفرس دون  
 العرة ارشم بالراء الملهل والثاء المثنية اليبض الشفة العليا  
 وقيل اليبض اللانف او يختار كل درهم فرح محلا تقدم الحاء  
 الملهلة على الحيم وهو فرغ الساض في قوائم الاربع الى موضع  
 الضيد بحا و ز الكساء ولا يجاوز الكسبين طوق اليمى لضيق الثاء  
 واللام اى مطلق بمسها لسر فطما تخجل بقال فرس طوق احدى  
 القوائم اذا كان احدى قوائمها لا تخجل فيها كذا في الصحاح والذخيرة  
 او من الكبت على صيغة التصغير هو الذي زينة وعرقهاى  
 شع عنقه اسودان والباقي احمر وقيل ما يكون بين الادم  
 والاحمر لونا كذا في المظهر قال يحيى ان لم يكن درهم فختار من الفرس  
 الكبت على هذه الشبه بلسان المعجم وفيه لاء الى حاله  
 وهذا اسارة الى افرح الارتم والاقوم الخي طوق اليمى فان  
 لم يكن درهم فكبت على هذه الشبه تعنى ان الاحتمى رتبة ان يكون  
 درهم موصوفاً بهذين الوصفين ثم الالام منه بدرجته ان  
 يكون درهم موصوفاً بكونه افرح محلا طوق العنق ثم الالام منه  
 ان يكون كبتا على هذه الشبه والخيل الذوات الحصى التي  
 يترو على الاقوت قد رده بالفارسية شتى من الخيل احسانى  
 الغزاة لانها انت الضمير باعتبار الذوات الجبر واجسر بمعنى الجبر

اختار من الخيل المجهار ما اختاره سيد البشر يعني سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله كل درهم بالنصب يدل من ما والادهم الشديد السواد افرح بالفاق والراء فالحاء الملهتين وهو ملوكتهم فرحة في ما ضل بسرق وجه الفرس دون العرة ارشم بالراء الملهل والثاء المثنية اليبض الشفة العليا وقيل اليبض اللانف او يختار كل درهم فرح محلا تقدم الحاء الملهلة على الحيم وهو فرغ الساض في قوائم الاربع الى موضع الضيد بحا و ز الكساء ولا يجاوز الكسبين طوق اليمى لضيق الثاء واللام اى مطلق بمسها لسر فطما تخجل بقال فرس طوق احدى القوائم اذا كان احدى قوائمها لا تخجل فيها كذا في الصحاح والذخيرة او من الكبت على صيغة التصغير هو الذي زينة وعرقهاى شع عنقه اسودان والباقي احمر وقيل ما يكون بين الادم والاحمر لونا كذا في المظهر قال يحيى ان لم يكن درهم فختار من الفرس الكبت على هذه الشبه بلسان المعجم وفيه لاء الى حاله وهذا اسارة الى افرح الارتم والاقوم الخي طوق اليمى فان لم يكن درهم فكبت على هذه الشبه تعنى ان الاحتمى رتبة ان يكون درهم موصوفاً بهذين الوصفين ثم الالام منه بدرجته ان يكون درهم موصوفاً بكونه افرح محلا طوق العنق ثم الالام منه ان يكون كبتا على هذه الشبه والخيل الذوات الحصى التي يترو على الاقوت قد رده بالفارسية شتى من الخيل احسانى الغزاة لانها انت الضمير باعتبار الذوات الجبر واجسر بمعنى الجبر

بالضم وهو

دفتر

ستة اميال واعلم ان الخيل التي ساقى النبي م من الجبناء الى  
 الشنة انما هي الخيول المضفرة التي جعلت ضامرة في ارض فيق الوسط  
 قال في شرح لمصايح القصرين بعلمها الفرس حتى يسمن ثم يربط الى  
 القوت وذلك في اربعين يوما وكان ابتداء مسافة الخيول المضفرة  
 منه واما الخيول التي لم تضفر فاما ساقها من الشنة الى مسجد  
 بني زريق وما بينهما مسافة قليلة مقدار ميل واما ساقها في  
 قلب لان المضامر اقوى من غيرها النبي م قال النبي م لا سبق بالخيول  
 المال المشروط للسابق على سيقه الا في فصل بفتح النون وسكون  
 الصاد المهملة المراد به ذر ونصل كالسهم ونحوه وخفاى ذى خفا  
 كالابل والعليل وما قرأى ذى خفا كالخيل والغال والمجر واما تفسير  
 المص رحمه الله بقوله ذى الري والبعير والفرس على سبيل التقدير  
 النشر للرب فانما هو باعتبار الاعتدال وقوعه ومعنى الحديث انه لا يركب  
 الخيل الا بالمسابقة الا في احوالها والخيول بعضها مسابقة على القوم  
 وبعضها ليس بالمسابقة بالجماعة كذا في شرح لمصايح قال في مجموع الفتاوى  
 انما يجوز ذلك اذا كان السد لمعلوماتي بعض سخان وحدث بان قال  
 ان سبقتي فلنك كذا وان سبقتك لا تسبقني عليك او على القلب  
 اما اذا كان السد من الجانبين فهو قارح لم الا اذا كان دخل يحمل  
 بينهما فضل كل واحد منهما ان سبقتي فلنك كذا وان سبقتك على  
 كذا وان سبقته الثالث فلا تسبق له قال المراد من الجواز الخيل الا اذا  
 فان لا يستحق سدا شنت النبي م وسابق اعربى نافذة م  
 وهي التي سقى العضاة بالعين المهملة والضم الموحدة في المغرب ياء

شاة

شاة عضاة اى مكسورة العين الدخول والاذان مستوقفة الاذن  
 ومنه نيران يضغى بالعضب القرن او الاذن واما العضاة وناقية  
 رسول الله صلغ قد ذلك لقب لها لا سقى في ارضها النبي م فيها  
 الا عربى فاستل ذلك على الناس اى على المسلمين اذ كانت لا سبق  
 الى ذلك الوقت صلا فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 حقا على الله تعالى ان لا يرفع من امور الدنيا شئ الا وضعه  
 الوضع ضد الرفع ومنه قولهم من تكلم وضعه الله تعالى ومن  
 تواضع رفعه الله ومن السنة ان تساق الخيل في سبيل الله تعالى  
 فانه من الجهاد وهو اى الاتساق المذكور اعداد الخيل بكر  
 البهرة اى تهيتها وتعاهدها اى تحفظها اليوم اللقاء اى  
 للملاقاة والجماعة مع الكفار وكانت الصحابة رضي الله عنهم  
 يرفع المم وتناضلون عطف بعضهم وكان ابن عمر رضي الله عنهما  
 حكى افا اصاب فضله بالضار النبي م اى اذ وقع رمى في حفر  
 على الهدى قال نابها اى انابها اى انما تخش هذه الخيل يعنى  
 يتفر باصان الهدى ولهذا ذكر قولنا اى والهدى بالفاء سيدة  
 نشان ومن السنة ان لا يكون سدا للمحص على القتال ولا يمتد  
 فان في خطر اعضما و باسا السرا العذاب كذا في الصحاح سدا  
 ويسأل الله تعالى العافية اى السلامة واذا نفخ العدة اى اذ  
 قام القتال تلقاه في نحو اى يستصل حال كونه في صدر العدة  
 بالسدا سلاحه وافذع منه ويسأل الله تعالى الشات على القتال  
 كاجاء في كتاب الله تعالى في قصة الزبيرين بكسر اللراء والباء

الموحدة والياء المنتاة بعده مشدحان قال ابن عباس و  
 فتارة رضى جموع كثيرة وقال ابن مسعود رضى الربون الا  
 وقال الكلبى الرتبة الواحدة عشر الا وقال الصغاك الرتبة  
 الف وقال الحسن فقها وعلما وقل هم الاناء فالربونون الولاية  
 والربونون الرعية وقل منسوب الى الرب وهم الذين يعبدون الرب  
 وقال تصاهد ههنا فراء ان احدهما ربونون بضم الراء فقه الجماعة  
 الكثيرة والثاني ربونون بكسر الراء فقه العلماء الاقضية الصراء  
 على ما يصيبه سقى الله تعالى قال تعالى وكان من نبي قاتل مع  
 ربونون كثيرة وهو اى فاحسوا وما تجزوا لما اصابتكم من سبيل  
 الله تعالى وما ضعفوا عن ان يحجروا ما ان الله من الرجم وقل ان  
 وما استكانوا اى وما خضعوا للعدو فقل السدى وما خزلوا و  
 قال عطاء وما تضرعوا ولكنهم صبروا على امر ربهم وطاعة بينهم  
 وحجها وعدوهم والله يحب الصابرين روى بعضهم ان قال رب  
 على سبيل الموحدة فى الفتنى ويا رفق فقلت اسئلك ما فقال  
 جرتى الى العدة ولجعل الماء فى الترس فالى صبا فان غشت الى الليل  
 شربت فقال فى شرح الخط وهذا كان صبر سبى طريق الآخرة على  
 بلاء الله تعالى وما كان قولهم بالنصف خير كان واسمه قوله تعالى  
 الان واقول رب اغفرنا ذنوبنا اى الصفا و اسرفنا فى امر باى الكبر  
 وشت اى لا تزل اقدامنا عند القتال والضر بنا على القوم الكافرين وكانه  
 يقول المؤمنين فقه لا فغلبه وقتلهم مثل ذلك كذا فى تفسير السعوى  
 وتفسير الامام ابى الليث وفى الحديث لا تموتوا فاما العدو فقل اغفروا

فانشواوا الكثر واكثر الله تعالى اذ اذ ان اجلبوا فى الصبح اجلبوا  
 اذ اصاح به من خلفه فاستحى للسبق وقبل هو اختلاط الاصوات  
 ورفعه اذ كره فى المغرب فقوله وصبح على ما فى الصبح قريب من  
 العطف المتعبرى فغلبكم بالصمت وكانت الصلابة رصوان الله  
 عليهم جمع من ذلك اى ليكرهون الصوت عند القتال وفى حديث  
 احزان يستلم العدة التثبيت تفعل من السوتة بالفا رسة شون  
 كردن فليكن شعاركم حسما لا ينصرفون الى المغرب الشعار نداء يعرف  
 اهليها ومنه الله عم جعل شعار الصحابيين يوم بدر باى بن عبد  
 الرحمن وشعار الخزرج باى بن عبد الله وشعار الاوس باى بن عبد الله  
 وشعاره يوم الاحزاب حسما لا ينصرفون حيث قال فى شعارهم ليل  
 الاحزاب ان بيتهم فقولوا حسما لا ينصرفون وعن ابن عباس رضى الله عنها  
 ان قال ان من اسماء الله تعالى فكانت تسمى به انهم لا ينصرفون وقال  
 ابو عبد الله معناه التمسمة لا ينصرفون وعن ثعلب والله لا ينصرفون  
 وفى هذا كثر نظر لان حسما ليس بمدكور فى اسماء الله تعالى المعجزة  
 ولان لو كان اسما لا عرب لكان اسماء الخلوكة من عدل النساء قال  
 شيخنا والذي يؤدى اليه النظران السور التى فى اوابها حسم  
 سورها شان فنته عم على ان ذكرها الشرف منزلتها ونظامها  
 شانها عند الله تعالى مما استظهر به على استنزال اوجه الله  
 فى نصره للمسلمين وحك سؤلة الكفار قوله لا ينصرفون كلام مستعمل  
 كانه حين قال صلى الله عليه وسلم قولوا حسما قالوا بل ما اذ يكون  
 اذ قبلت هذه الكلمة فقال لا ينصرفون الى ههنا عبارة فظهر منه

قليل الام

فانصرفوا

ان قوله لا يضره ليس جزء من الشعار لكن الظاهر من كلام المعص  
ومن قوله وشعارهم يوم الاحزاب لا يضره ان يكون الشعار  
هو مجموع قول حم لا يضره دون دون ثم فقط فالوجه الرجوع الى ما  
قاله ابو عبد الله ولفظ اي يمنع الغازي نفسه عن ذر النساء و  
الاولاد والاهوال والوطن فان يفره اي يورث الفتن وله ويؤثر  
عن القتال وبني الغازي خمسة للقتال والخروج عن الدنيا الى  
منازل الشهاداء في الجنة والسنة في ابتداء القتال ما جاء في  
الحديث ان عم ابي عبد الله حينما قال لخالها ليم اعزوا بسم الله  
وفي سبيل الله وقالوا من لعز بالله لا تغلوا غلوا اي لا تخونوا في  
المعنى ولا تغدر واي لا تنقضوا العهد في محاربات الصالح العبد  
بالعين المعية والدال المهيمة ترك الوفاء وباد ضربا وفي شرح  
المصباح اي لا تخاروا الكفار قبل ان تدعوهم الى الاسلام ولا تقبلوا  
امارة ولا وليا وهو الضبي اي لا تقبلوا الظلم بل اسلوهم و  
لا شخا كبري او اذ احاصرهم للحاصرة الضبيق والاحاطة اهل  
مدينة او اهل حصن اي القلعة فادعوه الى الاسلام فان  
سقطوا وان لا الله الا الله وان محمد رسول الله فاعلم ما لكم فيهم  
عليكم فان اوفاد دعوه الى الجزية وهي بالفارسية خراج سر يعطونكم  
عن يد المظرب اعطى بيده اذ الفغار ومنه قوله تعالى حتى يوصلوا جزية  
عن يدي صادرة عن اقتدار واستسلام وقد غير نسبة وفي  
تفسير الامام ابي الليث قوله تعالى عن يدي عن اعتراف المسلمين  
بان ايديهم فوق ايديهم وقال الاخفش عن كره وهم صاغرون اي يخذ

منع

منهم على الصغار اي الذل وهو ان يأتي بها نفسه ما شاغركم ذلك و  
بها كبرها وهو قائم والمتكبر حال الرخا في المغرب فان اوفوا للبع  
حتى يحلم الله بيته وهو خير الخلق قال المص اذ اراد النبي يوم بالشم  
الكبر من لا يغافل ولا يستصع سواء كان شيخا او اذ في حديث اخر  
اقبلوا سبيوح المشركين واستجوا سرحهم يسكون الرء المهيمة والجاه  
المعجزة جمع سارح وهو السنان كصاحب كذا في مختار الصحاح  
وذكر في المغرب ان في هذا الحديث قولان احدهما ما قاله بعض  
المشايخ تصديقا لما بين هذا الحديث والحديث الذي سبق من ان  
الشيوخ هم لسان الذين لهم جلد وقوة على القتال والشيوخ هم الصغار  
الضعاف من الشبان والثاني انه اراد بالشيوخ الهوى الذين لا يتم  
بهم وبالشيخ الشبان الاقوياء على طاهر اللغة وكلامه لا تصف ما بين  
الى القول الثاني والسنة في ذلك ان اهل الحرب ما روى ان ابا خالد  
بن الوليد سئل اهل فارس هكذا بسم الله الرحمن الرحيم من اد  
بن الوليد رستم ومهرام الكاينين في ملاكن فارسى جماعة  
منهم وفارس يسكون الرء قوم معوف نسبو الفارسين علم بن يوح  
النبي عم كافر اسلام على من شتم الهدى واما بعد فان اذ دعوه الى  
الاسلام فان ابنته فاعط الجزية عن رء وانه صاغرون وما وصفي  
بعض النبي وهم قتلوه صلوهم بنا فان ابنته ان امتنعتم فان معي يوما  
يجون القتل في سبيل الله كما تحت الفارس نحو الاسلام على من شتم الهدى  
ومن السنة ما روى ان النبي هم كان اذا ظلم العجم امسك حتى يعلم  
الشمس فاذا طلعت قال حتى فاذا انضف امسك حتى يزول قال

تفسير

ذلت قاتل حتى العصر الى العصر ثم أمسك حتى يصلي العصر ثم يقابل و  
كان اذا رأى مسجداً في مدينة أو سمع اذاناً لم يقبل فيها الخدا ولم يقبل  
فيه رجل على ان يظهر شعار الاسلام في القتال والغارة حتى للم  
ومن سنة الغازي ان يقدم على الحرب قدوماً واوقداً ما يقرب  
جوي لا يعو على وزن بعلم اي لا يبالي بشيء من سدة الحرب وسعة  
القتال المعركة على وزن لنفعلة للنساءة والاخرى ويدفع عن قلبه  
وسواس الشيطان بقراءة هذه الآية قبل ان يصيبنا الا ما كتبت  
الله لنا هو لانا وعلى الله فليست كل المؤمنين ويعلم ان الجبن  
لا يؤخر اجله والاقدم على القتال لا يجعل حصفه بفتح الحاء للمهمل و  
يسكون التاء المشناة من فوفاي لا يجعل موزة وبن ابن عباس رضي  
ان قال قال رسول الله صلح باغلام اوباعلم الا  
اعلمك كلمات تنفعك الله تعالى بها احفظ الله يحفظك الحفظ  
الله تحبب امامك تعرف الى الله تعالى في الرخاء يعرفك في الشدة  
واذا سئلت فاستل الله واذا استعنت فاستعن بالله جفا  
العلم ما هو كاش فلوان الخلق كلهم ارادوا ان ينفعوك بشيء لم يقدر  
الله لك لم يقدر واعلمه وان ارادوا ان يضروك بشيء لم يقدر الله  
عليك لم يقدر واعلمه كذلك في روضة الناصحين وبتشبه الغازي  
في اوان المعاناة باصناف من الخلق فيكون في قلبه لاسم لا يجبن  
كما ان الاسد مقدم غير حيان وكما ان فرار في كبر بالكر والسكر  
التم بسكر لهم بالفارسية بلنك لا يتواضع للعدو وفي جماعة  
الذئب بالضم والتشديد بالفارسية نحو من بالسكر والسكون

فان

يعان جميع جوارحه وفي حملة الخنزير لا يبالي بوجهه اي لا يبصر وجهه  
عما توجه اليه اذا حارب في اغارة الذئب بالفارسية لغا كرون اذا  
يبس من وجهه اغار من وجهه الاخر وفي حمل السلام النقل كالمغلة  
تعمل اصعاق ووزن بدنها وفي الثبات كلهم لا يزال عن مكان وفي  
الصر كالمجاد اذا انقلت فصول السهائم وضرب السيوف وطع ارماع  
وفي الوفاء كالكلمة لو دخل سيده النار يتبعه وفي القياس الفرسية  
والظفر كالذئب بالفارسية خوس وبتون في الصفا سالن كالمصلي  
لخاضع وبتون في متاعه الامام فتاعة الماموم اماما في الصلوة  
وتعطي نفسه بالسلاح كمنغظة الذئب نفسها بالنساء اذا رقت  
اي ارسلت الى الزوج وفي تشدق قيل سلاحه وحاله كالم الى اذا  
قل ما به وعبارته وبتون في الملم اي في الاختيال والخدعة مع  
العدو الزامه كالتعلبا اذا ضعه الكلب فان مدار الحرب على  
الخداع وفي التنخيز بالفارسية خرميدن والمخلع بضم الخاء وفتح  
السا الكبريين الصفيين كالعوس وفي الخفة في تحريف القتال من  
حاشا الى اخر كالمصبي وفي صوته اذ اصاح بالعدو كالمعدو  
هو اسم ملك على قول اذ اصاح بالسياب وفي سوء ضده في جمع  
احواله كالغراب الابقم وهو الذي فيه سواد وساق كالمعدو وفي  
حراسه واحترازه عن المعارة كالمعدو في النصف والسكون طمرد  
لا حوردي اللون يشابه اللغوق في الهيئة بالفارسية كلنك  
وقدر خص رسول الله صلح ترخص بالذئب في الحرب وخص  
الخدعة في صف القتال فالتم الحرب خدعة وهي فتح الحاء وسكون

289

الدلالة بمعنى ان اخذ المعاني مرة لا تعاد هي ثابته ورويت بضم  
الخاء ايضا وهي الاسم من الخداء وبالضم وفتح الدال ايضا بمعنى ان  
الحرب كسب الخداء كذا في شرح المصالح ولاجل اي لايجوز ولااغدا  
فيما اخذ من العدة وفي الحديث الغلول من حرم حطيم فهذا منع النبي  
عم عن الصلوة على رجل مات يوم خيبر وقد خبا بالهجرة في خوخه اي  
الخفي في ماله حوزات من مال اليهود كانت تساوي درهمين وامر النبي عم  
بضرب من يعزل غلوا من الغنمة ويحرق متاعه وعلى الامام ان  
يخوض الجيش على القتال كما كان يفعل النبي عم وينقل كل صابغة مستنسا  
المتنفل اعطاء النفل وهو بفتح الن الغنمة وهي المال الحاصل للمسلمين  
من الكفار مع حريان الحرب واعمال الخيول في تحصيله واما ما يحصل  
من غير حريان الحرب فهو في الغنمة كما في مقول من قتل قتيلا حياه  
با عتبار ما يؤكل اليه كما في قوله تعالى في اراي اعصر خرافا سلبه  
بفتحين المسلوب ومن استولى من لغزة على طرف من دار الحرب  
اوزه به يعني يجعل الامام ذلك الطرف بدلا لانشاء اليهود للمستولين  
وعم من فيه من اسرى جمع اسير كفتلى عم قتل الاموال فان ذلك  
الاشارة اعطى لهم على ما يورد مقدم الامام في الصلح لا يختم ما اضم  
والاعلم فالاعلم بالهروب وتوتر اي يجعل مراع على كل صابغة وخذها  
منهم ويجب على من سجد الوعدة ان يحضر الحرب ان يغتم الشهادة في  
سبيل الله تعالى اي يراها غنمة في ونعمه حسيمة فانها امة جليل  
ومقام رفيع ففي الحديث الشهيد لا يجرد له بفتحين القتل الا كمنع  
الم الوعدة بالغم والسكون يقال فرض الو غنم سعيها وجاه في الحديث

كلمة

كل مبت بفتح عملا اي ينقطع عنه عملا ولا يصل ثوابه اليه الا  
الذي مات ورايط في سبيل الله تعالى يقال راحه الحشر اقام  
في النحر بازاء العدة فان سبي بالاء ورتما حاء سوبالوا وكذا  
في مختار الصحاح اي يزار عمله الى يوم القامة وبان قننه  
القر وعذابه وفي الحديث ان ارواح الشهداء في جوارح طير  
حضر لسرح من الجنة حيث نشاء وفي بعضها اي في بعض  
الاحاديث في قتال بل معلقة من العرش قال الامام الساجي  
رحمه الله في سنة ست مائة وثلثين في بيان الشرايين الفاضل  
بلغني ان دخل في ايام ديانت مدرسة في مصر فوجد فيها اسكلا  
يوضا من بركة فيها العيون تريب فقال يا شيخ انت في هذا السن وفي  
هذا السلك وما تعرف كيف توضحا فقال يا عم ما بلغ عليك بمصر  
فجاء اليه وجلس بين يديه وقال له يا سدي في اي مكان يقع  
علي فقال في مكة فقال وان مكة مني فقال هذه اسار يريده نحوها  
وكشف له عنها فافوه الشرايين بالذهاب اليها في ذلك الوقت فوصل  
اليها في الحال فاقام فيها اثني عشر سنة ففتح عليه ونظم فيها لونه  
لشهور ثم بعدها لمدة سمع الشرايين المذكور يقول له يا عمر انصر موتي  
فجاء اليه فقال له الشرايين لهذا الذي اظهر في به ثم احدث وضعي  
في هذا المكان وانصر ما يكون من امرى واستار الى مكان في الزاوية  
قال فانكشف لي عن ذلك المكان فحملته ووضعته فيه فترجل  
من الجواهر فضلتنا عليه ثم وقفنا انظر ما يكون من امره فاذا اتفقد  
امنلا تطيور خضر فجاء طيار كبير منها فابلسه ثم طار قال فبغيت



ذلك فقال ان ذلك الرجل لا يخرج من هذا فان ارواح الشهداء في  
 حواصل صور رخصت في الجنة كالجاء في الحديث اولئك شهداء  
 السبوق واما شهداء الجنة فاجسادهم ارواح الى هنا عارته  
 وفي بعضها ما من اهل الجنة احد يشه ان يروح الى الدنيا وله عشرة  
 امثالها اي والحال ان له عشرة امثال الدنيا باهرها الا شهداء فان  
 وذن يروح الى الدنيا فاستشهد نائب الارابي من الفضل الكابن  
 للشهداء في سبيل الله تعالى فعلى كل مؤمن ان يمتحن الشهادة اذ  
 في الحديث من سأل الله تعالى الشهادة بصدق السنة وخلص الطوية  
 بلغها الله تعالى منازل الشهداء وان مات على فاسته **فصل في سن**  
**النور النبلي** وفي دعوات وصلت قال في البستان كره بعضهم الوقي  
 التداوي محققا ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان قال يدخل من امتي الجنة  
 سبعون الفا غير حساب قال فكانت رضى الله تعالى به جعلني  
 منهم فداي ثم قام آخر فقال ادع الله الى فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 فكانت قد دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال فيها بينهم من الذين يتكلمون  
 الجنة بغير حساب فقال بعضهم هم الذين ولدوا في الاسلام وما  
 على ذلك ولم يذنبوا فداي اخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فقال  
 هم الذين لا يتكلمون ولا يقرون ولا يبرون وعلى دينهم يتكلمون  
 ويمازون عن غير من حصين ان قال كنت اري النور وسمع كلام الله  
 حتى كنت افاضل ذلك وما قال الحسن بوجه الله تعالى او اما  
 لا يعرفون الهدى والهدى واحارته عامة العلماء مصحفا ما قال  
 سفيان بن عيينة اني سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول

يسئلون

يسئلون هل علينا جناح ان نذارينا فقال نذروا واعدوا الله  
 فان الله تعالى يخلق ذراعا الا ذراع له سقاء وما قال ابن مسعود  
 رضي الله عنه ان الله تعالى ينزل ذراعا الاوقار لتزل له ذراعا  
 الآلئام والهمم فغلبكم بالابان البقر فانها تخلط من كل شجرة  
 فلو فاما الاخبار التي وزرنت في النبي فانها منسوخة **فصل في**  
**اوتها اي اول تلك السن ان يغتم السلام في الحديث اذا احت**  
**الله تعالى عبد البت لا حتى يسم نضره** وقال عم بوذي يمتق  
 اهل العاقبة يوم القيمة قوله حين يعطي طرف بوذي اهل السلام  
 وقوله لو ان جلودهم فرقت بالافاي قطعت في الدنيا بالمقادير  
 جمع مقراض مفعول له لقوله بوذي وعن انس رضي في حديث طويل  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فاذا كان يوم القيامه اجي باهل الاحمال فوخوا  
 اعمالهم بالميزان اهل الصورة والقيام والصدق والجم والبركة  
 لله يوق باهل السلام فلا ينص لهم الميزان ولا ينزل لهم الدبران  
 بصت عليهم لا يخرصه فيوز اهل العاقبة في الدين الواو لهم كانت  
 تقرض اجسادهم بالمقادير لا يرون مما يذهب اهل السلام من  
 الثواب فذلك قوله تعالى اما يوق الصابون اخرج بغير حساب كره  
 في شرح الخطيب وقال عبي رحيل الله عنه المؤمنين عند الله حسن  
 بالعتبات جميع نعمة وهي السدة واليعقوبة فاولها المرض والمصايد  
 كانت ذنوبه التي من ذلك سدر عليه الموت فان كانت ذنوبه  
 اكثر من ذلك عذب في قبره فان كانت ذنوبه اكثر من ذلك حشر على  
 فان كانت ذنوبه اكثر من ذلك عذب في جهنم على قدر ذنوبه ثم يخرج

بالتوحيد من جهنم وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا تزوجت زواجا من العبد ولم يكن من العهل  
ما يرفعها عنه ابتلاه الله تعالى الخزن ليأقرها عنه وعن ابي موسى  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصعبوا  
نكسة فافوا وورثها الا ان ينسأ بسبب خرب صدره عنه ذكركم  
تلك المصيبة التي لحقت في الدنيا لفارة لذنبه ثم قال هم وما يعفو  
الله عنه اكثر اذى الذي يعفو عنه من الذنوب من غير ان يجازي في الدنيا  
الكثر من ذلك ثم قرأ قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فمما كسبت ايديكم  
وبعض عن الله قبل هذا يخص المذنبين وانما عفوهم فاما بصيبيهم فصا  
لرفع درجاتهم كذا في شرح المصباح وقال هم من قال عندهم كشاة  
الميم هم عشر مران حسبي الله الخ ارضه الله تعالى عنه هه قبل المار  
من احرة قوله ونعم الوكيل وقيل قوله لا اله الا هو عليه توكلت وهو  
رب العرش العظيم ويؤيد هذا القول ما ذكر في انس ليقطعين حيث  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال عندهم بقره عشر  
مرات حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ارضه  
الله همه ومن سلم على عشر مرات وكان اعنق رقبة اطلق وطها  
اي من تلك السنن ان يستقبل السلافة العظم بالصبر المحمل فانها اى  
السلافة طهارة عن الذنوب وزاوية ودرجتها اى سببها وهذا كان  
الصالحون يعرفون بالرفق والسندة وقبولون الصبر من الاهور بمولية  
الراس عن الجسد قال ابو بصير الصديق رضي الله عنه اى عن المؤمنين المستقي  
والتصبر للجو بالنكبة من نكبات الدهر وسدايده قال في شرح

المصباح

المصباح في بيان قوله عن سلمى خادمة النبي عم انها قالت ما كان  
يكون برسول الله عم فرحة ولا كلفة الا امرني ان اضع عليه الخ  
وقال فرحة بضع العاقب الخ فرحة من السيف وغيره من الاسلحة و  
التكسية بغير النون الخ فرحة من بخار وشرها وغيرها وروى ان امرأة فرغ  
الموصلى شحرت فانقطع ظفرها فصنعت فصيل لها ما تحزن الخ  
فقال لذرة نوارها ازالته عن قلبي حرارة وجعه لا ذكر في الاخساء وقطعا  
شعرة بكسر الشين المعجمة وسكون السين المحملة بالفارسية وروى  
نعلين والذصاعة بالسرطانية من مالك تبغنها للتجارة وجملة  
بضعها المؤمن في كده حالته او وصفية على حمل اللام على العهد الخ  
فمتقدما المؤمن والمخدر في كده بفتح الصاد على اى يخون لضاع  
الذصاعة فيكون ذلك كفارة لذنوبه ثم يحدها في جسده بغير لحم  
وسكون الباء التثنية ثم بالياء المؤخدة بالفارسية كركبان  
وفي الخبر ان مؤمنا وكان في زمان الاول اطلقا يصعدان السمك  
فجعل الكافر يذبح السمكة ويأخذ السمك حتى اخذت سمكها ثم افرأ الخ  
بني ثم اصاب سمكة عند الغروب فاضطربت فوقع في الماء فجع  
المؤمن وليس معه شيء ورجع الكافر وقد امتلأ شبعه فاسف  
ملك المؤمن للوكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله تعالى مسكن  
المؤمن في الجنة فقال واذ الله ما يرضه ما اصابه بعد ما ان بصرك الى  
هذا واره مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يعنى عنه ما اصاب  
من الدنيا بعد ان بصرك الى هذا كذا في شرح النظم وفي الحديث ما من  
مرئى برض على وزن يعلم فقص منه فلا منه فخر بضم الغاف و

تخفيف اللام ما سقط من الظفر عند القطع كما مرني بقص منه مقدار  
الغلامه فافوق ذلك الاكان ما انقص منه في الجنة وما كان ملائمة  
في الجنة سقى الاكان ما ارسله نبع ذلك فيكون كاه في الجنة نبع  
بغيتين التابع ويكون واحدا وجماعة قال الله تعالى انك انك نبع  
وجمعة اتباع كذا في مختار الصحاح كرجل اذا اعتق سقضا باللسان  
اي بعضا من عند فهو حر كله وفي الحديث ذهاب البصر مغفرة للذنوب  
وذهاب السمع مغفرة للذنوب وما انقص من الجسد على قدر ذلك  
وفي الحديث كل من مر من عوف حظ المؤمن من النار قال ابو هريرة  
ع ان رسول الله عمير بضا وانما معا فقال لي يا ابا هريرة ان الله تعالى  
يقول هي نارى سلطها على عبيد المؤمنين في الدنيا ليكون حظ من  
النار يوم القيامة فقال المريض اللهم فلا ازل مضطعا اذ روي في روضة  
العلماء وعن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال من حرم امر  
نلت ساعات وصبر عليها سأل الله تعالى ما في الله تعالى ما من من الامة  
وهي المغفرة به للملائكة فقال يا ملائكتي انظروا الى عبيدي وصبروا على  
نار الله النبوة نراة من النار فيكتب لاسم الله الرحمن الرحيم هذا  
كتاب من الله العزيز الحكيم نراة من الله تعالى فلان لي قد  
امننتك من النار بالتمن من الامن والامان اي جعلتك ما مؤمننا  
من نارى والله تعالى هو المؤمن لانك من عباده من ان يظلمهم و  
منه المظلمين اصله ما من من من لستنا اقلنا الاولى هاهنا والله  
يا كذا في الصحاح واوجبت لك الجنة وفي الخبر حتى يوم القارة سنة  
وقيل لا تنسك في بدنه ثلثائة وستون مفصلا قد دخل الخ في

جمع

جميعها ويجد كما واحد منها لما فيكون الم كل واحد منها افارة  
يوم ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم القارة للذنوب بالخ  
سال زيد بن ثابت ربه فوجد ان لاجزال مجموعا فلكم يكن الخي تبارك  
حتى مات وقد سال ذلك طائفة من الاصل فاستأجروا الخي لاجل  
كذا في الاحياء فالسنة في الصبر الجليل ان لا يجرع جرعا ولا يستكو  
ما به الى احد من عوازه بالضم والتشد يدى الذين ياتون للعبادة  
وعن انس رضي الله عنه قال دخلنا على ابن مسعود فقلنا كيف  
اصبحت فقال اصحبا بنوعه الله تعالى اخوانا قلنا كيف تحرك قال  
احد قلبي مطمنا بالايان قلنا ما استكى قال ان روي قلنا ما  
تستحي قال استحي مغفرة ربي ورضوانه قلنا افلا تدعوك طبيبا  
قال الطبيب مرضي ومثل ذلك روي عن ابى بكر رضي الله عنه  
قال في جواب السؤال الاخر ان الطبيب قد راني ذكرك في روضة  
العلماء وعن ابراهيم السلمي عن ابيه عن جده قال قال رسول الله  
عم اذا سبقت له من الله تعالى منزلة لم يسلها بجل استلا  
الله تعالى في جسده او في ماله ثم صبره على ذلك حتى يبلغ اليه  
التي سبقته من الله تعالى كذا في المصباح ولا يترك صلواته و  
لا يغمض ضمرة وهو خلق من تم وضع نفس مع كلام كذا في الذنوب  
وفي الحديث القدسي قال الله تعالى اراستكى اي بوض عبيدي  
واظهر ذلك قبل ثلثة ايام فصدت نكالي فصب على كل ريفان بصر على  
مره صدى الى ثلثة ايام بحيث لا يظنره فهاها وقال هم من اصعب  
حزنيا على الدنيا اصعب سخطا على ربه وان اصعب ينكرو مصيبة

نزلت به فانما اشكر الله تعالى وقال هم يقول الله تعالى انرا ابتليت عمدا  
 ببلاد فصر ولم يتكفى الدين له لم يختر من لمح و من ما خسر من ربه  
 وان ابراهه ابرائه ولا اذنب له وان توفيت فلي رحتي وقال دراويزم  
 ما جزاء الخوفين بصبر على المصائب ابتعاد من ضارتك قال جزاؤه ان البسه  
 لباس الايمان فلا انزع يدراو وكان بعض الصالحين في جيبه رغبة  
 يخرجها كل ساعة وبطالعها وكان فيها واصبر لحكم ربك فانك  
 باعنا كذا في شرح المظب وديكم المرض ما استطاع في الحد يث لك  
 من كوز البر كمان الصدقة والبر والمرض ومنها اي من تلكا اسبق  
 ان يعتم بتشد يد الميم اي يصبر مغموما بطول السلامة والصحة ففي  
 الحديث لا تحبلوا لومين من علة ودرله وفله ولا تذا ان سيلي الوين في  
 كل اربعين نسيء منها قال بعضهم اعاقل و عوان ان اريك الاعمى بطول  
 العافية لانك لست اربعاء سنة لم يصدق له راع ولم يحمل جسم  
 ولم يضرب له ذرق وكان اسانه مقصلا فاحدا لك لانك اذرى بدخول  
 البحر فظالم عند المضع فاربح الربوية ولو اخذت شقيقة كل  
 يوم استغلت عن الفضول فضلا عن الذموى فانظر في ان المصاب و  
 الامراض ان تجوهه هي لا يعطيه الله تعالى الى عدائه بل يرسلها و  
 يعيد بها الى اوليائه وانسانه عليهم السلام ومنها الى من تلك  
 السن ان يتوب في مرضه عما كان عليه من الخطايا في الحديث ان  
 مرض العدم صح ولم يصل فيقول الملائكة الحفظة بفتح دراونا  
 مداواة فم عاقب معاواة وديك من فراءة هذا الدعاء في مرضه لا  
 الا لا الله وحده لا شريك له لا للملك وله الحمد هو حي ويميت

يومام

وهو حي

وهو حي الاميون سبحان الله رب العباد ورب السلا والحمد  
 لله كثر احسانا كاف على كل حال والله الر كسر اجلال  
 الله وكرباؤه وعظمت وقدرته بكل مكان اللهم اذن لنت بصير  
 على الموت واعزني وارحمي واخرجني من حزوني اخر احا واسكني  
 جنة عدة اسكانا واللغة والعهد في اللغة الخلد والاقامة  
 وتوفى من الوقاية وهي الحفظ اي يحجز في مرضه اربعة  
 امور الاول لا يذنب قوله فعول الى اخره بان للمني تمام الجبار  
 او ما دخل في حلقه شئ منذ كذا او بما عفا عفوة بالغين المجرم  
 والفاء اي نام نومة قليلة قال ابن السكيت فعولا غفقت ولا غفوت  
 اغفوت او شرب شربة والثاني لا يعط في نظر لكمة بالضم  
 والتشديد من يدخل عليه عايد اسم فاعل من العيادة والذ  
 لا تاتي فناء عن جلوسه اي لا تستعمل من وضع الجلوس للهيئة  
 النوم اذ يدخل عليه العايد للعبادة ربا له والراثة لا يخط اي  
 لا يعصب فعول اذ التي نسيء من طعام او شراب قوله بشما صنع  
 فعول القول وكان من السلف من يعلق على نفسه البان غلاما  
 اذ مرض يخاف ان يستل منها ومنهم فضل بن عياض يشرب  
 بن الحارث وكان الفضل فعولا استل ان ارض بالعواد ولا  
 ايضا لا ارض المرض لا لا دخل العوار ومنها اي من تلك السن  
 ان يستشفى اي يطل الشفاء بالذكر والبر والصدقة والقران  
 ويقرا الفاتحة وسورة الاخلاص فيصت بها على نفسه  
 في الفاتحة شفاء من كل داء وفيها تجليل العافية انرا تلاها

الذنب

الربض او وضعت في حبسه او كتبت وعسى بها على كبده مرة واحدة  
 وعلى موضع الوجع ثلاث مرات ويقول اللهم استغف فانك شفائي اللهم  
 اكف فانك الكافي اللهم عاق فانك المعافي فاذا فعل ذلك من الربض  
 المريض باذن الله تعالى مالم يحضر اجله كذا في خواص القرآن العظيم  
 للشيخ النبي رحمه الله قال وان كنت في اداء طاهر ومجرب بما طاهر  
 وغسل الربض بها وجهه عوفي باذن الله تعالى فاذا شرب من  
 هذا الماء من بحد في تسعة تغلب الوشك او رجحا او خفقا اذا بسكن  
 باذن الله تعالى وزال عنه الهمه واذا كتبت بمسك في اناجيع  
 ومجرب بماء ورد وشرب ذلك الماء باللسه الذهن الذي لا يحفظ  
 يشربه سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما سبه واذا كتبت في  
 اناه طاهر نظيف ومجرب بدهن ورد وفطر في الارض الوجعه  
 ابرها ولم يعاوده الوجع واذا كتبت في اناه طاهر نظيف ومجرب  
 بدهن بلسان خالص وجربت على الدهن سبعين مره ورف ذلك  
 الدهن الى وقت الحاجة فانه يبرهن الريح والفاو وعرق النساء و  
 اللقوة ووجع الظهر اذا رهن به وقال فيها من الخواص ما لا يحصى  
 وقال في حقه الحيوان فاذا رهن الجوزي ان من واض على السداه  
 في لبس النعل الميمن والعلج بالنسار لمن من الطحال واخا رهنه  
 ان من سورة المتعبد اذا كتبت وسقي للمطول ماؤه يبرأ باذن  
 الله تعالى انشئ وذكرك في تفسير الغلبي من كتب سورة يس وشربها  
 اوجلت خوفه الفدواء والغايقين والفا رافه والفا رحمه وفع  
 عنه كل داء وغل وعن عبد الله بن محمد عن النبي عم قال من قرأ قل

الربض او وضعت في حبسه او كتبت وعسى بها على كبده مرة واحدة

على موضع الوجع ثلاث مرات ويقول اللهم استغف فانك شفائي اللهم اكف فانك الكافي اللهم عاق فانك المعافي فاذا فعل ذلك من الربض المريض باذن الله تعالى مالم يحضر اجله كذا في خواص القرآن العظيم للشيخ النبي رحمه الله قال وان كنت في اداء طاهر ومجرب بما طاهر وغسل الربض بها وجهه عوفي باذن الله تعالى فاذا شرب من هذا الماء من بحد في تسعة تغلب الوشك او رجحا او خفقا اذا بسكن باذن الله تعالى وزال عنه الهمه واذا كتبت بمسك في اناجيع ومجرب بماء ورد وشرب ذلك الماء باللسه الذهن الذي لا يحفظ يشربه سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما سبه واذا كتبت في اناه طاهر نظيف ومجرب بدهن ورد وفطر في الارض الوجعه ابرها ولم يعاوده الوجع واذا كتبت في اناه طاهر نظيف ومجرب بدهن بلسان خالص وجربت على الدهن سبعين مره ورف ذلك الدهن الى وقت الحاجة فانه يبرهن الريح والفاو وعرق النساء و اللقوة ووجع الظهر اذا رهن به وقال فيها من الخواص ما لا يحصى وقال في حقه الحيوان فاذا رهن الجوزي ان من واض على السداه في لبس النعل الميمن والعلج بالنسار لمن من الطحال واخا رهنه ان من سورة المتعبد اذا كتبت وسقي للمطول ماؤه يبرأ باذن الله تعالى انشئ وذكرك في تفسير الغلبي من كتب سورة يس وشربها اوجلت خوفه الفدواء والغايقين والفا رافه والفا رحمه وفع عنه كل داء وغل وعن عبد الله بن محمد عن النبي عم قال من قرأ قل

هو الله

وغيره من وجع الطحال والربض  
 وذا الشرب من وجع الطحال والربض

صلح قال اذا اصاب احدكم هم او غم او سم فليقل ثلاثا وان نجا  
الى كنت من الظالمين وعن انس رضي قال جاء ابي الى النبي فقال  
لني سقم لا يستقم الطعام والشراب في معدتي فادع لي بالصحة  
فقال عم اذا اكلت طعاما او شربت شرابا قل بسم الله الذي  
لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم يا حي  
يا قيوم لا يضرك ذاء وان كان عظما ذكره في الصفة السوية وكان  
النبي عم يعلمه اي يعلم اصحابه ومن في قوله من الارجاع كما  
ومن الحي بمعنى اللام كما في قوله تعالى مما خطبتهم عزواي علم ذلك  
لاجل الارجاع كلها خصوصا النبي وقوله ان يقول اي يقرأ هذا الدعاء  
مفعول ثان لعلم بسم الله الكبير اعز بالذمة العظم من شغل  
عرق بالكسر والسكون معا ريفه النون وتشديد العين المعجمة من هو  
الوقوف بغير فيها نثر اي فارضة الدم وعلى عليا ناريدان علمية  
الدم في السرة تولد الية فليستعوز بالله تعالى منه ومن ترجم  
الشاروكا النبي م في الرطب في المغرب رقاها الرقي رقية عود  
ونفت في عودته من باب ضرب فيسم يد علمه ويقول اذهب  
بغير العزة اومن اذهب الباس وهو سدة المرض رب النام من مصنف  
البحر مناصري مصنف حذف حرف نداءه واستغفرت السابق لاشا  
الانت هكذا وجد في بعض النسخ التي رأيناها لكن المذكور في المصباح  
لاشفاء الانسفاؤك شفاء لا يغاثر بالعين السجدة والدلال والراء  
المهلئين اي لا يترك سفا معتقدين ويجوز بالضم والسكون اي وصا  
صرح بنفي اللذوان عن زينب امرة عبد الله بن مسعود ان عبد الله

لدي

رأى في عنق خيطا فقال ما هذا فقلت خيط رقي لي فيه قالت  
فاخذوه وقطعوه ثم قال انتم آل عبد الله لا تخفوا عن الشرك اي عن  
اعتقاد ان ذلك سب قوي وله تاثير قال سمعت رسول الله صلح  
يقول ان الرقي والتامم والتولة شرك فقلت لم تقول هكذا فقد كانت  
عيني تعذب اي ترمي بالمرض والماء من الوجه وكنت اختلف  
اي اتردد الى فلان اليهودي ~~سكتة~~ فاذا رقاها سكتت فقال  
يا عبد الله انما ذلك عمل الشيطان كان الشيطان يخونها اي يطغها  
بسد فاذا رقي اليهودي كفت عنها النعتقد ان تلك الرقية من اليهود  
حق ثم قال وانما يكفك ان تقول كما كان رسول الله صلى الله عليه واله  
سلم يقول اذهب الباس رب الناس اذهب الباس رب الناس اذهب الباس  
شفاء لا يخاف امر سفا قول عم الرقي جمع رقية كطلة وظلم يريد بها  
رقية فيها اسم صنه او شيطان او نحو مما لا يجوز في الشرع وقوله  
التامم جمع تامة وهي خزائن تعلفها النساء على عنق اولادهن  
يزعن نفاذ في العين وقوله التولة بالكسر غم نوع من السحر  
وقيل خيط يفرق من السم والنسجات او قطن يكتف فيه سحر  
منظما للسحرة كذا في شرح المصباح وقد علم النبي عم عليا رضي الله عنه  
فقال يا علي خذ ماء لطير واقرأ عليه فاتحة الكتاب سبعين مرة و  
قال لا اله الا الله سبعين مرة وقل سبحان الله سبعين مرة وفضل  
بكر اللام وحذف الباء للكرم لان المعنى والفضل وكذا قوله ثم شرب  
اي قل اللهم صل على محمد النبي الاخي وعلى آل وسلم سبعين مرة ثم  
تشرّب بالجرم منه سبعة ايام عدوة وعشية اي في الصباح و

والمساء وبقر النبيهم على المصاب بضم الميم على صيغة المفعول  
اي على الذي صار به شيء كالانحاء والجنون قوله تعالى احسن  
انما خلقناكم عشا وانتم لنا لارجعون فتعالى الله الملك  
المعنى لاله الاهورت العرش الكريم ومن يدع مع الله الهاتر  
لأبرهان له به فاما حسابه عند ربه انه لا يعلم الا اوزون  
وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين وقرا النبيهم من فرعه  
اي بخوفه الشيطان اذ اعاونه فاعاونه فذبحه فزعمه على وزن  
بعلمه ثلاثا وليس يصح اذ لا يقال فرعه بكيف قال فرعت اليه  
وزعت منه صرح به في الصحاح اعوز بكلمات الله التامات  
قبل المراد بكلمات الله جمع المنزل على انبائه وقيل ساووه الحسن  
في كسبه المنزلة وصفها بالتام لخلوها عن النقص والاختلال  
وقال في جوهرة الحوان كلمات الله هي القرآن ومعنى تمامها ان الله  
نقص ولا عيب كما يدخل كلام الآدميين وقيل هي النافعان الكافران  
الشافيات من كل ما يتوزن به وكان احمد بن حنبل رحمه الله  
يستدل به على ان القرآن غير مخلوق انتهى كلها التي لا يحاويها  
ببر بالغة والتشديد ولا فاجر الفاجر الفاسق والبر خلقه قوله  
من شر ما خلق متعلق باعوز وراي خلق رثا من التفاوت  
في المعرب الساري في صفات الله الذي خلق الخلق برثا من  
التفاوت والتساوي المخلدين للنظام وقيل هو الميز بعضا من بعض  
بالاشكال واللبسات المختلفة ومحمدا امام الله تعالى من حيث  
انه بقدر خلق ومن حيث انه يوجد باري وخراب معي خلق ربه

للتاكيد

للتاكيد ومن شر ما ينزل من السماء وما يبعث فيها ومن شر ما نزل  
يعني خلق في الارض وما يبعث منها ومن شر كل طارق وهو الذي  
ياتي بالليل الاطراف يطرق على وزن يدخل اي ياتي بالابحار يا  
رحمن والستة اه لا يتغير شيء فان النبيهم قال على ما رواه  
ابن مسعود رضي الله عنه الطيرة شرك وهي بكسر الطاء وفيها  
اسم ما يتشام به وقيل مصدره تطير اي تشام قال في النظم  
هذا كما يقال تختر حبرة ولم يحن من المصاحف على هذه الرتبة غيرها  
وكان اهل الجاهلية اذا افسدوا لحد منهم الى حاجة والى من  
حاشه الاخر طرا وغيره يتشام به اي يعتقدونه شوما ويجعله  
امارة بخوسه فخرج هذا هو الطيرة فان طيلها النبيهم بقول  
الطيرة شرك قاله ثلثا وانما قال شرك لا يعتقدون ان الطيرة  
يجلس لهم نفع او يدفع عنهم ضررا اعلموا بموجبه فكان تطير  
مع الله تعالى كذا في شرح المصاحف ثم قال النبيهم وما من احد  
الا وجد ذلك المذكور في نفسه ولكن الله تعالى يذهب به بالتوكل  
ازهاها في شرح المصاحف ان سلما بن حارث قال قوله و  
ما من الاخرة قول عبد الله بن مسعود رضي الله عن النبيهم  
وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما لا ينظر الطيرة الا من  
نظره ومن اراد ان يذم الطيرة من نفسه فليقبل اللهم لآخره  
واخبره الاخرى ولا حور ولا حرة الا بالله ما شاء الله كان  
لا قوة الا بالله ولا ياتي بالحسنات الا الله ولا ينفع من الوفاية

السننات الآلهة ثم بمعنى بوجهه يعني معنى ما رآه بجملة ومحمد  
أي لا يزداد عاقبة توحده الله كما كان يفعل أهل الجاهلية بل يقول  
بهذا الله عاء ومبني فيه وعذبي معنى الباء لتوضيح معنى الورود  
والأبليس بان يقال بالفالحسن وقد شره النبي ثم حين قالوا  
ما هذا يا رسول الله بان يقول هي الكلمة الصالحة لسميها من الجنة  
نحو اسم احد وهوى والحالاته طالع اسم قوله با واحد بان يحتمل  
يسمى والتحق بفعل من التمجيد بالنون قبل الهم وهو الظفر بالشيء او يكون في  
سفر فيسمع بالراء سدا يعني با واحد الطريق لتستقم وعن ابن ابي عمير قال  
كان النبي مم بجملة اخرى لحاجة ان يسمع بالراء سدا بان يحتمل معنى انه  
تعالى بهذين اللفظين واسما ههنا ومما ذكره بظفر ان التتعال بالاء  
المشروعة مشروعة والطرة وهي ما يستأتم به من الفاعل الذي منطوقه  
قال الجوهري وفي الحديث انه لم كان تحت الفاعل وتكره الضمير ومن تحت  
بن جبر عن ابن عباس رضانه قال المرأة التي عسرت عليها الولادة  
يكتب لها حجام وهو طق البعوض من زجاج او فضة كذا في المغرب  
وبعض او سفي ماؤه بسم الله الرحمن الرحيم الذي لا اله الا هو  
العليم الخليم والمذكور في كتاب رجوة الحيوان وكذا في نفسه الغلبي حجاب  
بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا هو العلم الكريم العبد لله رب العالمين  
كانهم يوم رزواهم بلبسوا الاغشية او فضحها كانهم يوم رزواهم  
لم يلبسوا الاغشية من نهار بلعاق فلهذا يملك القوم الفاسقون  
قال في رجوة الحيوان عن ابن عباس رضي قاله عيسى بن مريم بغيره

سبحان الذي  
 العرش العظيم

اعرض لدها

اعرض لدها في بطنها فخالها باكلهم الله ارحم الراحمين  
 بخلصني فقال يا خالق النفس من النفس وخرج النفس من النفس  
 خلصها فانفت ما في بطنها فاذا عسرت على المرأة الولادة  
 فليكتب لها هذا قال ومن خواص النساء ان لو وضع تحت المرأة  
 ريشة من ريشة اسرعت الولادة وكذا الاسد العربي اذا علق  
 على ذوات طلق سهل عليها الولادة وكذا قنبر البعوض اذا سقى  
 ناعما وشرب سماء فان سهل الولادة وهذا قد خبرنا مرارا  
 عديدة فصح انتهى ويقرأ من يخاف النوق والمرق وفي بعض  
 النسخ والسرقي وهو نعتين مصدر سرق ما لا يدركه الراء اسم  
 مشا كالسرقه ان ولقي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى  
 الصالحين وما قدره وال الله حق قدره والارض جميعا قبضته  
 يوم القيامة والسورات مطويات بين يديه سبحانه وتعالى عما  
 يشركون ويقرأ من خاف السبع على نفسه واهله لقد جاءه امر  
 رسول من انفسهم عزز على ما سخر من بعض عليكم بالمؤمنين  
 رؤوف رحيم فان نزلوا فضل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت  
 وهو رب العرش ويكتب على صبغة الجحيم لمن استعمل الماء  
 الاصفر في بطنه اي من ابنتي مرض تعالاه بالتركيب صار لوق  
 هكذا قيل ولم استعص ذلك في كتب الطب قوله انه الكرمي فاعل  
 يكتب على اناه نظيف ويشربها ويفرأ على الدابة العوج اذا استعصم  
 على صاحبها قوله في ان بها البعوض نزل من قوله على ان البعوض  
 الله يبعون وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها وابيه

ملك ابن جبري قال ان الله



رجوعون ويقولون الصلاة سورة يس في الركعتين ثم يقول باها على الصلوات  
 وفي بعض النسخ باراد الصلاة رجع على صلاتي قوله رجع بضم الراء و  
 حر كان الذي المنزلة امر من رجع رجع عن جمع الخلد في قال  
 ورجع بالحنس فعل له رجع في شئنا فقال الخاضع منك  
 ورجع رجع الله بجمع الله بينك وبين انسان فضل باجمع الناس  
 ليوهم ريب فيه ان الله لا يخلف المعاهد اجمع بيني وبين سيدتي  
 كذا ويستمر باسمه فان الله تعالى بجمع بينك وبين ذلك الشيء او  
 ذلك الانسان قال فادعوني يسمع في ذلك الاستجواب ذكره  
 في جوية الجوان هذا المذكور ان تغلبناه في فضل طلب الجوان  
 لكن لما كان هذا ما اعتقدت على صدقه بالجملة متى ذكرته هنا  
 ايضا تنمى للافاخرة من غير مبالاة عن وصمة الاحازرة ويقع الرجع  
 العبد الاقرب اسم فاعل من اوفى في المصالح الاياق كينين قوله وانظروا  
 في عرجي الى اخر الآية وهو قوله تعالى بغناه موج من فوجه  
 موج من فوجه سماح خلاصات بعضها فوق بعض ذكر الخرج يده  
 لم يسلك يريها ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور وبع الهم  
 السرقه ولذبح البول على الفراش قول تعالى قل ادعوا الله او ادعوا  
 الرحمن لا اله الا الله الصالحين او الآلة الى اخرها وهو قوله تعالى  
 انما منذر عو اقله الاسماء الحسنى ويعلم من يست بسورة باص  
 قمر بغض القاف وسكون الفاء اي في ارض حال الآيات فيها و  
 لاهاء وهي السمتة بالمفاخرة وبالفارسية سا بان فصحا في قوله  
 قوله تعالى ان ربكم الذي خلق السموات والارض الى قوله تعالى

فبارك

فبارك الله رب العالمين والسنة في اطفاء الحريق ما قال  
 النبي عم اذ ارادتم الحريق فكمه واوان التكرير يطفئه ومن السنة  
 ان روى السم حقا الى كائنا اذ في السم راعلم ان السم اظهر ادمي  
 خارق للعادة من نفس تزره خبيثة مما سارة اعمال مخصوصة  
 يجري فيها التعلم والتعليم وبهذين الاعشارين يعارف العجوة  
 والكرامة وبانه لا يكون بحسب اقزام المقترحين وبان يخض  
 بعض الازمنة والامكنة والترايط وبانه قد يتصدى  
 لمعارضة وبسبب الجهد في الانتباه بمنه وبان صاحبه  
 ربما يعلى بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن والمؤذي  
 في الدنيا والاخرة وهو اى السم عند اهل العوجار عقلانات  
 سعاو كذلك الاصابة بالعين وقالت المعتزلة بل هو مجرد الازمنة  
 للاحققة له بمنزلة الشعرة التي سبها خفة حر كان الدوا ولغنا  
 وحده الحيلة فيه لنا ووجهان احدهما يدل على الجواز والثاني  
 يدل على الوجوه اما الاول فهو اما كان الاخر في نفسه وسنول قوله  
 الله تعالى فان هو الخالق وانما السامر فاعل وكاسب وايضا في  
 اجماع الفقهاء وانما اختلفوا في الحكم واما الثاني فهو قوله تعالى  
 يعلمون الناس السم وما ازل على الملكين بائل هاروت وما  
 الى قوله وتعلمون منها ما يرفون به بين المرء وزوجه ومعلم  
 بضائر من واحد الاكاذبه الله وقف استعاراته فان  
 حقيق ليس مجرد اذارة وتوبيه وبان الموت والخالق هو الله في  
 وحده فان قيل قوله تعالى في قصة موسى م يخيل اليه

من سحرهم انما تسع يدل على انه لا حقيقة للسحر وانما هو تخيل و  
تمويه فلما يجوز ان يكون سحرهم هو الفناء ذلك الخيل وقد يخفق  
ولو سلم فكون الزهراء في تلك الصورة هو الخيل لا يدل على انه لا حقيقة  
له اصلا كذا في شرح المقاصد وبجست خفة أي يطيل من اللذيق  
النواب فان سحر سيد البشر عم وكان عم بنسي النبي من امور دنياه  
ويجد فتورا في صلعه حتى زلت عليه المعوزة بان بكر الوالولمشد  
اي سورة قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس يقال اعازره  
واستعازرى لجا اليه واعازر الله غيره وعوزة بمعنى الجاء  
الب وكان السورتين نيلها من قرأها الى الله تعالى كذا في مختار  
الصحاح فقرأها النبي ثم خذ مع الله تعالى عنه دم بها معة وهي  
المساءة والاذى كذا في المغرب السحر روى ان لسيد بن اعصم اخذ  
لعبة للنبي ثم جعل فيها احدي عشرة عقدة ثم اعادها في يوم والى  
فوقه صخرة فاشتكى من ذلك رسول الله ثم شكوى شديدنا و  
صاروا اعضاؤه للسادكة مثل العقدة فبينما رسول الله عم بين النوم  
واليقظة اذ اتاه ملكا ن جلس احدها عند راسه والاخر عند رجله  
فخذ يقول للذي عند راسه ما شكواه قال السحر قال من فعله قال  
لسيد بن اعصم اليهودي قال فابن صنع السحر قال في بيوتك قال فلا توه  
قال بعثت الى تلك البيوت فيزج ماؤها فانه ينفتح الى صخرة فانرا  
رأسها فلقطعها فانه تخفيا كونة وهي كوز سقط عنها وفي كونه  
وزنه احدي عشرة عقدة قبل كانت موزونة بالايدي ثم جابلك  
فبين ان شاء الله تعالى فاستيقظ النبي ثم وقد فهم ما قالوا

عز

فبعثت عمار بن ياسر وعليا رضي الله عنهما الى تلك البيوت في رهط من  
اصحاب فوجدوه كما وصف النبي عم لهم فترك هاتان السورتان  
وهما احدي عشرة آية خمس قل اعوذ برب الفلق وست قل اعوذ  
برب الناس وكلما قرأ آية انحلت منها عقدة حتى انحلت العقدة  
جميعها ثم اخرجها بانا فرأى رسول الله عم كما انما نظمت فقال  
وروى عن النبي عم انه قال قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق  
وقل اعوذ برب الناس ما سال سائل ولا استعاخر مستعبد  
بمنها فقط وعن ابي سعيد الخدري عبادته انه قال كان رسول الله  
صلعم يتعوذ من الجاه وعين الانسان حتى زلت المعوزة  
فلما زلت اخذ بيها وترك ما سواها كذا في تفسير ابي الليث  
ومعالم التنزيل والمصاحح ومن السنة ان يرى العين حقا  
اي بعثت ان زهاجق حان عم قال العين حق وتحققه  
ان الشيء لا يعاها الا بعد كماله وكل كامل فانه يعقده النفس  
بعضاء ولما كان ظهروا القضاء بعد العين اضيف ذلك اليها  
وقبل وجه اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شيء واستحسنه  
ولم يرجع الى الله تعالى والى ربه صناعه فحدثت الدخ  
في المنقور على تخيانة نغره على غفلة الاستلاء لعادته اليه  
الحق ان من الله تعالى وغيره من غيره فيواخذ الناظر كونه  
سببها ووجهها بعضه بان العين تبعث من عين قوة  
سميتة تنصل بالمعوى فيملكه او نفسه كما قيل مثل ذلك  
في بعض العجائب وينبغي ان يعلم ان ذلك لا يخض بالاسهل

يكون في العين ايضا وقبل عيونهم انفذ من استة الرماح و  
 عن ام سلمة ان النبي عم راى في يديها حاردي في وجهها صورة  
 فقال استرقوا لها فان بها النظرة و اراد بها العين اصابها من  
 نظر العين كذا في شرح للمصابيح والمشارق ولو كان شيء يسبق  
 القدر يسبقه العين اي لو كان شيء مهلكا او مضر العين فغضه  
 الله تعالى وقدره نگاه العين اي اصابها الشدة ضررها  
 كذا في شرح للمصابيح وان لم يدخل الرجل القبر اذ خالوا  
 يدخل الجمل ايضا القدر بالكسر والسكون بالفارسية دريك  
 وما يدغم العين ما روى ان عثمان رضي صتا ملبعا  
 فقال در سواتوننت قول در سواتوننت المدال المجلد امر من  
 در سواتوننت سما اي سور سواد في المغرب عن ابن عباس رضي الله  
 ان النبي عم خطب الناس وعليه عمامة سوداء وعن لادهم في  
 ومضى قول عثمان در سواتوننت النطق والويزة بضم الواو  
 بالفارسية كوزغ لبتا نصيب العين اي سودا او افرة بضم الواو  
 وسكون الالف اي حفرة ترقت قالوا ومن هذا القبيل نصيب  
 عظام الرؤس في المزارع والكروم ووجهه ان النظر الشوم يقع عليه  
 او لا فينكر سوربة فلا يظهر الزه والسنة في ذلك الضا اي  
 مثل ما روى عن ابن عثمان رضي ان يوم العاين فغسلوا ونحوا  
 بما تم يغسل به العين بفتح الميم وكسر العين وكذا الم التي عم نحوه  
 وعن ابى امامة بن سهل بن حنيف انه قال راى عامر بن ربيعة  
 سهل بن حنيف يغسل فاستحسن بدنة فعاذه اي اصابته عينه

بغضين

در سماء اي

قال في طب

قال فليط اي صرع سهل وسقط على الارض من تأثر اصابة  
 عين عامر عليه فاتي رسول الله صلعم فقبل يار رسول الله هل لك  
 في سهل اي هل لك من خير ومد او افة في شأنه والله ما لي  
 راسه فقال عم هل تظنون له احدا اي هل تظنون له احدا اصابه  
 بالعين فقالوا انهم عامر بن ربيعة قال فراد عامر رسول الله عم عمرا  
 فنغظ عليه فقال عم لا يقين احدا في لخواه الا كنت اي هلا  
 قلت بارك الله عليك حتى لا تؤثر العين فيه ثم قال عم اغسل  
 له فغسل عامر وجهه ويديه ومرفقيه وركبته وامراف رجله  
 وداخل اذنه في قدح ثم صب عليه ذلك الماء فراح مع الناس  
 اي ذهب معه وليس به بائس قوله داخل اذنه قبل المراد به  
 الذكر وقيل الا فاحذ والورد وقيل طرف الا اذرا لذي يلو  
 الجسد مما ينبت العاين الامن كذا في شرح للمصابيح والتسنين  
 يرى شيئا فاحمد فخاف عليه العين اي اصابته قوله ان  
 يقول خرقوله والتسنة ما شاء الله لا قوة الا بالله  
 يترك عليه تركا فيقول بارك الله فيك وعلبك في التسنة  
 التي التبريك مصدر بمعنى يقول بارك الله كالتهليل والتمجيد  
 والتسليم بمعنى يقول لا اله الا الله وسبحان الله وسلام  
 عليكم ونظاره التبرين ان يحصى وجاء في الحديث بيان ظاهر في  
 بطلان عدوى الاقات وهو في ذلك السبب قوله عم لا عدوى  
 على وزن سلمي ولاهامدة بتخفيف الميم ولاصغر بتخفيف الصاد  
 المحذرة والغاء فالعدوى كسرة ما يعجب بتخمين مرضه وفيه في ظاهر

الجلد يعني ان العدي اسم من الاعضاء وهو مجاز و زة العلة من جعلها  
 الى غيره و الهامة طار اي طير يخرج من هامة المفعول الى من راسه  
 ويسمي الصدى وهو من طير الليل بالاراسية كوف فطلب تارة  
 يسكون العلة اي انتقام صاحبها في مختار الصباح وكانت العرب  
 تزعم ان روح القبل الذي لا يد لها بشارة تصير هامة فز فوا يعني  
 جناحه عند فوره ويقول اسقوني اسقوني فاذا اريك بنا و طارت  
 وفي شرح للمصنف وقد كانت العرب تزعم ان عظام الميت اذا بلت  
 تصير هامة وتخرج من اقره وتردد وتلقى الميت باخبار اهلها  
 النبي عم هذا الاختصار بقوله و الهامة وكلام المصنف على ما  
 في الصحاح كالاخي والصفر حتى في بعض كبده عصا اي كبد  
 الانسان الذي هو في بطنه اذا جرح وفي شرح للمصنف هوية  
 في بطن الانسان و لما شئت نوزب و ذلك عند ان شاعت اي  
 تلك الحجة فغلبك بالتابعين بينها قال وقد يقال ان ارض النبي  
 عم المبعوث في الجاهلية بتاخر التحريم للصفر وجعلها اياه الشوط  
 فمما نلوه في التحريم و تحرمون في صفة نيله وقيل كانوا ينشأون بعض  
 ففناه النبي عم بقوله ولا صفر انتهى فلا بعدى يعني اذ جاء في  
 الحديث ذلك البياض الظاهر في بطلان عدي الا فان علمنا انه  
 لا جاء و رضى من الامراض شيئا من صاحبها وانما ذلك التحاوز  
 وهم ثمان واستمر في طباع الجهاد و علم ذلك المذكور فالسنة  
 ان لا يورد على صبغة الجهور ذوعاها بالعين المهيبة بمعنى الآفة  
 يعني ان السنة ان لا يورد الموتى الى الرض على مصع على صبغة فقال

اي على الصحيح ولما كان هذا من السنن الثابتة يقول النبي عم و جهه النص  
 بقوله فانما قال ذلك لان دخاف من ان ينزل بامر الله تعالى شي بالصحيح  
 فيص صاحبها العدي فاسم و على هذا التوجيه الذي ذكر قال  
 النبي عم فترك الماء و تسد يد اراء المشددة او كسر هال من ز فو من  
 الحذوم و ارك من لاسد و مر النبي عم و اني الحذوم من فقال ان  
 السبر اربعا فان كاه اي ان بعد شي بعدى فهو هذا واعلم ان  
 الحديث اختلغوا في ان المنفي بقوله لا بعدى اهو نفس راية العدا  
 ايضا فيقال الى العلة و الاقوال هو الظاهر و عليه كلام المصنف هنا و بعضهم  
 ومنهم شارح للشارح جعل الثاني اولى قال الامام النووي في  
 شرح مسلم و العدي في قوله من الحذوم هي ان الحذوم من الارض  
 المعدية كالعرب و الحصاة و الرض و الوباء و غيرها مما هو مشهور  
 في علم الطب وقد عدها بازنه الله تعالى لا يطعده يحصل منه  
 و اما قوله عم لا بعدى فالمراد منه في مكان اهل الجاهلية  
 من ان الرض بعدى بطبعه لا يفعل الله تعالى هذا ما قاله في الجمع  
 بينها و استصوبه و قال النبي عم لا بعدى النظر الى الحذوم و من ارامة  
 من كلهم منكم من نظم اي بعض كلام فيعلمهم و الحلال ان ينسب و ينسب  
 فيه كسر القاف اي قد رجم و روي انه عم الحذوم حذوم و جلسه  
 معه فقال كل نفة اي وثق نفة و اعاد بالله تعالى و ان كل نفة  
 عليه و سئل رجل الممرض القوي بالكر و جمع معروف في العدم فقال  
 كذلك الظاهر كذبت فعل ماض على وزن ضربت و الظاهر فاعله و كذا  
 هذا بمعنى و جب يقال كذا سلمك الحق اي و جب و كذب العيق اي عليك

المشهور

على الصحيح

العقيق قبل كلاب ههنا كانه اغراء اى عليكم كذا في الصحاح ولهذا اقره  
المصنف قوله اى عليك وهو اسم فعل بمعنى ازم بالشيء فيها اى في الظهار  
والظهير المهاجرة وهي نصف النهار عند اشتداد الحر وقد وقع التصحيف  
في بعض النسخ للصحفي هكذا اى عليك بالشيء فيها فانك اذا مشيت  
فيها تتخلص منه فنكون كذلك كاذب وكان ابن عروة يشك في اى من  
عنده فاقتر عليه الضر بغير الماء والراء لم اقطاع البكر الهزة مصدا  
اقتر قال خليف بن حمار رضى لاني علي بن موسى الرضى وانا اشكك معنى  
فقال لا ادر لك على نبي المزا فقلت له سننك عينك فقلت لى قال  
خذ من سائر بك كل خمس قال ففعلت فلم تجمع معنى ذكره في امر الواحد  
واسنى الاروية لوجه العين المنظر للمصنف فاه النبي صلى الله عليه  
اشكك اى اخذ بشكوة الجبرئيل عم من وجه العين فاشكك في  
علي وجهين صرح به في شرح الصحاح فاه بالنظر الى المصنف ومن السنة  
الحجامة بالكسر وان اشكك بالفتح كذا قال في مختار الصحاح فاهنا  
من كل اداء قال في السنن روى عن النبي من ان قال ما اشكك الى احد  
وجعلني رأسه الاقلت له الختم ولا فجعاني رجلاه الاقلت له الضمها  
وهي على الرق اى على البوع قبل ان ياكل منها اسنى واضع وهي على الشبع  
داء وصوره في السنن انما يشكك لمن يريد الحجامة ان لا تمس  
النساء قبل ذلك بيوم وليلة وبعد مثل ذلك وكذلك اذا اراد  
العقد اذا اراد ان يحق في الغد فانه يستحب ان يومد ان يغشى  
عند العصر فان التمع واذا كان الرجل به نوى في صوابه فليس في سبها  
نشم ليجتمك لا يعاب على عمله ولا ينبغي ان يدخل الحمام في يومه

ذلك وقال

ذلك وقال بعض الاطباء من اعتم وجامع ودخل الحمام  
في يوم واحد بحيث ان لم يمت وانما اعتموا فقصدا ولا ينبغي  
ان ياكل على اثره المالح فان يخاف من الكروح والجرث وبيحت  
ان لا ياكل في يومه لئلا يورثها ويخو ذلك ويستحب ان يامد في يومه  
ذلك ويذكر الحجامة يوم السبت والاربعاء وقد روى عن النبي  
عم انه قال من اعتم يوم الاربعاء والسبت فاصابه وجع  
فلا يلون الا نفسه اسقى روى واحدا من امته الحمد في الحجامة  
يوم السبت فانه عليه وضع اى مرض الرص وعجز الاطباء من علاج  
فترض الى الله تعالى ويكفي ومحمد ونام في سجدته واهى رسول الله  
عم فاشكك في اليد من رضى فقال عليه السلام اما بلغك مني  
الحديث في ذلك قال بلى وكان شككت في صحته قال لم لم تحفظ  
في كلام روى عنى فضع يده المباركة ذلك العضو فانه الرجل  
خالف اذ قال عند المرض ذكره الامام في الاشياء وفي الحديث  
الحجامة يوم الاحد شفاء وبيحت الحجامة ايضا يوم الثلاثاء  
يسمى عنقه مصت من الشجر وقبل بيحت الى العز وكن باره في الحجامة  
كذا في السنن وفي حديث اخر الحجامة في الاربعاء من سبع اوقات  
من الحداد والمغنون والرص والغاسن ووجع الرص وظلمة العين  
والصداع قال ابو الليث روى ابو بكر بن عبد الله ان اقرع بن حابس  
دخل على النبي عم وهو يجتمع في وسط الارض فقال اتفعل هذا ارسك  
فقال له يا ابن حابس ان ينع من الحداد والرص الى آخر سبعة قال  
ولا ينبغي ان يداوم فانه يقترب وفي الحديث الحجامة زبيدي

العقل وزيد العاقل حفظا ومجتمبا الحماة في نفرة العفاء والبر والتم  
 والسكون وهي في الاصل نفرة صغيرة في الارض هي الحديث الحماة في  
 نفرة الاثر نور النساء فمضمون ذلك صبغة امر وهي مشرقة بين  
 الماضي والامر ويترك بينهما الزمان الخارجة كما علم في علم التعريف  
 وفي الحديث العناء بعد النورة اما من العناء وقد مر ان النورة  
 في كل شظيرة تظفي الحرارة وتبقى اللون وزيد في العناء الى آخر ما ذكر  
 هناك من العوائد **فصل في سنن العبادة ومليح في حق الرض من**  
 ومن سنة الاسلام وحق الدين عبادة ورضي عن بعض المسلمين في  
 المصادر العبادة ربيد سيار في القران لا انا من عبادة البيوردي  
 ولتضيق في عبادة الخوض واختلاف الناصب عباد الفاسق والآخر  
 ان لا انا من عبادة الخوض في العباد وهو ضايق في الرجمة حتى يلبس عذق  
 فاذا جلس بعض فيها الى في رحمة الله تعالى ونعم ما قبل بالفارسية  
**نظ**  
**نفس عبادت ارجه بصورت عبادت**  
**ليكن نقطه عبادت زيادت . زويد سكتة لان عبادت**  
**مقصاه فضل نسبت كال سيارت** . والسنة في العبادة  
 ان يفت فيها بعود يوما وتترك يوما فبومين في الحديث انبوا  
 في عبادة للرخص واربعوا الا ان يكون مغلوبا بالاضمان ان تعود يوما  
 وتترك يوما ومن الحديث زرد عبادت اذ رحمت قاله لابي حرة رده  
 والارباع ان ندعه يوما وتعود في اليوم الثالث اذ كان المرض صح  
 العقل واذا غلب خيف عليه بتمه كل يوم كذا في العاقبة ومختار الصحاح  
 قال ابن عباس رده عبادة للرخص فخرج سنة فاذا ردت فاخذ زره

من العوائد

في الاحياء

في الاحياء وليستحان مجلس العباد عند ركة للرخص وده راسه  
 ولا تظرسنة ولا رة نفة الباء وسكوه اليم والسين اي لا تظفر العباد  
 الى جانبها بمس او نسا الا لو كان يكون بصره الوجهة للرخص ولا يكثر  
 النظر الي اي الى اذن للرخص ولا يجهد النظر لعداها في وجهه خصوصا  
 في حد فته فاذا وقع نظره في وجهه وحده فته ينبغي ان يعسل وجهه  
 بعد الخروج من المرض فيضوءه بالانوار فان الله تعالى كما سمعت  
 من بعض العلماء ولا يدخل العباد عليه اي على المرض في ثياب  
 جدران بصمتين جمع جدر من مسر وسرر ولا ثياب وصحة نفع  
 الواد وكسر السين للهو . وده سنة مجزية بالفارسية تحامها في  
 شوخكين ولا تعيب من ثياب بصره بل وجهه بل بلفاه على اللطف  
 والبساطة ولا يجهد من المشاغل انما هي الحماة اي يدخل  
 في التخي والمراد ان يكون حوله فاما من ويقين الذي للرخص في احب  
 نضمتها اي يشره بغيره وسرعة الصحة والسلامة فاذا يصب  
 نفس لوم من نظيسا ويحفظ الجوس من عذق تخففا فان خبر العبادة  
 بالياء للمشاة تخفها قال طابوس وقيل نفع العبادة التخفيف في عباد  
 وقيل العبادة لحظة والعبادة وعن الى العباس بن مسروق ان قال ان  
 السري السقطي في مرضه فاطلنا الجولوس عنده وكان عنده وجع  
 بطون ثم قال انه ارع لنا حتى خرج من عندهك رفع يديه وقال اللهم  
 علمه كيف يعود وروى لرضي ان ربه في الخالصة روي انه دخل للرخص  
 فاطال الجولوس فقال للرخص لقد نأخرنا من كثرة من يدخل علينا ف  
 الرجل قوم واعلق الباب قال نعم ولكن من خارج وبعضهم لم يكتف

من العوائد

بما نال هذه الكتابة بل سلك طريق التصريح حيث روى انه دخل قبل على  
مرض فاطمة الجلوس ثم قال ما اشتكى قال مورك عندي وروى انه دخل  
قوم على رضى فاطمة المعتمد وقالوا وصفا قال وصمكم ان اظلموا  
المعوس اذا عذتم رضى اذركه الراعى الاصفهاني في المحاضرات وفي نسخة  
تمام عيادة المريض ان يضع احدكم يده على جبهته او على بطنه فيساله  
كيف هو ثم هذا الحديث قوله وتمامه حتى انك تستك المصطفى قبل يمينا  
انه اذا عذمت المريض فنام عيانا فكم ما ذكره والقيمة الاخوان فنام تجاها  
بالمصطفى ومن السنة ان نام المريض ان يدعوك فان دعاه لا دعاه  
الملائكة فلا تقول الا خيرا عند المريض فان للملائكة يؤمنون على  
ما يقول العابد تاميها عن اتم سلمة رضى الله عنها انها قالت قال  
رسول الله عم اذا حضرتم المريض او الميت فتولوا خير الى ارجو المريض الشفا  
ولميت بالرحمة واللغفرة فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون اى  
فيكون دعواكم مستجابا بحضور الملائكة وتمامه كذا في شرح  
والسنة ان يدعوك بالشفا لو ان قامه عن المريض ثم يقوم وفي الحديث ما  
من مسلم يغفرا مسلما يقول سبح وان اسأل الله العظيم رب العرش العظيم  
اه يتصلى الا سقى الا ان يكون قد حضر اجله ويقرأ العائد عليه اى على  
المريض سبعة اعرس بركة الله وقد ربه من شرمه الحد ومن شرمه الحد  
ومن السنة للمؤذنة ان يورخاه فيها اعزاه الى صايد من المرض الملائكة  
امراض وهي ما قالهم ثلاثة الاعداد وصالحا لم يفتن بين الملائكة  
دره بنهم وصلح الصبر من اى من يدوم مع السن وصلح المذمة من الصبر و  
الشدة يد بالفا رسية دنبل ويقصد بالسنة بالموذنة ينذم مع ما

من الخالفة

من الخالفة بين ما ذكره المعصومين وما ذكره المصالح من انه زيد ان رضى  
قال عمار في النبي عم من وجع كان بعين فان من السن الغير للمؤذنة  
خلاصة الكلام انه لا يكره فيها العيادة لان منهي عنها ومن السنة  
ان يات في مرضه اناس من عمره وان من عيادة فان يخفف عنه بعض  
ما يد من المرض قال في الطب النبوي يجوز للمريض ان يقول انشدت بالبحر  
قال رسول الله عم وارا ساه واظفره الجزع والشفط ويقول الحمد لله  
قبل الشكوى في له يكن شكوى انقى ويعصبا اى يستد المريض بالمرضى  
وهي ما يستد به الرأس ويسمى بالعامية كذا في المغرب وينام على راسه  
استغاثة بذلك على الصبر وتوقفا عن التنصع والمنشد اى احترام  
عن اظهار الشجاعة والاحكام والاستنداد بعباده فان بلاء الله تعالى  
لا يظف احد ولا يقاوم احد الا غلب عليه اى على ذلك الاحكام  
وكان النبي عم يوما بين في مرضه اذ افاض اقبل له في ذلك الا بين  
قالهم ان المؤمن يستد ر عليه ويصعب ليهون كفارة لفظها به ومن  
السنة ان يكثر ذكر الموت عن اى همرة رضى ان قال عم اكثر واكثر هلام  
الذات اى الموت ذكره في المصالح وكيفية ذكر الموت ان يكثر ذكر اشكاله  
واقرانه وامثاله الذين مضوا قبله فيستذكر موتهم ومصارعهم تحت  
النزاع وينتذكر صورهم في مصابيحهم عند العوبة وينأمل الا كيف  
صحا الثراب حسن صورهم وكيف تبدلت جزا وهم في قورهم وكيف  
ارملوا نساءهم وابنتوا اولادهم وضيعوا اموالهم وخلصت  
منهم مساحدهم ومحاسنهم وانفتحت انا رهم وديارهم فتمسها  
نك كرجل رجلا وفصل في قلب حاله وكيفية موته وتوحيه حوز

وقد ذكر نشاطه واسمه للعيش وسبب الموت وكونه الى القوة والنشاط  
 وميله الى الضحك والطير وغفلت عما بين يديه من الموت لا زرع والى الاكل  
 السريع وان كيف كان والآن كيف تقدمت رجلاه وانفصلت مفاصله و  
 قد اكل الدود لسانه واكل الثياب اسنانه ثم نظر في نفسه انه ما علم  
 وغفلت كغفلتهم وسيكون عاقبة امره كما آفة امره فيصطفى في ذلك  
 ويعتبر متعظا ما تراعى قال ابو الدر داء رضي الله عنه السعيد من  
 انظر بعينه وما يكفينا في ذلك ما روى شارح الخطيب عن وهب بن منبه  
 من انه قال مر ذرا نبال عليه السلام بربية فسمع يادانيا ان يفرح بها فعلم  
 بربيتها ثم نادى الثالثة قال فوحت فاذا بيت يدعوق الى نفسه في ذلك  
 فاذا سر بر مضع بالذ والياقوت فاذا اسم النداء من السر لصعد يادانيا  
 فرحها فاذا رقت السر فاذا اوراق مشوح بالملك والغم فاذا اعلت شجرة  
 ميت كانت نايغ فاذا عليه من الحلي والحلل ملا الوصف وفي يد الرب  
 خانم من ذهب و فوق راسه تاج من ذهب وعلى منقطة سيفا مستد  
 خضرة من البقر فاذا جاء النداء من السراوان احم هذا السيف واقر ما  
 عليه قال فاذا مكتوب عليه هذا سيف حصصام بن عوج بن عبق بن  
 عاد بن ارم واني غشت الف عام وسبعائة سنة وانقضت التي عثر  
 الف جارية وبنيت اربعين الف مدينة وهرمت سبعين الف جيش  
 وفي كل جيش اثنا عشر الف مقاتل وبعديت الحرك ووزيت  
 التسوية ووزيت بالبور والعضة واللحم عن حد الانصاف وكان يحل ما فتح  
 للخراسان اربعة ابعين وكان يحمل الخراج الدنيا فلم يذ عن احد من  
 اهل الارض فلما بنت الربوبية فاصابني الروع حتى جليت كما من ذرة

بالعافية

بالف خفي من ذرة فله اخدر جلب فت جو عابا اهل الدنيا اذ كروا يوم تكلم  
 كثر او اعتبر والى ولا تترك الدنيا كما ترضى فان اهل اسم يحولوا من ورى  
 شيت النقي في الحديث من ذكر الموت في كل يوم مرة كان من يحيى الله تعالى  
 بالعب من يرحل من قوله تعالى وخشي الرحمن بالغيب حسره معقودا والجر كريم  
 ومن لم يذكره خفت ان لا يكون منظم وكثرة ذكر الموت تقدم الملائكة هدايا  
 ويخصني نطقه للذوب في حبس الماء والصال الهلاليين فقال حضرت الذهب  
 بالنار انخلصت مما سوبه وزهد في الدنيا زهدا وتقلد الكثرة من اهلها  
 تغلبا بما عبادان يستقل باعقاد ان سيقضي بالموت عن قريب و  
 يكفر الفضل من التوبة تكثير الاحتمال وروى الموت قبل خروجه وصرفه ونذهب  
 هم يستند اليه الدنيا ازهاها وتوسع ما ضاق سهاى من الدنيا وتسع  
 ومن ذكر الموت كل يوم عشرين مرة يحيى الله تعالى قلبه وهو من اهل عليه  
 لموت اى سكراته اللهم هون علينا سكرات الموت رحمتك يا ارحم الراحمين  
 آمين بارق العالمين ذكر في روضة الناصحين ان عابشة رضي الله عنها قالت  
 يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء احد قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليل  
 عشرين مرة يحكى ان جاء شقيق البجلي الى اساتذته ابي هاشم وفي طرف كسائه  
 شح مصر وراى مشدود فقال له اساتذته ايش هذا قال اوزان رخصا التي  
 اخ لي قال اعب ان تغفر عليهما فقال يا شقيق وانت تحذرت نفسك انك  
 تنق الى الليل فقل تذكر الموت هكذا لا الهك ادا وانقل التي وجهه الله  
 انظر ومن السنة ما قال النبي هم لا يمتدحون احدكم الموت من حتر يا ضمير الله  
 سوء الحال وبالفتح صدق النفع وجملة اصابه صفة حتر وفي تحفة بكرة نمي  
 الموت لصيق المعيشة او للعضة او نحو ذلك ولا تاس يا منبه لتغير زمانه



وظهور للعامة في وفاء من وقع فيها هذا أو ما ذكره ذلك لأن الجوع فكم الله على  
 وطلب زوال الجوع عدم رضا بحكمه فإنه كان لا بد فاعلا أي يريد أن يتناه  
 ففعل اللهم حتى ما كان الجوع غير على وتوفي إذا كانت الوفاة خير لي اللهم برك  
 لي في الموت وفيما بعد الموت وعن عائشة رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل يوم يحدث  
 عن رب مرة اللهم برك لي في الموت وفيما بعد الموت دخل الجنة بلا حساب ذكره  
 في نطق النبي وفي حديث آخر لاثنين أحدهما الموت أما أحسن فيزاد أيضا  
 وفي المصاحح أما أحسن فلعلمه أن زوار جنه وأما مني فلعلمه أن يستغيب  
 أي يسترضي حتى يطلب رضا الله تعالى بالتوبة يقال استغيبه فاعتمده  
 أي استرضاه فارضاه كذلك في مختار الصحاح وفي حديث آخر لاثنين  
 أحدهما أعاد الموت فأنه هو المظلم في الصحاح المظلم يعني اللاد وتشد يد العقاب  
 موضع الاطلاع من استراق إلى الخديرة شيبه ما استرق عليه من الرأفة  
 بذلك فني الموت بالمظلم لأن جعل اطلاع الرأفة يعني أن زرع زوال الموت  
 وخوف شديد ولهذا كان ابن سيرين إذا ذكر عنده الموت مات كل من حضر  
 منه وكان عمر بن عبد العزيز يجمع كل ليلة الغفراء فيبتدئ بذكر الموت والقبور  
 والآخرة ثم يكون حتى كان بين أيديهم جنازة وكان عيسى م إذا ذكر الموت  
 الموت يعقر جملهم وما وكان داود عم إذا ذكر الموت والغمامة بل كل من  
 يتعلم أو صاله وإذا ذكر الرحمة يبعث إليه نفسه قال مطرف رضي الله عن هذا  
 الموت قد أفض على أهل النعم اغيبهم وأطابوا انبعا الموت فيه قال الأوزاعي  
 بلغنا أن الميت يجد السر الموت ما لم يبعث من قبره وروى أن الله تعالى  
 قال لا أبرأهم عم كيف وجدت الموت أيا خليفك أو استغفر رجعا في حوض جبريل  
 فقال ما أنا فخذ هونا عليك وروى أنه قال تعالى موسى كيف وجدت

الموت

الموت قال وجدت نفسي كالصغير فوجرت يدي على الملقى الموت فيسترخ و  
 لا تخف فطره وروى لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال كاهل الذات  
 كذا في شرح الخطيب ثم أتبعه وان وضع الميت في قبره أحوال فطيرته أحوال  
 شديد فأنه عقب تمام الدين ورد عليه سؤال الرضا ونكر ثم أتت على  
 القبران مغضوبا وأعظم من ذلك كذا الخطار التي بين يديه من فتح  
 الضور والبعد يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن العقيل والكتير  
 ونصائحهم مع فة المقادير ثم روى المقالم للخصاء ثم جواز الصراط ثم  
 انتظار النداء عند فصل القضاء أما بالأسعار وبالاشقاء وتكليفها  
 تفاسيل غريبة ذكرها الإمام مؤلف غيبة في والخروج من الأحياء و  
 يكفينا من تلك المواعظ ما قال ونع قال فخذة أحوال وهو الالذ ذلك من  
 مع فها ثم الإيمان بها على سبيل يوم والتصديق ثم تطويل فقر في ذلك  
 لينبعت من قلبك روى الاستعداد لها وأكثر الناس لم يدخل الآهات  
 باليوم الآخر صم قلوبهم ولم يتكلم من سواها فهدتهم ويدك على ذلك  
 شدة نشرهم وأستعدادهم بحر الصيف وبرد الشتاء ونها ونعم بحرهم  
 وزمهريرها مع ما يكتفبه من المصائب والأحوال ثم إذا سئلوا عن يوم  
 الآخر نطقت بها غفلت عنها فلو بهم ومن أخبر بأه ما بين يديه من أخطا  
 مسوم فقال الصابحة صدقت فمد يديه إليه ليتناوله كان مصدقا  
 بلسانه ومكذبا بعقله ومكذبا بعلمه بلغم من تكذيب اللسان إلى هنا  
 عبارته وإن سعادة المرء أن يطول عمره وإن رزقه الله تعالى الأناج و  
 الرجوع من المعصية إلى الطاعة قال الشيخ أبو عمارة المغربي الأندلسي  
 التوبة لأن التائب إذا رجع ببعضه يسمى تائبا ولا يسمى متبعا إذا رجع

التي رتبة بالكتابة وفارق الحافات اجمع كذا في خالصه المتحان ومن السنة  
ان يوب عن معاصبه كلها في مرضه وان اخرج ويري من المرض في بخار  
الصيام يري من المرض بالكم بربا الضم وعند أهل الحجاز ان من باب قطع  
يستحب له ان يغسله وكذلك اقدم من سفر وجعل يري اي يقطن اذا كنت في  
العلم في موقع الحال والسنة لمن حضره الوفاة اي الموت ما قاله الامويون  
 احد لم اوهو بحسن الظن بالله تعالى يعني يمكن الرجل عند الموت رجاءه  
 غالب على خوفه وليقطن ان الله تعالى يستغفر له ذنبا وان كان عظاما  
 لكن ينبغي ان يغسل الخوف على الرجاء في الصحة ليستخرج به فيها الى كثير  
 الاعمال الصالحة فان احاط الموت وانقطاع الاعمال ينبغي ان يغسل الرجاء و  
حسن الظن بالله تعالى كذا في شرح للمصالحح والى ما ذكره ائمة المرض يقول  
فينبغي ان يغسل المسلم في ذلك المقام اي حين حضره الوفاة برحمة الله تعالى  
ليستغفر له ويستغفر له ويحسن الظن به قال ثابث السبكي كان ثابت  
به حذرة وكانت له ايام تعظه كثيرا ونقول يا ثابث انك يوما اذن يركبوك  
فما انزل به الموت كنت عليه امته وقالت يا ثابث قد كنت مصرعك هذا  
 فقال يا امته اني ربي كثير لغرور وانى لا جواه لا بعد مني اليوم بعض  
 معروضة قال رحمه الله تعالى بحسن ظنه بربه ومرضا عروبي وقيل انك  
 نموت فقال ابن يذهب في قيل الى الله تعالى قال فاكرهني ان اذهبا لحي  
 لا يرى الخبر الامن وربي اوسهل الصعولك في المنام على هيب حسنة  
 لا توصف فتبيل لم يمت هذا قال بحسن ظني بربي وربي مالك بن  
 دريس اني في المنام فتبيل له ما اذ فعل الله تعالى بك قال قدمت على ربي  
 بذنوب كثيرة عفاها عني حسن ظني بالله تعالى وراى ابو العباس

في مرضه

في مرضه

شرح في مرضه من كان الغيامة قد قامت واذا التماس سببا زوقا  
 يقول ابن العلاء غيا او افعال ما اذ علمت فيا علمت فلك ابارت قصرنا  
 واسا تبا فا عا االسؤال فكانت لم يرض به واراد ارجوا ابا آخر فقلت  
 اما انا فليس في صحيفتي شرك وقد وعدت ان تغض ما روت فقال  
 ازهبوا فخذوا عفت لكم ومات شرع بعد ذلك ليل الكذا في شرح  
 الخطب ويخوف المسلم بربه تعالى اذا كان صحيحا لكن لا يحب بورتبا  
 الى لباس قال علي رضي الله عنه لرجل اخرجته الخوف الى الفوصة كثيرة  
 ذنوبه با هذا باسك من رحمة الله تعالى اعظم من ذنوبك ذنوب  
في روضة الناصحين ومن السنة تحسن الوصية عند الموت ولايت  
في مرضه ليلتين الا ووصيته ما توتة عند السنة ان يوصي  
بنك ماله فان النبي عم لم يترك ويوصي بارضاء خصومه وقصار  
ديون يحكي ان الامام السافعي رح لما مرض مرضه وقال روا  
فلان يا عيسى فلما مات بلغ خبر موته اليه فحضر فقال ابو في بيته كنة  
فاني ففقر فيها فاذا علي السافعي رح سبعون الف درهم من فكنها  
على نفس وقضاها على وقال هذا غسلي اياه واراد به هذا اذ  
في الاحياء وولاية صلوته وصيامه فاذا وصي برجل ان يطعمه  
ولت لصلواته الغائبة بعد موته فالوصية جائزة ووجه فقيل لها  
من تلك ماله ويعطى لكل مكتوبة نصف صاع من الحنطة وكذلك  
الوتر ويعطى كل يوم من صوم رمضان ايضا نصف صاع من الحنطة  
وفي صوم السنة كذلك ولا يجوز ان يصوم عنه الوتر كالا يجوز صلوته  
لقوله عم لا يصوم احد من احد ولا يصلي احد من احد ومما ينبغي ان

ان المعترف في الطعام المشكوك فيه الطعام زود عدد المساكين حتى لو لم ي  
 مسكينا واحدا في يوم واحد اكثر من نصف صاع من البرنج و لا يجوز  
 ذلك في كفاية الصوم والظهار لان المعترف فيها عدد المساكين كذا في  
 شرح الترمذي انما ذكره المصنف ان الوصية بتلك مائة سنة  
انما هو في جليل لا لكن ينبغي للعاقب ان لا يترك من بعده مالا وارثا  
 فيكون هو في شريفة في خبره وروى انه دخل مسلم بن عبد الملك على  
 عمر بن عبد العزيز عند موته فقال يا امير المؤمنين صنعت صنعا لم يصنع  
 احدا قبلك تركت اولادك ليس لهم درهم ولا دينار وله ثلثة عشر  
 من الولد فقال عمر لقد ربي فاتخذه ثم قال امتك تقولك لم تدع لهم  
 مالا لان لم اشبعهم حقا لهم ولم اعظم حقا لغيرهم وانما اولادك احد  
 رجلين اما مضع لله تعالى فانه كافيه وهو يتولى الصالحين واما  
 عاص لله تعالى فلا ابالي ما وقع عليه وهكذا قال النوح اخذ من  
 لم يري لاحتره ولدك على نفسك فان كانوا النساء الله تعالى فالتخس  
 عليهم الضعفة وان كانوا العداء الله تعالى فلا تشار ما تقوا بعدك و  
 مسته ما روى ان محمد بن كعب اعطى في سبيل الله تعالى مالا كثيرا  
 فضيل ابا خمره لوارثين بولدك من بعدك فقال لا وكني ارجو نبي  
 عند نبي وارثي بولدي فارحمي من معاذين وقال مصيب لم يسمع  
 الاكون والآخر من منله للعبد في ماله عند موته قبل ما حاق بالخذ  
 منه وبسال منه كذا في وصية الناصحين ضد قبل ان مات غير وصية  
 لم يورثه في الكلام بالبرزخ وهو ما بين الدنيا والآخره من وقت الموت الى  
 البعث فمن مات دخل البرزخ كذا في الصحاح قوله يوم القيامة مععلق

توابعه

توابعه

والرجوع الى الله تعالى اذ هو في اول الصلوة والاضيقا اقدام على ما هو في روض الموت على  
 في ذلك الزمان وهو اوه التفاوض من قسوة الذنوب والثبات بسكون العزة لا يولد  
الموسطة بين المؤمنين على ربه الدرجات الضعيف كما في ما بالمرتين ويعتبر  
 الموت لثوابه لان الموت كرامة لكل مسلم واداره بالمسلم الحق والمؤمن الصديق  
 الذي يسلم المسلمون من لسانه ويدين ويحقق فيه الخلق للمؤمنين ولم يثبتها  
 بالمعنى الا انهم والصالحون يفلتون بهيمة منها ويكفرها كما في ربح الخلق تحفة  
 لكل مؤمن يعني يتولى ان يكون الموت عند المؤمن عزرا لانه متى اعطاه الله تعالى اياه  
 وما اعطاه العيب يكون عزرا اعظم القدر لانه سبب وصوله الى ربه ولذا قال  
 رسول الله صلوات الله على من آمن الموت كذا في ربح المصائب وقد يقال انما كان تحفة  
 لان الدنيا اجن للمؤمن ان ابرال فيها من عناء وشدة من مقاساة نفسه و  
 ترك شهواته ومدافعة سلطانها والموت اطلاق له من هذا العذر والخلق  
 من العذر التحفة وانه تحفة وانما وجه تخصيصه بذكر المسلم مع الكفاية والمؤمن  
 مع التحفة ههنا تحفة بعض المحققين من شرح المصباح بان الاسلام والايمان  
 وانه اعتقاد في الحقيقة لكن الاسلام في الظاهر انما الظاهر والايمان انما  
 الباطن فالنفاذ اليه باقترب اليه تعالى التحفة مناسبة للاخبار والاعراف  
 واما الكفاية فهي العلاج فيكون للقرين والعبد هذا وان شئت جلية الحال  
 فاستمع ما نتلو عليك من المقال واعلم انهم قالوا انك لا تعرف حقيقة الموت  
 وما هبت ممل تعرف حقيقة الحياة ولكن تعرف حقيقة العمرة الا انه تعرف حقيقة  
 التوحي وهو نفسك وحقيقتك وهي اخي الانشاء عنك ونعمي نفسك وحك  
 التي هي خاصية الامر لمصالح الى الله تعالى في قوله تعالى قل الروح من امر ربي و  
 في قوله تعالى ونعت فيه من ربي وروح الله الجسادي الذي هو حامل قوة

النس

الحق والحركة وهو البخار اللطيف الذي ينبعث من القلب الى جميع البدن من تجاوي  
 العروق فقبض منها نور العين على العين والاذن وغير ذلك من سائر القوى  
 كما قبض النور من السراج على جفان البيت فان هذه الروح تنار كالحق  
 فيها للانسان وتتحق بالموت لانه بخار اعتدل نضجه عند اعتدال الخراج  
 فان اختل الخراج بمرض وانقطاع غذاء وعروضه افا اختل بطل كما يطل  
 النور على بعض من السراج عند انقطاعه بانقطاع الدهن او بالنقص فيه فذهب  
 حي الروح التي يقترق في عذر بلها ونوريتها علم الطب ولاختل هذه الروح لانه  
 والمعروف بان العمل بها الروح الخاصة للانسان وهذه لا تموت ولا تتغير بل تبقى  
 بعد الموت اما في نعم او في عجم فان عمل معرفة والايمان والترتيب لا ياكل  
 صلحها الخ لم يكن لها مع البدن علاقة سوى ان يستعملها في فتنها وابل  
 المعرف بوسطة شئك الحواس والبدن الاتصا وركبها وشبكها او بطل  
 الالة والركب الشبكية لا يوجد بطلان الصلابة انما بطلت الشبكية بعد  
 الغرغ من الصدق فطلت انما غنيتها انما يتخلص من عملها وتغلبها ولذا قال  
 الموت تحفة للمؤمن اما لو بطلت الشبكية قبل الصيد ههنا عظم في المحنة والشد  
 ولذا يقول المصنف وروى راجع في لغتي عمل صلحا فما ترك الآفة ومن الناس  
 من يحب الموت شيئا قال الله تعالى قال ام من تحت لقاء الله تعالى الى العسير  
 الى دار الآخرة تحت لقاء الله لقاءه اي افا من عليه فضل والكره عطا له ومن  
 كره لقاء الله تعالى كره لقاءه اي بعدد من رحمة وبره نعمته قال الامام  
 النووي في شرح مسلم ليس من الحديث ان حقه لقاء الله تعالى سبب  
 الله تعالى الظاهر ان كراهته سبب كراهته تعالى بل الغرض بيان في عظيم  
 بانهم يحبون لقاء الله تعالى حين يحب الله تعالى لقاءه هو هذا الظاهر وتوجه

ان الحق صفة الله تعالى وحقه العبد ربه تابع لها ومعكس عنها  
 كظهوره وانكس الماء على الحد فيؤيد ما روي انه قال عم انزلت الله تعالى عبد  
 عشقه عليه وفي تقديم مجتمعه على مجتمونه في القرآن اسارة الله فعملها  
 من تحت لقاء الله تعالى فهو سبب الاخبار بان الله تعالى تحت لقاءه انما  
 الله جلالة مجتبه وانما انما يزيد عن انبائه كذا في شرح المشارق قال  
صفحة للعتين والآخر صفة من يخاف عقاب الله تعالى على ذنوبه من  
المؤمنين او صفة الكفرة والمعصوم من ظاهر ما ذكر في المصباح ان الاخر  
صفة للكفرة فقط حيث قال لما ذكر النبي عم هذا الحديث قالت عايشة  
لما نكحه الموت فقال عم ليس بذاك ولكن للمؤمن ان احضره الموت يشترى  
الله تعالى وكرامته فليس شيء تحت له مما امامه فاجت لقاء الله تعالى  
واحب الله تعالى لقاءه وان الكافر احضره الموت بشر عذاب الله تعالى  
وعقوبته وليس شيء تحت له مما امامه ففكر لقاء الله تعالى وكراهته  
لقاءه ومن السنة ان يكثر ذكر الله تعالى حين حضره الموت بل يشترى به  
عالي فانه لا شيء من سبيل من فضل الاعمال قال ان موتك وسألتك حين  
عن ذوالقعدة تعالى وعن معاذ بن جبل عن النبي عم من كان آخر كلامه  
لا اله الا الله دخل الجنة ذكره في  
والاقبال الحديث فيمن غلب عليه الشيطان او غلبها بالكلية  
في الدنيا في الامم قال عم مؤمنه  
 في الدنيا  
 في الدنيا

الطوبى لذي يهرب عن مؤمنه وعقوبته  
 في الدنيا  
 في الدنيا

ويصعد على

ويعتمد على فضل ربه ووجوده بالغز والسكوه التفضل والتمن قال علي بن ابي رباح  
 يارت اي فضل على كذا قال الامام ابو الليث وقال في روضة العلماء القول  
 للغير الكثير وعصمت اي حفظه عن المعاصي كذا في شرح المصباح فيمن اراد الصلوات  
 الصالحة رضى الله عنه جعلت على عبادته الصامت وهو في ميزان الموت  
 فيكبت فقال بطلان ما نسكي فوالله ما من حديث سبعة من رسول الله عم  
 لكم فيه خير الاخذ بشكوه وسوف احذركم اليوم حدونا واحدا وقد احبطت في  
 سمعت رسول الله عم يقول من شهدنا ليلة الاله وان محمد رسول الله  
 حرم الله تعالى عليه النار كذا في الاحياء ويدعو الله بصدق قلبه وقلوبها  
 سره يحفظه عند انقطاعه من الدنيا ما نعم الله تعالى عليه عند انقطاعه  
 بها واذ لك اي ذلك الذي لم عليه انها نور الايمان والتوحيد والنجاة  
 بياله لخطار ما علمه من خير او شر فان ذلك الاخطار يجيبه ويدفعه  
 عن حسن الظن بربه تعالى وعن صدق رجاءه لفضل فان استقام كان من  
 الجمال الصحابة رضوا بغير نعم عطف غسبري وفور في ذلك موضع خبر  
 انه ومن الشيع على التمردي انه قال رايت رسول الله عم في المنام من المؤمنين  
 من كل مرة تعلم على السعادة فقال في المرة الاخيرة عليك بدعاء مؤثره في  
 يعرفه عقبا لآذاه وهو هذا وانما استمد لها مع الشاهدين وارزقهم  
 على الجاحدين واعدتها اليوم الذين وان الرسول كما ارسلت وان القرآن كما  
 انزلت وارة القضاء كما فذرت وان القول كما قلت وان الساعة انتم لاجلها  
 فيها وان الله يعث من في القبور عليها الحي وعليها الموت وعليها العث  
 بفضلك وجوزاء بالكرم الاكرمين وبالارحم الراحمين وعند انصارت  
 ربي الفارقة في نومي فقلت يا رب اني اخاف ان قال الايمان فانه ان قولك

مرة بين سنة الفجر وفرضه اللهم بارك يا حي يا قیوم یا بدیع السموات و  
 الارض یا ذا الجلال واکرام یا من لا اله الا انت سبحانک استسئلك ان تجی  
 فی سور مؤمنین کذافی مشکاة الاوار وقد ذکرنا الضافی لخرنصر آداب  
 الصلوة ما ساء سائرک فلا تغفل ورجل تنبیء علی شات وهو یبید  
 ای یرب الموت علی من یسبح بحمدک قال الرجوع لله والخافه قالها اجتماع  
 فی قلب مؤمن فی ذلک هو علی عند الموت کذافی شرح المصابیح الاعطاء  
 الله ما یوجوه وامنه معجازه ومن السنة قراءة بالمدة فی ذلک المدة  
 سورة بس عند المحتضر یعنی الصادق یقال فلان یحتضر ای قریب من الموت  
 وعن ابی بن کبیر رضه قال قال رسول الله صلواته علی من یتلى فی قلبه  
 القرآن یس فی قرأها یرید به وحده الله تعالی عن الله له واعلی من  
 الاحمر کما قرأ فی القرآن انی عشر مرة واما مسلم فزی عند سورة بس  
 حين یترک به ملک الموت ینزل الیه فیکل حرق منها عشرة املاک  
 یومونه بن بزید صنفوا یصلون علیه فیسفخون ویسجدون فی رفته  
 واما مسلم فزی عند سورة بس وهو فی سکران الموت لا یبصیر ملک  
 الموت روحه حتی یجسد رضوان خلائه الجنة بنزله من سکران الجنة فیتبعها  
 وهو علی قرأته فیقبض ملک الموت روحه وهو رباه وجماسه وهو  
 رباه ولا یحتاج الی حوض من حیاض الانساء عم حتی یدخل الجنة و  
 هو رباه کذافی القسری اللث وروضة النقیع وحضور الصلحین وعلی  
 الخیر قال الزاهد یرجع یضع بالمحضر عشرة اشیاء اولها تنبیء من عند الخیر  
 والنفس والجنب ثم یوجه الی القبلة علی قنائه او علی یمینه وقرأته  
 سورة بس وخصر عنده تنبیء من الطیب وبلقن الاله الا الله ویمن اعضاؤه

مفرد

و یختم عنیه و یوضع علی بطنه سیف البلا یستخ و یقرأ عنده القرآن الخ اربع وحصر  
 اهل العیر استغفر وقال فی التیسیر بکرة قراءة القرآن عند من یعیس ولا بکرة شدة فقلنا  
 علی احد فاه عا بسنة رة من قول الکره شدة الموت بعد موت السجیة ثم ولفظ عا بسنة  
 نقل فی المصابیح هكذا ما اعطنا احدنا یوم موت بعد الذی رأیت من شدة موت  
 رسول الله ثم قوله فان الله تعالی اه تعالی الکره لقرآته ولا بکرة فلو قلنا وایضا ان  
 الله تعالی له لکان الاظھر یس من عن العبد خطایاه بسوقی بدنه واطما فی رفته  
 و یوفی فی رضاءه و یشرک الموت علیه وعن قرین عبد المؤمن ان قال ما الحسان  
 یخفف علی الموت لانه اکثر فی یوم علیه للمؤمن وعن من ملک بن ربنا ان قال  
 ضحك الحسن البصری عند النزع حتی فطفته فرائته بعد موت فسالته عن ذلک  
 قال نزی ملک الموت وانا اسم شدة علیه فانه یخضعه للملائکة فی یومونه  
 والیسین للملائکة ومن السنة ان یرجو الخیر من مات علی خیر علی علی عمل الخیر و  
 یخاف علی من مات علی سوء عمل وکن لایاس علیه ویرجح ما یرى من اعمالهم  
 والرحمة وهو رحم المبین فقال رخا یرفح و یسبح بخصا سبین الملهة والی یولی سبلا  
 الدمع و استشار الخیر من الخیر یوزن المجلس فبالله فذکر الیوم اسما کثر قوله  
 كما قالوا من یسبح الیوم وهما انهم کذافی عند الصباح عند النزع و یعزم بها اعلام  
 العذاب ای ما یرى من اعلامه وهو جوارح الیه ای انظاره و زهاده بالقیمة و  
 عظیمه اعطیه المفق و هو عبیره وهو غیر التوب و کسره الی العز والیراء الملهة سب  
 یحصل من تزییر النفس الی الخیر مساناة و یرید مستحق من التوب فی الیه الموت  
 بالفارسة کف الشدة فی من ای جانی شهه فان یرى من عذاب الله تعالی و بکرة  
 الخیط بکسر اللام الشدة من خیطه علاج صالما و کثر سبنا الی المفسد العزبان ای  
 وفی الصباح الخیط فی الامراضه موت فجاءه فان التوب ثم قلنا والله

قال فی صفة لفظیات من استغفر  
 سبک من سبک لفظیات من استغفر  
 فی الکتابه و یطیبها بالکتابه

مستند الیوم

للمؤمنين وحسرة المنافقين حيث لم يترك حتى يموت او يستعز بعذاره ولم يجره  
 ليكون كفارة لذنوبه قال الله تعالى اخذناهم بعنته وعذابناهم فخالقهم بصريح  
 ولما قوله ميم موت لجماعة اخذوا من الاضغاث من انما غضبه على وان لا يخرج اليه  
 العذبة فليس مطوق بل مخصوص على الكفار والنجى واليكراه الطاعة اخذنا المؤمنين لى  
 الصالحين وطاعتهم وهذا من اجل انهم من انى الطاعة من عفاة الصلح دون  
 الطاعة وفى الحديث الطاعة لله طاعة لأمي ورحمة لهم حيث لا يفرق وهو ليقرب  
 الله تعالى ورحمة وهو اكرم الاكرمين وارحم الراحمين ورجو تكسر الرادى عذاب  
 من الله تعالى على الكفار والافرن ارض فيها الطاعة ولا يقدر من الله الاقرب وما  
 على ارض فيها الطاعة ومن صرف ارض ليقبها الطاعة سائر المحسبات الى  
 للتوابع لا تحفظ مال او عرض اخر قال م بعد قوله محسبا يعلم ان لا يصيبه اذى  
 كما لا يله كانه له مثل اجر شهيد كما وصفه رحمه الله فضل هذا الحديث مثلا لى  
 مخدوم من النبي قوله يعلم الحديث المذكور فى الصيام وقوله ومن يشقوه ربه  
 ان قال اخر من الاضغاث بالظواهر اضى لانها حصى من اشجارها من عفاة  
 والاخرى من حرقى الدنيا ورحمة فى الآخرة انما تشوقوا لجان بطول الامر وحجة  
 الجسم كذا فى الخاصة ومن استشهده ان يلقى الميت شهادة له لا اله الا الله وانما  
 رسول الله والذين من غيرهم والزم لى الجوارى هل كان بل يقول بخلق الشهادة  
 على سبيل الرضا حينئذ يبعثها اليه فاذا رجا بوليها او لم يبعث قوله وتقولها  
 بعينه ويحرم من يترك اسانه او يوشى من حواره وذلك يقيد عذابه  
 فانه علم الشرايع من لى سعيد انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقوا  
 موتكم لا اله الا الله خالق شئ من المصارف لكن كره العداة الا كانت منة عند الله  
 من ان يكره ان يكفله ليقضى حاله وسد ذنوبه وقال الاخرى للذوب وانما

هذا الحديث  
 رواه  
 ابن  
 ماجه  
 والبيهقي  
 والترمذي  
 والدارقطني  
 والحاكم  
 والابن  
 خزيمة

على الطاهر

على التهيل الشهيرة له الامام الاذقية من الشهادة بين النبي وقد ذكرنا رواية  
 من النبي ميم انه من كاه اخذ قوله لا اله الا الله وحل الجنة فانما العفاة كما لم يعلم  
 بسلام لذى شرح الزهري ومن السنة انه يستريح الانسان مرغى فانه يستريح  
 اى يقول ان الله وثالثه ليعبوه حين يلقى بوسعته لليجول من النبي باليونان وغيره  
 للمطلعين ليعتق الله اخوة وغيره اعيان بغير اليه يموت قوله يقول ان الله وثالثه  
 السيد ليعبوه ساه وانفصل بقوله يستريح هكذا كانت الصحابة رضى الله عنهم  
 يقولون ذلك الاسترجاع وقال النبي هم من استريح بعد صيبه خذنا الله على  
 له لجره يوم اصيب بمهاذى كفى من غضب وهذا من التوابع العفاة فاحفظه  
 وقد مرح الله تعالى مما هذا لى الاسترجاع فانهم يكون العفاة اى عازقهم  
 قال الله تعالى وانما الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وثالثه  
 السيد ليعبوه اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المق�ون  
 ولذلك الاسترجاع فى جميع ما يصيب مؤمن سنة فان النبي ميم يقول اذا مضى  
 شمس بكسر الشين المعجمة وسكون السين المثلج بالفارسية ذوالعقلين محمد  
 فليستريح فانها من جملة الصابرين بقضية الاسترجاع وصلى روح النبي ميم  
 فاستريح فعلى رسول الله انه حسيبة قاله وكل شئ بورى المؤمنين فهو  
 مصيبته وله والسنة من اصعب بولده ان يتواصلى واصلى راكعين كما قال الله تعالى  
 واسمعوا لى الصبر والعلوية ومحمد الله تعالى على ذلك ثم يقول اللهم فعلى ما  
 به فاجبر لنا ما وعدتنا به اى قد استعينا بالصبر والصلوة كما امرتنا وخذلت ستغفر  
 بالصلوة والصلوة فانما انما انما زاست كرهه وعده اى افضنا بالصدق  
 من الرحمة والمغفرة وهكذا فعلى ابن عباس رضى عن عبت الله لينة وط  
 النبي ميم لانه اذ لم يستطع الحب لى من ان اخلف ما بينه فارى عليه يعانى فى سبل

الله تعالى فتروى عن ابي البرداء رضي الله عنه انه قال مات ابي اسلم بن ميمون  
 عليه ووجد استديدا فانه ملكه فقام ابن بديه برمي الجصومة فقال احد هذا  
 بنمرا ولم يستصده فتربه هذا فاختاره فقال الاخزمي استول فلا اخذته حتى بلغ اقامة  
 فاذا التبت على نزع فخرت بيننا وشا فاذن الطريق عليه فقال سليمان عليه السلام  
 ولم يذمتم على الطريق اما علمنا ان السارق لا يذم من الطريق فقال له الملك ولم يخر  
 على ذلك اما علمت ان الناس لا يذم من الله الموت بسبل الآخرة ولا الذنوب من  
 هذا السبيل ان كان سليمان ومتاب في ربه ولم يجمع على ولده بعد ذلك فقامت  
 ابن الخالد يجمع عليه جزعنا من يذم حتى امتنع من الطعام والشراب فراه العظيمة  
 الشراء فلم يفرق فوضا به رجل وقال لها جده استاذني في الاميرة التي في ربه  
 واسلمه فاستاذنه فدخل عليه واستاذنه هذا البيت يكون ما في من الوجداني  
 اجازة في قبره اليوم او غدا فسكن خالد بن البرقع ونسب كذا في شرح الخطيب  
 ان رجلا تروى هارون وقال يا امير المؤمنين جعل الله لآخر لك لآخر يجعل  
 العولك بك لآخر الله خوليتك منك وقواب الميت لك خير من جوده ميتك  
 لك ومن السنة ان هو ايسر يبلغه موت انسان انا لله واه الله بل هو القوم  
 ارفع درجته في الجحيم اي جعل قبره الذي هو من هذا يتم الى الاسلام ورف  
 درجته من سيطر والسهة فالعبد وهو فوق السمان السبعة قال الزمخشري  
 اسم موضع على مسافة الحج لا اولاد من لفظه مثل حشرين وثلاثين وقال ابن  
 عباس هو موضع من زينة فخره من علق تحت العرش اعمال الارواح مكتوبة فيها  
 وقال كعب وقنارة هوقامة العرش النبي وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة  
 وقال جحان هو سدق المنطق وقال فضيل اهل المعلى علو سعد فلو شرف احد  
 من رف ولذلك جمع بالياء والنو هكذا في تفسير الامام ابي الليث وعالم التور

ابي اسلم

للامام يحيى السنة ولتلفه وبوصل الغفرة وحم اللام اي كن خلفا في عقبه  
 يعنى العين وكسر اللام اي في اللاح في العاشرين ردا عن قول في عقب اي في  
 السابق برعاية اموره وحفظ مصالحه وهكذا قال النبي م ابي سلمة  
 ثم قال واغفر لنا اولادنا رب العالمين واضم له في قوله في عقبه في النظم  
 لآخر من العروة نحو ما ولا تضللك العبد افضل لاد السنة من سنة  
 ب وضع المصيبة اي تروى اي مرضي بحسبة سيد الخلق في اللام  
 اي سيد الخلق فان وهو محمد رسول الله م فان احد من امتي لم يصب  
 بمسلة قال م من اصابت به المصيبة فليذكر مصيبتني وانما اعطى  
 ذكره في شرح الخطيب عن ابن عباس رضي الله عنه ان قال قال رسول الله  
 صلح من كان له فخرطان من امتي ارحم الله تعالى بهما الجنة فقالت  
 عائشة ربه من كان له فخرطان من امتك قال م ومن كان له فخرطان  
 فقالت من لم يكن له فخرطان من امتك قال فانما فخرط من امتي بصابوا بمثل اي انا  
 مصيبتهم العظيمة اصبوا بها فانهم كان رحمة للعالمين ومن سنة الله  
 فاي مصيبتا اعظم من فخره قول فخرطان فخرطين اي ولدان لم يبلغوا  
 العلم باولادهم اي انما ينقاد ما والديه ويثبتان لهما في الجنة  
 ومثلا كما تقدم فاطر اللام فاذ وهو الذي يسميهم فبعين لهم المنازك  
 غيرها مما يحتاجون اليه كذا في شرح المصابير وروى انه اذا مات الرجل  
 استقبله ولده كما يستقبل الغائب ولله كذا في شرح الخطيب السنة ان يجعل  
 نظفة وجه الميت حين ينشق بالروح قبل الشنن والغبن المحترمين عمت  
 اي تمنع وتنع الروح حين يروح شوقا لله والشفع الشفيع عند الموت  
 لي صاحبه وبعض حسنة اغنيها وانما احصاها انك سلمة فخر رسول الله



عليه السلام على النبي سلمة وقد ذوق بصره في بصره مفتوحا فاعضده نية  
قال ان الروح اذا قضت بعد البصر حتى يتحرك فابن روحه ولا يرذل طرفه  
فيبقى على تلك الهيئة فصر في ان بعض الاشياء غير صورت ذكره في شرح المشافهة  
ويستلجها فلا يتغير فاه والحي من الهم وسكون الحياء مثبت للحمية من الارواح  
ويبقى كذا يكون التحفة العظيمة والسز وسرع في تحجيره وتكثيفه فان  
النبي هم يقول الامارات للبيت عند وفاة اي قبل ذوال القعدة فلا يتبدل واضار حال  
قبله ومعنى نام نصف الظهار الا في قبره وازامات عسنة فلا يسيق من السونة  
الاقوى قبره ومن السنة ان يحبس ابن الميت فيقده من اهل النار والسنة ان  
ولا يتخذها من الشياطين العاقرة فانه يسبلى سبلى كذا امره شارب  
سبلى سكون الامام مصدرة ونفيها المسلوب كذا في مختار الصحاح سر جوا  
لعدا وصحى بوكر الصديق رضاه بغير جن يموت في نوبين غسلين في غسلين  
كانا عليه وقال انما النمل بالضم والسكون الفتح والصدود والنواب وقال  
ابو بكر رضوان الخي لوج الى العبد يد من الميت والسكن بعض الكولاه بغير في بناءه  
التي كان يصلي فيها ويستخرج من الغفر في الصلوة الغريخون بوي كورن تهور  
والسنة في غسل ما جاء في الحديث غسل الميت ارضى اي ارضى اهل البيت  
ان علم شرط ايط الغسار واراد وان لم يعلم ذلك فاهما الامانة والورع و  
من السنة ان يجلد الميت لحد ولا يشق في الحد الميت بالفتح والسكون  
وضم لام لغة فيه لنا والسنون لغيرنا الحدان يجعل نوب في جدار العبد ويجوز  
قد الميت والسنون بالفتح والسنة يدان يجعل حفرة في وسطه فترى وضع فيه  
الميت ومعنى قوله والسنون لغيرنا انه اختصار من كان ذلك من اهل الارواح و  
ليس فيه نفي عن قول اهل الجاهل بل هو اهل الجاهل ولكن الحد افضل ولهذا قال في التبيين

الظاهر في قوله  
كما لا ينجي

في قوله

الحدائق

اذا كانت الارض رخوة فلا بأس بالسنق وانما اذا التابوت ولكن يترقبه  
النواب ويحرم القبر عمقا وساعا قبل حفرة قدر نصفها عمقا وقيل الى الصدر  
وان زاروا فحسن لقوله من ارض حفرة قدرها سوا واعتموا واعلموا اي جعل  
مقال يراد عن العمل بجاهه عن من حبروا حمارا من ارض في جمع النور والضم  
الى السوء للمبالغة كافي من السوء كما ترى في فصل النعام ويتخذ القبر في جوار  
اهل القبور فان الميت يتأخر في جوار السوء كما نأخر في حبه ومن السنة تزيئة  
المصاب وان حرك القبر الرابع والسنوية بناء على ان المصدر قول الامام  
الفعل من حقوق الاسلام وفي الحديث من عزى مصابا فله الحرمته والسنوية  
تسكين قد لمصابا بالوجه الحسنة واما علامه محمد بن ابي النوازل فيقول  
العظيم في شرح المصاب القبرية ان يقول اعظم اذا تحرك وحسن عزاءك وغير  
لميتك وعزاه بالحد الصبر انتهى ويصاح المعري بصيغة الفاعل القبري  
بصيغة المفعول فان ذلك سكن الفاعل والسكن بمعنى من كما ما سكت  
السيد والسنة المصاب ان يستأذن من قول الله لا تأخروا لاهلها  
بالذم العلى العظيم فان النبي هم امر بذلك وصورة التزيئة الموضحة الحسنة  
ما ترى في الحديث منهم معاذ من ابن حبان مات وخرج عليه حجر استأذنه  
فانفذ ذلك الى النبي هم فكنس لسيد الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله  
لوعا بن حبل سلام عليك اما بعد فان امواتنا اولادنا واولادنا اهل البيت  
الاهل الى جمع اهل كل اهل البيت تعالى الهيئة بالفاصلة كواريزه ومن حواريه  
جمع عارية المستورة عن النبي عن اهل البيت ايام معدودة ثم ينضم الى اهل  
معانوم محقق في ذلك الشكر انما اعلم والصدور البني وقد كان انك من  
مواهبه الله تعالى الهيئة وتواريزه المستورة قد منعك به في ورود

عظيمة بكسر الهمزة والميم وسكون الهمزة والواو وحسن الحال ومنه قوله  
اللهم عظا لا عظم أي أشدك العظمة ونفور بك أن يطمع على  
كذا في اختيار الصالح ثم فضله مؤثرا إلى البر وحسنه والمذكور في شرح  
الغضب بآخره ثم فلا تجزع فبسط بالنسب أي يبطل جزعك لبرك قال:  
لو كشف عن ثواب مصيبتك لصعق عليك مصيبتك فتعز من  
تعز الرجل حاجته بالجمع بين النون والراء للجمعي أي استجيبها أو عود  
الله تعالى بالصبر قوله والسلام بالرفض مستأخروه مجزوع أي سلام  
عليك والسلام على من أتبع الهدى وفي الحديث لا تأتي على سبعين  
المجبول رسول الله ثم سبوا فقال أي من غير روية العائيل يقول إن  
في الله أي في حكمه أو في تقديره أو إن عند الله عزاء أي يؤا من صبرك  
في شرح المصائب وقال في سبعة أبحر عزاء الله تعالى يؤا من يكون  
المعنى أن عند الله تعالى يؤا مطلقا سواء كان من صبر أو غيره ولهذا  
قال المصنف عزاء من كل مصيبة وخلفا من كل هالك وجرم كالمعنى أي  
صانا من كل فاسد فبالله تعالى فهو المرء من وثق يقن أي عند وأرضي  
دوس غيره وأتاهما وهو أفان المصائب في الحقيقة من جرم التوارف  
من مات وله قريب ومن السنة أن يتوفى بالعاقب من الوفاة  
رسوم الجاهلية أي يجوز من عاداتهم من سق بالغز والسند بن  
الجبيل جمع حبيب بالغز والسكون بالفاء سببه كرمها وصر بالحد  
جمع خذ وجعل الشعر وكذا أظعه فإنه كان من عارة العرب أن يذم  
لأحد هم قريب من أقرانك أن يحلق رأسه كما أن عارة العرب  
بعض شعر الرأس وعن أبي موسى إن قال رسول الله لم أنا

تجزي

بري من خلق وسلق وخرق أي خلق شعره وقوله سلق أي صام وفتح  
صونه بالكاه والنوح وقيل السلق النظم والحدش وقوله خرق أي سق  
نوره عند العصبية فإنه كان جميع ذلك من صنع الجاهلة فكذا في شرح  
المصائب وفي الحديث الضرب على العجز عند العصبية بحط الأثر كصاحبي  
يظن نوازل وفي الخبر أه الساحة من عا الجاهلة ولا تخضر وأول استموا  
أي حية فاه الناحية والمسنع البها في عبادة الله تعالى ولا ذكروا لم فضائل  
الدين مشك فإن الملك يعجزهم أي يحرمهم في القبر عن ذلك قائلا أنت كذا  
تبعهم في الاستفهام ولا أثر الكاه على لئمت رحمة له وسقفة عليه ونحوها  
لما هو قد من السؤال المحقق والعقاب للهجوم فإنه أي النبي ثم بكل إن أظهم  
وحين قال عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله نسك إجاب بقوله لها رحمة  
بمنا الهالة التي نشأها مني رحمة ورقة على المصومين بسقن عابها عليه  
لأما توهت من الحج وقوله الصبر والرفق المصائب ثم انتهى إلى أخرى أي انتهى  
عم الدعوة الأولى بالآخرى أو الكلمة المذكورة تكفي في حال العين بدمع  
والفعل يجوز ولا تقول إلا بالرفق رثنا ولا تغزاقك بالرفق لم يجوزون وفي  
بعض النسخ ولا تقولوا بسخط الرفق ومن السنة أن شهد شهداء من مات من أهل  
القبلة بغيره والأمان فإن الله تعالى يصل شهداء بجمعه ويعرفه ملائمة  
الأسر منه فإن الملائكة تشهد له الله تعالى في السماء للمؤمنين شهداء الملائكة  
في الأرض وأضافة الشهداء إلى الله تعالى للترتيب كما في بقاؤنا لله وفيها  
أسعارنا بهم عند الله تعالى بمنزلة في قبول شهداء بغيره روى أنه قال  
حين أتوا على جنازة جابر بن عبد الله قال لا يجوز أن يصلحكم لرسول الله  
إن كان عبان كذا وبسر كذا ولكن الله تعالى صدقهم فيما يقولون وعقره

ما لا يعملون وقال اشعرون وبعجازة فانما اعلمها خبر افعال النبي ثم وابعز  
 ثم وابعز فانما اعلمها اشرف الوجد فقال عمر رضي الله عنه وبعجازة فقال  
 هذا السنم عليه مشرف اوجبت له الجنة وهذا السنم عليه مشرف اوجبت له النار انتم  
 شهداء الله تعالى في الارض وفي رواد الثورون شهداء الله تعالى في الارض  
 ذكره في المصاييم ونسجه ومن السنة ان يغمم غسل الميت فان في معلة الجسد  
 خال من الروح ولو علة بل يغفل ويغفل ويعتبر قال هم باليا فتم في القوم في ذكر  
 بها الآخرة وانزل اللوح فان معلية جسدها موعدة وصل عليهم لعزلك  
 بمزك فان العيون في ظل الله تعالى ذكره في شرح الخليل وفي الحديث من غسل  
 ميتا وكفنه وحفظه الحوط الذي يرة بالفارسية يوي مرزكان كذا في اساق  
 وصلى عليه صلوة الجحزة وراه نداسة الى وضعه في جنونه قال الله تعالى  
 قد اهلوا جوراى وبعجازة فما اراد من توريه وله يقف انشاء ما اراد منه  
 من العيب والسود يقف له يعقبه مطلقا انما ان يقول غسل كذا اليوم يغسل كذا  
 وفيه عيب كذا بالاسترانك ولم يقل الاصل الاخر من حطيت من مثل يوم  
 ولذينة امه وسنة في الشهادة لا غسل ولكن يدفن كقولهم حوتم  
 وهو الغتم والسكون الحوطة ورمائة ويا ابا عبد الله في قولها لا انفردهم  
 الفاء وسكونه الراء بالفارسية بوسين والخروج الحاء الملهمة وسكونه  
 الشين المعجمة في الاصل مصدر حشا التوب ثم حسي بد ثوب بالحنو وهو ان  
 هيئت كذا في العرب فانها بيزعان عندي عن الشهادة وذلك المذكور  
 سندا للخلقة صلح بالفان في حكي افعال الامم قبل احد عشر من جبل  
 بالمدنية وغيرهم من الشهداء رضي الله عنهم ومن سنة اتباع الجحزة  
 وهي بالكسرة الروي والفتح للثوب وجبل هانفان وعن الاصمعي انه لا يباع الفان الا

جمع عدم

فان

في القرب بالصلوة عليه وهو من حقوق الاسلام وانها الى العنزة مذكرة  
 وتسم الجحزة ولا يتعد منها في الحديث فضل الماشي جاف الجحزة على الماشي  
 امامها الفضل صلوة مكتوبة على القوم ومن السنة ان ياخذها نحوها  
 الاربع ساعة ثم يدفنها ان شاء وفي الحديث من حرق اجم قامه الكسرة  
 ولم اربها الغشا الاربع الى انشاء من خلف جانب راس الميت والآخرة في  
 جانب قدمه بما نانا بالله ورسوله لا لاريا ولتطيب قلب احد او تحرق  
 واحتما ما الى طابا ما التوايب في الآخرة خطا الله تعالى عن دار عبادة  
 قال في الكافي ينبغي ان يعمل من كل جانب عشر خطوات في الحديث من حمل جنازة  
 اربعين خطوة تعزله اربعين كسرة التهم ومن السنة ان يقوم الجحزة وان  
 كان ان الوصل عليها كما في قوله عليه السلام الموت فرع وهو يغتم  
 الذم على النوف ذكره في المغرب والاركان ذوق فرع اجري القوم عليه الجحزة  
 فاذا ارتمت الجحزة فقوموا الرب بالتمام عند راسها لاجلها لرفع والوف  
 عن نفس قادمه من عظيم ومن لم يوقو علامت غلظ قلب وعم غلظ  
 وكالفسا ونه فالمراد بالتمام تغيير الحال في قلبه لوف ظاهره الخفية  
 القام فقط كذا في شرح المصاييم وفيه انه روى عن علي رضاه قال  
 كان رسول الله يوم يقوم للجحزة ثم بعدها فبكونه الرب بالتمام للذمة  
 والفور لبيان الجواز قال بين العرب القيام لهما مكره عند الجمهور ولغيره  
 باستحيان صاحبه ثم للاخبار استحيان فيه قال الجمهور تلك الاحكام  
 منسوخة وقولوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله  
 اللهم زدنا يا ايماننا وتسليما ويستكثر من التسليم والتقبل على سبيل النعماء  
 خلف الجحزة ولا يعلم حق من لا يها ولا يصح ولا يقبل الى الجحزة يساوي

سما لا حاد ذلك يسمى القلب ويقول الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وهو حي لا يموت سبحان من عز وجل القدر والبقاء وقوله العباد باليونان والبقاء ولا يرفع صوته بشي خلفها فان يشبه يوم المشرق وقد قال الله وحضعت السموات الارض اي سكنت وذلك وحضعت ووصفا الهوان بالخشوع والمراد اهلبها وزكري في شرح الوفاية انه يكره رفع الصوت بالذمة وقراءة القرآن في تشبيها لان فيه مواضع اهل الذمة يجعل الجفارة نصباً بوزن العنق وقد يجر صاها وهو في الاصل ما نصب بعد من دون الله تعالى والمراد ههنا انه يجعل الجفارة منظوراً ومنه قوله تعالى انه منصوب من عيبه فانها عظة كعدة من وعداى موعظة وعبرة وذلك ولهذا قال ابو حنيفة المشي خلف الجفارة لحيث وقال الشافعي رحمه الله تعالى اما هذا افضل لا يغير شعاعه والشنع يتقدم في العادة وكان لبراء الناس من شيدوه الجفارة فيقولون بغير الظاهر من باربعم اي بصبر ومن عزون اي بما يحب عرف ذلك الخوف فيهم ويظهر من سماهم ومن اسند الاسراع بالجفارة ففي الحديث اسرعوا للجفارة فان تلك صالحة تجوز في ذلك الب وان الذي سوي ذلك من نضعون عن رفا بكر من الي سعيد رضي الله عنه ثم اذا وضعت الجفارة وحملها الرجال على ثنائهم فان كانت صالحة قالت قد عرفت وان كانت غير صالحة قالت يا ويلها اين قد جهون بها يسع صحتها على نبي الاناس ولو سعة صغيق اي غني عليه وقبل اي ما في قوله يا ويلها النسيان من التكلم الى العيبة اي يوليها والبول كذا يقال عند العذاب وخوفه ان هذا القول ناهيها الى ان يكون استعادة وقال الكاشغري انه حقيق لان الجفارة انما تظفون ومستوفون بالمضغفة

في الاصل

لكن لا يهضمه الخبيث كذا في شرح المشارق وسبق قراءة العنق عند رأس الميت وقراءة فاتحة البقرة اي من قوله المم ذلك الكتاب في قوله المم المعلوم عند رجله ويستقبل الرجل جنازة الكافر بوجهه في الجفارة ان بين رديه اي الكافر منطابا بدمه من الكافر والسيهاب شعاع نار ساطعة وجمعه شهاب بصمتين وشهابان ايضا كسامة جسد بعض العلماء وكسر هذا ذكره في الديوان ومن السنة في الصلوة على الميت تحبب الدعاء له بالخبر والعلاج اي النجاة من العذاب والمكارة عن المهر في رفة عن النبي عم قال اذا صلتم على الميت فاخلصوا له الدعاء اي ادعوا له دعاء بالاختصاص والاعتقاد كذا في شرح المصائب ويستعمله ويقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه ان كان ذاهن او منكذب مع هفوة بالتمنؤ والتمنؤ وهي ازالة يعني ان كان الميت عاقلا بالغال الظاهر انه لا يج عن الركة وما ان كان غير باع فبذم لنفسه ويقول اللهم ليعمل لاصط اللهم ليعمله لتاذر اللهم ليعمل لتاسفنا مستغفرا قول وطاع خير انقذنا وقدره عيبل ويتبرك بدق اخر محمد ان كان الميت صالحا او نبويا في ذلك المخلوع والشفاعة والتبرك بوجه المرسل الى دار البقاء وفي الحديث اول ما يحاكي به العبد محاراة ان يغفر له على صفة المجهول من سخط جنازة ويستحق ان يكون عند الصلوات عليه اربعين رجلا في الحديث ما من مسلم يموت فيموت على جنازة اربعون رجلا اربعة بالله الاستغفار الله فيه تسفعا اي قبل شفا عنهم في ذلك الميت في القعدة لو كان القوم سبعة يصيغون تلك صفتون بتقديم واحد الاما وخلفه ثلثة وخلفهم ثمان وخلفها واحد قال النبي عم من صلى عليه

بها

ثلاثة صفوف غفر له تعقيب السنة ان لا يرجع حتى يبرغ عن رفته في العود  
من صلى على جنازة هذا فبراطا في شرح المصباح قبل نصف راتق وهو  
بعون الله وكبرها سدر لدرهم شرح يدق المصباح وقبل نصف عشر راتق  
في الكثر وعند اهل الشام جزء من اربعة وعشرين وقد يطلق على بعض النبي  
كما هو ههنا يعني لا حصه من جنس الاجرة من تنبها حتى يعقني رفتهما فاني  
اصغرهما مثل احد يصمتين اى بصوت رجسا يكون من اجل احد النبي فان  
يجع بعد الصلوة قبل الدفن فليرجع بارزاه اهله فقدا من رسول الله صلعم  
والسنة بعد وضع العساة عن اعناق الرجال على امر قبل ان يدفن  
مخالفة لاهل الكتاب اى اليهود والنصارى فانهم يقولون والسنة في  
دفن الميت ان توجه نحو القبلة ويقولوا واضع جبين وضعه بسم الله  
وعلى سنة رسول الله اى سنته كما في شرح المصباح لله هذا عملك  
واين عملك واين منك بعض من ينزل بك واستجيرة من زياده وحلقت  
الذي اراء ظهرك اللهم اجعل ما قدم خيرا مما خلفه وراة ظهرك ولحقت  
بنبيك محمد وم الحاقا ويقول ايضا اللهم اياك استودع دارية العالمين  
بقال استودع واربعة اى استفظها لياها فاجرة لم من جنازة الله  
من العذاب اذ قد ونصلى فتولده وباعد من النار فرتب من العظم من  
ومن شر الشيطان ومن شر ما خلفت اللهم افزوا الساء لوجه وجهت  
عند مسابغة منقطع اى اجعل لفظه ناسبا على الاستقامة فهو منقول  
ومن زور وجاح الارض من جاني اى باعدها عن جيبته وكان يقاد من  
لحق المسحاة بالسبب والما له بعد من بالنا رسة قبل اهل ونصبي بالجبم  
على انه اسم الله من سبي كالمصفاة من صفاء الجنحون كلف جرفه اهل اللغة

الاصح  
الاصح

على انه خلاف المشهور وحتى التراب نعم الحاد المصلاة وسكون الناء المشاف  
في الترمذي حتى التراب في وجهه اناة وبعول اربعة بسم الله وفي اية  
ملك لله في الثالثة العشرة لله وفي اربعة العرة لله وفي الخامسة  
الغفور والغفران لله وفي السادسة الرحمة لله ثم بقى السابعة قوله  
من علمها فان يسي وجهه ريك ذوقا لا الاكريم وغير الصفا قوله اعلى  
ميتا خلفنا كرم وفيها كرمه ومنها آخر حكم باراة اخرى ويستحق  
على انما يزعم الذين كرموا ان لم يعنوا قبل على روي لتسعون ثم تسعون مما  
علمه وذلك على انه سبر فو له ثم يقول انصب عطف على غير استهدى الله  
يجي ويحيى بحون بالله من شر ما بعد الموت قال وهب بن منته يعني الله  
من قال هذا المذكور اى الالة الكريمة والذمى في مقابر المسلمين كالتلح  
له بعد ذلك ميتا في الارض حسنا وقد ذكرنا في صدره ذلك باعتبار  
عن زهرة الريا صانه قال وهب بن منته من قرأ في رسة الله وبالله  
وعلى سنة رسول الله ربه الله تعالى العذاب عن صاحب القرار بعين سنة  
ويستحق ابراهيم هذا الذي الحمد لله الذي لا يبقى كل شئ الا وجهه والوجه  
الهدى واستهداه الاله الا الله وحده لا شريك له الهوا واحد احد  
صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا  
اجد من جلاله محمد النبي م عناساهو اهدى ويستحق عند ركن الميت  
قراءة هذه السور السبع وقراءة هذا الدعاء ولذا يستحق قراءة هذا عند  
الموتى ثم يقرأ السور السبع هي الفتح والمعوذتان وسورة الاخلاص  
واخراجه نصر الله وقرباءه تعالى المومنون وان انزلناه في ليلة القدر  
واما الدعاء فقول اللهم انى استملك باسك العظم واسبك باسك

الذي هو قول الدين واسئلك باسمك الذي برزق على صبغة الجيول به  
العبار واسئلك باسمك الذي قامت به السموات والارض واسئلك باسمك  
الذي يحيى على صبغة الجيول به الموقى واسئلك باسمك الذي اذا سئلت  
على صبغة الجيول لها طلبت بها اعطيت واذا رعبت به اجبت ورجوت  
مناري منصوب حذو حرف نداءه ومكاشيل ولسرافيل وعزرائيل يا اديم  
السموات والارض يا ذا العلاء والاکرام اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
واعلم ان اوله وارحمنا واولاه برحمتك يا ارحم الراحمين والسنة اه بصدق  
وقى العنت قبل وصي اللسان الاولي نبي مما يتبته له فان لم يجد شيا فليصل  
دلتين بقرا في كل ركعة فاتحة الكتاب واية الكرسي مرة وسورة الشكر خمس  
مرات فان اذ فرغ قال اللهم صلبت هذه الصلوة وانت تعلم ما رزيت لنا بها  
اللهم اعننا بها اي ثواب هذه الصلوة الي قبر فلا ان لميت فان الله على  
بعضه نواب اجزى بالاي عضا ونور وحسنة ودرجة وشفاة ويسخت  
ان يصدرنا عن الميت بعد ان يموت في سبعة ايام كل يوم نبي ما تبت ويسخت  
ان يجتدي في شفاة وتقيم طعام لاهل الميت فان النبي من ما اصيب حرة في  
جعل شهيد في مائة احد قال من لاهل اي اهل بيت اصعب اهل اي  
لا هجرة صلوا ما فانهم في غسل قبل الست فثبت عن ذلك يا رسول الله  
ما من قوم اجتمعوا في صلاة من الرب والسعة بالضم والسكون يقال بعد ربا  
وسعة اي لربها الناس يسعون وعن عبد الله بن جعفر انه قال لما جاء  
في جعفر بن علي حاله في خبر موته قال النبي من اصعب الال جعفر ما افتر  
اناه ما تطلبه لى ما منعه عن نفقة الطعام كذا في المصابير وبها  
اغارا الالواح جمع لوح المكتوبة على الشجر فانها الانبي عند سئلت اي نبي

مكتوب

عزرائيل

عنه ولا تنفعه وانما يعذب بذلك الذي كتب اذ رضى به كما بعد في كتاب  
قصائل ومناقبه ان كان برضاها في جودته من خاطبه بها ويكروا طيبين  
الغور بالطين وتخصبها بالخص وفي بعض النسخ وتخصبها بمعنى تخصبها  
لانها من القصة تقع اذ في وهي لخص وهي لغة حميرية كذا في مختار الصحاح  
ويكره ان يمس عليه اي على العز سجد بصلو فيه وان يفرج عليه قسطا  
بضم الفاء وسكون السين المفضل من شعر كذا في الصحاح وقال في الغريب  
هي الحبة العظيمة اوقية يقام بها او يبطل القبر وانما يبطل الميت عمل لا ينفذ  
شي من القسطا والوقت وغيرها ولا انما يعلم القبر بكم الغفرة لا جعل  
معلما علامة مثل الاحمار والخشب المنصوب على طرف القبر في زماننا  
هذا الخريف يطاى بملك العلامة انه قد حفر لوطا عليه بالانعام  
ويذكر يدعون عنده ومن سنة الاسلام زيارة قبور المسلمين والمقصود  
من زيارة القبور ولا ير الاعتبار بالمرور والانتفاء بدعيان والاعتبار ان  
يصور لزارق قلبه الميت كيف اخر فشا وانه كذا عن عمر بن عبد العزيز  
انه دخل عليه فقبه فقبه من غير صورة للخليفة بكثرة الحمد والعبادة  
فقال عمر يحيى الله عنه لنفسيه باعلاه انه لور انبي بعد لئذ انام وقد اذلت  
في قري وقد حزينت لم يرفه ان فاسا على الخدين وتغصنت الشفتان و  
خرج الصديد من اللوزنت البطن وعلا الصدر وانفخ الم وخرج لردون  
والصديد من لسائر الرايت عجب ما لراه الا ان قال جاحته الاصر من مزابا  
فلم ينفر لنفسه ولم يدع ليه فمدخاه عنده وخاله وكان عناه رضى  
اذا وقع على قري حتى يزل الجند فقل ان ذكر الجنة وان لا فلا ينسى هكذا  
قال معن الرسول بم يقول ان القبر ليعمل من منازل الآخرة فان عجايبه صا

فباعه البرهان لم يخرج من فباعه استذمت فالسفيان من كثر ذكر  
 القوم وحده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وحده حفره من  
 النار كذا في شرح المخطب فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه  
 في اول الاسلام اجمع الكفرة وتغيب الامم ووروها لا تقولوا عند قول  
 الباطن ابا الضم والسكون اي غشا واعلم ان هذا في حق اهل البيت  
 النساء في رواية عم لعن زوران القوم وروى في ان كان قبل ان يرضى في  
 زيارتها ومنه من كرهها مطلقا فلكل صفة من كثرة جرعهن ولما اتبع  
 الحنازة فلا حصة لهن في كذا في زين القوم وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 اقراب من المؤمنين وعز ذلك لي وغيره اقراب من المؤمنين ايضا و  
 السن في الزيارة ان سيدنا الوضوء فيوضا ووصل في دعوتين يترقى كل  
 رعدة بالفاخرة وان الكرمي ترغ وسورة الاخلاص تلاها ويجعل اولها  
 المبتدئ ثم يحمي على هيبته بكرها على وزه الزينة اي يحمي على وقاره فان  
 بلغ للمباركة وعليه السلام بتقديم عليه على السلام على كل سلام على  
 الاحياء تلك الخصصة التي عم في الحديث اهل الديار تصيب على انما  
 مصاف في حذف حرف ذلك من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستحقين  
 منهم والمستحقين من انتم لنا سلف بعضين ونحن لكم تبع لبعضين ايضا  
 اي تابع وان شاء الله لكل الاحقون قبل مناهم لاحقون بكفي الوفاة  
 على الايمان فاه شرطية وقول ان معنا بمعنى ان وقت الشراك في قوله  
 لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنين وقيل للتأخر بقوله تعالى  
 ولا تقولن شيئا على فاعل ذلك عند الايمان بشاء الله ويمكن ان يقال  
 فليقل للوقوف بالمشيئة بناء على ان اللوق بخصوص الحاضرين غير متبعين

بقول

ثم قال بعد قوله لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية اي الخلاص من  
 المكروه قال في شرح المصابيح في دليل على ان من يدعوا للموت والحي سؤل ان  
 يقدر دعاء الخي على دعاء الاموات ثم يقعد عند القبر يحسب ان هو يكلمه  
 المصل قبل الاله المشاة من تحت ابي مقابلة وجهه قال في الخبايا والصحاح  
 في زيادة القور ان يقف مستند القبله مستقبلا لوجه الميت وان سلم  
 لا يمس القبر ولا يقتله ولا يمتد فان ذلك من عمارة النضاري وغيره  
 يس او ما يشتر له من القرآن واعلم ان ابا حنيفة كره قراءة القرآن عند القور  
 لم يكرهه محذرا من الخبايا ورويه ناخذ وعليه حلالم المص ايضا ثم يستحب  
 للميت ويرحم بعدة وفي الحدائق ما من عبد لم يفرح بولده كان يعرف في الدنيا  
 فسلم عليه الا عرف وورثه على السلام ومن هذا كان ابن عمر رضي الله عنهما  
 الاوقف عليه وسلم وقال يا نعم رايت ابي ان عمر رضي الله عنهما باخره  
 او الكرمي التي قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيقول السلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 السلام على ابي وآر ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ونصرف وقال من  
 ما من عبد جعل زورق اخيه وبسلم عليه ويجلس عنده الاستنابة  
 وورثه عليه حتى يقوم كذا في روضة الصحابين ولعل المراد انه يترقى السلام  
 بلسان الحال لا لسان المقال يؤذنه ما ورد في بعض الاخبار من انه  
 يتأسفون على انقطاع الاعمال عنده حتى يتحزون على ذر السلام و  
 ثواب وفي حديث اخر من مر على المقابر فقرأ هو الله احد عشر مرة هذا  
 هو الاصح وان اختلفت السنن ههنا ثم وهما احد الاموات على احد بعد ذلك  
 الاموات قال احمد بن حنبل رحمه الله ان اذن حلت المقابر فاقرا بانه

والمعروفين وسورة الاخلاص واجعلوا اول ذلك لاهل لغة ارفان  
بصل اليهم كذا في شرح الخطبة ويستحب قراءة التوراة سورة يس على الغار في ذلك  
الاستغاث بالحدادين المشهور عن انس رضي الله عنه ان قال انزلوا من جمل  
المعاني فقرأ سورة يس فحفظ عنهم يومئذ وكان له بعد من في الغار حسنة  
ومن انس رضي الله عنه ايضا ان النبي ص قال ان اول انزل من آية الكرسي وجعل  
لوايها لاهل القبور ارجل الله تعالى في كل ميت من مشرق الى مغرب اربعين  
لورا ووسع الله تعالى عليه قبره ورفعه لكل ميت درجة ويجعل القاري  
لوايها ستين نبتا ويجعل الله تعالى لكل عرف ملكا يستلم له في يوم القيامة  
وعنه ايضا عن النبي ص من متى زيارة الاموات قرأت في القبور فاتحة الكتاب  
قال هو الله لحد ذلك مرتك والمسلم الكافر في قفاها قرأت في قبره وفلا  
ذكره في روضة المتقين ومن السنة ان لا يطأ القبور في غلبه فان النبي ص  
كان يركه ذلك ويستحب ان يمشي على القارحاق بالجماء للمهل والقاء بعد اى  
غير متعذر ويدعو الله تعالى لهم ويستغفر لهم وراى رسول الله صلح رجلا  
يمشي على القبور في غلبه فاهم على الظاهر من هذا التقدير انه يجوز للمشي على  
المقابر ان كان حافيا غير متعذر هو يدور لاهلها وبواقفة ما ذكر في المرات  
من انه قال بعينه لانا نراه يمشي على المقبرة او يطأها وهو قاري القرآن او يمشي  
او ذاع لهم بللغة والنحو وما ذكر في الغيبة من ان الامام الزينى كان يمشي  
في ذلك ويقول صوتها من لذة مسوق الدار فلا يمشي بالصومر عليه لكنه  
بما قاله ما فعل صاحب الغيبة عن شمس الائمة العلويين من انه قال يركه ومن  
ابن مسعود رضي الله عنه ان قال لان اطا على جراحته لاني من ان اطا على

قوله

قبره عن علي الزينى من ان قال بانه توفي القبولان سقفا القبر حتى امتت  
ومن السنة ان لا يذكر ميت من المسلمين الا في فانه يم لم يردك وقال النبي ص  
لا تسبو الاخوان فانهم اقربوا الى الله واقتدى بما يصح اليهم قد وصلوا  
الى جزاء ما عملوا او اما قوله ص وهذا النبي عليه شرا فوجب له ان يوفد  
ذاكرنا في قول المعصوم من السنة ان النبي ص عمل الميت في قبضه ان يكون قبل  
ورود النضر بولدهم لا تسبوا الوكون النضر في شاه غير الكفرة والمناضين وطاف  
بفسق وبردعة ولما هو لاد فلا يحرم ذكرهم بالترديد موثقه بخلاف من  
طرافهم والمخالف باخلاص فقه كذا في شرح المصباح وقال لم لا تسبوا الاموات  
فوزوا بها لاهل الاحياء من لوازمه واقر بانة واصدقائه وعن عائشة رضي  
الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلح يقول لا تسبوا من اكرم فلا يحل  
سبهم وحرام عليكم ذلك فانتموا الله وكونوا على حدته كذا في خالص المعاني  
هذا **شمع العبد** يوق في جوار العصابة **الحرق** من شر السهو والنسيان  
اوضع من التراب **الخض** من الذباب **يعقوب بن سعد** على **عق** عظم اللذابي  
يقول قد جمعت يوفيق خالق السم ورازق القوم **جل جلاله** **وتم نواله**  
رموز لواعي الاقدان وتوزجوا له السعدان **ان** في شرح شريعة الاسلام **الشهر**  
عند النواحر والحوام **من مائة وعشرين صحيفة** **ليكون** ائمة الكلام عظيمه  
وهي من كتابه مفسر **نفسه** **وسبط** **نفسه** **كبير** **كتاب** **نفسه** **فاحي**  
**نفسه** **نفسه** **الي** **اللبث** **معالم** **التزليل** **نفسه** **شيخ** **رواق** **القاسم** **كاتب**  
**حضان** **كواشي** **نفسه** **غفلي** **ومن** **كاتب** **الاحاديث** **مشارق** **شرح** **ابن** **ملك**  
**تحفة** **الجزائر** **مصباح** **شرح** **البصيا** **وي** **شرح** **الحوال** **من** **ملك** **مظهر**  
نور **عالماني** **زين** **الدين** **قوله** **شي** **وهذه** **الحصة** **شرح** **لن** **المصباح** **بخاري** **شرح**



للكرمانى شرح مسلم النورى شرح مشكاة طبعى زغب وذهب ومن فروع  
 الفقه هداية تهايه كفاية عليه مواج الدرايه غايه البيان صمد الشريفة  
 توشيح شرح وقايد لابن ملك بعينه المنب شرح المقدمة فبايه شرحه للوليد  
 شرح مجمع لابن ملك قاضي خاني محيط مسوط شرح الاسلام فيه غير النورى  
 خلاصة الفتاوى فتاوى بزازية كافي حشر شرح عمر تحفة الفقهاء تسهيل  
 شرح تحفة الملوك مشية اللغوي بوزائل فتاوى ابي الليث شرح وزيور الموهبات  
 مقدمة فتاوى جواهر ايتار شرح مختار زباني فتاوى طهري شرح فتاوى  
 شرح مجاوى فتاوى شايخانية جمع الفتاوى خزانه الفتاوى شرح زباني فتاوى  
 ومن كتب التمهيد والمشايع ابياء علوم عوارضا عارف لوزار تبيلا غافلين سناجيد  
 روضة العلماء روضة المتقين ابن ملك روضة الساجدين شرح الرياض شرح  
 لوزار زبانيه اشرف العظميين محقق ليا وصادق خداسه زوروس الخبار  
 كثر الاقوال مشكاة الاقوال خالصه للتحفاين رساله خفاه رساله زوقية حدائق  
 الفتاوى روض الجاس منع الايمان حصص حصص ومن كتاباوية وفيها من فروع  
 شرح صحيح جعفري سامي مختار صحاح منافع سلكي طبه نوري فضائل  
 الامال مؤيد اللغة نكلا فارغ زباني سبعة احوال لوزار حواشي  
 مقول شرح لسان الزكي الفتاوى شرح مشايخ العمري شرح منافع السبل شرح  
 قواعد الاموال ملوح لسان الغربيين شفاة الصلح على بابا شرح مؤيد الشافعي  
 شرح عقائد شرح مؤيد السيد شرح مقاصد اسعلا الله الفتاوى كراي الفتاوى  
 حاشي فتاوى العمريان فتاوى الامام كمال الدين زباني مختار من المنافع الامام لوزار  
 الحسين بن القفال شرحه بزازية الاصطفاي شرح شافعي فتاوى العمري بزازية  
 آية الله تعالى مشيخه وجعل الفتاوى ملوح مع سلك المؤيد ابن ابي زباني  
 العالمين والحمد لله مؤيد لوزار روضة الهداية والارشاد وصلى الله على سيدنا  
 محمد وآله الطيبين الطاهرين

13  
 14  
 15  
 16  
 17  
 18  
 19  
 20  
 21  
 22  
 23  
 24  
 25  
 26  
 27  
 28  
 29  
 30  
 31  
 32  
 33  
 34  
 35  
 36  
 37  
 38  
 39  
 40  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50  
 51  
 52  
 53  
 54  
 55  
 56  
 57  
 58  
 59  
 60  
 61  
 62  
 63  
 64  
 65  
 66  
 67  
 68  
 69  
 70  
 71  
 72  
 73  
 74  
 75  
 76  
 77  
 78  
 79  
 80  
 81  
 82  
 83  
 84  
 85  
 86  
 87  
 88  
 89  
 90  
 91  
 92  
 93  
 94  
 95  
 96  
 97  
 98  
 99  
 100

74  
 75  
 76  
 77  
 78  
 79  
 80  
 81  
 82  
 83  
 84  
 85  
 86  
 87  
 88  
 89  
 90  
 91  
 92  
 93  
 94  
 95  
 96  
 97  
 98  
 99  
 100

ult. 321

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

REPUBLIC OF INDONESIA  
"PUSAT PENELITIAN DAN KEHIMPUNAN"  
- SEKITAR -  
T. U. No. 13.680

در کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
در تاریخ ۱۳۰۳ هجری قمری  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی