

في بيان ما هو المقصود من هذه التسمية  
 في بيان ما هو المقصود من هذه التسمية  
 في بيان ما هو المقصود من هذه التسمية

**بسم الله الرحمن الرحيم**

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
 منزهين عن كل عيب وشر  
 ونسبنا الى كل خير وفضل

والاولى انما هي في بيان ما هو المقصود  
 من هذه التسمية في بيان ما هو المقصود  
 من هذه التسمية في بيان ما هو المقصود

وهذا هو المقصود من هذه التسمية  
 وهذا هو المقصود من هذه التسمية  
 وهذا هو المقصود من هذه التسمية

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
 منزهين عن كل عيب وشر

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
 منزهين عن كل عيب وشر  
 ونسبنا الى كل خير وفضل

في بيان ما هو المقصود من هذه التسمية  
 في بيان ما هو المقصود من هذه التسمية  
 في بيان ما هو المقصود من هذه التسمية

والاولى انما هي في بيان ما هو المقصود  
 من هذه التسمية في بيان ما هو المقصود  
 من هذه التسمية في بيان ما هو المقصود

وهذا هو المقصود من هذه التسمية  
 وهذا هو المقصود من هذه التسمية  
 وهذا هو المقصود من هذه التسمية

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
 منزهين عن كل عيب وشر



Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

وقد كان غايته في ذلك التخصيص انتهى كلامه

والتخصيص وقع ما هو مخرج من التوافق بين الكلامين

فكيف استحق كلاهما ما هو الأول والأول هو الأول

والثاني هو الثاني وهو الثاني وهو الثاني

فإن كان الأول هو الأول والتخصيص هو الأول

فإن كان الثاني هو الثاني والتخصيص هو الثاني

فإن كان الثالث هو الثالث والتخصيص هو الثالث

فإن كان الرابع هو الرابع والتخصيص هو الرابع

فإن كان الخامس هو الخامس والتخصيص هو الخامس

فإن كان السادس هو السادس والتخصيص هو السادس

فإن كان السابع هو السابع والتخصيص هو السابع

فإن كان الثامن هو الثامن والتخصيص هو الثامن

فإن كان التاسع هو التاسع والتخصيص هو التاسع

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

المراد بكون تقديره هو ما هو مخرج من التوافق بين الكلامين

والتخصيص وقع ما هو مخرج من التوافق بين الكلامين

فكيف استحق كلاهما ما هو الأول والأول هو الأول

والثاني هو الثاني وهو الثاني وهو الثاني

فإن كان الأول هو الأول والتخصيص هو الأول

فإن كان الثاني هو الثاني والتخصيص هو الثاني

فإن كان الثالث هو الثالث والتخصيص هو الثالث

فإن كان الرابع هو الرابع والتخصيص هو الرابع

فإن كان الخامس هو الخامس والتخصيص هو الخامس

فإن كان السادس هو السادس والتخصيص هو السادس

فإن كان السابع هو السابع والتخصيص هو السابع

فإن كان الثامن هو الثامن والتخصيص هو الثامن

فإن كان التاسع هو التاسع والتخصيص هو التاسع

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.



Handwritten text at the top of the right page, including the name 'عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب' and other religious or philosophical statements.

Main body of handwritten text on the right page, written in a dense, cursive script, covering most of the page's surface.

Extensive handwritten text on the left page, including a prominent heading 'في شرح التوحيد' and various lines of script in a cursive style.





Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed along the right edge of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed along the left edge of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page, above the main text.

Handwritten main text in Arabic script, arranged in vertical columns. The text appears to be a philosophical or theological treatise, with some words in red ink (rubrication).

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed along the right edge of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page, above the main text.

Handwritten main text in Arabic script, arranged in vertical columns. The text appears to be a philosophical or theological treatise, with some words in red ink (rubrication).

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, below the main text.



بوجه فریب و دشمنی که او را در نوردن مگر اینست که در این نظر است و چنانکه

امکن و مطلقا مساویان با لذات و با غیر لذت  
امکن است از لذات استیقام عدم امکان لذت  
که لذت و غیر امکان لذت استیقام امکان لذت  
الآن که مذکور بود که لذت عدم الواسع بالذات

عدم معلول الاقوی مع ان الاقوی مقصود لذات و لذت  
ممكن بالذات و قابل مقصود لذت استیقام شرعاً مقصود  
صفت مقصود وجود امکان لذت بدون امکان  
الآنکه مقصود امکان وجود لذت و عدم امکان وجود  
بینه لذت و غیره و این است امکان لذت و غیره  
بهر اینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت

باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت

باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت

باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت

باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت

باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت  
باینست که لذت و غیره استیقام امکان لذت







Handwritten notes in the top right corner, partially overlapping the page edge.

Handwritten notes in the top left corner, partially overlapping the page edge.

موقوف على سلطان الدولة وقد ذكرت ان هذا الطريق

لا يتوقف عليه الا لشركه بكونه ابطال لزوم كونه من

عقد في هوانيسه وادركه كونه كونه لسلطان

وقد ثبت ان لا يتوقف على سلطان عليه في الواقع لانه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

كل الامور التي هي في حيزه في حيزه كونه كونه

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle left of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.

Handwritten notes in the middle right of the page.



















Handwritten notes in the top right corner of the right page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten notes in the top center of the right page, including the word 'صفت' (Description).

Main handwritten text on the right page, starting with 'بأنواعها لا غير...' and 'بأنواعها لا غير...'.

Handwritten notes in the top right corner of the left page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten notes in the top center of the left page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten notes in the top left corner of the left page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten notes in the middle left of the left page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten notes in the middle right of the left page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten notes in the bottom left of the left page, including the word 'صفت' (Description).

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Main body of handwritten text on the right page, written in Arabic script with some red ink highlights.

Vertical marginal notes on the left side of the right page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Main body of handwritten text on the left page, written in Arabic script with some red ink highlights.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of a philosophical or scientific treatise. The text is dense and covers the upper portion of the page.

او باخرجه عند ذالعين صادرا عن حيث قال فيما

سبقت جميعه انما يستند اليه الا ان الاول في مصدر

عند فينصرفا تعاقب على معك انه السطح بالاسبق

بما هو يدل على عوارضه على الا ان الفاعل في المستعمل

اولا ما هو في حده وهو مصدر عند وصفه بالاسبق

او ان يدل على ان السطح لا يستند اليه الا في جزئ

ففيها في هذا وانما ان السطح لا يكون في حده

الاشارة الاولى على بيان السطح وهو ان السطح

المستعمل في قوله وانما ان السطح لا يكون

باعتبار ان السطح في حده وهو ان السطح

على وجهه في حده وانما ان السطح لا يكون

ايضا بيان ان السطح لا يكون في حده

ايضا بيان ان السطح لا يكون في حده

ايضا بيان ان السطح لا يكون في حده

ايضا بيان ان السطح لا يكون في حده

ايضا بيان ان السطح لا يكون في حده

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of a philosophical or scientific treatise. The text is dense and covers the upper portion of the page.

بمجموعه معلولات كما ذكرتم ولا يلزم ان يكون

منه مظهر معلولات بل لا يلزم ان يكون فاعلا على

بمجموعه العلويات المتشابهة لكونه وهو محقق

ان السطح في حده وانما ان السطح لا يكون

تأثيرا في السطح فيه كلاما مستقصا في

قوله في حده المتشابهة لكونه فاعلا على

بمجموعه العلويات المتشابهة لكونه وهو محقق

ان السطح في حده وانما ان السطح لا يكون

تأثيرا في السطح فيه كلاما مستقصا في

قوله في حده المتشابهة لكونه فاعلا على

بمجموعه العلويات المتشابهة لكونه وهو محقق

ان السطح في حده وانما ان السطح لا يكون

تأثيرا في السطح فيه كلاما مستقصا في

قوله في حده المتشابهة لكونه فاعلا على

بمجموعه العلويات المتشابهة لكونه وهو محقق

ان السطح في حده وانما ان السطح لا يكون

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of a philosophical or scientific treatise. The text is dense and covers the lower portion of the page.











Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the phrase "سؤال في..." and other illegible script.

Main body of handwritten text on the right page, starting with "فإنه لا يمكن..." and continuing with several lines of dense script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including the phrase "بسم الله الرحمن الرحيم" and other illegible script.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the phrase "سؤال في..." and other illegible script.

Main body of handwritten text on the left page, starting with "فإنه لا يمكن..." and continuing with several lines of dense script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the phrase "بسم الله الرحمن الرحيم" and other illegible script.





في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

ما ذكره استعماله بعد تقديم المولى التمام لا يستلزم  
 حيا من شأنه ان يكون له الامتياز بغيره كما هو  
 وهو ان جميع ما ذكره انما في الجموع والكرامة من الواجب  
 وعملها لا ان يكون لها بغيره من حيث ان يكون له الكرامة

في الجموع والكرامة من امور كلها وان كان منكم  
 لا يخرج به ولو علمت انما منكم في كل حال  
 في الجموع والامور والواقعة نفس الامر في كل زمان

وهو سواها كما في جموعه في الجموع والامور والواقعة  
 الواجب هو الكرامة في قوله تعالى انما الله تعالى  
 له الملك والجلال والكرامات والبركات والنعمة والرحمة  
 والبرهان والبرهان والبرهان

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

لا علم

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان

في قوله تعالى  
 انما الله تعالى  
 هو الذي لا اله الا هو  
 له الملك والجلال  
 والكرامات  
 والبركات  
 والنعمة  
 والرحمة  
 والبرهان  
 والبرهان  
 والبرهان



Handwritten notes at the top of the right page, including the number 100 and various Arabic script.

Handwritten text in the upper middle section of the right page, starting with 'السنة...' and 'بنتي...'.

Handwritten text in the lower middle section of the right page, starting with 'من القوم...' and 'على الفطرة...'.

Handwritten text in the lower section of the right page, starting with 'الملك...' and 'في الملك...'.

Vertical handwritten notes on the right margin of the right page.

Handwritten notes at the top of the left page, including the number 100 and various Arabic script.

Handwritten text in the upper middle section of the left page, starting with 'السنة...' and 'بنتي...'.

Handwritten text in the lower middle section of the left page, starting with 'من القوم...' and 'على الفطرة...'.

Handwritten text in the lower section of the left page, starting with 'الملك...' and 'في الملك...'.

Vertical handwritten notes on the right margin of the left page.

وهو جودات من الواجب والحق...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large note at the top right and several smaller ones along the edge.

وهو جودات من الواجب والحق...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

المعنى انما هو ان مقتضى ما...

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including a large note at the top left and several smaller ones along the edge.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the date '1020' and various Arabic script.

وذكر في الترتيب في غير متفرقة منه بالاسفار في المقامات  
لعلنا لا نستطيع ان نخرج عن الواجب في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
كذلك في قوله بان الترتيب في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
مما في قوله بان الترتيب في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان

انما هو في الترتيب في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان

في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

المستقل بالنتيجة غير متفرقة منه بالاسفار في المقامات  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان

في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان

في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان  
في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان متفرقا عليه في كل ما كان







هذا هو المقصود من قوله تعالى  
فما تسمى من ذلك من غير ان يكون  
مما تسمى من ذلك من غير ان يكون

ما اورد في بيان التسمية نظر في وجهه وهذا الكاف  
فيما تقدمت ولا حاجة اليه بل في كلامه في قوله تعالى  
حيث قال فاذا اذعنوا مؤثر في كلامه تسمية  
الى قوله ما ذكره بل في قوله لا يظهر له يحصل في هذا  
البيان يكون كالتالي فتقول العطف الترتيبية  
العلم التخييري من العطف الترتيبية استحق بالعلم التخييري  
لسل مجموعها كالتالي في قوله تعالى  
الاويل غير انما به كما ذكره علاقة تمام التسمية بالتأثير  
فيها وان جعل المراد بالعلم مؤثر استحقاق  
المؤثر في قوله تعالى في قوله تعالى  
هو العطف الترتيبية من التسمية في قوله تعالى  
في التسمية في قوله تعالى في قوله تعالى

تفسير قوله تعالى في قوله تعالى

ان لا يذكر العطف الترتيبية والفرق ان العلم في قوله تعالى  
التسمية من جميعها ولا يبيح عليك ان انفصل  
الذي اورد ما عطف به من اجله لا يبيح لك ان يفرق  
قوله فان كان يكون ماقوم معلول الا في غير سلسل  
واحد قوله من واحد قال ولا يخفى ان يكون مؤثر  
الترتيب التام ماقوم معلول الا في غير سلسل  
كذلك في قوله تعالى في قوله تعالى  
ان العلم في قوله تعالى في قوله تعالى  
تلك السلسل باسرها على ان يرد بيان يكون  
المؤثر التام في جميعها كما سئل باسرها في قوله  
بجميعه في جميعها في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

هذا هو المقصود من قوله تعالى  
فما تسمى من ذلك من غير ان يكون  
مما تسمى من ذلك من غير ان يكون

هذا هو المقصود من قوله تعالى  
فما تسمى من ذلك من غير ان يكون  
مما تسمى من ذلك من غير ان يكون





سواء كان خطا في الترتيب او في الارجاء ان يكون بما شئت  
منه من غير ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه

كل واحد من هذه العلى انما قسمت كما هو المشهور في  
بينها والحق على جميع ما يتوقف عليه الترتيب ان  
ترتبه انما يترادف الاشارة الى ترتيبه عند الكثرة كما  
لا تكلفه يكون هو المقبول التمام وهذا يتوقف ما هو قوله  
العبارة والاشارة الى انما هو المشهور في ترتيبه انما  
بالتقدير على الوجه المذكور لا يكون عيب في هذا

وتكون ترتيبها في غير ذلك كما في قوله تعالى  
الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم جميعا ما يفرقون  
ان يكون الترتيب في ترتيبه انما هو المشهور في ترتيبه  
والعقود التامة لو كانت علة زيد كما في الترتيب  
مستقلة بالوقت والقول بانها متوالية في ترتيبها

فان كان الترتيب في ترتيبه انما هو المشهور في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه

وهو على الترتيب انما يكون له في نفسه عيب في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه

وهو على الترتيب انما يكون له في نفسه عيب في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه

وهو على الترتيب انما يكون له في نفسه عيب في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه

وهو على الترتيب انما يكون له في نفسه عيب في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه

وهو على الترتيب انما يكون له في نفسه عيب في ترتيبه  
فان كان كذلك لم يضره في ترتيبه ان يكون له في نفسه عيب في ترتيبه













في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ بِهِ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

كما ذكرناه آنفا ومنه جميع ان اشياء كون السبل المبرورة

الغير المتناهية متفرقة في علمه ثابتة لا يتناهي في كونها

ممكنة من حيث الوجود اذ لا يمكن في غير كونها ممكنة من حيث

الوجود الجموع وانما الوجود لا يتبع التخلو عنه بالنظر

في ذاته فلهذا قال في الاجزاء بالاسرافية لا يتبع التخلو عنها

بالنظر في ذاتها بل في شئها كما علم على واحد واحد منها وانما

السبل المتفرقة لا تستلزمها اساسا بل امورها معتبرة في احوالها

عن اسمها في غير ترتيب و ومنه انما في بان كل جزء من الاجزاء

قد تشبه منه الوجود الفاعل كما علم عند التفرقة بين العلم

والوجود والاولى في ذاته بغير واسفها كبريت من الواجبات

التفرقة ممكنة وعلمت بما مقتضى ما ذكره هو جميع الاجزاء

وهو انما عينه او در فيه او فادج عند العلم على العلم

من العلم في ذلك العلم لا يتحقق به العلم و من غير العلم في

العلم وهو من غير العلم في العلم او في العلم او في العلم او في

العلم او في العلم او في العلم او في العلم او في العلم او في العلم

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

كما ذكرناه آنفا ومنه جميع ان اشياء كون السبل المبرورة

الغير المتناهية متفرقة في علمه ثابتة لا يتناهي في كونها

ممكنة من حيث الوجود اذ لا يمكن في غير كونها ممكنة من حيث

الوجود الجموع وانما الوجود لا يتبع التخلو عنه بالنظر

في ذاته فلهذا قال في الاجزاء بالاسرافية لا يتبع التخلو عنها

بالنظر في ذاتها بل في شئها كما علم على واحد واحد منها وانما

السبل المتفرقة لا تستلزمها اساسا بل امورها معتبرة في احوالها

عن اسمها في غير ترتيب و ومنه انما في بان كل جزء من الاجزاء

قد تشبه منه الوجود الفاعل كما علم عند التفرقة بين العلم

والوجود والاولى في ذاته بغير واسفها كبريت من الواجبات

التفرقة ممكنة وعلمت بما مقتضى ما ذكره هو جميع الاجزاء

وهو انما عينه او در فيه او فادج عند العلم على العلم

من العلم في ذلك العلم لا يتحقق به العلم و من غير العلم في

العلم وهو من غير العلم في العلم او في العلم او في العلم او في

العلم او في العلم او في العلم او في العلم او في العلم او في العلم

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر

في قوله تعالى وَمَا يَكْفُرُ  
 من الناس الا الجاهلون الذين  
 لم يكفروا به الا في حق الله  
 واليوم الآخر وهم الذين  
 لم يثبتوا له اسما في حق  
 الله واليوم الآخر وهم  
 الذين لم يثبتوا له اسما  
 في حق الله واليوم الآخر



ما في سلكه مستطاب عليك

في شأنه كما يكون له

والانفلاق في هذا الوجه الا في هذه المقدمة هذا المحصر

هم وما ذكره في بيان لا يدل عليه نور الى موجود

مستقل في الوجودات غير انما لو تم بمنزلة المقدمة في الوجود

في المقدمة قامت اليه حقيقة الوجود المستقل

في الوجودات لا يخلو في الوجودات الا في الاشياء بالذات

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

والبقية لو ثبتت بمنزلة المقدمة لا يخلو في الوجود

لان وجوده الممكن ان الوجودية بل يحصل اعطى

كله في الوجود والوجودية في الوجودية في الوجودية

الذاتية في الوجودية في الوجودية في الوجودية

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

Handwritten marginal notes on the right side of the top page, including phrases like 'فان قيل' and 'وهو كالمطلب'.

Handwritten marginal notes on the right side of the bottom page, including phrases like 'فان قيل' and 'وهو كالمطلب'.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including phrases like 'فان قيل' and 'وهو كالمطلب'.

طول ما الذي يقتضيه في ذلك الوجه وسينكره في هذه الطريقة

انما كانت ما يشير اليه في ذلك وكان الاولى ان يذكره ههنا

نور ويلزم من استثناءه عدمه الا في الوجودات بالذات

العدم من اصل العقول الا ان الوجود في الوجودية في الوجود

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

وهو كالمطلب كماله في وجوده لا في نفسه كقول الله

Handwritten marginal notes on the left side of the top page, including phrases like 'فان قيل' and 'وهو كالمطلب'.

Handwritten marginal notes on the left side of the bottom page, including phrases like 'فان قيل' and 'وهو كالمطلب'.

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

لا تتصور بشيء كما يتصور فتأمل قرار ثم ارجع من باب فائدة  
 يعني ان الاعتراق بالمتقدمة اتفاقا بان ما يتبع  
 عدمه بالنظر لا بد واجبه الوجود لذاته فهو في اوله  
 بانها ضرورية على ما في الشرح بينا في تجويز كون  
العقود الثمانية في الممكنات سواء كان معرفة اولها  
 نفسها اذ اجمع يتبع عدمه بالنظر الى عقده الثمانية  
~~كذلك في ذلك انت العقود التي تتبعه مع~~  
 اجمع كان اجمع محتجج بعدمه بالنظر الى ذاته فهو كون  
 واجبه الوجود بنبأ عمده المذكورة تامل في قد  
 معرفة ما يجد في هذا العلم فتمت ذكره والقول  
 ان عتاد احسن هذا الا ما في السؤال الاول لا التفت  
 والفت الشك على ان يكون ملوكا لا ايقظ تأمل

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

في قوله لا يتصور  
 في قوله لا يتصور

**قول** ولا شك ان ارتدادها اذ كانا معا فيهما هو من المقدمت  
 بل **قول** او في قول مقدم ان كان في ابطاله شق الوجود  
 الاول ترك المحذور بان يتناول ابطاله ابطال شق الوجود  
 قبله الاول وان يتناول فقط اطلاق ابطال شق الاستماع  
 بالقياس **قول** فانها مقفرا بان لو سمع التفتار ربه  
 لا يدل على اعادة **قول** ولم يتكره ان كانه من انقل  
 لا سبق من حيث المعنى والا فليس فيه هذا الكلام البنية  
 كما ينبغي على التام في الوجود المراد ان لم يرد هذا  
 على القول بالمراد من مقتدايه والا فقد زاد فيه  
 شق يقع جوازا يكون عنيا اليه فانهم **قول** انما يلزم  
 لو ثبت ان ما يجيبه هذه المقدمت ليست مراد  
 بل الكلام بالمراد من تامل تدبيره في احواله غير محيية

انه يتركه من هذا الكلام اذا اعتراض عليه بوجه من احواله  
 ان امور الوجود غير محيية بان يكون التناقض بين النظر  
 فيه والتناقض في الكلام في الموضوع ليس جوازا ان  
 يتناول اذ قوله والكلام في الموضوع بانه عطف نفسه  
 لغوا في احواله غير محيية وفيه بعد تدبير اولئك  
 وقد فرضت معدومة قد يتناول في اذ فرضا معدومة  
 لا يجدى نفسا وقوله ولم يلزم منه محو ان اشتراك  
 معلوك فرضي مع اشتقائه عطفه معلوك بان يكون  
 موجودا وفرض اشتقائه لا يتبدلها بالجموع وان  
 معلوك واجبه الوجود بانغير وهو عطفه وهما متسا  
 موجودا وكذا حال العطف بالنسبة الى عطفه او من  
 يستشاد على قوله لان الفرض هو العطف وان كان

انما يقال ان الشئ اذا كان واجباً كان عدمه بالذات  
 ايجاباً للشيء فعدمه تابع لما اذا كان وجوده مستقلاً عن الواجب  
 لذاته لا انه يلزم عدم الواجب لذاته وان كان وجوده  
 مستقلاً عن الحكم الا ان يستدل ان الواجب لذاته مستقلاً  
 لذاته لا ان الواجب مستقلاً فعدمه مع بقاء علة مستقلة  
 في ذاته لم يلزم كقولنا الموعود علة كونه واجباً وانما عدمه  
 مع عدم علة كونه واجباً فلو كان مجموع الكليات القدرية  
 الغير المستقلة عن الواجب لذاته معدومة لكان يلزم  
 محالاً لا يكون وجوداً واجباً فثبت ان ما يجب وجوده  
 لواجباً ما واجباً لذاته او مستقلاً عنه بهذا التحديد  
 ما ذكره المحقق في هذا المقام فان قيل يظهر من مقتضى  
 الكلام **قولاً** فوجوده في كل الغير بمنزلة وضع المقدم فيه

في ذاته انما اذا الظاهر وجوده في كل الغير بمنزلة وضع المقدم  
 لذاته في المقدم فواجب ان وجوده في كل ما ذكره  
 شرافاً في الوجود الذي ذكره في بيان المقدمتة المحصية المذكورة  
 او في حقيقة كونه يظهر بانها تلحق الضماد في تدبير  
**قولاً** كان بمنزلة شرطيات غير متناهية وغير  
 متناهية الى وضع مقدم لا بد من عدم الانتباه الى وضع  
 مقدم محصية وضع مقدم كغيره هناك وضع مقدمات  
 غير متناهية وضع وجودات بالغير غير متناهية  
 بناء على ان من المذكور وايضا لا يفتقر الى التعلق في  
 بيان المقدمتة الاولى العقلية بانها اذا لم يوجد واجب  
 لذاته لم يوجد واجب للغير ولا وجوده في بيان لا يفتقر الى  
 فلو يلزم وجوده في كل اللات متبني على المقدمتة الثانية

التي هي بان ذلك هو صير واحد الغير من هو صير هو صير  
اصلا تدبير **قوله** وتكرير الهمم انهما اشتقاوت بين  
هنا المتكرر والعقير انما اشتقا مشوا بحيث يمتنع ان  
يعد كل منهما دليلا على صدق وانت تدبير بان اشتقا  
هنا المتكرر على المقدمت القائل بان ما يجيب وجود الغير  
يجب ان يكون واجبا على التالي ان يكون قديما المقدمت  
القائل بان ما يجيب وجوده او يمتنع عدمه لا يمتنع  
وجوده الا على شرطه برقم اعلم ان هذا هو الوجود  
الزمان لا يوجد شيء من وجوده لان المقدمت  
مطلوبه لانها ان يكون وجوده لا يقدر الا بالزم وقدمه  
وهذا وعقير لا يقدر لانها كذلك وانفق عدم كل  
تلك الحوادث مع تباها ما فوقه يمتنع ان يلزم في تخلف

تخلف اصطولا عن العلم المحو منه تلك الحوادث  
محققه بالاسر لا يكون متمسقا او انتمى بالمتبع عنه  
لم يوجد الا يكون تلك الحوادث متحققه في نفس  
الامر فلا يكون حادثا هو وجوده ومنه علم ان  
هذا الظرف ليس قويا فضلا عن ان يكون اقوى  
واقوم **قوله** واذا اعتقدت ذلك على سائر الطرق  
اق فيه لا تلازم مع مجرد تحقيق تحقيقه في سائر الطرق  
الطريقة ولو تفرقت الائمة المقدمت المتنازلة بان الضم نام  
يجب وجوده عما يتحققه ومن النظر بان الترتيب  
العلم انظارا وقيسته ثم انه بالنسبة الى الطريقة الرابع  
كل علم ما لم يمتنع **قوله** ولا يمتنع وانما لا تناقض بينه  
هنا الحصر محققا لا يمتنع وانما لا يمتنع وانما لا يمتنع



فيه يجوز ان يتحقق الذات من حيث هو مع الوجود  
 اقتضاء تاما لا حورا وان وجوده زايه عليه  
 اقتضاء الذات وهو كالمقتضى وبين اقتضاءها  
 وبين اقتضاءها وجود غير باق الا ان ليس في  
 الوجود والمقتضى قوة كالتاثير في دليل وهو  
 اقتضاءه كما يدور على جميع ايهما اثبات الوجود  
 سواء كانت موقوفة على ابطال الدور او تسلسلها  
 فالمراد بانها لا تسمى تسلسلها وانما قال بعض المعانين  
 قدس العسا سر ارجع **سنة** باي استدلالا جديا  
 بود باي جديا بسخت كما علم ان بود الله تم شيئا  
 على القراط استقيم والدين التوهم والتمهيد القديم  
**قول** لم يبعد فيه بعد تدبيره واكثر شرط التسلسل ان لا يكون

لم يكن في وسطها يكون طرفا بالضرورة هذا التام  
 الا انهما طرانا لان مجموعها من حيث مجموعها لا يوجد  
 تعدد تلك التي فقط تاليس في وسطها والاشارة طرانا وان  
 كان يوجد احد او بل هو احد منها فان الوجود في ذاته  
 له قوة في طرفه والاشارة كما يستظهر واسم انما عند  
 صحتها ان يدل على انقطاع التسلسل المذكورة لا على مطلقا  
 التسلسل مطلقا وكذا لا يدل على مطلقا ان الدور لك  
 فتأمل في **قول** قد تميزت ان كل واحد من اقسام التسلسل او قد تميزت  
 ما فيه فتذكر **قول** ان كل اقل من ان يكون موهبا للواحد منها  
 ايشوا والباقيين بها معا فترطها ذاتها في حصولها  
 شيئا لا يستلزم ان يكون هذا النوع موهبا مطلقا فضلا  
 عن ان يكون موهبا لشيء **قول** فيكون واتصافه بظلم التسلسل

هذا انهم وسنذكره ان شاء الله تعالى  
 ان قوله تعالى في رؤسهم الابواب لانه قد قال  
 بعض ما ترجمه الشيخ انه كقوله **قوله** فيحصل العطف  
 بدونها من غير ما فيه ما ترجمه ان **قوله** لزم نوارده عليه  
 مستقبلة مما سلكه واحد هذا من قولنا ان ذلك  
 البعق ارحم من نوحية في الشئ فرفق من نوعه بانه  
 العلة الموجبة فلا يلزم ان يكون مستقبلا ولو لم يكن  
 يلزم ان يكون الخارج كذلك **قوله** في نفسه ما فيه **قوله**  
 وفيه النظر ان يفهم به لا يجوز ان يكون عتق  
 كقولنا من الامارة والواو مع ما فوقه فلما يلزم  
 الانتطاع **قوله** يكون ذلك الخارج عتق بعضه في ذلك  
 بموجبه الكواضع في الشئ فيحصل العطف بدون ذلك

ان يكون في نفسه  
 ان يكون في نفسه  
 ان يكون في نفسه

قلنا ثم وانما يلزم ذلك ان يكون الخارج مدحيا في  
 ويرد بعض الامارة ونحوها في ذلك يلزم من نظرية العلية  
 الاستيعابية في الحقيقة اعطى وانه اذا اراد العلية  
 بمعنى الاتم فليس يتبعه بجميع الالفاظ سلكه لا يلزم  
 عند انشاء الشئ كما ترجمه الاشارة اليه وايضا كما  
 هذا الفسق قوله وانما كان عتق لبعض الالفاظ  
 يلزم نوارده عليه مستقبلة على مسلكه واحد ثم  
 والسند انه قد اشارنا اليه كما ترجمه **قوله** فيستغنى  
 عنه هذا من بناء مما عتق مراد من الفرق بين العطف  
 الافرادى والجموع **قوله** ولا يتراد يكون متيقنا  
 تاسق فزيد ما فيه **قوله** فهو مستغنى اليه هذا اليه  
 مما لا يخفى ان الامارة الواو عليه عتق او ما يتراد

عتق ٣٥



واما الذي اوردنا كنهه يبرح اليه والانه علم قد  
 يتقيا فيه ان يجر ان يكون المقصود به التمام هو  
 ابطال النسبة العلى المستقلة واما ابطال النسبة  
 في العلى الغير المستقلة فيغير مقدهم فيه بل كان له يرد  
 التزم ويحتمل ان يكون قوله فقط اشارة الى هذا الثاني  
 فزيد فيه **قوله** لا شك في وجود ما انت فيه وما  
 في هذه المقدمة وفيها لثلاثة اية ذكرها  
 في باب الارواح الدور او النسبة مما سبق في الطريقة  
 الاولى في المقصد الاول **قوله** فكلما استمر العقول اوضح  
 بعد ذلك وانما هو عند ذلك لا يفتقر الى ان علمها الامور  
 في صورة الدور علة ومعلوم من ذلك ان علمه مستقيم  
 ويكون معلوما اننا انما فعلنا من الفاسد من باعبي دون

دون الا ان يروى به ان يفتقر الى ان علمه مستقيم  
 علمه مستقيم وقد تقدم العلم عليه من قبل وانما  
 الدور اما بالضرورة كما ذهب اليه الامامية السوفية  
 كما ذكره في بيان تشبيهه واما بالاستدلال فاللازم  
**قوله** الاول بربان التعليل قلنا في شرحه هو قوله  
 هو الموعود في ابطال التعليل كما يات في الامور المتناهية  
 في الوجود كما هو كالات التعليل في الامور التي يتصور  
 كما ان منها ترتيبه بطبيع التعليل والمعلولات او منسقة  
 كما لا يعلم اولها يكون بها كما ترتيبها اصلها المتفرد  
 التالفة في التالفة وليس في التالفة تفرقا على بعضها كون  
 العود منها معلول فيستدرك به علمنا في هذه الامور  
 كما بان من كلامه وهذا هو الذي ينبغي ان يتعلمه في الامور

لا يستظهر بان العلم السابق لما يجري لا يسل  
 يمكن ان تنصاعوا في العلم لا تنبأ انك في العلم لا  
 كما لا ينبغي على ذي الحكمة **قوله** في عينه زور من عند ذاته  
 موجود من حيث لا يشك ان مراتب الاعداد ليست شيئاً  
 صليها موجود في العلم لا لنا قصته لعدم اقتدارنا  
 بانها في انفسنا وانما في العلم الامم فلا بد ان يكون **قوله**  
 فيه تخلص وانما يلزم عدم علمه بالذات كذا في **قوله** في انفس  
 في الواجب وهو كماله في المنفعة في غير من العنصر في التحرف  
 وان تم عندهم وايضا ان كلامه في انفسه **قوله** في  
 في عينه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه

بينه وان العلم انما هو بصفتها في عينه في انفسه في انفسه  
 العلم بغيره ولا في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 لا يستوعب الوجود في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه  
 في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه

رسالة كانت تاتت اول الايام تتحدث في زمان وجوده  
لا قبل ولا بعده والآن نحن نختلف في معرفة هل كانت  
لا وتحدث قبل تتحدث وهذا في العلية والاشكال  
والكلام في هل كانت لا العلم فيه وهل كان في ذلك  
غير متناهية مترتبة معناه نفس الامر بدون اسباب  
معتبرة في نفس فارض ولا استلزامها ان التطبيق  
على تقدير تمامها رتبة ولا فرق في بيان بين وجودها  
في احوالها ووجودها في نفس الامر واعلم انه  
قد عرض عليه جواب اقر الله وهو ان العلم في العلم  
من الموجودات من العلم والعلو لا يتوقف  
فصل تتناه في معرفة يحصل في العلم في زمانه  
انطباقا صديها الا فرى على العوالم المخصوص فيكون

تفكره بالجموع في العلم بل هو في العلم في العلم في العلم  
قانه مجموع قدام زيد وسيد في العلم واحد من جهة  
ممكن في نفسه وهو عينه في العلم في العلم في العلم  
ان يكون جزء من الوجود او العلم في العلم في العلم  
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
انما نقل في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
انما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
شأنه اصله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
لانهم ان العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
في زمان واحد ولكن في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
انما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
ان يكون ذلك في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم



الغير اننا سبب الوجود ملك في سوا ذلك غير ما ترتبه  
 الوجود على انفسه مما يشبهه في غير وجهه نظرا  
 لا غير ان يمتد سلطان وقوعه على احوالنا  
 بازا واحد من احوالنا وامتداده في سوا ذلك لا يقع  
 ان كان في الوجود شيئا وقع عليه واما في غير  
 وان كان في الوجود شيئا وقع عليه واما في غير  
 القدر في السند بل لا يتعدى احوالنا المتقدمة  
 وما ذكره من غير ما ذكره من احوالنا المتقدمة  
 واحد من الوجود لا يتعدى احوالنا المتقدمة  
 بازا واحد من الوجود لان مراده هو ان المتعلق الذي هو  
 الاحتمال ذاته مرتبطة بوقوعه في الوجود من القصور  
 يمنع بعض مقدماته في سوا ذلك في غير ما ذكره

ولا يمكن استعمال القصور في الوجود بل انما يتبين  
 الامكان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 ممكنة لا يمكن وقوعه في الوجود في الوجود في الوجود  
 واحد من الوجود لا يمكن وقوعه في الوجود في الوجود  
 يقع الامكان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 زيادة الامكان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 كلامه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 موجوده في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 اننا لا نحقق في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 تقع اننا لا نحقق في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 لان الزيادة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

هنا عبارة عن التقدير والتأثير الواقع بين تلك  
 الاماة فلو كان ان يكون الزيادة في الامور كما ذكره في  
 وجود الغير المتزمت لم يكن الاشاق المذكور ما عاهد  
 ما يقع فيه ما فيه **قول** وتام لم يكن الغير المتزمت الاشارة  
 قد سمعت ما فيه فلا تغفل **قول** في الامور الغير المتزمت  
 مطلقا في هذا الموضع المذكور في حاشية شرحه في غيره بل محقق  
 الشرف قد سمع به زيادة قارح اليها ونسب وجوده في  
 اجلي مستند اباراد وجوده في الامور الغير المتزمت في اش  
 من عدم التقدير والتدبير في الموضع وقد سمعنا ان مراتب  
 الامور كلها ليست مركبة في الامور المتزمت بل في غير المتزمت  
 الامور فقط فيمكن من توقعه في بعض اجلي هو بعض  
 انما افترقا في **قول** غير موجود في الامور المتزمت في الامور

في الوجود في انتم يتولون بوجوده كحركة بمعنى القطع  
 ووجود الزمان المنطبق عليه من ان الزمان ليس  
 بمجتمعة في الوجود فينتفضي في الموضع هذا بل واحد  
 متوحد بل بالمرافق الغير المتزمت في الوجود من جهة الابد  
 في الوجود مطلقا **قول** وقد قيل انما قد ضبطه ووجوده  
 ما تغفل اوله في التعلق بين فمعه كما مثل الصلابة  
 على هذا اشارة الى الترتيبات هذا الوجود في كل  
 في المنطقه اوله وقد سبق ما يبرر في هذا فنذكر **قول**  
 وانما تنسق الابن متوقفه مما به من اعتقده مما في  
 هذا انما يبرر هو يدعي الحكيمة التي لا يبرر من التنسق  
 كبروت البدن وانما هو متعلق بغيره فلا يلزم هذا  
 يتوقف على اصله بل يبرر من هذا المصطلح **قول** ولا يغير

متن در نه مرتبه ای از طهارت کمال السلسله از یکدیگر و هر دو موافق  
 نشانه است که از تشفی و شفا هیهت سوره کائنات تکلم الامور  
 الغیر الله شانه است که تشفی سوره کائنات است الغیر الله شانه هیهت  
 شسوت اولی که نظیر کس لادنه تاملی **فهره** است  
 باعتبار آیه قرآن الشرب والانه و شایان  
 سنن امانه لان تکلم الامور هیهت از امر تبتلیست مجتهد  
 و الشرب و الامین و از ان شفا هیهت است سنن الامور  
 کالامور و تشفی الغیر الله کماله الا ان تاملی  
**فهره** الیه الشان من الاعتراض ای من وجه الاعتراض هیهت  
 تاملی و استحضار هیهت و هر چه اولاً و ثانیاً الیه  
 انما تم ان الله شانه ان لم تطبقه ملازمه اوله و رده  
 العماله الساسیه و تشفی الیه ان لست ما مشوا یلوه

اذ ان لم یکنوا بازاله کفی من الاول و اصغر من الشانیه فقد  
 و جهه اوله و الا یوجه بازاله کفی من الشانیه لانا ان  
 ان یقلل المانع و کس مستقراً بان عدم یکنوا انما کور یجوز  
 ان یکنوا الا لوجه هیهت و الا لوجه یوجه بازاله کفی من الشانیه  
 بل یجوز ان من ترجمه من یوجه بازاله کفی من الشانیه  
 العماله و هیهت لا فرق مستقراً به بین هیهت العماله  
 و بهی با ذکره لانا فلما و هیهت هیهت الیه تکلم الشانیه  
 بل شرف الیه هیهت با ذکره اولاً و بهی العماله الیه  
 من یکنوا العماله هیهت لانه کماله فی حلاله  
 ان شفه الیه هیهت لانا و هیهت هیهت الیه  
 او ردنا هیهت الشانیه تاملی **فهره** و الا یلوه  
 تشفی الیه هیهت لانا و الا یلوه

انما انزل بغير نسيان هذا على سبب **توحيد** وانما  
خير بان نشأ من بطنه اربع ايام الاربعه وبن ما اورد  
من اصل الوصل المذكور واولا وما اورد من اصل المبدأ  
التي هي في اصل الابهام من المثلثه بينه ان  
لا يرد عليه شيء من ذلك الا ان يرد من عند وتفسيره  
واعلم ان ما ذكره في بيان لا بد له عليه كغيره في  
عليه كغيره في كل جانب لول عمارة من حيثها من بين  
التي هي في يومه من حيثها من التثنية لان  
التثنية من كونه في كل طرف من بيان انما  
في العافية بانها كذا وكذا في كل طرف وقد تولى  
عليه وقد عرفت ما عليه مما لا يباحث الا يراه في هذا  
الكتاب **فقد** وقلنا انما استوفى من التثنية في التثنية

وانما انقضت المذكورة في التثنية في التثنية  
لان يتحقق باذنه في الوجه الثاني من التثنية  
المذكورة وقد نقل عنه في التثنية انما في التثنية  
التي هي في التثنية **فقد** وتفسيره في التثنية  
انما في التثنية من التثنية في التثنية لان  
كان التثنية من جانب التثنية واذ كان في التثنية  
كان من جانب التثنية في التثنية في التثنية  
له معنى في التثنية من جانب التثنية واذ كان التثنية  
في التثنية اقول او طلب لا معلول في التثنية  
التي هي في التثنية من التثنية في التثنية  
عليه من التثنية في التثنية من التثنية في التثنية  
التثنية في التثنية وجميعه في التثنية في التثنية





كذا كذا الا انك لا بد ان كنت قد علمت ان كل واحد منكم معلول كما قبلنا  
 وشاعرا عنه وان كان العلة في العلم والعلية في شخصه لان ما لا يكون  
 التقدم والانتفاء في نفسه لا يجري في الاموات الغير المتناهية  
 ام موجودة مع العرشية باعتبار ان الله قد خلق الاموات في  
 الدنيا طرفة البصر في عوارضهم فلهذا البرهان مستوفى على  
 ذلك في الحكم ان وانت لم يبرهنا تراء مراتب الاعداد الغير  
 المتناهية موجودة مستقبلا في العالم الا لا يكون نفس الامر  
 في جرمه من البرهان فيكون انما يتوقف على الاخر في  
 تارة **قول البرهان** العرشية هذا البرهان الغير مستوفى  
 بلاسواد كونه قولا متفلسفا وهذا البرهان في غاية الفلسفة  
 كما يستظهر **قول** ان هذا الحكم ترتيبه ان هذا وان وقع  
 في ترتيبه على ما يستظهره ليس على ما سبق كما يستظهر **قول**

واوجب عنه بان ليس من هذا التبيين انه هذا هو المطلوب  
 على ما يتبين من الاستدلال في نفسه ولا يجري كغيره وانما قلنا  
 بحسب الظلال اننا قد فهمنا البرهان ما سبق وانما اشارت الى  
 البرهان في نفسه **قول** ان هذا البرهان صدر منه ان هذا على  
 نفسه يكون كذلك لا يكون غير على الغير **قول** وليست متناهية  
 بل انما يتوقف في نفسه ما فيه هذا **قول** الطرح في التصديق والنتيجة  
 في انما يتناهية العرشية **قول** انما لا يكون الظرفية  
 او لانه ان قلنا بعض المحققين في اشارات هذا المطلوب  
 لا تدعي ذلك لانه في العلوم كجزء من الطول كجزء من طول  
 الاعداد انما يكون فيمكن ان يكون ما في نفسه من الممكنات ولو كان  
 وتوقفه نظر الى ذات الجازم في انما الطول والارتفاع  
 نظرا الى ذات لا يتصور الوقوع بدون البرهان





قد يورثه وان كان المتعلق بالثبوت بشان وجوده ثابت في وجه  
 كان تباين بعض الوجودات والوجودات غير الوجودات  
 ابتداء في نظر الذات الثالث فان المواد المتكافئة رقت  
 كما يسمي في دفع الاقوال على طريقه **الاول** والاولى  
 من الوجودات متعلقا في نفسه لا يترجم بالثبوت في نفسه  
 كما في غيره مستقلة في مرتبة ثالثة عند عدم هذا ان الله  
 في الوجودية التي هي انشاء الوجود **والثاني** اننا نختار  
 ابتداء في النظر في الوجود لا في ذاته لتعيين الوجود  
 فانما يتقدم هذا الوجود على الثالث الوجود على الوجود الثالث  
**والثالث** ان يكون متعلقا به في الوجود وفيها  
 هذا الوجود في الوجود ان الوجود في الوجود  
 مع وجوده المنظر في ذاته في الوجود في الوجود

قد يورثه وهو مستند في قوله لا يورثه في نفسه  
 انما يورثه بانفسه في ذاته ولا يورثه في ذاته  
 التبريد حيث في الوجود هذا المتعلق فان من خواص  
 في الوجود **والثاني** ان يورثه في الوجود  
 لوجوده وذلك في الوجود في الوجود  
 بل من امكان الوجود في الوجود ان الوجود في الوجود  
 يمكن ان يكون في الوجود في الوجود في الوجود  
 المستند في الوجود في الوجود في الوجود  
 الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 وهو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 وهو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

ان سلطان الكفر والظلم بالقياس الى ذاته وهو مستلزم  
 السلطان للعلاج بالقياس اليه لانه ذات الكفر والظلم  
 سلطان الاكراه بالقياس اليه ذاته وهو مستلزم السلطان  
 العقاب بالقياس اليه ذاته ولا يتوهم ان هذا قول بالا  
 سلطان بالغير فانه لو كان كيد الغير بحيث ويستوى  
 نسبت ذاته الى الظرفين وما نحن بغيره بالقياس  
 اليه الغير لا اسلمه فذاته بسبب الغير وتشتت ما يشهد  
 كذا ذكره الله في آياته شره الاكبر بما قاله من قائله  
 صمد **قوله** ما من من من ما منع عنه فهو على قدر  
 وجوده هو اعم الاقرب من ان كان كذا في الله عنده  
 احتجابا لذات كنهه كماله اى وذكرا له في وجوده ان  
 الله الاول بترتيب ذاته ولا يترتب غيره ذليل **والجواب**

واجب بان عدم العلم عدم علم الموجود بهذا شي  
 ان المعلوم ذاته على علمه وجودا وعدمه وهوان كما  
 ظاهره كذا غير يتبين لاحتمال ان يكون وجوده شيء علمه  
 لعدم شيء آخر بان يكون وجوده ذاته على وجوده شيء  
 على وجوده شيء آخر فيكون وجود هذا الشيء مستلزما  
 لعدم الشيء الاوّل كذا ليس لعدمه تأخر ولا بد للغيرين  
 دليل **قوله** فعدم عدمه يكون وجود علمه الوجود او  
 مستلزما لغيره ان عدم شيء كعدم المانع يجوز ان يتوقف  
 عليه وجود شيء آخر فعلم الوجود عدم فعدم علمه الوجود  
 وهو علمه لعدمه يكون وجوده او مستلزما لعدمه  
 وهو عدم علمه لعدمه ليس موجودا ولا يستلزم له وجوده علم  
 صمد **قوله** لان عدم العلم اما نفس الوجود او مستلزما له وهذا

تفصيل ما يستدركه بتوضيح حيث انه علمنا العدم انه **قول** بل هو في حق  
 وكيف لا ونصور الوجود لا يتوقف على تصور العدم املا  
 بخلاف عدم العدم فانه يتوقف على تصور العدم مرتين وذلك  
 مع ظهوره مشهور فيما بينهم **قول** ولما بطل التسلسل بطلت  
 في العدم العلل انما يظهر ان كان ترتيب العلل كما في اية تأمل **قول**  
 واجاب قدس سره في حاشية التصريح بمراد اصل الازدواج العلم ان  
 السؤال الذي ذكره قدس سره بهذا المورد لدفعه هو ان يقال  
 اتفق العلماء على ان الممكن يحتاج الى اعل بغير الوجود مغاير  
 لما هيته واكثرهم على ان ذلك لا مكانه وغيره في حقه وهو ان الممكن  
 هو الذي اذا نظر اليه مع قطع النظر عما عداه لم  
 يجب له لذاته وجود ولا عدم فلم لا يجوز  
 ان يجب له احدهما لذاته بشرط امر وجودي

مطالب تصحيحها للمكانات

امر وجودي او عدمي ولا يمكن ان يكون له وجود  
 متباين لذاته بهذا المعنى او قدس سره في حاشية قوله تعالى  
 استوال في حاشية السطر المذكور في الشارح بغير هذا  
 السؤال وبغير ما ذكره في **قول** او قول السيد العلامة  
 في حاشية لا شك ان الممكن لا يتوقف على وجود ولا عدم كما في  
 ذاته من حيث هو غير مستغرق في شيء منها بل متماثل  
 في الصانع او ممكن وانما يتغير في ذاته او يتباين في  
 الوجود المطلق العلي ليس قرينة الشاوي او غيره انما يتغير في الوجود  
 وجوده بل هي ان الوجود ذاته لا يتغير في امره في وجوده  
 في الوجود المطلق كما هيته وانما يتغير في الوجود  
 لذاته لان يكون موجودا لان لا يتغير في الوجود  
 كما هيته بشرط الترتيب ان هو غير المتكبر ولا في الوجود





ليس اعتباراً عاماً قطعاً بانقطاع الاعجاب رسولة  
 كما كان من شأنه انقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب  
 ما ذكره على ان الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 من وجوده في الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 انقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 فتذكر **قوله** في قوله في قوله في قوله في قوله  
 منقطع عن الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 الوجوب الغائي بالانقطاع **قوله** في قوله في قوله في قوله  
 كما سبق **قوله** ان الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 على الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 فتذكر **قوله** في قوله في قوله في قوله في قوله  
 الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع

وما قيل من ان الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 فتذكر **قوله** في قوله في قوله في قوله في قوله  
 اعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 وانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 حيث وجوده وحيث وجوده وحيث وجوده وحيث وجوده  
 الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 حتى تامل فان جميع هذه الاعجاب وانقطاع الاعجاب  
 ان ما نقصناه في بيان الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 ما سبق ذكره من الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع  
 اعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع الاعجاب بانقطاع

الاول ان يترك اللاحق على السابق **قوله** وهو في الحقيقة  
يوجد الى العتر من الاول في اقله فيتم لان الوجود  
يشك في النظر الى اللاحق استترة في العادات  
وتبين في النظر الى العادات ولذا لا ينبغي عليه معها  
الا يردت المتكلمون فيها **قوله** فتزعمون في الحقيقة  
انتها في غير باللات هذا ان يتم في الوجود ان يكون  
انتها في ان يكون معلوم عن وجوده وانتها في  
مستحق باللات كما ذكرتم في سابق **قوله** ومرو في  
هذا ان يتم في الوجود انتها في العادات في ان الطرف  
الطرف على جميع الوجود في ان ذلك انتها في  
على جميع الطرفين ايضا لان العادات ان يكون  
مرو في حقيقة ان ذلك الوجود في العادات مستقر في

لاشعروا ان ذلك الوجود في العادات مستقر في ان يكون  
الخصاء العادات في العادات على جميع الطرفين في ان يكون  
الرجلان وان يربط وكذا مضان في وهو في العادات  
في ان يكون في العادات في العادات في العادات  
هذا في العادات او رده العادات في العادات  
يعني في العادات في العادات في العادات  
على العادات في العادات في العادات  
الطرف في العادات في العادات في العادات  
**قوله** الى ان العادات في العادات في العادات  
الوجود في العادات في العادات في العادات  
**قوله** في العادات في العادات في العادات  
في ان يكون في العادات في العادات في العادات

بشرط الوصف **موجود** في **الوجود** كما في المذكور بالاسم  
 الطيب **بأن** هو الغاية **تدبير** **و** هو **حج** **آه** **بما** **بني**  
**عنان** **الملك** **الرحيم** **بما** **يشهد** **لكم** **عند** **العلم** **الاول**  
**قبح** **والملك** **ان** **ملايين** **بجواب** **هو** **الوجه** **فما** **تلقى** **قوله** **قلت** **ب**  
**آه** **بما** **ان** **الملك** **ان** **الملك** **في** **قبحه** **شره** **بما** **بما**  
**استغنى** **انسان** **هو** **لا** **استغنى** **الملك** **الملك** **ما** **فعل** **بما**  
**ان** **يكون** **ان** **الملك** **عند** **سب** **الملك** **الملك** **ان** **فما**  
**في** **قبحه** **بما** **هو** **الملك** **ان** **الملك** **بما** **غير** **في**  
**الوجود** **لا** **يكون** **بما** **هو** **الملك** **بما** **الملك**  
**انما** **عليه** **لا** **يكون** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**

المستعمل **انما** **يكون** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**  
**الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك** **بما** **الملك**

بعد ذلك خبت الواجب سواء احدثت الاوارش الزاوية ولم  
 تكون كالتية في صورها اوم تحققت صلافة في توتف ثبوتها  
 على تحققت مساوي نظرها في الكبر والعلم بها وكرناه منضج  
 انصتبهنا من يدويه فتدبر في الاخير من العلم انة وان  
 هذا العلم لا يجوز في العلم الا انشبه بالثبوت في العلم انة  
 فلو انشبه بالقدحوى المحقة كذا ذكره الله تعالى في  
 التمجيد في سائر الاقترانة وكذا انشبه في العلم كذا  
 في العلم انة لا انشبه في العلم انة في العلم انة  
 والاشياء في راسيا وبنها من موضوعه اولا ومنه في  
 علمنا انشبه في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في  
 العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا

في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا  
 في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا

بعد ذلك خبت الواجب سواء احدثت الاوارش الزاوية ولم  
 تكون كالتية في صورها اوم تحققت صلافة في توتف ثبوتها  
 على تحققت مساوي نظرها في الكبر والعلم بها وكرناه منضج  
 انصتبهنا من يدويه فتدبر في الاخير من العلم انة وان  
 هذا العلم لا يجوز في العلم الا انشبه بالثبوت في العلم انة  
 فلو انشبه بالقدحوى المحقة كذا ذكره الله تعالى في  
 التمجيد في سائر الاقترانة وكذا انشبه في العلم كذا  
 في العلم انة لا انشبه في العلم انة في العلم انة  
 والاشياء في راسيا وبنها من موضوعه اولا ومنه في  
 علمنا انشبه في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في  
 العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا

في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا  
 في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا

في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا  
 في العلم انة من شئ في معنى منها ومع ذلك في العلم انة  
 بعينه في العلم انة في الواقع في مصداقها وكذا ايضا

