

الحمد لله  
والصلاة والسلام  
على رسول الله  
الطيب الطاهر

فصل في بيان  
الصفات والصفات  
التي هي في  
الصفات والصفات  
التي هي في



فائدة

وشرطي في المطالعة سبع اموس الا في تصحيح العبارة والثاني تصحيح  
اعرابها والثالث تصحيح الوقف والرابع النظر في المعاني المقصود في الحاس  
الاغتراف على العبارة بما يمتد من الاحتمالات ولو كان وجهها والتأكد  
الا يجيب عن جانب المص ويعرض على نفسه والمتابع ان يقصد بالمطالعة  
وجه الله تعالى اي رضاه فاذا فعل ذلك بما يحصل المقصود افشاه

قال شارح الغار مولانا قسطلاني اضافة الصفة تلامه الموصوف جاز عند  
الكونية عند اليقظة والاضافة الى وعنده اي سواء  
والاجرة ايضا لا تخفى الا الى وعنده اي سواء  
وتمال فيه ايضا لا تخفى الا الى وعنده اي سواء  
اسماء الاجناس  
جوز مطلقا  
اولى الاعلام عليه

الاحسن فيق الميزة وسكون نهار المهلة  
جرم من عبد الله وفي اللغة الشجاع والشديد والصلبة الذي يبرو  
القتال رحمه الله عليه

فان ملك يرون كصونين ولا اله  
بجانبه

رسالة في تفسير رسالة في شرح  
بعض الآيات المبسوطة الشريفة  
الفرقانية

رسالة شمسيتين من عوامل بروكي  
القياس المنطق رحمه الله

رسالة اجرومية رسالة في قواعد  
من النحو الاعلال  
تفسير قواعد عوامل جرجان رحمه الله

ناصبات الفعل اربع فاعلموا  
ان لن كي اذن فافهموا

رسالة في العقائد  
الموسوية

رسالة في  
التقدير الى سلك عين  
الفقرات المستقلة  
شعبان 1184





محمد بن يعقوب بايع الأتراك ما يخرج منها أو ما ينزل من السماء وما  
 يخرج فيها والسلام على من ساميها الفزوال الذي أسلفنا  
 ربه وأبنتي وعلى آلها وأصحابي نجوم الأبدى والسلام التقى وبعد  
 فقرأ فحسب الرخصة وتعد حين انقضاء الصلاة المعروفة في الكتب  
 الشرعية جهرية وفي الحديث برسوا عما التقى من القرقر والبارس  
 لمدرسة كتابها نور الرزق والمراد من الغرض من العلم والتحصيل  
 البيضاء في الذي هو أبهى من البيضاء في رابعة الهنك والظاهر في  
 كاد في بيع الأقطار خذ من ثارة بعض مواضع من صدرى وفي بعض  
 من خلوى أو اخرى شئت من بعض فضلائه فالتمت بحسن الظن

علمت

فعلقت عليها وتشد ريشها سعدة حوسلة الاستعداد مستغنيا  
 عن فائس الرشد والسداد تعليقاً لعلمها فكشف عن الفهم بخدا  
 لدى من يجامل بحاملة الألفا في رفع لثام الخفاء من وسوء وقاية  
 عذ من يخائب عن العامة بالأعس في الألف من علم لب فأنه  
 ليست خصته من مجال تهانم فعدا ثم حمد المآ من الله على بيوتيه  
 تمام مدارس سطر بعد سطر وأفان من مجال لطف فاستعد  
 بسماواتنا منظره في طرقت من باعدت في نظري الكليل  
 واعتنت بها مع نظري الحليل وتقرى أنها باعدت  
 وبهتتها لقا غزير مع العز والاقبال معدنية الفضل وخطية الشفا  
 الأربعة من اعدية تحظر رجال الرحال وسنة استنية ماله فوغل  
 التامل لا زال وتيد بالانبياء والهيبة ومعصدا بالاعتصمات  
 القصدية في جميع الأحوال برقاء الحال والبال في الحال استقبالا  
 وبالجماسن تحققة مهدا ونحوها بيه وهدية رسالة الجانب بابه  
 لا لا ولا غرو فان الهدية من الهدايا فورا فعملت بتجديد  
 بعد ذلك امر الله على ما يشاء فهدى واليراجع والمسير

والله اعلم  
 وحكمال

في سورة النساء

فان الله سبحانه فان لم يعترفوا لم يعترفوا اليكم الاستسلام ويكفوا  
 ايهم الدينة قال ايضا وان فان تجزوا الكف لا يوجد في التعرض قول  
 اعلم اول ان قول الله فان تجزوا في تعليل الامر لا خديبان ان انشاء  
 شرط عدم الامر بالخذ وهو عدم تعرض الكفار بوجه المسلمين فلما  
 لم يوجد عدم التعرض الذي هو شرط عدم الانذار والخذ  
 ويشهد لما قلناه ما قاله العس في تفسير قوله تعالى فان اعزوا  
 فاعيا لم يركم فان لم يتعرضوا اليكم اذ يفر منكم عدم الاذن لا يحكم  
 واسم شرط عدم التعرض فلما وجد التعرض انقضى شرط عدم الاخذ  
 فيلزم الاذن وانما الله مستفاد من هذه التعليل ان العس عطف  
 قوله تعالى ويكفوا على قوله لم يعترفوا على معنى لئلا لم يوجد لهم الاعتراف  
 ولا الاستسلام ايضا ووجه ذلك كذا كذا ايهم من انما انما الخذ  
 ان يكون ان يوجد كذا كذا ايهم من انما انما الخذ  
 لسؤال المسلمين لا لا نفسهم بكنتم بترصدون وقت الفرصة للعرض لم يتم  
 القول بان التوفيق ما ذهب اليه ايضا في اول من اطبق عليه الكفر

في سورة النساء

في سورة

من العطف على التفتيح لان العامل لهم على الكفر مرة ريس  
 المقابلة بين كل جزئين من اجزاء التفتيح عدم الاعتزال لا عطف عدم  
 العطف استلزامه وعدم كفا الاية وكفاها من حيث ان لم يها لم يها في  
 كفا ايهم عنكم يرشدك الى هذا قول ايضا وفي تفسير قوله تعالى فاعيا  
 تلوكم ولم يكفوا عنكم قال المعنى على ايهم ان الذين انصفوا بالانصاف  
 عند ذلك اول انهم لم ياذن الله باخذهم وقبائحهم وان الذين انصفوا  
 بالانصاف اتى في نفي انهم لم ياذن الله باخذهم وقبائحهم وانت  
 شريطة على خلاف في حكم الذين انصفوا بعضهم دون بعض مسكونا عنه  
 كون انصف بعضهم الاعتزال عدم الاستسلام دون عدم كفا الاية  
 بل انصف بكفا الاية من معلوم انه متى علم حكم من انصف بالعدم من  
 الذكور مع عدم انصاف بالعدم في الظاهر من انصف بالعدم انما انصفت  
 براسها باسرها حكمهم يستنبطون حكم الاولين يتلو في العكس وليت  
 شرى انهم كيف جعلوا فان لم يعترفوا كذا كذا ايهم من انما انما الخذ  
 وجودهما والفرضة للعلم على قوله تعالى ردوكم الى الفسنة ركسوا فوجها  
 والقول في الافعال الفسنة انما نية كذا كذا عن الاخرين المذكورين

في قوله

في قوله سجدة ون آخره وانواعه في ال تعال <sup>ول من</sup>  
الذين جؤا وكم وان هذه من تلك فان قلت ما لها من على اخذ  
هذا الصل من بين الاحتمالات المنسبة في الخيال من استبا  
الاتصاف بواحدة منها دون الاخرين والاصاف بانين  
منها دون الاخرى قلت كون الكف وعدم الكف ركنا <sup>عظم</sup>  
وحدارا على التعرض وعدم التعرض لكفار وان هذه على  
لان غير من على ان ليس حسن التظام في سبب التظام ما لا يخفى  
بل لنا ان نقول ان تغير الاسلوب في التظام على التعرض هذا  
اذ ذكر في القرينتين مثلا لصيق الاولين ضمير موصوف للصلاب مبيت  
قاله يعتركونكم والقوا اليكم وتكره في القرينة الثانية حتى استغنى  
لصق الله تقديرين فما كان لثلاثا فافترقوا وكذا تغير ترتيب  
في التظام من حيث ان المناسبتين بل على زعمهم فان لم يعتركونكم  
ويكفوا بداهم ويلقوا اليكم التسليم وان وسطه كذا اليدى الذي  
هو مقبول قوله فمهما نكتمكم كي تبيت عليه وكذا التبدل الجواد  
بالفان فيجوز ان يقال القرينتان الاولى وليان مشتركتان في التخي

دون

دون الثالث فهو قيد على انما هما والعلكات تقول ان في  
عطف كقواتك يعتركونك ليس سجدة وي ان عدم ال انزال لعدم الكف  
منفردان وعلى ما خارة المقص بوجه بان المراد بالاعتراض عدم التضر  
للاحوال السديس لانفسهم وكنت الايدي عدم التعرض لانفسهم لا يقتل  
عوى الشرير كلهم المقص من قوله من فراك حيث حكم لم يقبل عنكم مع ان  
الكف غير ما يستحق هكذا افعال اقرسما وكف ايدي الناس عنكم  
وايديكم منهم <sup>الصح</sup> لهذا التوجه ان الاعتزال التخي على ما في القاب  
ويصوما العتية عن المال والتعسف على ان عدم الاعتزال التعرض لكون  
وقد كتبه الصوري على ما في المقص ان تعرضوا لاصولكم ولم يستدلوا بغيرها  
ايكم اي لم تعرضوا لانفسكم بالحقان فخذوهم ولا تعفوا اي عدم  
تعرضهم لانفسكم لانتم في معرض التعرض قاعدون وفي كنف الرسة  
لفرصكم كسبون اذ هم في ردة والى ردهم الفسة اركلو فيها و  
سبحان من علم بمراده ومفيض الغيرة والساد على عبيده

في سورة هود

دون

قال النبي صلى في تفسير قوله كلفه والقدر اسلنا موسى ايا تسنا  
 بالتورية والمعنى ان سلطان مدين هو المجرات العاهرة والعصا  
 بافروها بالذكر لانها الجهد الذي فرعون وملائته قال الخشي سعدي  
 جعلني الله قوله بالتورية في نظرات التورية نزلت بعد هلاك فرعون  
 وملائته في اسفرح يرفي سورة المؤمن في قصة تبيع اسلنا  
 موسى بالتورية الى فرعون بل الراء ومنها الايات التسع انتهى اجاب  
 عنه بعضهم بان قوله الى فرعون متعلق بالارسال المطلق في ضمن  
 المقصد بزيتك العيدين فالمعنى اسلنا موسى الى فرعون من غير  
 تعرض لما ارسله موسى الى النبي بعده والذي يخرجها عن  
 هذا ان قوله الى فرعون متعلق بالرسالة المقدرة في العطف اى ان  
 سلطان مدين الى فرعون في الارسال لليات متعلق بعقيد بالرسول  
 اشعرا باية وم رسول فرعون بالايات كسائر الرسل وخص لاية  
 لخصو المرسل هو بالفرعون كما عصا كونهما شصو فرعون وقوي  
 ما قلن تقديم اليات وانه السطان مع في السطان من معنى تعبر  
 والغاية والله اعلم

في سورة الفرقان

في سورة الفرقان

قال النبي صلى في تفسير قوله كلفه والقدر اسلنا موسى ايا تسنا  
 بالتورية والمعنى ان سلطان مدين هو المجرات العاهرة والعصا  
 بافروها بالذكر لانها الجهد الذي فرعون وملائته قال الخشي سعدي  
 جعلني الله قوله بالتورية في نظرات التورية نزلت بعد هلاك فرعون  
 وملائته في اسفرح يرفي سورة المؤمن في قصة تبيع اسلنا  
 موسى بالتورية الى فرعون بل الراء ومنها الايات التسع انتهى اجاب  
 عنه بعضهم بان قوله الى فرعون متعلق بالارسال المطلق في ضمن  
 المقصد بزيتك العيدين فالمعنى اسلنا موسى الى فرعون من غير  
 تعرض لما ارسله موسى الى النبي بعده والذي يخرجها عن  
 هذا ان قوله الى فرعون متعلق بالرسالة المقدرة في العطف اى ان  
 سلطان مدين الى فرعون في الارسال لليات متعلق بعقيد بالرسول  
 اشعرا باية وم رسول فرعون بالايات كسائر الرسل وخص لاية  
 لخصو المرسل هو بالفرعون كما عصا كونهما شصو فرعون وقوي  
 ما قلن تقديم اليات وانه السطان مع في السطان من معنى تعبر  
 والغاية والله اعلم

المتصف في الحقيقة بالفتح ثم ان عموم الخطاب فيه منسب الى افعال قوله  
 الذي له سائر السموات من قوله الذي نزل الفرقان فيستحب ان يترجم الى  
 على قوله تبارك الله ايضا بحيث دلالة على تعظيم قدره تعالى على كل شيء  
 لان التفاضل هنا الخطاب فيه عام والصفة معلومة من كل من القائل به هذا  
 الصواب على ما دل عليه قوله في معنى من خلق السموات والارض لا يدرك  
 واذا عرفت هذا فان قول قوله تعالى ولم يبدؤا وما عطف عليه يعطو خلق  
 تبارك على نزل والا لزم ان يكون علم اللاحق معلوما لكل احد من الخلق  
 كعلمه وقد خالف فيه المتصانف الا ان يؤول بجوابه من انما وبل لا تعلم  
 ان الغرض من قوله الكلام ليس ترتيبه كما ترجم على عدم انحاء ذلك لا يظهر  
 ان قول ايضا وفي ترتيبه على نزل الفرقان في معنى من ينظر على ان  
 رفع الجمل ان فيه انصبة على الموح والاعلم **قال الله سبحانه** في تلك السورة  
 كان على ربك وعلمه سؤلوا قال ايضا وفي وعلمه على من معنى الجواب  
 لا متناع الخلف في وعلمه ولا يلزم منه الالتجاء الى الانحاء فان تعاقب  
 الازادة بالوجود مقدم على الوجود الجواب للانحاء انتهى قول هذا الشارح  
 من ان سؤلوا بمعنى وجواب تقرير الرسول ان امتناع الخلف في وعلمه

حكا

تعالى يستند محم وجوبه انما زال وعند الحال ان لا يجب عليه نوع شئ  
 وتحرره على ما ذكره الامام الزاوي في التفتيح ان عليه على الوجوب قال  
 عام من يذروا حتى فعلوا في افعالهم ما استمتعوا له تعالى كان على تركه بعد ذلك  
 واجيب على انما تعالى والواجب هو الذي لم يفعل استحق تاركه التدم  
 وانما الذي يكون عدمه مستحقا فان كان الوجوب على التفتيح الاول كان  
 تركه محال لان تركه استلزم استحقاق التدم واستحقاق التدم  
 محال لم يستند محم الحال فان ذلك الترتيب محال والحال غير معدوم  
 فلو كان الله قد راعى ان لا يفعل في الدنيا ان يكون مجبوا على الفعل وان كان  
 الوجوب على التفتيح وانما يقال انما تشبعت بحكم الوعد فقوله لو لم  
 يفعل لانتقضت التصدق كما هو عليه وهل ذلك محال والمؤدى الى محال  
 محال والترتيب محال فيزيد ان يكون مجبوا على الفعل والمجدي الى الفعل لا  
 قد راعى لا مستحقا لفتقاده والحمد لله وحده وبحمد الجواب ان الوجوب انما  
 من الازادة لا يفتقره مستحقا تعالى انما الحال فيه الالهي والاضطرار بل هو  
 ارادة وتحرره ان تعاقب الازادة القديمة بالموجود اعني وجوده في وقت  
 يعين فيما لا يزال مقدم على الوجودية مثلا تعاقب ارادة تعالى وجوبه

7

الحجة في الاخرة بحيث اذا قامت القامة ودخل اصل الجنة  
 ووعده لم يعد ذلك التعلق في امتنع الخلق في وجوب الانوار لا  
 تجاز تضع على الوعد التعلق على تعلق الارادة بالموجود فيكون الوعد  
 مستقبو يتعلق الارادة بالموجود ولا يذهب بل ان الوعد ان  
 صادقاً تقدم التعلق المذكور عليه يكون زمانياً وان كان الزمان  
 قد اتى وانما يقول الحق وهو يهدي السبيل **قال جلاله**  
 في تلك الصورة يوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول  
 انتم اضلتم عبادي حتى لا اراهم ضلوا السبيل قال الجبالي في الوعد  
 اضلتم ام ضلوا فغير التعميم لي عرف الاستفهام المقصود بالسؤال  
 وهو المتعلق بالفعل وانه لا يشبهه فيه والى ما توحيده العتاب  
 انتهى اقول ظاهر التعميم بيان الاستفهام الاول عن المصطفى  
 والثاني عن الضمان فلا تتركه في ان ضلوا لم يتم حقيقة لا يشهد فيها  
 بل الشبهة في انهم ضلوا باضلالكم ام ضلوا لا باضلالكم وهو  
 انتهى انهم ضلوا من عند انفسهم او اضلهم غيركم على ما اشار اليه  
 التفسير في قوله الاستفهام ان يكون شيئاً واحداً الذي يخطى

قوله

هذا ان لم يترادى انهما لم تقطع بعني الى هذا ان الفاعل محتمل  
 باسم الاستفهام بالهزة وامم المسئلة لما يكون بعد نوبت احد السويين  
 عند التعلق فيجاب بالثقلين وحقنا جيب بقول المعجوزين ولكن متعاقب  
 واما هر حق نسوا ذكره وظاهر ليس جواباً بالثقلين اعلم ان قول الله  
 بقوله لم يرضوا السبيل ام ضلوا انفسهم فيسأل استفهاماً عن السبيل  
 اليه لسؤال ضال الى عن الضل غير انه قد يكون على هذا ايرسج ظاهر الى  
 يخرج به الاضطر في استفهام الهمزة لانه مستلزم هذه الية غير المتعلق  
 من الوعد بان كان كونه في اللفظة انتم هترة الى استفهام فقط في تصاريف  
 في شرح الثقلين والمسؤول عليه هي التي يسأل عنها بالهزة وهو ما  
 يليها كما في الضمير زيد اذا كان الشك في نفس الفعل عن القرب  
 التصاريف عن طلب الواقع على زيد واردة بالاستفهام ان علم بوجوده  
 والفعل في انتم ضربت زيداً اذا كان السبيل في هذا عن جميع العالم  
 بوجه ضرب علي بن زيد انتهى وانما من الفعل في قول الله ان الضلوا  
 انفسهم ان الضلوا المقصود بالسؤال هو المتعلق ان الضلوا على ما  
 لتفعل الذي هو الاستفهام انه تدعى يسأل المقصود بالسؤال الفعل لا تدعى الفعل



معلوم ان كسبه غير فليده المكتبة ولي انتم حمزة الاستهلام يكون  
 ولي اسم ام المتصلة لما انفرد في كتب النحاة ام المتصلة تدكر مع حمزة ان كسبه  
 ويليه احد المستويين والمستوي الآخر على المتصلة الممزقة وذلك كما في  
 ورايت زيدا الممحمدا على ان لا يولي للمجيب ان فعل السيد الشريف فقلت  
 عن سيويكوه نهضت وفيها نحو يصدده لما ولي انتم الذي هو كسبه بانه حمزة  
 الاستهلام مجيبك يلي اسم المتصلة لذلك عنوان المنس للعلماء بقوله  
 واصلا وانضمت المضمون او اشار به الى انه لو ولي فعل الاضداد الهمزة  
 بوجوب ولي فعل كسبه ام المتصلة والآلاف المقبولان لكسبه تغيير النظم  
 في المتصلة وهو مستخدم تغيير النظم في مضمون ما انقضت القاعدة الخيرية  
 كما استغناه ويرشدك الى ان قلنا قول المنس والآلة توجب العلم بليقنا  
 توجب العا بال المعبوس الذي انقطع ما بين يده عنهم فن يملطك  
 ذكر لفظ امضونان اكثر من غير وفي غير اللغات لم يذكروا مضمون وهو  
 بغير ما قلناه **مذموم** ثم سئل في فقر في النظم ههنا العاد تصغيرها  
 بالقبول في حمزة قد علمت ان احد المستويين على الهمزة والآخر على اسم  
 المتصلة ومطلوب التمس التيقين وههنا وان لم يكن الاستهلام على غير

وجه الاستعرا ومطلب تعيين احد المستويين بالاستهلام انما يكسب كسبه  
 ان يقول على في ساق ان صاحب انقرب ليكن قوله على انتم مضمون السبيل  
 عايتنا ولي انتم مضمون باغترابهم وانضمت غير كما هما المعبوسان فان استهلام  
 في اي ثمة ما عاشا شيئا اخرين كان المستهلام على المستويين الاولين قلنا  
 ايها واتبع العلم وقوم شيئا منه ما لا على السبعين فالجيب تعيين السبعين  
 بجمع تسيق انوا مضمون المتصلة ايها وما هو اي وجد منك المتبع خبره ذلك  
 النضال في فهم كسبه المتصلة بغير شرط النطاق الايات في مستقيم المعنى  
 ما في اللفظة ويكون وان قلنا هب اعمل الفحة والعلم في قول المنس وهو  
 للقلل ان الهم من حيث لا يكتبهم وسناد الى ما فعلت بهم فاعلم على اي  
 ان ما تلون سديت ثم اقول ان قلت ما في نطقه وآباءه ومعلوم ان  
 سبسيان لا ذكر فيهم انهم قلت على في نطقه التي انهم نشؤوا في نطقه  
 ونطقهم افقر والقلل في مباحث لغوية وآباءهم ولا يذكروا نطقهم ايضا  
 فيك انهم ضاهية معتقدون له وهو جملة بقول من شئ وهو ان العبر  
 المنصوب في مجزء رابع ان المشركين على ما يقضيه لسباق والسباق  
 فلهذا الضمير شعرتهم وآباءهم فان اعتبروا النقص الاما على الاحاد

كما هو متحقق بمقابل الجمع بالجمع يا وول المعنى الى قول من تعهدت كل من بين  
 شركتيين وكل من تلقوا منهم فان ذلك الابد شركه في ما ايضا من شرك  
 مع حواويه في حرفة الخسوفين على يد من غير الله الذي يسوق اليوم فيهم  
 فابوه ان الله ان شركه ايضا فاعلم هذا فكيف علم جبرائيل فليس الابد المكون  
 التمتع مع الابد الشركين المستعجبين فغير الله الذي لم يتبع غير شركه  
 لا يربح شئ وانما اذا كان ذلك الابد لم يتركه غير شركه في ربه الشرك  
 وانما في الحسوس المذكورين لانه من شئ الله الابد لا نفسه سبحانه  
 الا كرهه لولا ان جميع قلوبهم ونعمت الابد في ذلك التي تتع ولم يتبع ابوا او  
 بالعكس فغيره ليس سواءه ذلك الابد شركه او غيره فليس شرك الابد  
 في شركه الابد بل يتبع الابد جزوه من شئ شركه الابد حتى يتحقق التمتع  
 تحقق الضلوع والشيء ثم لا يذهب عليك ان التمتع قد يكون بكنه  
 الاموال ويكتفي لاوله ولا يطول العروة التسلسل من العذاب وغيرهما  
 الاستنواف في السموات بحيث يكون صا جدا فلا من الذكر ولا لاقول  
 للشرق من شعروا في السموات اذ التمتع للغير سبحانه الذكر لا يكون  
 كذلك ان حذف من متهمه في قصد الابد المتع وبما تونوا على

نوع

اندفع مما زلت ايقال انك حمت من متع غني الابد قد اذا كان للملا  
 بالمتسوسين المشركين برمتهم وانما اذا اريد المشركون المعاصرون لبيبا  
 علم على ما كان كسبلا ان التمتع من قوله تعالى وقال الذين كفروا ان  
 هذا الا افان الابد في الابد انما انظره سبحانه يخفى ثم لما كان التمتع  
 خالفه عن ابوا بالذكر ونعم ما نذكره راسا لا سيما كره في شئ  
 فتره المتسوسين حتى غفلوا في قول يمكن الابد التمتع ان عدان  
 عان يقال ان الذكر المذكور كان متسوسا في نفسه من نفسه  
 استنواف في سموات الابد الابد في قوله تعالى فقلوا لعنوا فقتلهم  
 بن بعد ان شئ الله القوم وانما هي كسبلا في قوله تعالى فقلوا لعنوا  
 فقلوا لعنوا فقتلهم ولكن ابوا له لئلا يرضى به الله الامور انك  
 عليه السلام الله و  
**في سورة الفرقان ايضا**  
 قال الله سمعت ذاته يوم يرون الملائكة لا بشرى لهم مما ينزلون  
 ويقولون ان هذا سمعنا في قوله تعالى سمعنا في قوله تعالى  
 الملائكة عليهم نور ونورهم في قوله تعالى ان الذي يلدوه من نساء الملائكة  
 سيكونون لهن ابناء وهم يقولون ربنا كبرهون وانما قال يرون الملائكة

دكون نزل الحمار مكة ايذا من اول الاقران نزول المدا  
 نكة عليهم ليس على طريق الجادة كما مشلوله بل على حيد غير مشهور  
 وعل قيد نكة اخى وعل اتم لها اقروا وروية انه وعل من  
 اعظم المقترين اما لعل بما تشرى كانه قال اقروا وروية  
 منوف يرون بدل وروية نكة العذاب قال ليس لا بشرى وفيه  
 من انظار المقترين ليعنى كلفوا في ما يجب يوم عبوه فقال  
 بعضهم منسوب على انه مفعول بلفظه وهو ذكره ونظر له  
 لكن يتاويل بشرى في قوله نكة واكثر في الكناية من ان العذبات اي  
 اذكرها في ذلك اليوم وقيل منسوب بما دل عليه لا بشرى لانه  
 يعنى يعقون البشرى ويعقونها كما قال البيضاوى او يعنى لا  
 ينشرون المبرميه كما قال بعضهم والفرق انه على الاول منهم  
 ان هناك بشرى لكنها تمنع عنهم على النك لانه لا بشرى هناك  
 فظ على ما يدل على نفي الجنس هذه اللفظ ابلغ في تمام التحويل  
 من حيث ان نفيها كناية عن انها صيدها كما ان نفي الحبية في  
 قوله تعالى والله لا يحب الكافرين كما مر عن انبات بعضهم مقربة

عليهم

عليهم ولا يخفى عليك ان وجود البشرى مع منعها عنهم استند  
 تحويل الاثر الى قوله ويدار به غايبي وبرهيز يمكن بازاء  
 خویش وانش ما يترى كى قال الامام في الفاتح واما قال لا  
 بشرى لان الفروان كان صالحا ومضلا الا انه كان يعتقد في  
 نفسه كان حاديا فكان يطلع في ذلك الثواب العظيم لا اتم ربنا  
 عمليا اما جومنه التمع لغير المظلوم وعظيمة الفقيه وصدرة الرحم  
 ابطلها كغيره فبين سبحانه انهم في اول الامر من فيون بما يدل على  
 نهايتا ليس غيبية ذلك هو النهايتا في اليلهم انتهى اقول لا بد  
 عليك ان تكون المعنى الافعال المدلول عليها لا بشرى يجب ان يكون  
 مقدره مقدمة مكان ذكره الا فلو كان العاقل في يوم نعى  
 التقى المستفاد من لا بشرى كيوهنا هو العبارة لغاذا الحد واولا  
 ستوه عليك في عدم جواز كون لا بشرى عاملا في يوم وقيل  
 منقول بقولنا تنزل بقية قوله لا ينزل وروح هذا بان يترس  
 لقولهم هذا كما ان قوله وقد ما كثر لغوهم اذرى ربنا وقيل منقول  
 بجهذون المقدر قال البيضاوى يؤمنه تكريرا قولى لي يوم الاول

هيب

على تقدير يكون منصوصا بما يدل عليه قوله لا بشرى اي ينجون  
واما اذ كان منصوصا في المقدور فلا تكبير اذ الاول ظرف للاذكار  
ظرف لمعنى النبي فيهما بالصائر ولا يجوز ان يكون اذكار المقدور  
في يومنا على ما في يومنا كما تسعد بل نقول اذ كان العاصم في الاول  
منه ينجون المقدور المقدم ولا شك ان لا يعمل في يومنا لان ما  
قولنا العاصم في الاستعمال بعد ما بال العاصم فيه معنى التعليل  
في لا بشرى هذا تكبير حقيقة اذ لم يتخذ العاصم ان قاموا للاذكار  
لمعنى النبي وان قدرنا اذكاره او يمشي او ينجون اخره ايضا ان  
يومنا مع عامله تكبيرا ويمكن ان يقال المراد من النظر لم يقف  
بواحد كما ذكر عاملها ومن هذا نظرنا انه اذ كان العاصم في  
يومنا اذكار وفي يومنا معنى النبي فلا تكبير اذ لا مجال العمل اذكار المقدور  
المقدم في يومنا بل ينجون المقدور لدلولها لا بشرى المقدم بها  
عرفت بعينه هذا قوله كما ترى بناء على ان العاصم في المكثرا بالكتبو  
العاصم في المكثرا بالفتح وعلى ان لا بشرى جميع العمل في المكثرا بالكتبو  
يعمدان يقال سواء ان العاصم في يومنا اذكارا او ينجون المقدورين خلفه

المقدم

المقدمين على لا بشرى ان بحملة المنفصلة مع قوله للعقول الخ

ع



