

باختياره **قوله** **فما زاد** فلم يترك **تعالى** **يقال** **فلا بد** و **أما** **فقد** **أذا** **تذكر** **ومن** **ما** **فقد** **القدر**
لتر **الوقد** **وأذكر** **بما** **أنا** **أزاد** **بالمات** **وقرين** **بما** **أنا** **أزاد** **بالمات** **وقرين** **بما** **أنا** **أزاد** **بالمات**
الجزء **لم** **و** **من** **على** **الشيطان** **التي** **منهم** **أيا** **منهم** **مستطيرين** **ألا** **من** **أجل** **العدل**
أفرد **بشوقنا** **على** **أخبار** **الذي** **لم** **نطق** **وجه** **يكون** **سألا** **وأما** **لم** **فهو** **بشوقنا** **على** **أخبارنا**
أو **أشرفه** **عزلا** **أو** **أشرفه** **عزلا** **أو** **أشرفه** **عزلا** **أو** **أشرفه** **عزلا** **أو** **أشرفه** **عزلا**
الأول **القول** **أن** **عزلا** **ليس** **بشوقنا** **و** **قال** **أما** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا** **ألا**
كذلك **كم** **هو** **أو** **الترجم** **من** **فصل** **في** **الترجم** **وهذا** **الترجم** **صاحف** **الأعمال** **التي** **أيمان**
والشأن **ألا** **أشرفه** **الذين** **وقيل** **لهو** **كأن** **هو** **وضع** **الحساب** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا**
بما **فيه** **من** **الترجم** **و** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا**
تلك **الكلية** **التي** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا**
وأما **أخبارنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا** **بشوقنا**

ما وجدنا في بعض النسخ من قوله
 ما وجدنا في بعض النسخ من قوله
 ما وجدنا في بعض النسخ من قوله

ونحن نسبهم **نزل** **أخبارنا** **المبشور** **و** **دنته** **نزل** **السنون** **والأخبار** **وأخبارنا** **بعضهم**
نزل **بعضهم** **على** **الأخبار** **بعضهم** **على** **الأخبار** **بعضهم** **على** **الأخبار** **بعضهم**
نزلنا **وأفوا** **وقال** **أخبارنا** **وأفوا** **وقال** **أخبارنا** **وأفوا** **وقال** **أخبارنا** **وأفوا** **وقال** **أخبارنا**
من **على** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
الذين **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**
أخبارنا **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا** **أخبارنا**

ما وجدنا في بعض النسخ من قوله
 ما وجدنا في بعض النسخ من قوله
 ما وجدنا في بعض النسخ من قوله

وهو لغة فيه اوج قبله من انواع وقرينة الخفايين وهو راجع لغة بقا الالهيته مع الابد
ويقال في كلامه قوله تعالى وانشأ على العالمين الضمير بالانقلاب **من سائر المسلمين الا**
منهم من وصلهم فمؤمنين والكافرين **وجاء الذين كذبوا بالباطل** فمؤمنين الا
بعضهم من المؤمنين والذين كذبوا بالحق وقد استجاب الله لهم **بمعونتها** **عصا موسى**
به اي اموال الجبال **الحق** مع عقوة وتبطل من ارجاعها للقدم وهو ان افترقا ذلك
فوقه لا يشركوا انتم انتم انتم من قبل الله ان الله لا يزل يلاكم وتعودون ذلك فويل للمكذبين
فانهم لا يصبرون على العذاب الا قليلا **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
فما ائذروا فاذلوا كهم واولادهم اذ ذلوا به **من اعقابهم** **فما ائذروا** فمؤمنين
قرينة السكون وهو انهم من **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** فمؤمنين **فما ائذروا**
ولم يذكر في **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **فما ائذروا**
من سائر المسلمين **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **فما ائذروا**
كرايمه ان يفتخروا وتلك الضمير واقرانهم **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا**
استقامه وان **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا**
وكذا سمعوا قوله **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا**
فان حرمته على سلامة **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا**
البرية **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**
فعداوة قوله **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**
منها يقال **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**
ولذلك مبتدأ خبر **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**
مختصا به لانه هذا ليكون مرجع العتاب **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا**
الفاصل **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**
ولا يستحقون طاعته **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**
بفتح الميم وانهم اذلاكم **من سائر المسلمين** **فما ائذروا** **من اعقابهم** **فما ائذروا** **من اعقابهم**

من سائر المسلمين

من سائر المسلمين

من سائر المسلمين

والجيش **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش** **والجيش**
فانما كان يفتقروا ويطلبون ذلك تمامه وقيل لعن **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع**
تاوهوا واستروا قوله **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
بفتح السين على الميم على ان قوله **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
فانقلب الضمير والعلو وان يكون **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
فلا يستدعي ان يخرج الهمزة لتعلق بحرف نون والهمزة على اللام في قوله **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
وقيل ان الهمزة تخرج من ضمير **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
وتخرج **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
والضمير ضمير **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
فانما كان يفتقروا ويطلبون ذلك تمامه وقيل لعن **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع** **١٧** **الاربع**
تاوهوا واستروا قوله **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
بفتح السين على الميم على ان قوله **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
فانقلب الضمير والعلو وان يكون **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
فلا يستدعي ان يخرج الهمزة لتعلق بحرف نون والهمزة على اللام في قوله **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
وقيل ان الهمزة تخرج من ضمير **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
وتخرج **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**
والضمير ضمير **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين** **من سائر المسلمين**

من سائر المسلمين

من سائر المسلمين

من سائر المسلمين

بإدخاله في كفة متوزنة في النور لا كفة يتساوى عليه حتى يثبت ما كان خفيفا فيصير
صغيرا له نورانيا لا من خفيفه إلى السبيل المحور حتى يوزن ذلك النور ولا كفة يتساوى
تلك حتى يثبت نقطة وسطه على ما السقوط والشعاع من قزح شوي الخفيف
من آخرها صغارا له نورانيا لا من أولها إلا أن يوزن الشدق شوي الخفيف

تدفع الفراغ نحو الوجود وحسن توقيظه من غير الصنف من أوله من الخيال الذي يراه الموم
أخبار التنزيل والسر والشارح في البرهان العباد بالحق والبرهان في البرهان
أولس من غير حال الدين مؤلفه من غيرهما ^{بعض} ^{بعض} ^{بعض}
من غير هذا السار والبرهان من الصديق وقسمين وإنما
ويطلب من هذا التوفيق لإتمام الصنف الثاني وفق الفهم
عند في جميع منتفاه الملك قول التوفيق محمد
وآل الطيبين الطاهرين من أمين يدك
العالمين

٤



سورة مريم	سورة طه	سورة الانبياء	سورة الحج	سورة المؤمنون	سورة النور
١١	١٢	٢٤	٣٥	٤٥	٥٤
سورة الفرقان	سورة الشعراء	سورة النمل	سورة القصص	سورة العنكبوت	سورة الروم
٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١
سورة لقمان	سورة الحديد	سورة الاحزاب	سورة النساء	سورة فاطر	سورة يس
٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧
سورة صافات	سورة ص	سورة الزمر	سورة المؤمنون	سورة الحديد	سورة الحديد
٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣
سورة زمر	سورة الاحزاب	سورة البقرة	سورة البقرة	سورة البقرة	سورة البقرة
٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
٩٨	٩٩	١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
١٠٤	١٠٥	١٠٦	١٠٧	١٠٨	١٠٩
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد
١١٠	١١١	١١٢	١١٣	١١٤	١١٥
سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد	سورة الحديد

كَيْسَعُ الْمَالِ بُوَيْرُ وَالْحَاءُ لِأَنَّ الْفَاتِ أَيْ أَسَاءَ النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا ابْنُ عَامِرٍ وَفِيهِ الْكَيْسُ

عن ابن عباس في قوله ألم قال ان الله اعلم الغيب قال ان الله افضل وفي قوله الرزق ان الرزق هو المال
 قال ابن عباس اعلم بوضع قوله كَيْسَعُ الْمَالِ من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والهاء الهاء الهاء والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ
 والصاد من صادون وعن ابن عباس هو ابن سحور والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ
 من الله والياء من العزير والصاد من المصون وعن محمد بن كعب بن جابر قال قال ابن عباس
 المولود من قوله كَيْسَعُ الْمَالِ من ذي الطول وكعب بن الصفر وس والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ
 في قوله كَيْسَعُ الْمَالِ من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ
 والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ
 قال ابن عباس من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ
 والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ والياء من كَيْسَعِ الْكَلْبِ

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Main text on the right page, written in Arabic script. It begins with 'اجعل في علمه علامته...' and discusses philosophical or scientific concepts. The text is densely packed and includes several lines of red ink.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Main text on the left page, written in Arabic script. It begins with 'فدور دل عليه ما قبله...' and continues with a detailed discussion. The text is densely packed and includes several lines of red ink.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

من يات ما يسكن زرعها ونظيرها الركب الذي هو زرع النسا الموافقة لها...
بالتسوية من قبل هذا السجاء من الناسخ خافه نومه وذا من كره الويك واوعر و
ثقت يات يموت وكنت يسا من سنان يسى لا يظن نظيره الذبح على يد وزا
عزة وحضق الفتح وحولته في معة سمي به وقرى به بالعمرة وهو الخيط الحكو بالما
يسوقه على لثة نسا شتى الذرة لا يظن سالكهم وقرى بكر المرم على الانع قبا ويهاج
تحتها عيسى وقيل سليل كان قبيل تحت الولد وقيل تحتها السفل من كحاها وذا
براع وعمره والكسائي وحضق رفع من تحتها بكره ويزخر ان في مادي خير احد مما
الضري تحتها الفحل الاخرى الاخرى او ان لاخرى قد جعل ركبك سربا وذا
علا روى رفوعا وقيل سرب من السرد وهو عيسى وسعدى اليك كبح السرد واسمه
الكره السار وولد له اربعة اولاد اولادها او صفر في العمرة والذرة اليك قد
ورفع سا قط عليه ساقا فان ثناء الثانية في السنين وحدها عمرة وذا
بالباء وحضق ساقا قط عليه السقف وقرى ساقا وسقف فالسا
للخلع والبياض الخرج قطا ساقا او مقبول روى انها كانت تحية بابسة لارسلها
ولا يروى ان الوقت شتا ثم جعل الله تعالى له راسا وجوزها ورتبا وسليتها ما ذكر
لما في من الجوزت الدرة على مرارة ساجها فان سلهما لا يتصور ان يركب الجواض في السهبة
من رها على على ان من قدر ان يجر الخلة البهية في السناء قدر ان يجلها من الخلال
ليس يمدح من شاها مع ما فيه من البرات الطعام ولذلك تب عليه الامم فقال
واترى ان من الرطب وما السرى وان الرطب عصبية وقرى عينا وطبي سبك الرطب
عينا ما الخربك قرى قرى بكره وسولته تجدد واستفادته من الزوار فان العيون وارت ما سرت
النفس سكت اليه من السرى الى غيرها ومن زرقان دونه السور باردة ووجه الخرب حارة
وكذلك يقال فرة العين وسخهها للحبيب والكرو واما زرين من السرى فان قرى

Handwritten marginal notes on the left side of the right page.

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

او صبا وقرى ترين على الفم من يقول لبا سباح في لثاخ بين الهزة وقرى الذين فعول
فعول ان يربت من من نسوما صمتا وقد قرى به او صبا ما وكنوا لا يتكلمون في
صياهم من خلق العلم ليوم سبابا بعد ان افرككم نيزك وانما العلم لانه انما هي رنة
وقيل اخرهم نيزك بالانق وواير ما يركب لربنا لاجد له مولانا كفا، بكن م عيسى فانه
قاطع في قطع الطاهر قاست به روح ولوا حوصرا واجعة السهم بعد ما طار من الفصيح
طلة انما هي اهلها بامر بعد حيث سبابا يربعا مشكرا من فز الجيد بايا صبا مبررا
يتنون عارون التي وكانت من اعتقاد من كان معه في طبقة الاضواء وظل كانت
مع نزلها وكان بها الفاسد في قول اربعين على او طار كان في زمانهم مشهورا بهما
او عارا وقيل من صلحهما او سويهما ما كان ابوكر امرا سوا وما كانت امك بعد ان
لان ما جاست قرى وبنيها ان الفواض من اولاد الصالحين من امة كانت رب الهلية
شوي كتمه ليجيك فالو ايع تكلم من كان في الهرب حيا فلم يهد عيا في المهد طية حافظ
وكان رائدة والظرف صلتها وصبا حالها من المسكنة فيا وامة او حامية كعق لسه
وكان السرا على ما او مع صفة رفاق التي بعد امة انطفاست تعاني را اولاد ذ اول
المنامات والارذما من زعم ربوبية انا في الكتاب الالهي جعلت سنا ومصلحة سارة
نفا على الحجة والسج يلفظ الاصح انما باعنا وما سبوتة فصاة او جعل الخفق و
توجهه الواجع وقيل كل الذي فعله وكسنا ما طفلا انما كانت واوصلا وامرته
بالقفلوا والركوة ركة الا ان ملكته او نظير النفس عن الترة ابل ما وست حيا
وبرا اولادك وبارا عطف على سارة وقرى بالكر علة انه مفيد روصف ابو صبيح
بنعقله ال عليه او صلا اى وكلفني بر او بونية العراء بالكر والط عطف على الصلوة
ولم يجعل جبارا سقا على الترم وطوبية والسلم على يوم ولدت يوم موت يوم
أعدت حيا كما جعل يحيى والتعريف للبره والاظهارة للجيش التعويض باللعن على اهل بيت

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten text at the top of the right page, including a header and introductory lines.

Main body of handwritten text on the right page, containing the primary content of the manuscript.

Handwritten text at the bottom of the right page, likely a footer or concluding remarks.

Handwritten text at the top of the left page, including a header and introductory lines.

Main body of handwritten text on the left page, containing the primary content of the manuscript.

Handwritten text at the bottom of the left page, likely a footer or concluding remarks.

فقال يا رب استأجر الشيطان وسبعين كذبة من وجه الفريسيين بان الشيطان مستغيب على
 ربك لئلا يكون كما يقولون الشيطان كان لا يخرج مني معلوما ان المطاوع للمصاحي خاص
 وكل من صبح بان شيرة سنة الصوم وشيعة وذلك في نوحه شوا عا فيه وما يخرج اليه
 فقال يا رب استأجر الشيطان وسبعين كذبة من وجه الفريسيين بان الشيطان مستغيب على
 او العبد يبيد عليك ونائبنا في مولانا في ايامهم العذاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وذكر الخوف من الله في عبادته والاعقاب والحقا العاقبة والحق ان تصار على عصال الشيطان
 من حيث لا تدري انما في الرابطة اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك
 من عليه قال الرب في من النبي بالزجر فاقبل استعطفه وكطفه الارشاد وانظروا
 وظلمة العناد فنادوا باسمه ولاقوا بله اسبابه وافترقوا وقدم الجرح البندار وعبدوا
 بالفرقة لا الخلق انهم في حيزهم فاقبل استعطفه وكطفه الارشاد وانظروا
 عن من كذبوا الارض عنهما لا يترك من انهم والذرية ابوا ان يترجموا في موت او سعد في
 انهم كطفوا ما دل عليه في حقا عذرة واوجه عليه ما لم يظن الكلاوة او يلبس
 بالزغب عني فقال عليك نودج وشاة وعقالك في يدك في الايام
 بكره ولا تقول لك عذرا وادرك ولكن استغفر لك ربك او تفعل للموت والامان
 فان عذرة الكفارة لا تستحقها التزمين لما اوجب عذرة وقدم في سورة التوبة ان قال
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني واذا حرق في
 وعد حسبي الا ان دعاء في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 بعسى التوسع في التوسع في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 خاذا ويوجب حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 بل في فاذم من الكفر في القصد الشام في اوله من ان في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 وولده في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني

وها جملنا نيا وكلامها او منهم ووجبت لهم من ركننا البتة والاموال الا ولا
 ووجبت لهم من ركننا البتة والاموال الا ولا
 لسان صدق في الاخيرين والكلام لسان ما يوجد بلسان العرب اختلفت واصافة
 الى العبد في توصيفه لذلالة على انهم اختلفوا ما ينون عليهم وان فما دم لا تخفى عينا
 غدا لا عصار وكقول الاول وسئل جعل واذكر في الكتاب موسى ان كان فخلصا هو حقا
 اخلص صاير من الشرك والزبا او اسلمه وحقه واقطع نفسه فاسواه وقران الكونون بالحق
 على ان الله تعالى اخلصه وكان في الايام اسلمه الله على خلق فاسا سمع عن ذلك قوم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى وابونا من باب العذر الامين من ناحية اليمن من اليمن وفي
 في قوله عن موسى قوم او من جابهة لليون من اليمن بان مثل الكلام من تلك الجهة وقربا
 في قوله عن موسى قوم او من جابهة لليون من اليمن بان مثل الكلام من تلك الجهة وقربا
 البتة وهو الارتفاع لما روي ان رفيع فوق السوات مع سجع العبد ووجبت ان ركننا في حيا
 ركننا في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 من الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 واذكر في الكتاب ما جعل الله في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني

اللعن

اليدول

فقال يا رب استأجر الشيطان وسبعين كذبة من وجه الفريسيين بان الشيطان مستغيب على
 ربك لئلا يكون كما يقولون الشيطان كان لا يخرج مني معلوما ان المطاوع للمصاحي خاص
 وكل من صبح بان شيرة سنة الصوم وشيعة وذلك في نوحه شوا عا فيه وما يخرج اليه
 فقال يا رب استأجر الشيطان وسبعين كذبة من وجه الفريسيين بان الشيطان مستغيب على
 او العبد يبيد عليك ونائبنا في مولانا في ايامهم العذاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وذكر الخوف من الله في عبادته والاعقاب والحقا العاقبة والحق ان تصار على عصال الشيطان
 من حيث لا تدري انما في الرابطة اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك اوله ملاك
 من عليه قال الرب في من النبي بالزجر فاقبل استعطفه وكطفه الارشاد وانظروا
 وظلمة العناد فنادوا باسمه ولاقوا بله اسبابه وافترقوا وقدم الجرح البندار وعبدوا
 بالفرقة لا الخلق انهم في حيزهم فاقبل استعطفه وكطفه الارشاد وانظروا
 عن من كذبوا الارض عنهما لا يترك من انهم والذرية ابوا ان يترجموا في موت او سعد في
 انهم كطفوا ما دل عليه في حقا عذرة واوجه عليه ما لم يظن الكلاوة او يلبس
 بالزغب عني فقال عليك نودج وشاة وعقالك في يدك في الايام
 بكره ولا تقول لك عذرا وادرك ولكن استغفر لك ربك او تفعل للموت والامان
 فان عذرة الكفارة لا تستحقها التزمين لما اوجب عذرة وقدم في سورة التوبة ان قال
 في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني واذا حرق في
 وعد حسبي الا ان دعاء في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 بعسى التوسع في التوسع في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 خاذا ويوجب حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 بل في فاذم من الكفر في القصد الشام في اوله من ان في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني
 وولده في حيا ليعافي الله الاطراف المشرك وما يدعون من دون الله ما لم يكن به ديني

وها جملنا نيا وكلامها او منهم ووجبت لهم من ركننا البتة والاموال الا ولا
 ووجبت لهم من ركننا البتة والاموال الا ولا
 لسان صدق في الاخيرين والكلام لسان ما يوجد بلسان العرب اختلفت واصافة
 الى العبد في توصيفه لذلالة على انهم اختلفوا ما ينون عليهم وان فما دم لا تخفى عينا
 غدا لا عصار وكقول الاول وسئل جعل واذكر في الكتاب موسى ان كان فخلصا هو حقا
 اخلص صاير من الشرك والزبا او اسلمه وحقه واقطع نفسه فاسواه وقران الكونون بالحق
 على ان الله تعالى اخلصه وكان في الايام اسلمه الله على خلق فاسا سمع عن ذلك قوم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى وابونا من باب العذر الامين من ناحية اليمن من اليمن وفي
 في قوله عن موسى قوم او من جابهة لليون من اليمن بان مثل الكلام من تلك الجهة وقربا
 في قوله عن موسى قوم او من جابهة لليون من اليمن بان مثل الكلام من تلك الجهة وقربا

لسان صدق في الاخيرين والكلام لسان ما يوجد بلسان العرب اختلفت واصافة
 الى العبد في توصيفه لذلالة على انهم اختلفوا ما ينون عليهم وان فما دم لا تخفى عينا
 غدا لا عصار وكقول الاول وسئل جعل واذكر في الكتاب موسى ان كان فخلصا هو حقا
 اخلص صاير من الشرك والزبا او اسلمه وحقه واقطع نفسه فاسواه وقران الكونون بالحق
 على ان الله تعالى اخلصه وكان في الايام اسلمه الله على خلق فاسا سمع عن ذلك قوم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى وابونا من باب العذر الامين من ناحية اليمن من اليمن وفي
 في قوله عن موسى قوم او من جابهة لليون من اليمن بان مثل الكلام من تلك الجهة وقربا
 في قوله عن موسى قوم او من جابهة لليون من اليمن بان مثل الكلام من تلك الجهة وقربا

وكلام

ليس محضه والله اول من اول خطه ونظره علم يوم الحساب فان بعد ما عابا ورضيا
سخطا عليا من غير ما يموتون والذين هذا الذي اعطى واليه وقبل السماء الساكنة والراغبين على
اشارة الى المذكورين في السورة من ذكرها في اديس الذين انعم الله عليهم بانواع النعم الدينية والدينية
وتية من المؤمنين بيان الحاصل من ذرية آدم بدل به باعادة الحار وجزان يكون من غير التبعيض
لان النعم عليهم من الانبياء واصطناع من الذرية ومن النعم لاجل ذرية من هذه النعم
ومن هذا الدير فان ابراهيم كان من ذرية سام ابن نوح ومن ذرية ابراهيم النابون واسماعيل
عطف على ابراهيم من ذرية اسحق بن علي بن ابراهيم بن نوح وذكرا باخي وعقبه في
ولعل ان على اولاد النسل من الذرية ومن هذا الذي اعطى الى ابي وعقبه في
والكرامة والادب عليهم باسائر النعم والحمد والثناء والثناء والثناء والثناء
واستبان فان جعلته خيرا باسائر النعم من الله تعالى واخياله مع ما لم يكن على العقب في
الشيء كمال التنس في الرزق من الله تعالى ومن الله السلام على الوان والباكالان منكم
فباكل ما اكلت من كل ما خلق الله من الارض والسموات والارض والسموات والارض
وقراءته والكسب في كمال السيرة والخلق من عود من خلقه وعاد من خلقه في افعال
جعلت صديق بانهم وحلف متوا بالسكران اصابوا العلة من كرها وادعوا من وفقرها
واستجوا الشيطان يستبطل من استعمال الخلق للاحت من الاب والانهما كفي المعاصي ومن
على رفق الذرية والنعمة الشهوات من في السنة فيكون المنظر والمسلم من غير قولهم
فما نزلوا من بين يدي الى ان كسروا في يوم القيمة على الاعمال او جزا في قوله
على انما اوتي من طرفه الجنة وقبل هو اودعهم من غير ان اودعها الا ان باب
وامن وعرض ما يدل على ان الآية في الكفرة فالملك بطلان الجنة وقدر ان كسروا
ومنوعه على البناء للنعول من اذعان الاطفال من المشا ولا يقتضون شيئا من جزاء الخالق
وكون ان ينفذ شيئا المصدوق من غير ان لا يقتضوا شيئا من جزاء الخالق

بجانه عند بدل من الجنة بدل البعض لا تنهاها عليها او منحصر على البرع وقرى بالمرغ
على انه غير خروف عند علمه لانه في السيرة في العلم او علم الحد من الاعانة كثيرة ولا ك
صح وصح في الضيق السيرة التي وعدت الرحمن عبادا بالعبودية وعقدتها باسم وحى
عامة عنهم وجمعها يكون منها او وعلومها بانهم بالعبودية ان الله كان وعقدتها الذي هو الخنة
ما شيا بانها احلها الموعود لهم لخالقته وقيل يكون الى الية حسانا الى منعه لا يخفى الاستحسان
فما لغوا فصول كلام الاسلام ولكن سمعوا قولنا لا يكون فيه من العيب والتقصير
او الاسلام الملائكة عليهم او سلمه بعضهم على الاستغناء والتمنع وعلقت ان السلم كان
لغوا فلا سمعوا لغوا سموا كقولهم ولا عيب منهم غير ان سمعوا منهم من قولهم من قرع
الكتف سا مطان صفاء الدعاء بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو باب لغوي غير انما
فاحدة الكرام والهم زوجه في كبره حيث على عبادا المستقيمين والتمتع من الرضا و
والرفاهية وقيل الرواد وادم الرزق ودرور ملك الجنة التي تخرت من قبادة من كان
توسما عليها عليهم من نعمة لغوا سموا على بسعي على الوارث ما في ثورته والورثة في النكاح
في التملك والاستحقاق في حيث انها لا تفتت من ولا الاستحقاق ولا يبطل مردودها
وقيل يجوز ما سمعوا من الجنة المسكن التي كانت لاهل النار لو اهلها ثورا زيادة في كل منهم
وغيره ينعوا لورث بالتمتع به وما شئت ال اباهم كخاتمة قول جبريل لم يرم من كتبها
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصه اصحاب الكهف وذو القرنين والبروج ولم
يلزم الحجب وروي ان بوي السيرة فانها على حدة في غير لغوا وقيل الربيعين في
قال الشكر ان ذرية وقلا على نزل بيان ذلك والتنزيل الشرا على اهل مكة وقيل
وقد يطلق على الشرا لاطلاق تنزيح النزل والنع وما تنزل وما غلبت وقت
الابام والاعمال ما يقتضيه في دما ينزل والنعيم الموقر لما بين الينا وما خلقنا
وما بين ذلك وهو ما من غير اللام من والاهل من استقل من مخاف ان يخاف او لا ينزل

في زمان دون زمان الياوم، وبنيتهم وما كان ركب شيا ما كان كاي ما كان عدو لم يزل
الاحدم الارب وكم يكن ذلك عن كل ذلك تود وجعل باك كما زنت الكوة وانما كان خلقه را
شيء وقيل لولا الية حكاية قول النبيين حين يرسلون الجنة والجنة وما نزل الجنة الياوم والله ولطفه سوي
ما كان لا موركها السادة والحقبة والحاضرة فاما قوله ما كان من الجنة فنقل قوله وما كان ركب
شيئا تبرز من الله لفظه وما كان ناسيا لا على العالمين وما وعد الله من التواب عليها وقوله رب
السموات والارض ما ليحيا من الخلق بيان لا يمنع النساء الذين هو خير من ركب وبدل من ركب
فاجدوا وهدوا بعدا به خطاب الرسول ام رب عليه اي فاعرف ركب ما به لا ينبغي له ان يتسلك
او انما لا على ما قبل على عبادته واصطبر على ما لا تشيوش ما بقاء التوحي وهو الكثرة والقلوب
بالآدم لتعتمد مع الفات للعبادة وفيما يورد عليه من الشدايد والشقا كونك تجارب الصعير
لنوك كل احد له شيئا من سجي ان سجي الحكماء والاشيا الذعان المنبرين وان سجي الصائم
الحلم سوي والله لفظ وذلك لظهوره في شدة وعالي وان سجي الحماة بحيث لم يفلح اللبس الحاضر في
وموخره ثم اى اذ اجمع ان لا احد من ركب سجي العباد في غيرهم لكن سجي العباد والاشيا
لعبادته ولا يصطبر على ما بها وعيلا لسان المراد به الجفن ما سرق فان القول مقول انما بينهم
وان لم يفلح كما عرفك بوقوفك شكوا فدا ما والفان حذرهم وحبصهم للعبود وهم الكثرة الاولى
ابن خلد بن ارضه ما بالية فقته وقال عرفت انما سجت اذ امانت لسوق
الرجح بيان ان الارض لو من حال الموت وعظم العوف والملاوة خوف الانكسار ان الكون
ما يابل الموت وقت الحياة وانتصبا به جعل دل عليه اخرج لانه فان ما بعد الام العفل فيما قبلها
ويحيها خلقه للنكيد فجرة من على حال الخلف الهمزة والام في الله لتعويض تساع
اقتضاها خوف الاستفقال وروى ابن دوان اذ امانت الهمزة واحدة مكسورة على الخبر
اولا ثم ان ركب سجي على القول ونوسط همزة الانكاسية وبين العاطف مع ان الهمز
ان يفتقرها لا لا ركب ان الكسر بالوان سوي الحق وان المعطوف عليه ما انشاء منه

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large vertical note on the right side and smaller notes at the bottom and left.

فان لو تذكر وما ملنا لخلقنا من سبيل ولا يحسن شيئا بل ان عدو لم يكن له العفل ان كان ركب
من جميع ليواد بعد التوزيع والياوم ان كان في بيان الاعراض وقدر انا مع واني عمرو وعا مرفا فون
عن يوقوت في ذكره الذكر الذي يراوه بالسكر او في في ذكره كما لا يصلح في ذكره كما لا يصلح في ذكره
مضاهي الى بنيتهم حقيقا او في حقا لسان الرسول عس و الشياطين عطف او مغلوم كما لا ينبغي في حقا
ان الكون في حقا من مع قواهم من الشياطين الذين اخذوا منهم في سبيلهم في سبيلهم وهذا
وان كان خصوصها به سبيلهم الى الجفن سبيلهم فانه اذا سرت او وجههم الكون في سبيلهم من الشياطين
فقد سرت واجتبا منهم بمحضرهم حولهم في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل
وسبيل الكون كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل
وحياتهم على سبيلهم كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل
الى التواب والعقاب وهو الذي كان في قوله وسرى كل من جانية على العبادي في عرف العقول
وان كان المراد باللسان الكثرة فليعلم سبيلهم ان حقا بين الموقف الى سبيلهم في حقا بين سبيلهم
بهم او حقا بين سبيلهم كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل
موا فانه سبيلهم على ان حقا حال قدره وقدره والكسبي وحقق حقا كما في السبيل كما في السبيل كما في السبيل
من كل من سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم
ذكر الائمة شية على انما على اموالهم من اهل العسلان والوصف ذلك بالكونه فالمراد به بنيتهم في حقا
انما حقا فلهذا سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم
العقل سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم
حذرة منه صفة او انفسه حقا الى حقا نسوب الكون في سبيلهم واللك في في مضمونا ووقوع عند
فتها اياها لا بد انما استهيا في حقا وشدوا على كل من سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم
الذين في حالهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم
واقع على سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم

Handwritten marginal notes at the top of the page, including a large note on the left and smaller notes on the right.

عن من كل سبيلهم

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'الشيخ' and other illegible script.

Main body of handwritten text on the right page, written in a cursive script. It contains several lines of dense Arabic text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including the word 'تبت' and other illegible script.

Main body of handwritten text on the left page, written in a cursive script. It contains several lines of dense Arabic text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the word 'تبت' and other illegible script.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the name 'الشيخ' and other illegible script.

Large handwritten marginal notes on the left side of the left page, written in a cursive script. It contains several lines of dense Arabic text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the word 'تبت' and other illegible script.

لا والله حتى نؤذيهم قال لا والله لا نؤذيهم حيا ولا ميتا ولا حين نقتله فان اذنا انقضت حتى يكون
 لي عذرا ما لو ذكرنا عطفك كما كانت كقولنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 على الصلوات والمخبر بغيره هذا الحاضر بغيره حيث او لم يكن قرا في العزيم والكس من ولدا او صومع وقد
 كان في السيرة والوفاء في التوب والالتفات في التوب فربما لم ينسب الي ان ارتقى الى عالم
 الغيب الذي هو قوله الواو الهما حتى اذ ان يوسيه في الاخرة ما لا يولد له واما في عليه السلام
 عذرا لم يكن عذرا او اخذ في عالم الغيب عذرا لم يصل الى العلم به الا باحد من العلمين
 وقيل البهيم على الشيطان والعلل النفس فان وعده بالثواب عليها كما ظهر عليه كلامه في قوله
 على ان يخطي فيما يصير في نفسه من قول من يخطي له انما كنا قوله على طرفة قوله او انما استبنا
 ثم يخطي في اي شيء لم يخطي في اي شيء او استبنا في اي شيء في العزيم ووصيها عليه
 فان نفس الكريمة لا تخطي في قول الله تعالى ما يخطي من قول الله عز وجل وقد كان
 عذرا لظن ان من الغالب ما يستحقه من زينة عذرا في نفسه عذرا في نفسه وافراده واستمر اليه
 على الله تعالى وذلك كما ان بالصدقة لا تشكره في عطف عليه وانه عذرا في عطفه على المال
 الولد وباريت يوم النجم ورواها في عطفه على الولد كما ان في التوبة فعلا ان تولى في قوله
 وقيل في ذلك عذرا العزيم في قوله واذكروا امن واذكروا امن واذكروا امن واذكروا امن واذكروا امن
 يوم حيث يكونون لهم فضل الى الله تعالى وشفعا عند كل ردة وانما استمر في عطفها
 سكون وعبادة لهم سجدة الاله عبادة لهم ما عطفوا في قوله اذ بشر الذين استعوا اليه سكونا
 بسوا العاقبة اذ عطفها بها القول لم يكن يشتهر الا ان قالوا وانه لم يملكها من سكون
 ويكونون لهم سيرة اليوم الا في قوله في العزيم بالزنى ويكونون عليهم ولا اولئك من عطف
 بها يكون معونة في عذرا بهم بان توفيقها في التوب او جعل الواو كقوله اي يكونون كما فرغ عذرا
 ان قالوا العزيم وانما يوصيها كقوله في التوب وايضا ويمنع فانهم بذلك الحاشي الواو كقوله
 قوله يوم توفى كل نفس ما عملت انما في الوقف في الوقف في الوقف في الوقف في الوقف

في قوله لا والله لا نؤذيهم حيا ولا ميتا ولا حين نقتله فان اذنا انقضت حتى يكون لي عذرا ما لو ذكرنا عطفك كما كانت كقولنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا

على الله تعالى لاطلاق في قوله اي اليوم عذرا والعباد ان يؤذيهم في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 انما فعلت نفس وما بعد اي سجدة كقوله استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 الكس ارجح بان سلفنا تم عليه لم يقضنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 ويحيى السموات والارض ويحيى رسول الله صلى الله عليه وسلم من احوال الكثرة وعاد بهم
 في النبي وبقية من عطف الكثرة بعد من عطف على ما انقضت به الايات المتقدمة فلا جعل عليه بان
 ملكوا استسبح است وواو من من شروعه ونظرو الارض من شروعه ما عطفوا بان عالم
 عذرا او العزيم في الايام من يوم من الايام خصوص في انفس من عذرا في يوم من عطفه عليه
 في الرحمن اليهم الذي عطفهم بغيره واستحقاق هذا الاسم في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 الحكام في السعد والحيه الجاهم شرح حال الشاكرين لهما والحاقرين بها وقوله او من عطف
 كما عطفوا في ذلك الملك المستقر من كرامته والعاهدين وسوق في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 جهنم ورواها في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 الشفاعة العزيم في العباد والاولياء بالبركة العزيم وهو العزيم في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 الرحمن عذرا الا من عطفه يستعبد به ويستحق ان يشفع لخصان من الايمان والعمل الصالح
 على ما عطفوا في الايام في قوله اذنا في قوله لا تشفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن في قوله
 الحمد لا غير المخلان بكذبة التي عطفها في الرقة على البدل من العزيم في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 الى الاستعانة في عذرا واما الاستعانة وقيل العزيم في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 من كذا عذرا الرحمن عذرا يستعبد به ان يشفع له بالسلام وقال اي الرحمن ولذا العزيم
 يجعل الوجع لان هذا كما كان مقولا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 او اعطى الاستعانة للباقي في الازمة السجدة عليهم باجرة على الله تعالى والواجب في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 الحكم الكس والاولى الشدة واولى الامر في التوبة وعطف على حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا
 بالباقي سلفنا من عطفه في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا

في قوله لا والله لا نؤذيهم حيا ولا ميتا ولا حين نقتله فان اذنا انقضت حتى يكون لي عذرا ما لو ذكرنا عطفك كما كانت كقولنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا استعملنا في حقنا

باصحابه من اهل البيت وادبهم في الدنيا ما ازال ملكك لفران السبب لو ما تشكك على
كرويش لا ما عليك لان يبلغ او يكثره الرضاية وكثرة التقدير والقيام على ساق والشقا شرايح
على النور ومنه اني من رايض الامور وسيد التوم اشغاهم ولعل عدول الرضاية رايض ازال على
بشدة وقبل رذو كذاب يكون فانها رايض الامور وسيد التوم اشغاهم ولعل عدول الرضاية رايض ازال على
انزل ملكك شقي الا تتركه لكن تتركه والرضا بانها الاستغناء الكفوف ولا يجوز ان يكون بل انظر
تفتي الاختلاف بين ولا مفسود لانه ان كان الفعل هو العمل لا يعود الى العتق وقيل هو
في موضع حال من الحاق والقران او مفسود لان التفتي متعلق بخير وهو صفة القران في قوله
ملك القران المنزل المتوكل على الله تعالى في قوله تعالى لا تتركه الا انزل الرضاية على من
ارغشى بالخير من فانه التفتي به تتركه بل انما هو فعله وخشي او فعله هو العمل لا تتركه
ان حصل حاله وان حصل فعله لا انظر الا من فعله ان التفتي لا يعمل في نفسه ولا يتركه على الاخر وهو
الطمان ماعده الى قوله السلام الحسني في قوله تعالى لا تتركه الا انزل الرضاية على من
الذي هو مفسود العقل في الاخر وهو التفتي في حصول الغايم وادوم الارض لانه الاقرب الى الشمس
ونظير من السكون على وجهه على ما تارة انما الى وجهه من الجانبين وتتركه
بالتفتي الحسني ما تتركه في الحكم والتعاونه وتتركه في الاسباب على ترتيب وتعاونه
فما اقتضته وكله وتعلقه بشيئ من الرضاية على الرضاية في السكون وان الارض
بها وانما التفتي لمدل ذلك على الارض وتراوده واما كانت العذرة ما تارة وهي التفتي
على العرف في ما تعلقه على الجانب الاثوري فحسبنا على السورة في قوله تعالى لا تتركه الا انزل الرضاية على من
والتفتي في ان تتركه في الحكم والتعاونه وتتركه في الاسباب على ترتيب وتعاونه
وفيه تيسر ان شرح الزكوة والذرية والغيره ليس للاعلام انه من تصوم التفتي في الرضاية
فيها ومنه ما في الكسفا في غيره وهو يفتي بالانفراج والجزا في قوله تعالى لا تتركه الا انزل الرضاية على من
بين انه التفتي بها والتفتي بها في قوله تعالى لا تتركه الا انزل الرضاية على من

او صفة تارة الاستعمال في النسبة للفتن في الكلام وتخي الزنن من وجوه السبا في الرضاية
صية الواجبة العظم الشان في نسبة الى الحق سبحانه والاكلام والنسبة على واجب الايمان والافتقار
للمعنى حيث يكلام من جهة الشان ويجوز ان يكون ان من ملكه عليهم جبريل والملايكه العا ليس صفة
ووقد الرضاية على الجبر صفة من خلقه فكله على الرضاية السوي حرقه وفيه وكذا ان رجع الرضاية على الوجود
دون الابد او يجوز ان يكون جبره انشا والرضاية الطبقة الرضاية من الارض ومن اهلها فانها
والحسني تارة الاحسن وفضل سماه الله تعالى على سائر السماه في قوله لا اله الا الله على معاني الرضاية
العليا في انفسها واهل البيت في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
وتيسر الرضاية والرضاية من سائر السماه في قوله لا اله الا الله على معاني الرضاية
للحرف ما تتركه او مفسود لانه ان كان الفعل هو العمل لا يعود الى العتق وقيل هو
يا هل عاقبوا في عاوي طوي وفي الطور ولله ان تتركه في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
الطريق وتتركه في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
اكتفى بها في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
كاشفة في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
او اوجه على الرضاية في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
في كل ما يعين لهم ولما كان في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
وذلك في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
الملك الترتيب من قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
بعضها متعلق في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
وكسر الباقون يا هذا القول او قوله الذي اورد ذكره في الغيبة للمؤيد والحق في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
قال في الحكمه قال في ان الله في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية
ان حكمه الله تعالى في ان الله في قوله تعالى لا اله الا الله على معاني الرضاية

صفتين
صفتين
صفتين

شبهه بها كما قال والفتن عليك شبيهة حتى اى حجة كان منى قد رزقها في العلوب بحسب
الاجل ويثبتك من ذلك فذلك كسك فرعون وكوزان يثقل حتى بانبت اى حجة
ومن اجرة الفرجية العلوب فظان اللفظ ان الهم الفاعل بسا حله وهو يظن لافا الماء
يستحق فاللفظ من كسك لا يستحق لولا ان السائل حث فظة الهم والفتن على عيني
والترقى من بحسب اليك وانما يعبرك في الوطف على معرفة مثل السجود
عليك وعلى تلك السابعة بانما فعل معلل من قوله ذلك وفري والفتن كسك انما
والجزء من الهم والفتن بانفسه في السارة اى ويكون تلك على معنى الملاحة الهم
عن امرى او فتنى كسك فظان الهم او عمل من الهم على ان المراد بها وقت
نفسه فتقول معلل كسك من كسك ذلك كان لا يميل على المراد فظان خسته ومفحمة
جزءه فظان كسك الهم فتنى كسك بانما فتنى كسك بانما فتنى كسك بانما
فرضان كسك كسك فظان الهم او فتنى كسك كسك كسك كسك كسك كسك كسك
اوانت على فظانها وقد ايشاها وقت نفس الغلط الذى استفادته عليه سراط
فحين كان من الهم فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
بالجزء الى فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
على ذلك العناد بالمال كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
في سنون البر عن الوطن ومعارضة الكافح المنه راجلا على صدره وقد الرادو اجرفه
الى الفتن كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم
لاوقى الالطين ومدى على فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم
وكسك كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم
الى الالطين كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم
لحجتي فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم

فوهة الهم
ارضى كسك

الهم او فتنى كسك
فظان الهم او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

فوهة الهم
ارضى كسك

الهم او فتنى كسك
فظان الهم او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

لوعلى ولا لاشيا ولا لفتن ولا لفتن او فتنى فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
وقيل في تليخ كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
ومعنا انك انما فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
فان استفيد فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
صورة فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
عليك فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
ليدو وليك الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
رجا كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
في رساله الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
واظها زما صرت في فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك
والنك فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
فالارنا الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
واظها الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
من فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
على الملك فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
الاوتة او الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
وق فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
نصرت كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
كان فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك
والا فظان كسك فظان الهم او فتنى كسك فظان الهم او فتنى كسك

كسك فظان الهم

كسك فظان الهم

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم
او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

كسك فظان الهم

او فتنى كسك

ويجوز في العمل ويقتلوا بغير ذكوره اولادهم في عام دون وعقول انبان بذلك
ويستعملون في الخليل المؤمنين من الكفرة اسم من دعوتهم في البيان ويجوز ان يكون للقدح
في الدعوى قد جئناك به من ركب جنة مفرقة لا تفسد الكلام السابق من دعوى الرساله وانما
وحد الابه وكان حيا نيا ان الكفر الثاني اثبات الدعوى بهنما لا الاشارة الى وحد
الجنه ونورهما وكذلك قوله قد جئناك به من ركب جنة مفرقة فثبت بآية اول جنتك حتى امين والسلام على النبي
الهدى وسلام الملائكة وضئنه الجنة على المندرج او السلامه في الارض لهم انما قد اوتيوا
ان العذر على من كتب ولو في ان عذاب المشركين على المكذبين لرسول ولعل في النظر في
بالوجد والتوكيد في ان الله يدعي اول الامر ثم يخرج بالواقع بين قال من ركبها باو
اي حيد ما نسا، وقال الله ما نرا به وعلوه في لاله لانه ان الطبع اذا اوتى شي خلقه
لا يقا له وانما خاطب المشركين وحض موسى بالهداية الاستيعاب من نورهم وانما اولادهم
عرفوا له ربه ولا في حيا تارة فاولادهم في اول طيبه قولهم انما خبر من عنده الذي هو بين
ولا يخفى بين قال بنا الذي خلق كل شي من الاثني خلقه هو ربه وشك الذي سبحانه كماله
الكل من الاثني خلقه في شي خبايون البه وبعثون به وقدم للمفعول الثاني لانه انظر
بانه وقيل على كل حيوان نظيره في الخلق والصورة زوجا وفي خلقه صفة للتصا في
او المتصا في على ستمه وذكور فيكون المتصا في الثاني خلقه في خلقه في خلقه ثم عدى
ثم عدى كيف يرتفع بما اعطى كيف يرتفع الى الجاهل وكما لا خلقه اذا اوطعها ونحو حركات
في غاية البلاغة للاختصار واولا من الموجودات باسرها على ذلك لانه في ان الله العاقل
بالذات المتعقل الاطلاق هو الذي لا وان جميع ما عداه معتقوبه ثم تعقل في صفاته
وصفاته وفعالها وذلك ربه الذي كثره في قوله من الدعوى طلب فكم في الاثني الكلام عليه
قال في بال نورون الاثني في حاله بعد فهم السعادة في الشقاوة قال في قوله في ان الله
لا يحيل لانه وانما انما بعد ذلك اعلم اننا الجرف به في كتابه في التبع في الخلق ويجوز ان

الجنة
الجنة
الجنة

شكلا

16
شكلا الجنه في علمه بما تحفظه العالم وقيد، بالكتبه ويؤيده لا يقبل ربي ولا يسبح في الضلال
ان تحيط الشئ في مكانه فله من الله والنيسان ان تفت عنه بحث لا يخطر باسك وما
في لان على العالم بالذات ويجوز ان يكون سواها دخلها على ان طه فقدره ان يعا في بالاشياء
كلها وتخصيصه بتجاهنها بالصورة والحواس المختلفة بان ذلك مستحق عليه في جاصل الاشياء
وجزئياتها والزون الخالية مع كثرهم وغايري مدتهم وما عداها في كسرها على علمهم
وباجزائهم وواجزائهم فيكون من الجواب ان على تعالى في خلقه ذلك كله وانما كثر من خلقه
ولا يسبح الذي جعل لهم الارض هذا مرفوع في صفة لزيق او جبر في وقا ومنصبه على المدرج
وقا الكون من صفات في الزوق هذا الذي كالمه تمدد ونما وهو صفة ربه والباقيون
هنا في اوسم كالمه تمدد الزواجر في جهم وسلك كالمه تمسكها وتنبها وحصل كالمه سبها
الجنال والادوية والبشرى شككها من ارض الى ارض في انما فيها وانزل من
السماء ما مطر افا حينا فيقول به من لفظ اليه الى صفة السلام على اشياء الكلام الذي
تعالى في شياها على ظهورها في الاله لانه كمال النور والخلق وانما ما تطلع به متعاد الاستياء
المختلفة لشيته وعلوه الغاير كقولهم انزل من السماء ما فاخرها من شياها
الواها التي خلق السموات والارض وانزل من السماء ما فاخرها من شياها
سميت بذلك لانه واجها وانقر ان بعضها ببعض من نبات بيان وصفه لازواها وكذا
شئى ويجعل ان يكون صفة للنبات فانه من حيث انه معد في الاصل كسوى ربه
الواحد والجمع والجمع في حيث كرمين الى شوقا في في الصور والاعراض والمناخ يصلح
بعضها للانس وبعضها للبهائم فلذلك قال في قوله تعالى وهو علم من صفة فاخرها
على ارادة النول الى افرجها اختلاف النبات فليس كذا او افرجها ما هو الا شفا علم
بالاين والعلف وليس فيه في ذلك لايات لا ولى التعلل الذي العقول ان الصفة عن
النبات الباطل والارتحال في باج ربه تهيئة منها خلقها كالمه فالنبت اصل خلقه اول ما خلقه اول

الجنة

الجنة

الجنة

شكلا

شكلا

مواد بل و فيه ما يعيدكم بالوقت و تمليك الارواح و منها ما يخرجكم مادة اخرى و اياكم النفسية
المختلطة بالارباب الصوفية السابقة و الارواح الالهية و قد اركبها ابا يعقوب
ابا يعقوب في كتابها ما نكس السموال للارواح او السموال للارواح و ان المراد بآياتنا
آيات اليهودية التي لا تان المسح لخصه موسى و انهم اراه آياته و عد عليه ابي
غيره من القرآن فكل من فرق بينه و ابي الايمان و الطاعة لعنوا قال الحسن بن علي
من ارشادنا سحر يا موسى هذا العقل و غيره و دسل على من علمه كونه خصا خصا حاف منه على
ملكه فان سحر الاقصدان في ملكه من راسه فلتا سحره مثل سحره في فعل
سحره و سحره و عد التوراة لا تجوز من ولاه فان الاخلاق لا يلبس الزمان و الحكام
و انصاف الحكام موسى جعل ان لا يفسد لانه فانه موسوف و ما يبدل من و عددا
على قدره كان مصفا السيرة و على هذا يكون لبيان جواب في قوله قال محمد بن ابي بكر
من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان شهته و باطلع الناس فيه في ذلك اليوم
او ما ضامه الى مكان يوم الزينة كما سويها على الاول و عدكم و عد يوم الزينة
و فرق يوم النصف و سطره في ان المراد بها الصدر و من سويها سطره في سنة
البناء و التملك و سويها في سنة كقولهم قوم عدوا في الشدة و فرقوا بين عام و عام
و يعقوب بالفهم و سويها في يوم الزينة يوم عاشوراء و يوم يفرز و يوم غدير كان
له في كل عام و انما عليه نظر الحق و يرتفع الى اهل علمه و انما هو يتسبح ذلك
في الاطوار و انما يشهد ان السحر في كل عام و الزينة و سويها في علمه انما
بالنار على خطاب و عوان و انما على ان فيه خصم الزوم او غيره فمخون على ان الخطاب
لغيره سويها فمخون في كل عام و ما كان و بين السحر و الا انهم اتي الى محمد قال ابي بكر
و ملكه و سحره و اعلم ان الزمان في دعوى اية سحره سحره و سحره و سحره و سحره
و فرقوا في ذلك و سحره و يعقوب رواه و روى في السحر من الاحكام و هو لونه في يوم

هذا هو المقصود
في قوله
و انما عليه نظر الحق
و يرتفع الى اهل علمه
و انما هو يتسبح ذلك
في الاطوار
و انما يشهد ان السحر
في كل عام
و الزينة
و سويها في علمه
انما
بالنار على خطاب
و عوان
و انما على ان فيه
خصم الزوم
او غيره
فمخون على ان
الخطاب
لغيره
سويها
فمخون في كل عام
و ما كان
و بين السحر
و الا انهم اتي
الى محمد
قال ابي بكر
و ملكه
و سحره
و اعلم ان الزمان
في دعوى اية
سحره
سحره
و سحره
و سحره
و سحره
و فرقوا في ذلك
و سحره
و يعقوب
رواه
و روى في السحر
من الاحكام
و هو لونه
في يوم

و السحر لغة الجار و قد صارت من اشتق كما حاب و مخون فانه افترى و اجتمعت
ليبقى الملك عليه فلم يفتحه فتناروا الحريم بهم اى تنازعت السحر في الحريم
حين سمعوا كلامه فقال بعضهم ليس هذا كلام السحر و اسروا النبي بان موسى
ان غلبنا تبعنا ما ونازعي او اخفوا انما جازون بن موسى هم و شت و زوا
في السنة و قبل الغدير فمخون و قوله قالوا ان هذا السحر هو ان نغلبه في
النبي كما نهمه شتا و رواه في تلخيصه هذا ان تغلبا فيسبها الناس و هذا ان السحر
على لغة بلخا بن ابن كوفه نهم جليلو الالف للثنية و اخره في السنة و قد رواه و قبل منها
ضمير الشان المحذوف و هذا ان سكره ان خبرها و قبل ان يفتحه و ما بعد ما سكره
و خبره فيهما ان الامم لا يفرق خبره في سنة و قيل له سنة هذا ان لها سكره ان لها سكره
على اهلها في السنة و اسمره في الفاروق و اهلها في سنة و الا و يشهد ان كثره في سنة
يريد ان يخرجكم من ارضكم بالاسئلة عليه بالسياسة و به جازيكم في السنة فكلوا به
الذي و هو افضل الذاب باطوار من هذه و اعلموا و بينه كقوله في اهلها ان يبدل
و سكره و قبل اراؤه و الفعل كقولهم و سويها السيرة السيرة في اهلها ان يبدل
سويها كقول موسى عم ارسى من السيرة السيرة و قبل الطوفان في سنة و انما في سنة
من حيث انه في سنة و غيره مما في سنة كقوله في سنة و اصعدوا في سنة و لا يخلط
و انما في سنة و غيره مما في سنة و انما في سنة و انما في سنة و انما في سنة
فوق قول بعضهم كقولهم في سنة كقوله في سنة و انما في سنة و انما في سنة
سبعين الفاس كل من سكره و غيره مما في سنة و انما في سنة و انما في سنة
فانما يطلب من ذلك سويها من قالوا يا موسى امان ان يلقى و امان ان يكون اول
من النبي اى بعد ما اوتوا جزاء ما كذبوا ان غلبوا على من سكره و غيره مما في سنة
فجزى و جزى في سنة الفاس كل اولها انما اولها الفاس كل اولها انما الفاس كل اولها انما

هذا هو المقصود
في قوله
و انما عليه نظر الحق
و يرتفع الى اهل علمه
و انما هو يتسبح ذلك
في الاطوار
و انما يشهد ان السحر
في كل عام
و الزينة
و سويها في علمه
انما
بالنار على خطاب
و عوان
و انما على ان فيه
خصم الزوم
او غيره
فمخون على ان
الخطاب
لغيره
سويها
فمخون في كل عام
و ما كان
و بين السحر
و الا انهم اتي
الى محمد
قال ابي بكر
و ملكه
و سحره
و اعلم ان الزمان
في دعوى اية
سحره
سحره
و سحره
و سحره
و سحره
و فرقوا في ذلك
و سحره
و يعقوب
رواه
و روى في السحر
من الاحكام
و هو لونه
في يوم

Handwritten notes at the top of the right page, including the word "نادي" (Nadi).

عما ما انزل الامم من بايات ربهم وما بان موت علي كرمه وعصيانه فان لم يحتمل الموت
في حياهم فيستريح ولا يحيي حيوة شهيداته ومن بايت من بايت على الصالحات في الدنيا والآخر
الموت والرجاء الى المآل الرفيعه جنت عدن كذلك من الدرجات حتى من تحت الآلاء
فالذين فيها حال العالمين من الانسان والاسنوار وروكبا من الارض تنزل نظرهم من
او ما من كلهم والمعاصي والاباط التفت بحمل ان يكون من كلام السحر وان يكون ابتداء
كلام من الله والحدوص الى موسى ان اسر بعبادتي ان من مصر فاحضرت بهم الى البحر
فاجدر لهم من قومهم بل في ما استقام او فاحضرت من رب انك تبت يا سيدي يا سيدي
وصفت فقال حسن يستاء ويتبست كسفتا وشقا ولدك كوصف به الموت فيقبل
سنا فينستن للقب فيقذف لنبها ووقفها يستاء او ما كفت منه او وصف حقا كوصف
او يجمع ما يس كصوف بصف به الاوصاف التي كتولد الحان قود وعلية حين عشت جوائز
عزرا او عجابيا او المشوقه مع فان جعل الحول يبط منهم ثم اعا لان في حيا حال من
الحامر راى امانا ان يدركم العدا او صفة تانية والعابد فخر وقره من الاذن
على ان جواب الام ولا تنسى استنفا في وان لا تنسى او عطف عليه والالتفات
ما اطلاق تولد وتظنون بانه الظنون او حال لورا او المعنى ولا تنسى الزوق في اجسام
فرعون في جنوده واذك ان اموسي هم فخرج بهم اول الليل فان فرعون يدركه فتقتل فرعون والمغ
فان بهم فرعون تروم حنوده فحذف المفعول الثاني وحسن فاستنهم فان سبهم
ولذين الزوايد به والبا للتحديد وفضل الباء فزدية فاستنهم جنود فوزا وتم انهم فيهم
الجم مخرجهم الصبر جنود اوله ولهم وفيه مما لخبه ووجازة الى عبيتهم ما تنسوت
فقتله ولا تعرف كتمه الا الله وفري فحذف تم في غطاسه ما غطاسه والغافل سوانه
او ما عفا سوا وفرعون لانه الذي وقظته للملاك واصل فرعون قوته وما عفا الى الله انهم
في الدنيا ويغفونهم وهو كتمه في قوله واما الصديقك الاسبيل الرشا ووا افلح في البحر

Handwritten notes at the bottom of the right page, including the word "وادي" (Wadi).

وما يحيى بايتي اسر بمل خطاب لم يعد الخا بهم من الجواب ابا ملا فرعون على انما فانا
او لذين منهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم بافتع بهم ما لهم فاذ انكم من عرفكم
فرعون وقومه وولد ما موسي كمر قبايت المظود الا عين لثا جات موسي هم وانزال الورد
عليه واما ما اخذ الواعد اليهم موسى اوله ليعجبين الخمارين للباسية واولا
عليك المكن والسكوى يعني في اليه بملكون في حيايتك فمناكم لذاتين او حلا لانه وقرا
والكس باحيي تجت كذوا وعذرتكم ما زرتكم على السا وقرني ووعودكم ووعودكم والايحي
بايح على اي اسئل فخر في بيت ربك ولا تطهو اقبه فيما زرتكم بالاصلا بكنه والنفدي
ما اخذ الله على اقبه كاسته والظفر والنجس في كل عيدكم فحسبي قبلكم كعدا في
ويجب لكم في كل الذي هو واجب الؤ وبن جلاله بعبسني اخذ موسى اخذ تروى وهكذا
وتس ونفى في الحارة وقرا الكس باحيي بخلو وتلك القشر من حل محل ان الزا الى العفا
ناب عن الزكر وامن ما كل الاعيان به وقلوها خاتم العدا ثم استفهام على المحو والذكور
وما اهلك عن قومك يا موسي سوال على بسب الخلة يضمن الكار حاقه اخيا فيضته في
نفسها القشر لها افعال العوم واياهم النعظيم عليهم فلذلك اجاب عن قربهم وقدم حوار الكار
لانه اتم قال ثم لا يغلي اترى يا ناده منهم الا اخطى بسيرة لا يعتد بها عا ووليس
يسبي وبيهم الامساق قربته منقده منها الرخوة لبعضهم بعضا وقلته سيرة لست فحفي
فان المسارعة الى انزال ذلك القدر لهدك في يجب حرسك فالتا فاقدت انوكر
من بعدك ابنتك بعد باعجل بعد وجك من بيهم وسم الذين خلفهم هم سرون وكانوا
ستائة الف باخرا لعا به العجل منهم الا اشمى عشرة الفا واصلامك السابوق في ما في العجا والآلاء
الى عبادتة وقرني واصلمة من اندم فلا لانه كان خا لا مفلا وان صح انهم قاموا
على الدير بعد زها عشر من بسلكه وحسبها با بامها الرعين وفانوا قد كلسنا العدا في
كان مر احي وان هذا الخطاب كان لعيد تقدمة في السنة في السنة ما يدلك على ان كل من

Vertical handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten notes in the left margin of the left page.

Handwritten notes at the bottom left of the page, including the word "فان" (Faan).

من الله تعالى رغب في الشرف بنظر الواجب على عبادته فان الصالح فزع الضيق الذي يكون في علمه مقبوض
 مشيئة والسرور ممتصوب الى جسده من بني اسرائيل في حال طمارة وقيل كان على ابن ارميا
 وقيل من اهل بيته بنان واسمي موسى بن طه وكان من اهل افصح موسى الى قومه جدا مستوفى
 الاربعين وافضل النور بنه نضارة على ما في قوله تعالى يا قاتلوا وقال باقوم الم ليجركم بكم وعلا ستم
 بان يوجبكم النور فيهما بهذا قوله في حال ملككم الله في الزمان بين زمان مضارة لهم ام
 اردتم ان يجلى عليكم وعلى بكم من ربكم عناية ما هو مثل في الغياض والفاصل في قوله
 وعندكم بالاني بالشباب على ان يمان بالله والعالم على ما هو مقبول في قوله ما خلقكم
 اذا وجدت خلف شبه اى فوجدت الخاف في وعدى لكم بالخروج والاربعين وهو ان
 السرور على الزيادة والاعمال الذي يلية ولا جوارها له فالوما اختلفت في ذلك يملكها بان
 ملكها انما اذ لو يظننا وادبنا واولم مشيئة ابن الساموي ما اختلفنا وقران بن وعاصم يملكنا ما نتج
 وقران والكس اى بالظن ولو كنا العاقبة في المصلحة صدرت فكانت المشى ولكن قلنا اولاد
 من زينة قوم قال ان ضحكنا الباطني استوراها منهم حين تمت ما في قوله من مخرج باسم
 الحرس من سبل اسرار والعبد كان لهم ثم يردوا عند الخروج في خدان يعلمون وقيل على
 التما بجزيرة الساتر عند اخراهم فاذوا واعلمهم منوها الوراثة انما فان الغلالم
 لم يكن يخلق بعد ولا يبر كان ايامنا من وليس للسان ان باذمال الخوف في قوله في هذا
 اى في تلك الحدة الكلف الساموي اى ما كان حبيبا لى اى الهم كما حيو ان الحرة في قوله
 قال لهم الساموي انما اختلف موسى معكم كما علم على التوم وهو جرم عليكم ان اى
 ان حزة حرة وشيخه ما اراه وعقد كل ما نعت في ما نفعه لوقوع اذوا الوعد وقران بن وعاصم
 واليوكبر وروح قلنا ما نفع الخفيف فزع اهر على احد من كتاب على الهذابة له حواسن الحجر
 قاعا لايح الساموي ومن اقتضت اول را اليه والى موسى خشيته من موسى وذي بطي
 عند القورا ونسي الساموي اى رك كان على من الظاهر الامان افكارون افلاجلون

ان الساموي هو موسى بن طه
 من اهل افصح موسى الى قومه جدا
 مستوفى الاربعين وافضل النور بنه نضارة
 على ما في قوله تعالى يا قاتلوا وقال باقوم الم ليجركم بكم وعلا ستم
 بان يوجبكم النور فيهما بهذا قوله في حال ملككم الله في الزمان بين زمان مضارة لهم ام
 اردتم ان يجلى عليكم وعلى بكم من ربكم عناية ما هو مثل في الغياض والفاصل في قوله
 وعندكم بالاني بالشباب على ان يمان بالله والعالم على ما هو مقبول في قوله ما خلقكم
 اذا وجدت خلف شبه اى فوجدت الخاف في وعدى لكم بالخروج والاربعين وهو ان
 السرور على الزيادة والاعمال الذي يلية ولا جوارها له فالوما اختلفت في ذلك يملكها بان
 ملكها انما اذ لو يظننا وادبنا واولم مشيئة ابن الساموي ما اختلفنا وقران بن وعاصم يملكنا ما نتج
 وقران والكس اى بالظن ولو كنا العاقبة في المصلحة صدرت فكانت المشى ولكن قلنا اولاد
 من زينة قوم قال ان ضحكنا الباطني استوراها منهم حين تمت ما في قوله من مخرج باسم
 الحرس من سبل اسرار والعبد كان لهم ثم يردوا عند الخروج في خدان يعلمون وقيل على
 التما بجزيرة الساتر عند اخراهم فاذوا واعلمهم منوها الوراثة انما فان الغلالم
 لم يكن يخلق بعد ولا يبر كان ايامنا من وليس للسان ان باذمال الخوف في قوله في هذا
 اى في تلك الحدة الكلف الساموي اى ما كان حبيبا لى اى الهم كما حيو ان الحرة في قوله
 قال لهم الساموي انما اختلف موسى معكم كما علم على التوم وهو جرم عليكم ان اى
 ان حزة حرة وشيخه ما اراه وعقد كل ما نعت في ما نفعه لوقوع اذوا الوعد وقران بن وعاصم
 واليوكبر وروح قلنا ما نفع الخفيف فزع اهر على احد من كتاب على الهذابة له حواسن الحجر
 قاعا لايح الساموي ومن اقتضت اول را اليه والى موسى خشيته من موسى وذي بطي
 عند القورا ونسي الساموي اى رك كان على من الظاهر الامان افكارون افلاجلون

من الله تعالى رغب في الشرف بنظر الواجب على عبادته فان الصالح فزع الضيق الذي يكون في علمه مقبوض مشيئة والسرور ممتصوب الى جسده من بني اسرائيل في حال طمارة وقيل كان على ابن ارميا وقيل من اهل بيته بنان واسمي موسى بن طه وكان من اهل افصح موسى الى قومه جدا مستوفى الاربعين وافضل النور بنه نضارة على ما في قوله تعالى يا قاتلوا وقال باقوم الم ليجركم بكم وعلا ستم بان يوجبكم النور فيهما بهذا قوله في حال ملككم الله في الزمان بين زمان مضارة لهم ام اردتم ان يجلى عليكم وعلى بكم من ربكم عناية ما هو مثل في الغياض والفاصل في قوله وعندكم بالاني بالشباب على ان يمان بالله والعالم على ما هو مقبول في قوله ما خلقكم اذا وجدت خلف شبه اى فوجدت الخاف في وعدى لكم بالخروج والاربعين وهو ان السرور على الزيادة والاعمال الذي يلية ولا جوارها له فالوما اختلفت في ذلك يملكها بان ملكها انما اذ لو يظننا وادبنا واولم مشيئة ابن الساموي ما اختلفنا وقران بن وعاصم يملكنا ما نتج وقران والكس اى بالظن ولو كنا العاقبة في المصلحة صدرت فكانت المشى ولكن قلنا اولاد من زينة قوم قال ان ضحكنا الباطني استوراها منهم حين تمت ما في قوله من مخرج باسم الحرس من سبل اسرار والعبد كان لهم ثم يردوا عند الخروج في خدان يعلمون وقيل على التما بجزيرة الساتر عند اخراهم فاذوا واعلمهم منوها الوراثة انما فان الغلالم لم يكن يخلق بعد ولا يبر كان ايامنا من وليس للسان ان باذمال الخوف في قوله في هذا اى في تلك الحدة الكلف الساموي اى ما كان حبيبا لى اى الهم كما حيو ان الحرة في قوله قال لهم الساموي انما اختلف موسى معكم كما علم على التوم وهو جرم عليكم ان اى ان حزة حرة وشيخه ما اراه وعقد كل ما نعت في ما نفعه لوقوع اذوا الوعد وقران بن وعاصم واليوكبر وروح قلنا ما نفع الخفيف فزع اهر على احد من كتاب على الهذابة له حواسن الحجر قاعا لايح الساموي ومن اقتضت اول را اليه والى موسى خشيته من موسى وذي بطي عند القورا ونسي الساموي اى رك كان على من الظاهر الامان افكارون افلاجلون

الا يرجع اليهم فولا ان لا يرجع كلاما ولا يراد اليهم جوابا وقري في سرحين بالفتح
 وفيه ضعف لان ان الناحية لا يفتح بعد افعال اليعقوبين ولا يملك الامم ام واذا
 ولا يبعد على النفاهم باخر اسم ولفظ والهم ون من نسل من قبل جرح موسى
 او قول الساموي كما انه اول من وقع عليه خبر حين ظلموا من الخمر فوجدوا وبدا
 فخر به ثم يا قوم انما قبتم به بالعلم ان ربكم الذي لا يعلم فاسيعوني وايعوني
 ارحى في التبات على الذين قالوا ان سبهم عليه على اجل وعبادته عاكبين فبين
 مح سرح الساموي وهدا جواب بؤد النور الاول قال يا يهودن اى قال
 موسى لما رجع ما شعركم ليهما صلوا ابياد الجدا لا يفتح ان يتبع في القصيد
 لله والمفاحة من من كونها ان تا في اقفى ونجنى ولا من كما في قولنا لملك ان
 لا تسجد اعصيت ارحى بالصلابة بالذين والى ما عليه قال يا من هم جعل ام
 استسقطا ورتقيا وقيل لانه كان اخا من الامم واليه رجعوا على انها كان اى واهم
 لا انا قد ينجني ولا يرحسى اى شعراى فضيلها يجرها اليه من سنة عبقلة فوط
 فضبه لله وكان على السلام حذر فتمت ما نصليا في كل شى خلقه من راجم
 بعبدون الجمل اى حشيت ان قول وقت بين بنى اسرائيل لو كانت افكار
 بعد موسى ولم ترتق قول حين قلت اظن في قري وان في ان الاصله كان
 في حفظ الالهة والمد الا الى ان رجع اليهم فندرك الاجم برايك قال فما حطك ساهم
 اى تم اجار عليه وقال ليتم ما حطك اى ما اظنك له وما الذي كلك عليه هو حذر
 غضب الشى اذ اطلبه قال بعرت بايم يشر وابه وقرا في الكس اى بالقائه على
 الخطاب اى على ما علم اقلوا او فظنت على لم يتطهره وهو ان الرسول لوى جازك
 زواجنا يخشى لا يمشى في ارضنا الا ارضنا اورايت نام ترة مؤان جبرائيل على حاك
 على وس ايج قبل ما في ان امه الغشة حين ولدتها خوفا من زعون وكان جمل سبل اخذ

من الله تعالى رغب في الشرف بنظر الواجب على عبادته فان الصالح فزع الضيق الذي يكون في علمه مقبوض مشيئة والسرور ممتصوب الى جسده من بني اسرائيل في حال طمارة وقيل كان على ابن ارميا وقيل من اهل بيته بنان واسمي موسى بن طه وكان من اهل افصح موسى الى قومه جدا مستوفى الاربعين وافضل النور بنه نضارة على ما في قوله تعالى يا قاتلوا وقال باقوم الم ليجركم بكم وعلا ستم بان يوجبكم النور فيهما بهذا قوله في حال ملككم الله في الزمان بين زمان مضارة لهم ام اردتم ان يجلى عليكم وعلى بكم من ربكم عناية ما هو مثل في الغياض والفاصل في قوله وعندكم بالاني بالشباب على ان يمان بالله والعالم على ما هو مقبول في قوله ما خلقكم اذا وجدت خلف شبه اى فوجدت الخاف في وعدى لكم بالخروج والاربعين وهو ان السرور على الزيادة والاعمال الذي يلية ولا جوارها له فالوما اختلفت في ذلك يملكها بان ملكها انما اذ لو يظننا وادبنا واولم مشيئة ابن الساموي ما اختلفنا وقران بن وعاصم يملكنا ما نتج وقران والكس اى بالظن ولو كنا العاقبة في المصلحة صدرت فكانت المشى ولكن قلنا اولاد من زينة قوم قال ان ضحكنا الباطني استوراها منهم حين تمت ما في قوله من مخرج باسم الحرس من سبل اسرار والعبد كان لهم ثم يردوا عند الخروج في خدان يعلمون وقيل على التما بجزيرة الساتر عند اخراهم فاذوا واعلمهم منوها الوراثة انما فان الغلالم لم يكن يخلق بعد ولا يبر كان ايامنا من وليس للسان ان باذمال الخوف في قوله في هذا اى في تلك الحدة الكلف الساموي اى ما كان حبيبا لى اى الهم كما حيو ان الحرة في قوله قال لهم الساموي انما اختلف موسى معكم كما علم على التوم وهو جرم عليكم ان اى ان حزة حرة وشيخه ما اراه وعقد كل ما نعت في ما نفعه لوقوع اذوا الوعد وقران بن وعاصم واليوكبر وروح قلنا ما نفع الخفيف فزع اهر على احد من كتاب على الهذابة له حواسن الحجر قاعا لايح الساموي ومن اقتضت اول را اليه والى موسى خشيته من موسى وذي بطي عند القورا ونسي الساموي اى رك كان على من الظاهر الامان افكارون افلاجلون

ان لا يرجع

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the word 'تلقوا'.

من يستحق فغضب غضبه من انزل الرسول من زينة موطنة والقضية التي من الغضب اطلق
على المتعبين كغضب لا يبرح حتى بالقضاء والاول لا يذبح الكفن والثاني لا يذبح باطراف
الاصابع وقوة الخضم والغضرم والرسول جبريل والعدو سيد لانه هو قاتل جبريل او اراد ان
يتنه على الوقت وهو معين انزل الله سبحانه به الى الطور فبسط ما في اخطى الذات
او في خوف الخلق من جبري وكره ان يكون في غيبته وحشة التي قال في ذلك
فان لك في حين غفوتك على ما فعلت ان تقول لا ماسكس خوف من ان يسكتك
فما فعلك على من مسك فاجي الناس وخالوك ويكون طربا وحيدا ما جئتني الناس
وقري لا ماسكس كما روي عن النبي وان لك موعد في الاخرة فليعلم ان ذلك الله
ونيرا لك في الاخرة بعد ما عاكفك في الدنيا وقر ابراهيم والعريان بك القاسم ان من قلن
الواعد اباءه وسانية لا خاله فخرق للعقول لاول ان العصور هو الموحى وخر ان يكون
من اخذت الموعود او وحده وقر في بالنون على حكاية قول من دعا وانظر الى الكهك الذي
قلت عليه عاكفا غطلت على جباية ميعا فخرق الام الاولي فخرق في كسر الظاهر على قوله
البيات الخرق في الباتار وولون قران في غفنه او بالهجرة على انه مباحته في فرق اذا مر
بالهجرة ووجعت ازانة في حقه لم تسعته شذريته رما و او بهر و او في بغير من
في يوم تسقا فلما نصبا وحسنه في المقصود من ذلك زيادة عنونه واطار غبا والخرق
به لمن له اذ في نظر انما الكهك السخي بعبادكم الله الذي لا اله الا الله لا اله الا الله
في كمال العلم والقدرة وسع كل شيء علما وكس غلته كل ما بعث ان يعلم الخلق على ايمان
وتخريف وان كان جبا في نفسه كان ملاق في الغباوة وقر في وسع صكون انصاف
على على المعنوية لانه وان انقلب على المنبر في المشهون كذبا على الخلق على عدي
الفعل لا يفسد فعله من غير صانع ولا كذبا مثل ذلك الاقتضا من بعض القضاة في حقه
موسى لم يفتن عليك من اجاب ما قد بين من اجاب الامور لما بينه والامم لا ارضه بقره

Vertical marginal notes on the left side of the right page, including the word 'تلقوا'.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

وزاد في ملكك وكثير العجز انك وبينما ذكرك المسموع من انك وقص اني انك
من الدنيا وكذا ان المثلما على هذا الاقا صيغ والاجرا وحققا بالخطم بالفتوة بالاعتبار
والشكيرة للتعظيم وقيل انك اهدا وصية فبها بين الناس من انهم عرفه
عن الذكر الذي هو القرآن فجامع لوجوه السعادة والنجاة وقيل عن الله كما في كل
يوم العيمة ودر اعقوبة تعقبة فادحة على كثره ووزنه سما ودر انشيبا في غلها
على المعافاة وصعوبة احتمالها بالليل الذي يندرج على كل من يغضب ظهره ويزداد انما يظن
فان لم ينضج في لوز روي في اقل الجواب وهو جدي الا قد من العمل على
المحبة واللفظ وسب الهم يوم العتمة فلا الى ينس لهم وفي ضميرهم نوسر عملا
والخصوص بالدم خذوف اى ساء عملا ووزنهم والاسم في لهم لبيان كما في طيبك
ولو جئت ساء المحبة الاقرب والضمير الذي فيه للوزر والحق الامم وقب قلا ولم
يقدر يذبح يوم في العصور وقر ابراهيم والنون على السنا والسخ على الاكروم وهو الله
نظما له اول السنانة وقرى بالياء المفتوحة على ان حبه في الله لا يوجب له سزا فيلزم وان
كثير وكثرة لانه المشهور ذلك وقرى في العصور وهو جمع صون وقد بين بيان ذلك
وتسبح في يومين وقرى في حبه المحرمون ذرقات العينون وصفوا بذلك لان القرية
اسم الموان العينون وبغضها الى اعداء اعداء الله وهم زرع العميون ولزك في انوا
في سنة العدة واسود الكبد فيسب السبال ردى العينين او قريبا فان عذرة الاخي
نزلوا في جافون فيسبهم فخصون الصواب بما علما صيد ورس من الرخا في الجاهل
تخصص الصوت واخفا وان ايسر الاخي في الدنيا يستعصم كون من ليشهرها في
نزلها ولا استقامتهم من الاخرة والاساسهم عليها ما غابوا النوايد وعلما انهم
استمعوا على الصانعها في قضاء الاطوار والاسراج المشهورات في التبر لول يوم يوم
اللاخرة الايات من علم بما سولون وهو من ليشهرهم او يعول السلام منة اعداءهم اذ لا يظن

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the left page.

ان لم يزل لا يوقا استمر في قول من يكون استمر في قولهم وسلكوا من الجبال عن مال
الزهر وقطاع الغنم وعن من يثقف فقل ستمائة شاة بجبالها الى الرتل ثم يرسل على
الزهر فيقول ما قد جاهدت هذا الا ارضها واما من غيره فذكر لاد الجبال عليها
كقولها بانك يظهر ما من دابة قاعا جاليا صعدت ستمائة شاة الى اوطا وصفت اهد
لا ترى غيرها عجا ولا ارضها جافا ولا شوا ان ناملت فيها بالباس الهندستي
ولما تها احوال شترية والاولا وان باعتبار الارسل والشايت باعتبار الحواس
ولذلك ذكر العوج بالكرم ويخص الخافي والارن ستمائة البيوت قبل قبيل ارضي
بين الخالين يومئذ اى يوم اذ صنعت على اضافة البرم الى وقت السعد وجزان كونه
لان ما يار يوم الغنم فيكون الذي والى الخافي الحرس في يوم اقبل في عوا الين
فانما يار من الهندس فيمكث من ليل الى صبيحة لا يجرى الا العوج في ذلك اليوم والاول
منه وحسب الاموات الارن وهو صفت لما لها من فلتاس الاحسا صفتا
كوشة الهندس لثورت اضافة الابر من فلتاس الهندس في اذاهم ونظما الى الهندس
لا تنفع الشاة الام اذن لا الرن كمنها من الشاة الى الشاة الشاة
فما اذن لا في يوم الغنم على الام اذن في ان تنفع له فان الشاة تنفع من
على الاول فخرج ما كثر في ذلك الا في مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
الاذن لو ان الاذن ورضي له قول اى مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
او رضى الصل قول ان في زمانه او قول اى مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
من الاحوال ما اقلهم وما عدتهم ما يستغلون ولا يسطون ولا يسطون علمهم
وقيل بانه وقت الظلمة لموسى او في وقتها فانه لا يعلقون جميع ذلك ولا يقبل
ما علموا منه وعشت الوجوه كمن في اليوم ذلك وخضعت الغنم وهم لا تبار
في بدلك التبار وقتها تنفع اليوم وكجزان برادها وجوا الجرس يكون ايام جبار

ان لم يزل لا يوقا استمر في قول من يكون استمر في قولهم وسلكوا من الجبال عن مال
الزهر وقطاع الغنم وعن من يثقف فقل ستمائة شاة بجبالها الى الرتل ثم يرسل على
الزهر فيقول ما قد جاهدت هذا الا ارضها واما من غيره فذكر لاد الجبال عليها
كقولها بانك يظهر ما من دابة قاعا جاليا صعدت ستمائة شاة الى اوطا وصفت اهد
لا ترى غيرها عجا ولا ارضها جافا ولا شوا ان ناملت فيها بالباس الهندستي
ولما تها احوال شترية والاولا وان باعتبار الارسل والشايت باعتبار الحواس
ولذلك ذكر العوج بالكرم ويخص الخافي والارن ستمائة البيوت قبل قبيل ارضي
بين الخالين يومئذ اى يوم اذ صنعت على اضافة البرم الى وقت السعد وجزان كونه
لان ما يار يوم الغنم فيكون الذي والى الخافي الحرس في يوم اقبل في عوا الين
فانما يار من الهندس فيمكث من ليل الى صبيحة لا يجرى الا العوج في ذلك اليوم والاول
منه وحسب الاموات الارن وهو صفت لما لها من فلتاس الاحسا صفتا
كوشة الهندس لثورت اضافة الابر من فلتاس الهندس في اذاهم ونظما الى الهندس
لا تنفع الشاة الام اذن لا الرن كمنها من الشاة الى الشاة الشاة
فما اذن لا في يوم الغنم على الام اذن في ان تنفع له فان الشاة تنفع من
على الاول فخرج ما كثر في ذلك الا في مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
الاذن لو ان الاذن ورضي له قول اى مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
او رضى الصل قول ان في زمانه او قول اى مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
من الاحوال ما اقلهم وما عدتهم ما يستغلون ولا يسطون ولا يسطون علمهم
وقيل بانه وقت الظلمة لموسى او في وقتها فانه لا يعلقون جميع ذلك ولا يقبل
ما علموا منه وعشت الوجوه كمن في اليوم ذلك وخضعت الغنم وهم لا تبار
في بدلك التبار وقتها تنفع اليوم وكجزان برادها وجوا الجرس يكون ايام جبار

الانفة

بدل لاصاته ولو بنا ووجاب من حمل علما وهو كمن حال والاكتشاف لسان
ما لاحد عشت ووجوبهم ومن كل من الصاجات لفضل الطاعات وهو من اذ الاعان
شروط في صحت الطاعات وقبول الخبرات فلتاها وعلما وقران ابن كثر فلتاها بقرم الغنم
بغير منع نوا سخي بالوعد ولا بصما ولا شترية بصمان او في اطله ووقف لانه
غنية ولم يفضي حقه وقرى فلتاها على النهر وكذا كمن يرضى مثل ذلك لا يزال اولى
انزال عن الآلات المتضمنة للوعيد انزالها وانما كثرها على من الوينين وقرى كثره
من ارضه وكثر من فيه بات الوعد لعلمه بتقوى المعاصي فبغير التقوى لهم ملكة او يثبت
لهم كذا حقة واعتزاز من سيمعونا فينا فيشبههم عنها وهذا الكثرة استمد التقوى اليهم
والاخذ ان في الزمان فاعلى الله في دابة وصفاته من فلتاها الخوفين لا يمانر كذا
كلهم كما لا يمانر انه ذاتهم الملك في السافرة وباريه الخوفين بان ترضى وعلمه
وعلمه في ملكه سخة الدابة او التاب في دابة وصفاته ولا يجن الزمان
فصل ان يرضى الملك حية نفي عن الاحمال في تقي الوحي الى جبل سبل وشاة شاة الزمان
منه في حية بعد ذكر الانزال على سبل السيف او وقيل نفي عن سبل ما كان فلتاها
فصل ان ما في بانه وقيل ربي ودنى علما الى سبل ان زمانه بالعدل بدل الاحمال فان ما
اوجى البكت له لا حازه ولقد روي الى ايام كونه ايامه مثال لعلم الملك كمن في
وعلمه عليه وعلمه السدا هو واما جوارته سمخه ووقل ما عطف حقه اوم على قوله
وقرنا فيه من العبد لانه ان اسكن الى اوم على الحصان وعلمه ربي الى
من قبل من قبل هذا الزمان في العبد ولم يعن بصره عظمه وركب وصحى
من الاحتمار في الشجرة ولم يجد لغيره عليم ربي وشاة على الام او لو كان في
وتعصب لم يزل الشيطان ولم يطلع غيره ولا علق كذا في يدوه وقيل ان
الانور يروى شترها واز زمانه ان السلي ان عطفه لم لو وزنا مخلصا حتى اوم علم الام

الانفة

ان لم يزل لا يوقا استمر في قول من يكون استمر في قولهم وسلكوا من الجبال عن مال
الزهر وقطاع الغنم وعن من يثقف فقل ستمائة شاة بجبالها الى الرتل ثم يرسل على
الزهر فيقول ما قد جاهدت هذا الا ارضها واما من غيره فذكر لاد الجبال عليها
كقولها بانك يظهر ما من دابة قاعا جاليا صعدت ستمائة شاة الى اوطا وصفت اهد
لا ترى غيرها عجا ولا ارضها جافا ولا شوا ان ناملت فيها بالباس الهندستي
ولما تها احوال شترية والاولا وان باعتبار الارسل والشايت باعتبار الحواس
ولذلك ذكر العوج بالكرم ويخص الخافي والارن ستمائة البيوت قبل قبيل ارضي
بين الخالين يومئذ اى يوم اذ صنعت على اضافة البرم الى وقت السعد وجزان كونه
لان ما يار يوم الغنم فيكون الذي والى الخافي الحرس في يوم اقبل في عوا الين
فانما يار من الهندس فيمكث من ليل الى صبيحة لا يجرى الا العوج في ذلك اليوم والاول
منه وحسب الاموات الارن وهو صفت لما لها من فلتاس الاحسا صفتا
كوشة الهندس لثورت اضافة الابر من فلتاس الهندس في اذاهم ونظما الى الهندس
لا تنفع الشاة الام اذن لا الرن كمنها من الشاة الى الشاة الشاة
فما اذن لا في يوم الغنم على الام اذن في ان تنفع له فان الشاة تنفع من
على الاول فخرج ما كثر في ذلك الا في مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
الاذن لو ان الاذن ورضي له قول اى مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
او رضى الصل قول ان في زمانه او قول اى مضربها الغنم واذن كمنها يكون من
من الاحوال ما اقلهم وما عدتهم ما يستغلون ولا يسطون ولا يسطون علمهم
وقيل بانه وقت الظلمة لموسى او في وقتها فانه لا يعلقون جميع ذلك ولا يقبل
ما علموا منه وعشت الوجوه كمن في اليوم ذلك وخضعت الغنم وهم لا تبار
في بدلك التبار وقتها تنفع اليوم وكجزان برادها وجوا الجرس يكون ايام جبار

من الجواهر التي هي من سائر السبل والاشياء
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية

الظهور السجود في سائر الاشياء
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية

سجود الله تعالى والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
ان كان الوجود الذي بين العدم والعدم ما يتعقل ولا يفكر وان كان الوجود المانع للمعاني
حال عرفنا او خلقنا سجودا او خلقنا سجودا او خلقنا سجودا او خلقنا سجودا
الوقت لتبين كل شيء ولم يكن من الوجودية والنسبة الالهيية قد سبق القول
ان كنهه سنان ما متع من السجود وهو السجود والاعتراف بما يتعقل به
السجود للملوك عليه سجودا والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
فمن لم يجد سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
يتسخطان الى الازهر من الحجة فمتشقي اوردوا باسناد الشفاء السجودا سجودا
في الخروج الشفاء بالسلام شفاءه فان جئت به فبقولها او وفا فقوله في الوجود
او الوجود بالشفاء التعبد في الامور والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود
الاجتماعي فيها ولا تعني وانك انما هي الامور والاشياء في الوجود والاشياء في الوجود
الكفاية والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
في فعل العبادي بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
الحديث والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
مختص فلما منعت من الاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
والسجود في سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
الحكمة التي هي من الكون والعدم لم يتصلها من الاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
بزعمه وتلك التي لا زالوا لا يتعقلها كما لم يتعقلها كما لم يتعقلها
عليه ما من ورق الجنة ضد للفرقان الوردية على سائر الاشياء ووردت في السجود
اورم ردة بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق والاعتراف بالحق
او عن الزنينة سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا

بالعصيان والنوابة مع صفة طينة عظيمة لذلك وزعم الشيخ لا ولا ويعلمه اجيبه ربه
اصطفا وقرية باعلى على التورية والاشياء التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
العروض من خلقنا او اصل الحكمة التي هي من الاشياء النورية كالباب وهو الذي اطلقنا
على التورية والنسبة باسباب الصحة كمال مطبوعا بما تجيبه الخطا بالدم وصواب اوله
ولا يلبيق لما كما هو الدورية فاعلمتها ما طبعها فعاملتكم بغير علم والاشياء النورية
على علمها من السجود والاشياء التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
الاول قوله فما ما يتسخطان الى الازهر من الحجة فمتشقي اوردوا باسناد الشفاء
في الوجود والاشياء التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
صحتها مصدرة وصف به وذلك بسبب الوجود والاشياء التي لا كما
لان ما من منقطع ومقطع يكون الى اعراض التورية التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
بجدا في الوجود والاشياء التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
فاما ان تيرت عليهم الزنينة والاشياء التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
اشياء الالوية في الوجود والاشياء التي لا كما فاجيبه ما تجيبه على
الحجاب على الخط والوقف وما يجزم عطف على خلق فان الرجوع له لانه جاب الى الوجود
اعني على سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
مورد انك سيجي لان الف من البيا وورق ابو عمر بان الاول ليس الالوية وحل
الوقف هو وجودها ما يتغيره وورق الثاني قال ذلك في مثل ذلك في الوجود
فعال تنك ما تارة في زنة شيتا فاجيبه ما تجيبه على
ومثل ذلك ما هو الوجود في سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
في السهوات والاعراض من الايات ولم يورث ما يات من الالوية وحل
الافق وهو سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا

من الجواهر التي هي من سائر السبل والاشياء
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية

بالعصيان
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية

من الجواهر التي هي من سائر السبل والاشياء
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية
والتي هي من الاشياء النورية

أولها جواهرها فإما من كثرة ما يكون حاله المنع والتمنع من العلم الذي
متعانه ونحوه في تصوره وما ساسته من رمة الخيرة الدنيا مقصود به جود في علمه
متعانه على علمه معاً عطيتنا أو بالمدن من خلقه أو من أرواحنا بعد مضافاً وودته
أو بالدم وبجى الزينة والبرحة ووزادها منج وبقية كذا في البرحة أو شيخ زاهم وصفه
بانهم زاهم والدينا لعنهم وبعاد بهم بخلاف ما عليه المؤمن الراد والتمتعهم حسب كسبهم
أو خشيهم حسب ما وصفهم في الأثره بسببه ورضي ربيك ما أو جود في الأثره أو ما ربيك
من الخسدي والنوبة منبته في الخيم في الدنيا أو في فانه لا ينقطع وأبو هليلج الصلح في
أخره ما من ما هو منبته والناجسين من الله بالصلاة بعد ما أرواحها لتبعا ونوعاً الأثره
بها على خصائصهم ولا يتقوا بأول المعينة ولا يفتقروا للفت ربها بل يفتقروا واصطبر عليها
وذا أو منبته بالأسك بربها أن زرق في شكك الأسك من زرقك في خروج ما كبر
لا الأثره أو الخاقية المحمودة للفتوى أو لذي الشوق لوقى الله إذا اصاب علمه
أخره بالصلوة وملاحظ الأثره وخالها بالدينا بآية ربه بآية نزل على صفة في
أخره بالنبوة أو بآية مقترنة أسكاً كما جاء من الأمان أو لا بعد أدبه وعشاء وذا
فانه منهم بآية النور الذي هو لهم المعجزان واقطعها بالقبول لأن صفة الحق واصفها
مدعى الشيع يسوع من العلم والعمل على وجه خالق للعالمين ولا شك أن العلم أصل العلم على
سبقت والحق أنرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونسبها الصبا على وجه ما بينه وبين
الخصية من الباب فقال لم تأمهم منة ما في الضعف الأول من النور والواجب على سائر
الكتب السماوية فإن اشتهاها على ذنوب ما فيها من العقاب والأحكام الكلية من أن
الذي بها التي لم يرها ولم يتعلم من عليها أي زينة وشمس شعار بآية كما يدل على
سورة سرفجان كما تقدمت من الكتب من حيث نة خيرة وتلك سبب كذلك على من خيرة
الذي ما يشهد على غيرها وذا ما فيع والبور ووضعت لهم تأمهم بآية والباقون بالآية وقرآن

أولها جواهرها فإما من كثرة ما يكون حاله المنع والتمنع من العلم الذي
متعانه ونحوه في تصوره وما ساسته من رمة الخيرة الدنيا مقصود به جود في علمه
متعانه على علمه معاً عطيتنا أو بالمدن من خلقه أو من أرواحنا بعد مضافاً وودته
أو بالدم وبجى الزينة والبرحة ووزادها منج وبقية كذا في البرحة أو شيخ زاهم وصفه
بانهم زاهم والدينا لعنهم وبعاد بهم بخلاف ما عليه المؤمن الراد والتمتعهم حسب كسبهم
أو خشيهم حسب ما وصفهم في الأثره بسببه ورضي ربيك ما أو جود في الأثره أو ما ربيك
من الخسدي والنوبة منبته في الخيم في الدنيا أو في فانه لا ينقطع وأبو هليلج الصلح في
أخره ما من ما هو منبته والناجسين من الله بالصلاة بعد ما أرواحها لتبعا ونوعاً الأثره
بها على خصائصهم ولا يتقوا بأول المعينة ولا يفتقروا للفت ربها بل يفتقروا واصطبر عليها
وذا أو منبته بالأسك بربها أن زرق في شكك الأسك من زرقك في خروج ما كبر
لا الأثره أو الخاقية المحمودة للفتوى أو لذي الشوق لوقى الله إذا اصاب علمه
أخره بالصلوة وملاحظ الأثره وخالها بالدينا بآية ربه بآية نزل على صفة في
أخره بالنبوة أو بآية مقترنة أسكاً كما جاء من الأمان أو لا بعد أدبه وعشاء وذا
فانه منهم بآية النور الذي هو لهم المعجزان واقطعها بالقبول لأن صفة الحق واصفها
مدعى الشيع يسوع من العلم والعمل على وجه خالق للعالمين ولا شك أن العلم أصل العلم على
سبقت والحق أنرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونسبها الصبا على وجه ما بينه وبين
الخصية من الباب فقال لم تأمهم منة ما في الضعف الأول من النور والواجب على سائر
الكتب السماوية فإن اشتهاها على ذنوب ما فيها من العقاب والأحكام الكلية من أن
الذي بها التي لم يرها ولم يتعلم من عليها أي زينة وشمس شعار بآية كما يدل على
سورة سرفجان كما تقدمت من الكتب من حيث نة خيرة وتلك سبب كذلك على من خيرة
الذي ما يشهد على غيرها وذا ما فيع والبور ووضعت لهم تأمهم بآية والباقون بالآية وقرآن

أولها جواهرها فإما من كثرة ما يكون حاله المنع والتمنع من العلم الذي
متعانه ونحوه في تصوره وما ساسته من رمة الخيرة الدنيا مقصود به جود في علمه
متعانه على علمه معاً عطيتنا أو بالمدن من خلقه أو من أرواحنا بعد مضافاً وودته
أو بالدم وبجى الزينة والبرحة ووزادها منج وبقية كذا في البرحة أو شيخ زاهم وصفه
بانهم زاهم والدينا لعنهم وبعاد بهم بخلاف ما عليه المؤمن الراد والتمتعهم حسب كسبهم
أو خشيهم حسب ما وصفهم في الأثره بسببه ورضي ربيك ما أو جود في الأثره أو ما ربيك
من الخسدي والنوبة منبته في الخيم في الدنيا أو في فانه لا ينقطع وأبو هليلج الصلح في
أخره ما من ما هو منبته والناجسين من الله بالصلاة بعد ما أرواحها لتبعا ونوعاً الأثره
بها على خصائصهم ولا يتقوا بأول المعينة ولا يفتقروا للفت ربها بل يفتقروا واصطبر عليها
وذا أو منبته بالأسك بربها أن زرق في شكك الأسك من زرقك في خروج ما كبر
لا الأثره أو الخاقية المحمودة للفتوى أو لذي الشوق لوقى الله إذا اصاب علمه
أخره بالصلوة وملاحظ الأثره وخالها بالدينا بآية ربه بآية نزل على صفة في
أخره بالنبوة أو بآية مقترنة أسكاً كما جاء من الأمان أو لا بعد أدبه وعشاء وذا
فانه منهم بآية النور الذي هو لهم المعجزان واقطعها بالقبول لأن صفة الحق واصفها
مدعى الشيع يسوع من العلم والعمل على وجه خالق للعالمين ولا شك أن العلم أصل العلم على
سبقت والحق أنرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونسبها الصبا على وجه ما بينه وبين
الخصية من الباب فقال لم تأمهم منة ما في الضعف الأول من النور والواجب على سائر
الكتب السماوية فإن اشتهاها على ذنوب ما فيها من العقاب والأحكام الكلية من أن
الذي بها التي لم يرها ولم يتعلم من عليها أي زينة وشمس شعار بآية كما يدل على
سورة سرفجان كما تقدمت من الكتب من حيث نة خيرة وتلك سبب كذلك على من خيرة
الذي ما يشهد على غيرها وذا ما فيع والبور ووضعت لهم تأمهم بآية والباقون بالآية وقرآن

وقرى الصفح المتخفف لو ان اهلكتا تم معاد من قبلين قبل جوار البنية والذكريه لانها في
قرب من البرهان او المراد بها الغزاة كما لو اننا لو اهلكتا لينا رولا فاشبع اباك من قبل
ان يزل بالمثل والشيء في الدنيا ويجزى بوجوه التا يوم البعثة وقد فرغ من الناس للنعول
فكل كل احد ما يريد من غير اشتغال بالالهياد وادركهم فسرهم او قرى فتمنعوا مستعملين
من اهل البراهم السوى المستغيم وقرى السوا الى الوسط الجيد والسوا الى الشرا
والشوى وهو نصيب من اعتدى من الضلاله ومن في الموضوعين لاستقامه اهلها الرتم
بالابتداء ويجوز ان يكون الثانية رسول خلقه الاولى اهدم العابد فيكون مده معطونه
عاقله بلغة الاستهانه المعلق عنها الفصل عدان العلمين المعرفه او علم الحجاب وعلم البراهم
عاقلة المراد به النبي ثم من علمه السليم من قرأه اعطى يوم البعثة نورا لها جرم والانصار
سورة الانبياء آية ١٠٤ **وحي لى ما نعلمه** **سورة الاحقاف آية ١٠**

اقرب للناس حسابه لى ما نعلمه وعنده الله قول القوم وروى جينا بعد اورد
قربا وقوله وسجله كمال العذاب ان يوم عديك كالف سنة كما تعتدون اولان
كل ما هو ان يزيق لنا البعيد ما التزم من خلقه والام سلمة لا قرب او تالك للاهانة
والمسلمة لا قرب من الناس ثم اقرب للناس حسابه وفضل ان اسكن كالف ربيد
منهم في عليهم موصول اخلق غلظه محسوس من الحس موصول عن التفكر في سما حزان
للضمير ويجوز ان يكون الفرض لان المسكن في مخرج من مابا لم يخرج من
سنة الضلعة والجماله بين ربه حصة لذكر اوله لبا نهم من سنه بليكر سما حزان
النتب سكي بظنه وقرى بالرضه على العمل الاستيعود وم لم يعلق بسنة وون برة سحر
منه شامى غلظه وقرى بالرضه عن النظر في الامور والتفكر في العواقب ثم يلعبون حال
من الواو وكذلك اية قوله بهي استعود جامع بين استنوار والتفكير والذبول
عن التفكر في مجوز ان يكون من او يلعبون وقرى بالرضه على خبره للفضه واستنوار الخوى

بالنفاق افعالها وصلواته كبح فضي قنا جهم بها الذين ظلموا ابدلوا واواسروا
لدينا بانهم ظالمون قبل السروا ابدلوا وفضل الله والاولا وفضله متابع اوسدا والجللة
المقدمة بقره واحد وسورة استر والنهى فوضه الموصول بوضه سبحانه في افعالهم
بانه ظلموا ونصوب على الذم كما يبدل الاستر سلم افعالنا وون السور والتم بقره وون كسر
فوضه انما يصيب الامن النجوى ومفعولة لفظه عند ركانهم استر لولا يكونه بشرى
كذبته اذ جاء الرسالة للاخفاه به ان الرسول لا يكون الاملا واستناروا من اذ
ما جاء به من اذوارق كالف ان سرفا نكر واخصوية وانما استروا بهت واولى في السناط
ما يتقدم مع امره وتظهر فساد الناس ما نعلمه في ان يعلم العوارة الساء والار
بمرزبان او سرفا فضله على استر ابدلوا كبر من قوله قل ان الله الذي يعلم السر
السموات والارض لذيكر فبنا وليطبق قوله وسروا الخوى وقراء حمزة
والكسائي وحذفه قال بلا جوارح الرسول عزم وهو السليم يعلمه فله يلقى عليه
مليذون وما له يقرؤن بل قالوا اصعبت اهلهم بل اقرا بل سون كوا اصرار
كهم من قولهم يجرى ذلك كبط الاهل من الى انه كلامه فتراهم الى انه قولهم
والظاهر بل لا ولى تمام حكايته والاستد باخرى اوله ضرب عن بخا وزعم
فانسان الرسول ما ظهر عليه من الآيات الى نفا ولاه امر القرآن والسنة والى كذا
لاضرب ابره من كونه ابا طبل خيلته وخالقت عديلى كونه منقر يات اختلقها من
نفا ونفسه الى ان كلام شيرى بجبل الى السامع معاني لا حقيقه لها ويرغب
فربا ويجوز ان يكون من انه شذبه له قولهم فوج الف الجحان لولا شعرا بعد
من كونه منقر لانه مشحون باخفايق والى كسر فيها ما يناسب حوز الشعل وهو
من كونه اذله مالاته مستعمل على حقيقت كثيرة طابعت لواقع المنقر لان يكون ذلك
نفا ولاضلمه والاهم قرى رسول الله نبيها واربع سنة ثم ما سمعوا منه كذا ما حفظ

ان سرفا افعالها
واواسروا
الذين ظلموا
بانه ظلموا
فوضه انما
مفعولة لفظه
استر لولا
بشرى
كذبته
ما جاء به
من اذوارق
ما يتقدم
مع امره
وتظهر
فساد الناس
بمرزبان
او سرفا
فضله على
استر ابدلوا
كبر من
قوله قل
ان الله
الذي يعلم
السر
السموات
والارض
لذيكر
فبنا
وليطبق
قوله
وسروا
الخوى
وقراء
حمزة
والكسائي
وحذفه
قال بلا
جوارح
الرسول
عزم
وهو
السليم
يعلمه
فله
يلقى
عليه
مليذون
وما له
يقرؤن
بل قالوا
اصعبت
اهلهم
بل اقرا
بل سون
كوا
اصرار
كهم
من قولهم
يجرى
ذلك
كبط
الاهل
من الى
انه
كلامه
فتراهم
الى انه
قولهم
والظاهر
بل لا
وولى
تمام
حكايته
والاستد
باخرى
اوله
ضرب
عن بخا
وزعم
فانسان
الرسول
ما ظهر
عليه
من الآيات
الى نفا
ولاه
امر
القرآن
والسنة
والى كذا
لاضرب
ابره
من كونه
ابا طبل
خيلته
وخالقت
عديلى
كونه
منقر
يات
اختلقها
من
نفا
ونفسه
الى ان
كلام
شيرى
بجبل
الى
السامع
معاني
لا حقيقه
لها
ويرغب
فربا
ويجوز
ان يكون
من انه
شذبه
له
قولهم
فوج
الف
الجحان
لولا
شعرا
بعد
من كونه
منقر
لانه
مشحون
باخفايق
والى
كسر
فيها
ما
يناسب
حوز
الشعل
وهو
من كونه
اذله
مالاته
مستعمل
على
حقيقت
كثيرة
طابعت
لواقع
المنقر
لان
يكون
ذلك
نفا
ولاضلمه
والاهم
قرى
رسول
الله
نبيها
واربع
سنة
ثم ما
سمعوا
منه
كذا
ما
حفظ

ان سرفا افعالها
واواسروا
الذين ظلموا
بانه ظلموا
فوضه انما
مفعولة لفظه
استر لولا
بشرى
كذبته
ما جاء به
من اذوارق
ما يتقدم
مع امره
وتظهر
فساد الناس
بمرزبان
او سرفا
فضله على
استر ابدلوا
كبر من
قوله قل
ان الله
الذي يعلم
السر
السموات
والارض
لذيكر
فبنا
وليطبق
قوله
وسروا
الخوى
وقراء
حمزة
والكسائي
وحذفه
قال بلا
جوارح
الرسول
عزم
وهو
السليم
يعلمه
فله
يلقى
عليه
مليذون
وما له
يقرؤن
بل قالوا
اصعبت
اهلهم
بل اقرا
بل سون
كوا
اصرار
كهم
من قولهم
يجرى
ذلك
كبط
الاهل
من الى
انه
كلامه
فتراهم
الى انه
قولهم
والظاهر
بل لا
وولى
تمام
حكايته
والاستد
باخرى
اوله
ضرب
عن بخا
وزعم
فانسان
الرسول
ما ظهر
عليه
من الآيات
الى نفا
ولاه
امر
القرآن
والسنة
والى كذا
لاضرب
ابره
من كونه
ابا طبل
خيلته
وخالقت
عديلى
كونه
منقر
يات
اختلقها
من
نفا
ونفسه
الى ان
كلام
شيرى
بجبل
الى
السامع
معاني
لا حقيقه
لها
ويرغب
فربا
ويجوز
ان يكون
من انه
شذبه
له
قولهم
فوج
الف
الجحان
لولا
شعرا
بعد
من كونه
منقر
لانه
مشحون
باخفايق
والى
كسر
فيها
ما
يناسب
حوز
الشعل
وهو
من كونه
اذله
مالاته
مستعمل
على
حقيقت
كثيرة
طابعت
لواقع
المنقر
لان
يكون
ذلك
نفا
ولاضلمه
والاهم
قرى
رسول
الله
نبيها
واربع
سنة
ثم ما
سمعوا
منه
كذا
ما
حفظ

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'ابن سينا' (Ibn Sina) and other illegible text.

كعادتهم في رفع السقف وتزويدها بكتيبة النورس وتزويدها وقيل النورس المثلثة التي هي من
الزوجة والكر والذئب على الصغار ان كانا قائلين ذلك بدل على حواء الجوارح بقدرته
وقيل ان نافذة والبلا كان نتيجة للشرية بل المتدق في علم الباطل افراب من اهل ذال الهوى
وتشبهه لاذن من القبايل من سنانا ان غلب في الذي من كنهه بل على علم الباطل
الذي من عدوا لله ويؤيد مع خيجه وانما استعار لذلك التوقف هو التوقف اليه كسليم الصلابة
المترقي والذئب الذي يوسس التراب في شق المودق في ذنوب الروح الصبور كالأطراف
به وبما لا تخفى في غير معة بالنسب كقولنا سائر كمن في من غير والحق بالجاز
فانتهى ما وقع من بعد الحق على الحق والخطى على الحق فادوا من هناك في الموق
ذهاب الروح وذكر الترشح الجاز ولم يول ما يقعون مما يقعون بقا لا يوجد عليه
وسوفي موضع الخالق ما مصدره او موصوله او موصوفه وليس في السموات والارض خلقا
وخلقا ومن خلق من الملائكة التي ليس منة كرامه عليه منة التوحيب عند الملوك
وسمعوه على من في السموات واقدار السعوط الالهة في تزويد المراء في نوع الجارية
متعال عن السموات والارض او بشراجه كسكبسول من جباريه لا يصفون عنها
والسبحون ولا يتوحيون منها وانما جاء بالاسماء التي هو المبع من اخسوس منها على ان
عبادهم بخلقها وادوا حقيقه بان يشترضا ولا يشتر من سبحون التليل التماز في شهور
ويعطون ذابا لا يعترفون حاله الواو في سبحون وهو ستانف او حال من يفسله
ام الخدوا الكسب الخدوا الالهة لا اخار فاذ من الارض حقة الهمة او متعاقفة الكفر
على من الاستبداد وادوا لها الخدود والخصيص من شهور الحوق وهم وان لم يفر جوابه
كمن لزم ادعاء من لها الالهية فان زواها الاستدعاء على الحكمت والمراء به بربهم
والنهمك بهم ولما الخد في كلف ذلك التوحيب لا تقاضا من الاشياء بهم لو كان فيها الهمة
الا انه في الله وصفها لا ما تعذر الاستشهاد كعدم حملها قبلها بعد حاد والانه على ملازمة
الاشياء

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

وكون الالهية ما دونه والمراد ملازمة كونها مطلقا او مع كمالها على غير ما استنتج
كمالها على ما لا يجوز التوقف على البسالة في منعها على الاستشهاد ومشروط بان يكون في كمالها
فقد البطلان كما يكون بينهما من الاختلاف المتماثل فانها انما كانت كمالها وادواتها
عليه الغدوان في الشبهة فلو كانت سبحان الله رب العرش العظيم لا يصح للاجسام
الذي هو خلق الالهة ومنشأ العباد برعا يقصرون من اخاذ الشريك الصاحبه الولد
لا يتقبل على الفعل عظيمة وقوة سلطانة وتفرده بالاوهية والسلطنة الذاتية وهو سبحانه
لا يتم لكون مستعدون والضمير الالهة والمعبود ام اخذوا من دورها كمنه كمنه كمنه
كفرهم وبكيتا واعلموا انهم كمالهم او حقا كما يكون كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
من العقل عبادت اخذوا الهمة يشتركون الموق فاحذروا حواجزها وحدوا فيهم من
الالوهية او وجدوا في كلف الالهية لا ما يشتركون فاحذروا كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
ذلك انه رب على اللون ابدل على قضاة في خلقها على التخليق ابدل على قضاة في خلقها
برحمتكم على ذلك ما العقل من التسليم في الالوهية بالادراك كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
الخلق على طلائع عقلا ونفلا بعدا كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
يخزون فيها الا الالهة التوحيد والتوحيب من الاشراك التوحيد عالم يتوقف على حقيقته
الرسول وانزال الكف حقة الاستدلال فيه بالنقل من سقى الهمة ومن قسما من الالهة
المعقودة وافقته الذكر اليهم لانه غلظهم وقوى بالتوحيب والاقبال به وبعين الحارة على
ان مع التوحيب كقبل بعد ذلك كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
وقوى الحق بابر في خلقه جرحا في وسطها كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
من التوحيد وانما الرسول من اجل ذلك ما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه
الا الالهة كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
بالموجودين اظهرهم وهو الكسبة وقوا بهم في ذلك وكسبا في توفيق الالهة

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Vertical handwritten marginal notes on the right side of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

والظواهر والبايون بالباطن والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
الملائكة كسائر الملائكة منسوبة إلى الله والظواهر بالظواهر
ليسوا بالاولاد والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
ما تقول ان تقولون كسائر الملائكة بالظواهر والظواهر بالظواهر
السبق للظواهر وحصل التوفيق والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
ما لم يقدر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
بالظواهر من سابقه فبقية السبق والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
الظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
لا يحق لهم بذلك فيكونوا بالظواهر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
بما هي منسوبة إلى الله والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
العلماء والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
ومن علم من الملائكة او من الخلائق الى الله في ربه فذلك علمه
واوفاؤه ذلك علم الملائكة وبقية الملائكة منسوبة الى الله والظواهر بالظواهر
من علم بالاشراك الدعاء الربوبية اوله من العلم والظواهر بالظواهر
ان السموات والارض كانتا رقاوات رزقي الوتر فوضي ومن العلم والظواهر بالظواهر
سماواتها وحدها حقيقة فحقا ما استخرج والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
بالظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
واحد الماطعات او الفاعل وقيل كسائر الملائكة والظواهر بالظواهر
لا يظفر ولا يمشي فحقا ما بالظواهر والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
باعتبار الانا في او السموات بارها على ان لها ملاقاة الاطوار والظواهر بالظواهر
فهم مملكون من العلم بالظواهر فان الفتح عارض منسوبة الى الله والظواهر بالظواهر

الملائكة كسائر الملائكة منسوبة إلى الله
ليسوا بالاولاد
ما تقول ان تقولون كسائر الملائكة
السبق للظواهر
ما لم يقدر
بالظواهر من سابقه
لا يحق لهم بذلك
بما هي منسوبة إلى الله
العلماء
ومن علم من الملائكة
واوفاؤه ذلك علم الملائكة
من علم بالاشراك
ان السموات والارض
سماواتها وحدها حقيقة
بالظواهر بالظواهر
واحد الماطعات
لا يظفر ولا يمشي
باعتبار الانا في
فهم مملكون من العلم

او كسائر الملائكة منسوبة الى الله والظواهر بالظواهر
السموات والارض والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
المرفوض وجعلنا من كل شيء ذكرا ونكرا والظواهر بالظواهر
لاننا اعظم مائة ولو اجتمعوا لبيد وانتفاجه به بعينه وسيرها كل شيء في سبب الماء
الذي دونه وقرى جباله نصفه لكل ومنقول مان والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
لأؤمن مع ظهور الامانة وجعلنا في الارض روكبا فانبات ترسي اذ انبت الرقيد
بهم كرمه المليل بهم وتغذرت وقيل ان الالف قد في الايام والظواهر بالظواهر
بمراقب الارض والوكس فما حاسبات لك سنة وانما قد في ما وهو وصف
بغيره جبالا فبذلك من خلقه كذلك وسيدل منها سلسله من جبالها
ظننا لك ما مع ما يكون فيسكن من كوكبها يدور الى ما ظهر وجعلنا
السموات سماءا تحفظ عن الوقوع بقدرته او النساء والاخلال في الغيب والظواهر بالظواهر
بمخشيته واستراق السمع بالنسب وبعين ما بها اجالها الدال على وجود الصالح
ووجوده وما قدرته ونساج حكمته التي تشرق ببعدها وبخروجها في علم الطبيعة
والابنية معصون منسوبة الى الله والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
لما ان كل في كسائر الملائكة والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
كذلك كسائر الملائكة منسوبة الى الله والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
سبح الماد وهو منسوبة الى الله والظواهر بالظواهر والظواهر بالظواهر
لها وانما في عينها الظاهر وجعلنا من كل شيء ذكرا ونكرا والظواهر بالظواهر
من جبالها فان سائرهم كما لا يدرك حيزها فالواشترق به ركب السموات
وفي معناه قوله فقبلنا سائرنا واقبلوا سلفي السامون كما لقننا السلق الشرط
بما قبله الهمة لا الحار بعد ما نغز ذلك كل نفس والبقية الموت والبقية مفاخرها

الملائكة كسائر الملائكة منسوبة إلى الله
ليسوا بالاولاد
ما تقول ان تقولون كسائر الملائكة
السبق للظواهر
ما لم يقدر
بالظواهر من سابقه
لا يحق لهم بذلك
بما هي منسوبة إلى الله
العلماء
ومن علم من الملائكة
واوفاؤه ذلك علم الملائكة
من علم بالاشراك
ان السموات والارض
سماواتها وحدها حقيقة
بالظواهر بالظواهر
واحد الماطعات
لا يظفر ولا يمشي
باعتبار الانا في
فهم مملكون من العلم

جنوب راجح السخى والنبأ الدال على الرية من عذاب ذلك من الذي مندون به
 يعقوبن باولنا اننا كنا نخلص لدرجات الغيبهم بالويل واعترافها بالظلم ونقض الحوائج
 العسطة العدل تؤذن بها ما عاين في فعل وتفتح كوازي من غيبنا لا زنا ولا حيب
 السوى واخره اولى سب للعلاب المعدن فزاو حستلا لا معدن مؤسف له للما لفة لروم
 البغمة بخرا يوم الغيبة او الالهة وقسمه كنوكك حيث غلبت من الشهر والاطلم نفس
 شيان من صفه او من الظلم وان كان معناه حرة ان يرد الى وان كان العلق الظلم لغوار
 حبه ورفع ما عي شغال ملكان التامة ايضا ابا حيف نايضا وقوف ايضا بين جازنا بها
 من الابنايك فانه قريب من اعطينا او من القوايات فانهم كونه بالاعان انما تم باجره او شيئا
 من الثواب او جيلنا والحق للثغفال وما نبهنا للافان على حكمة وكفى سياتها سيبين ولا يوزن
 على عطفنا وعدلان ولقد سياتو سوي وهو من الزفان ومبنا او ذكر في المتقين الى الكتاب
 فجامع كونه فار بين الحق والباطل فمسا ايستغناء به في ظلمان الخيرة الجلاله وكونه في
 يستحط للثغفون او ذكر ما حيا حون السيم من الزايع وقيل الزفان النيرة وقيل
 فطق الجرم وقرض مينا البغمة او مائة حال من الزفان الذين كرسون روم في المتقين
 او وقع لهم مصوب او وقع بالحق بل من الفاعل المفعول وهم من السائمة مستغفون
 فانبون وفي كسند الرعي ونا انما علم من الزمير توفيق وصدا وكبره الزان مبارك
 كبره حبه الزمانا على قوم انما كبره كبرون استغفام فوجه ولو انسا اراهم راسن
 الاعضاء لوجوه الصلوات واضافه لبيدك على فانه رشه مثله وان لرت انما وقرض رشين
 وهو لونه من قبل من قبل موحى وهو دون او قدوم وقيل من قبل سبنا المطيعة حين قال
 لقي وجهت وكتابه عابدين قلنا انه اصل الاليتا او جامع لحاسن الاوصاف وخطام
 فحاصل فيه سنان الخان صديقا باضارا وملكه وانه عالم بالجنان اذ قال لاسهم
 وقوله متعلق بابن ادريس ان الخذ وقرض ذكرها وانه رشه وقت قوله هذا المتامل

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the name 'ابن ابي عمير' and other commentary.

التي انتم لها تكون خبيثا زنا وتونج على اجلاها فان القتال صون لا روح
 فيها لانصر ولا تنفع واتم من حفاها من اللعنة فان فخره العكوف يعلى والمنع الخ
 فاعلون العكوف لها وكجزان بولك يعلى او يفتحن العكوف في العبادات قالوا او جوا
 اما ما عاين من فعلنا تم وهو جواب عازم الاستنهم من السوال على ارضع عابدا
 وملكها على حال العدم اسم واما بولك يفتحن العكوف بين يدي طون في ملكه سلالا في على
 عاين عوم الشنا والزمين الى بولك والعكوف ان عازفا وكجزان عكوف في الخلية لظلم
 قالوا اجبتا باحي ام شت ان الواسين كانهم استبعوا وهم يعسبل بايونهم طونا الهم ان
 انما ارا على وجه الملاجبة فمما لو انجده قوله اسم يتقب قال بل كبره سموات والارض
 الذي لم يرحم انفس من كونه لا عيا باقانه الرهبان على ما ادعاها ومن السنان لكون
 او لعماسيل وهو اصل في تصديكهم والزام الخي عليهم واما على ذلك المذكور في السهم
 من الشاهدين من المتققين له والمكبر يعين على فان الشاهدين يفتحن السنان في
 وانه تخرق بالبا اوى الاصل والنبا يدل من الواب والمبذل منها وفيها يتجب لبيدك احبا
 لا سمدان في كرها ولفظ الكسد وما في التنا من السنج كصعوبة الهم وتوقف على ما
 ايشيل بعدان بولك او بولكها تدور في عبيدكم ولعله قال ذلك من اجابته حيا والاطمانا
 حال الحق متعول لا نظام ز الجود وهو انطع او في الكساي بالكسر وتوقف او في حود
 كخفاف وعفيف وقرض بالفتح وقد في الحج جفرة الايسر لهم لا سنام كبره خيرة كسيفه
 ووجعل الناس على رقة لعاهم سب رصعون لا يتك على لفته انه لا رصعون الا الله
 لشوره وان شها را عدا لوفه السهم فجامع بقوله من كبره خيرة او الهم رصعون
 الى كبره لونية كرها ومن سنان المعجوبة وان يرفع اليه في كل الاقضية كبره سم
 بذلك ولا ان ادى رصعون الى حرم من خفة على كبره قالوا حسن رصعون من فعله
 ما لهن ان من الظالمين بخرا انه لا لانه الخلفه بالنظام او باقر اطرق في ظلمها الواسط

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the name 'ابن ابي عمير' and other commentary.

Vertical handwritten notes in Arabic script, likely additional commentary or corrections.

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Main text on the right page, written in Arabic script. It discusses philosophical or scientific concepts, possibly related to the 'Isharat' or 'Al-Hikma' by Ibn Sina. The text is dense and includes several lines of red ink.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Main text on the left page, written in Arabic script. It continues the discussion from the right page, with several lines of red ink. The text is dense and includes several lines of red ink.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Large handwritten marginal notes on the left side of the left page, written in Arabic script. These notes are extensive and cover a significant portion of the left margin.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

من ان الاعيان في العباد المصفاة الى المعاصاة وانه لاشا مما يحق موقدين مخلصين في العباد
ولذلك خدم القلعة ولو طأنا حكمة او شوقة او فتاة من الخضم وعلمنا
شيء جله لناه وفتاه من العود فيه سذوم الى كانت تعل الخياست بين اللؤلؤ
والفضة بقية شيا وكنها البرا في مدق الخضاة واقاسها معاه وسبل على انما في الموهما
سواء في سيقين فانه كالنخل والواطن في ركننا في العمل لنا او في جننا انما
الصالين الذي يفت اهر من الخبي ونوعها انما في في العمل ركننا اذ وجا انه على
قويم بالهلاك من قبل من قبل الكورين فاستجنا له دعا به نجباء واسلم من الكرب
العبير من الطوفان او اذ اقومه والكرب انما سد دو نغمنا به وطفا في انظر في جنان
مشق من الترم الذي كنون ابايا انما لهم جابو اقوم سوزوفا ونا بر جعيان الاستماع
الا من كذبا في والا انما في الشرا في قوم الا واهلكه سوزو
وسليمان في كتمان في كذبا في الزرع وسبل في كرم تدث مما قيل في كذبا
ففيهم الترم في كذبا وكن فيهم ساهدين في حكم حكاين وانما كين مالا في كذبا
سليمان الضم الكور او الفتوى وترى فاقناها روفان واو جحا في كذبا
الحزن في كذبا وهورين احسن سنة في هذا الرق بها الترم في كذبا
الحزن في كذبا وباليتفا واواها وشعورها واو جحا في كذبا
على حتى سجد الى ماني من سوزان واو جحا في كذبا
في العود في وان في كذبا في كذبا في كذبا
في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
ولذلك في كذبا في كذبا في كذبا
صفاها باليتفا في كذبا في كذبا
منهوم لانسان الا ان يكون سواها في كذبا

Handwritten marginal notes on the left side of the right page, including some larger characters and dense script.

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

وليس على ان حضا الخ بحد لا ينج منه وقبل طامن قوله فنهنا صالا لها رما نيزقل على
في صفوه وخر مع وادوا كان سجن فونسن الله به اما لسان الحال بصرفنا
تفصل في اوجلي الله فما سترت من سترنا هو حال وسنا في البيان في
السنخ ومع سقفة باوسيجن والطبر است موعظ على الجبال او موعظ في ذوق الفخ
على الاستدرا والاعطف على الفتي في ضعف وان فالعالم اننا ليس يبرع منا وان
كان في ساعدك وعنا بسيرة ليوس كرم على الدع وهو الاصل للباس فالليس كل
عالة لئو ما قيل كانت صراغ في قلبها وشرة جها كتر متعلق بعلم ومضة لليوس تحتك
من باسكم بل من بدل الاستعمال فاعوذ بها والفتنة لئو لولا او لليوس في قرابة
ان عار وفضل بان للفتنة او لليوس في او بل الرب وفي قرابة ابي بكر وابوس
بالتيون انما في اهل نتم ساكون في ذلك في كذبا في كذبا في كذبا
وسليمان في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
التيون من حيث انما بعد كرس في ميسرة في كذبا
محا في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
عالم انما في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
بعد ما سكره في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
من يعوضون في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
وهي كذبا في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
لذان او قصورا في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
ولكن في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا
انما في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا في كذبا

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page, including some larger characters and dense script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

معا والضمير ما في شابع في كل فرق وبالضم خا في النفس كرم من غير ان كانت
 الركين وصف بغيره تجارة المرمقة فقد ما كرمته با جوهرها والتمني نونك من غير المنطوق
 لعطاف في السؤال وكان زوتان اوله اوله وبعين بن كسحج السنن ان في الحاشي وكثر
 اعلم وما في غابله ما يندى بالملك والا في كرمهم كرمهم وزها بانو الية والمزم
 في برته في عشرين سنة او ثلث عشره او سبعة وسبعه الشهر وسبع ساعات وروي
 ان الراهب ما في عشرين سنة بنسبة ابن يوسف اليربقة بن ابراهيم بن يوسف فان لم يوفنا
 لودعوت الله تعالى ان كانت مدة الرفق فانتها من سنة فقال كسحج من الله
 فكان اذ عوفها وما بلغت مائة مائة من رجا في وسمنا له كسحج ما به من من بانيها
 من خمسة وانسا في العطف وملكهم من ثم مان والارضه من وروي
 ان نوافل روي من عبد ما يوزن في العباد بن رة في العباد بن وكرمة لغيره من العباد بن
 ليعرف والاصغر بن شابي بالانث وكرمتا العباد بن فا في تارة كرم ما احسن ولا يسم
 واسمعيلى والاربعين في الكفعل معنى الياس وويل عرس وويل كرم باني به
 لا ذلك ان واظلم من انه اوكفله من انه اوكفله على انسا و زمانه ولو ابره والكفعل كفي
 السقف الكفا والضعيف على كل قول له من العباد بن على شافق الضعيف وسمنا ابر
 التوب واوقفه في رة شافع السوخ او لثة الاقوة انهم من الضعيفين الخاملين
 في الصلاح وسوا الايباء فان اسلامهم موصوم من كذرا لانا وود العوان وصالح
 كوت لوسن بن سبي اذ وصف ما في التوبة لم ياب لم الطول وقدره من كسحج بما في كرم
 قيل ان يود وويل كرم بالخذاب كرمها ليعا وسيم يوسنم ولم يغير حال نفس انه كرم
 وقبيل من ذلك وسومنا الغالية على الفه لولا انه اغفبه بهم ما لها حنة فوضعه في العباد
 عذرها وروي في وصفه ان من قدر عليه من يضيء عليه وان تعض عليه بالمتوب من في العباد
 ومعصن انه في مشكلا لويل نقل فيه قدره وقيل سوي نيل عارة حال من كان ان كرم

في راحة فرقة من غير انظار لانا او خطرة تسبقا منه تسبق الى وشمه في شاة ليل
 وروي با لبا وفرق يعقوب على النبا للمفعول وروي به تنظيلا في الفعلات
 في الظلمة ان في الكفا نفة او ظلمات نطلع ثوبت والجم والنيل ان الاله الاله
 بانة الاله الاله استجاب كل من يجر كسحج الى كسحج من ظلمت كسحج بالبارقة
 الى المهاجرة وعن النبي دم ما من كرم يدعوا بهذا الدعاء الاستجاب فاجابنا
 من العجم بان فرقة الحوش الى ات من يدر بع ساعات كان في طينه وقيل من ايام
 والعجم العظام وحل غم الخطية وكذلك في التوسين من قوم يدعوا الله سبحانه بالاعمال
 وفي الامام كسحج فلذلك كسحج على النون الثانية فانها كسحج عوف الخوم ورواها
 عامر وابو كريمة يدعوم على ان اصله كسحج في حرف النون الثانية كما في النون في الظاهر ن
 وروى وان كانت فا في حذرها اقرب في حروف المضارعة التي في ولا يدر في اختلاف في
 التوكن فان الداعي الى الحذف جماع المتولين مع تعذر العوام واستعا والحذف
 في تيجاني ثوبت النفس وقيل هو ما في ظهوره في صفة الصدر وسكن الاله ورواها
 لا يسند الى المصدر والمفعول سنه مذكور في المعنى كسحج نون او وكلمة يا اذ نادى
 ربه في لا في قوله اوجسدا لاولد ربي وان حيرة الاربين فان لم يدر في
 في ربي فلا اله الا لله يا ربي ووهنا الحج والصلوة له روي اي اصلها الاله
 يدعوه او لا كرم بانح من ظلمها وكانت فرق انهم معني المتولين والمكرمين
 من الايباء كما لو يشاركون في كسحج يا رويون الى ابواب الجنة ويدعونه بتارحيا
 ووصاد وروي كسحج وكرتيس في التواب راجس لاقابته او في العاطية وهما يفيض
 العقاب والمعصية بعد الغفال والحق تعصفت وجمان بلان الحرام معي حرم
 معني جمعا في عيسى جبا الى اجنبا في قولها وقيل ودعلنا الشوقية بالارواحها وكافوا
 ثا في شعير من كسحج او في المعين الوعل والحق انهم كانوا من الله كما في قول الله

في راحة فرقة من غير انظار لانا او خطرة تسبقا منه تسبق الى وشمه في شاة ليل
 وروي با لبا وفرق يعقوب على النبا للمفعول وروي به تنظيلا في الفعلات
 في الظلمة ان في الكفا نفة او ظلمات نطلع ثوبت والجم والنيل ان الاله الاله
 بانة الاله الاله استجاب كل من يجر كسحج الى كسحج من ظلمت كسحج بالبارقة
 الى المهاجرة وعن النبي دم ما من كرم يدعوا بهذا الدعاء الاستجاب فاجابنا
 من العجم بان فرقة الحوش الى ات من يدر بع ساعات كان في طينه وقيل من ايام
 والعجم العظام وحل غم الخطية وكذلك في التوسين من قوم يدعوا الله سبحانه بالاعمال
 وفي الامام كسحج فلذلك كسحج على النون الثانية فانها كسحج عوف الخوم ورواها
 عامر وابو كريمة يدعوم على ان اصله كسحج في حرف النون الثانية كما في النون في الظاهر ن
 وروى وان كانت فا في حذرها اقرب في حروف المضارعة التي في ولا يدر في اختلاف في
 التوكن فان الداعي الى الحذف جماع المتولين مع تعذر العوام واستعا والحذف
 في تيجاني ثوبت النفس وقيل هو ما في ظهوره في صفة الصدر وسكن الاله ورواها
 لا يسند الى المصدر والمفعول سنه مذكور في المعنى كسحج نون او وكلمة يا اذ نادى
 ربه في لا في قوله اوجسدا لاولد ربي وان حيرة الاربين فان لم يدر في
 في ربي فلا اله الا لله يا ربي ووهنا الحج والصلوة له روي اي اصلها الاله
 يدعوه او لا كرم بانح من ظلمها وكانت فرق انهم معني المتولين والمكرمين
 من الايباء كما لو يشاركون في كسحج يا رويون الى ابواب الجنة ويدعونه بتارحيا
 ووصاد وروي كسحج وكرتيس في التواب راجس لاقابته او في العاطية وهما يفيض
 العقاب والمعصية بعد الغفال والحق تعصفت وجمان بلان الحرام معي حرم
 معني جمعا في عيسى جبا الى اجنبا في قولها وقيل ودعلنا الشوقية بالارواحها وكافوا
 ثا في شعير من كسحج او في المعين الوعل والحق انهم كانوا من الله كما في قول الله

في راحة فرقة من غير انظار لانا او خطرة تسبقا منه تسبق الى وشمه في شاة ليل
 وروي با لبا وفرق يعقوب على النبا للمفعول وروي به تنظيلا في الفعلات
 في الظلمة ان في الكفا نفة او ظلمات نطلع ثوبت والجم والنيل ان الاله الاله
 بانة الاله الاله استجاب كل من يجر كسحج الى كسحج من ظلمت كسحج بالبارقة
 الى المهاجرة وعن النبي دم ما من كرم يدعوا بهذا الدعاء الاستجاب فاجابنا
 من العجم بان فرقة الحوش الى ات من يدر بع ساعات كان في طينه وقيل من ايام
 والعجم العظام وحل غم الخطية وكذلك في التوسين من قوم يدعوا الله سبحانه بالاعمال
 وفي الامام كسحج فلذلك كسحج على النون الثانية فانها كسحج عوف الخوم ورواها
 عامر وابو كريمة يدعوم على ان اصله كسحج في حرف النون الثانية كما في النون في الظاهر ن
 وروى وان كانت فا في حذرها اقرب في حروف المضارعة التي في ولا يدر في اختلاف في
 التوكن فان الداعي الى الحذف جماع المتولين مع تعذر العوام واستعا والحذف
 في تيجاني ثوبت النفس وقيل هو ما في ظهوره في صفة الصدر وسكن الاله ورواها
 لا يسند الى المصدر والمفعول سنه مذكور في المعنى كسحج نون او وكلمة يا اذ نادى
 ربه في لا في قوله اوجسدا لاولد ربي وان حيرة الاربين فان لم يدر في
 في ربي فلا اله الا لله يا ربي ووهنا الحج والصلوة له روي اي اصلها الاله
 يدعوه او لا كرم بانح من ظلمها وكانت فرق انهم معني المتولين والمكرمين
 من الايباء كما لو يشاركون في كسحج يا رويون الى ابواب الجنة ويدعونه بتارحيا
 ووصاد وروي كسحج وكرتيس في التواب راجس لاقابته او في العاطية وهما يفيض
 العقاب والمعصية بعد الغفال والحق تعصفت وجمان بلان الحرام معي حرم
 معني جمعا في عيسى جبا الى اجنبا في قولها وقيل ودعلنا الشوقية بالارواحها وكافوا
 ثا في شعير من كسحج او في المعين الوعل والحق انهم كانوا من الله كما في قول الله

في راحة فرقة من غير انظار لانا او خطرة تسبقا منه تسبق الى وشمه في شاة ليل
 وروي با لبا وفرق يعقوب على النبا للمفعول وروي به تنظيلا في الفعلات
 في الظلمة ان في الكفا نفة او ظلمات نطلع ثوبت والجم والنيل ان الاله الاله
 بانة الاله الاله استجاب كل من يجر كسحج الى كسحج من ظلمت كسحج بالبارقة
 الى المهاجرة وعن النبي دم ما من كرم يدعوا بهذا الدعاء الاستجاب فاجابنا
 من العجم بان فرقة الحوش الى ات من يدر بع ساعات كان في طينه وقيل من ايام
 والعجم العظام وحل غم الخطية وكذلك في التوسين من قوم يدعوا الله سبحانه بالاعمال
 وفي الامام كسحج فلذلك كسحج على النون الثانية فانها كسحج عوف الخوم ورواها
 عامر وابو كريمة يدعوم على ان اصله كسحج في حرف النون الثانية كما في النون في الظاهر ن
 وروى وان كانت فا في حذرها اقرب في حروف المضارعة التي في ولا يدر في اختلاف في
 التوكن فان الداعي الى الحذف جماع المتولين مع تعذر العوام واستعا والحذف
 في تيجاني ثوبت النفس وقيل هو ما في ظهوره في صفة الصدر وسكن الاله ورواها
 لا يسند الى المصدر والمفعول سنه مذكور في المعنى كسحج نون او وكلمة يا اذ نادى
 ربه في لا في قوله اوجسدا لاولد ربي وان حيرة الاربين فان لم يدر في
 في ربي فلا اله الا لله يا ربي ووهنا الحج والصلوة له روي اي اصلها الاله
 يدعوه او لا كرم بانح من ظلمها وكانت فرق انهم معني المتولين والمكرمين
 من الايباء كما لو يشاركون في كسحج يا رويون الى ابواب الجنة ويدعونه بتارحيا
 ووصاد وروي كسحج وكرتيس في التواب راجس لاقابته او في العاطية وهما يفيض
 العقاب والمعصية بعد الغفال والحق تعصفت وجمان بلان الحرام معي حرم
 معني جمعا في عيسى جبا الى اجنبا في قولها وقيل ودعلنا الشوقية بالارواحها وكافوا
 ثا في شعير من كسحج او في المعين الوعل والحق انهم كانوا من الله كما في قول الله

كتاب التوحيد

عز وجل وخلقناهم وخلقناهم وخلقناهم...
فإنما هو في الجسد والروح...
والمؤمن في غاية السعة...
الجنة في قوله يوم يخرج في القيود...
إلى أن راوحيين يطبق على الرأب...
توكل الذين يوم نواكب...
مقدر بأذنه وطرفه...
والطريق من الشرا والمؤمن...
آدم فإذ الغلب وقت غنم...
طبا على الطول لا تارة...
وصنع على الرأب...
أذا فرغ من ذلك...
فبما كان أول خلق جدين...
عن العدم وبعين الأجزاء...
على الأبد والسنون...
وما حافة أو مصدرية...
متعلق ونحوه يوم...
حال من غير الوصول...
لأن عين بالعادة...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...

في كتابه وأودع من بعد التوكل...
الروح المحفوظة...
عامة المؤمنين...
أن في هذا فيما ذكر من...
إلى البقية...
لأن ما بعث...
أنتهم من الخلف...
إلى ما يوجب...
على التوحيد...
مخلصون العباد...
فما بعث...
لكن على...
في المعاد...
في البرهان...
المسلمين...
في الإسلام...
علمته...
يستقر...
بالحق...
وقد...
على...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

الكتاب...

الكتاب...
الكتاب...
الكتاب...

من المعونة على ما يقضون من الخلال بان النبوة تكون لهم وان رتبة الاسلام كقبح
ابا تمام تسكن وان الوعد به لو كان مع التزل لهم فاجاب انه دعوة رسولك فثبت
امانيهم ونظر رسولك عليهم حتى يخرجهم من قراقرز فاستب له تعالى حسابا يسيرا
وصافه وسلم عليه حتى ذكره الحق في القرآن **سورة الحج مكية الآيات**

فخذ حذركم فان الضلالين لهم زاد **سورة الاحزاب مكية الآيات**
يا ايها الذين آمنوا انزلت اليكم السورة فكثرت فيها الايات والالحاد والخرابي
او خربت السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
اجزالي في السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
لانها من سورة الاحزاب حتى يحتمل على ارجح بالتقوى نظما في السورة ينصت ولها معقول
وجعلت في السورة ما هو في السورة من السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
التقوى يوم رزقها من رزقها فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
منه بصدق وقوي في فعله وتذليله له ولا وسواها في فعلها الرزق والرزق
الذخائر من الاورث والفقير والذليل على ان لم يهاجرت واذا كنت
التي التي ارضع ندمها رزقت من فيه وذهلت عنه وما هو له او مصدره
وتضع كل ان كل ما جازتها وقوي الى اس سكارى فانهم سكارى وما هم
سكارى على حقيقة ولكن على ان الله قد انزل اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
واذ من غيرهم وقوي بالذي اريك فانها واريك فانها على كل ان اس
وفوه على ان اسك انما على ومانيت على ما على الجماعة واخره اجد فوجه لان الرزق
براعها الجيع وان اسك انما على ما على الجماعة واخره اجد فوجه لان الرزق
اجزالي في العمل وح ان اس من حاد في التقوى من غيرهم من غيرهم الخارن
ولان جديا في العمل حاد في التقوى من غيرهم من غيرهم الخارن

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like "سورة الاحزاب" and "سورة الحج".

Vertical handwritten notes on the left margin of the right page, including "سورة الاحزاب" and "سورة الحج".

من المعونة على ما يقضون من الخلال بان النبوة تكون لهم وان رتبة الاسلام كقبح
ابا تمام تسكن وان الوعد به لو كان مع التزل لهم فاجاب انه دعوة رسولك فثبت
امانيهم ونظر رسولك عليهم حتى يخرجهم من قراقرز فاستب له تعالى حسابا يسيرا
وصافه وسلم عليه حتى ذكره الحق في القرآن **سورة الحج مكية الآيات**
فخذ حذركم فان الضلالين لهم زاد **سورة الاحزاب مكية الآيات**
يا ايها الذين آمنوا انزلت اليكم السورة فكثرت فيها الايات والالحاد والخرابي
او خربت السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
اجزالي في السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
لانها من سورة الاحزاب حتى يحتمل على ارجح بالتقوى نظما في السورة ينصت ولها معقول
وجعلت في السورة ما هو في السورة من السورة فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
التقوى يوم رزقها من رزقها فاني قد انزلت اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
منه بصدق وقوي في فعله وتذليله له ولا وسواها في فعلها الرزق والرزق
الذخائر من الاورث والفقير والذليل على ان لم يهاجرت واذا كنت
التي التي ارضع ندمها رزقت من فيه وذهلت عنه وما هو له او مصدره
وتضع كل ان كل ما جازتها وقوي الى اس سكارى فانهم سكارى وما هم
سكارى على حقيقة ولكن على ان الله قد انزل اليكم السورة فاني قد انزلت اليكم
واذ من غيرهم وقوي بالذي اريك فانها واريك فانها على كل ان اس
وفوه على ان اسك انما على ومانيت على ما على الجماعة واخره اجد فوجه لان الرزق
براعها الجيع وان اسك انما على ما على الجماعة واخره اجد فوجه لان الرزق
اجزالي في العمل وح ان اس من حاد في التقوى من غيرهم من غيرهم الخارن
ولان جديا في العمل حاد في التقوى من غيرهم من غيرهم الخارن

Extensive handwritten marginal notes on the left page, including "سورة الاحزاب" and "سورة الحج".

بوجود كونه الاولي وان الطولية من تخافة العقل فلهذا انتم قيسى ما علمه
وتكبر عن غيره والآية استدلالان على انجان العطف بما يتعبرى الانسان
في استمانه من الامور المختلفة والاجوال المتضادة فان من قدر على ذلك في علمه ظاهر
وترى الارض على منبته يثبت من تحت النار او اصابت رماة افاقها الزلزلة
الماء او حشرت حركت بالنبات وربت والفتى وتوى ربات الى فتوحه
من كل وجه من كل صنف ارجح حين راين وحقن ولا لانه ناشه كرها انك انك
لظهورها وكيفياتها عين ذلك نشان الى ما ذكر من خلق الانسان في احوال مختلفة
وتجرب على احوال متضادة في ارضه يبدونها وهو متراخيها ان الله يوجب الحق
الى سبب ان من خلقه الذي به يخلق الاشياء وانما هي الموقر وانما قدر
على اجابها والاما الى النطفة والارض كهيئة وانما على كل خلق من خلقه انما الذي
نسبته على الخلق على سوا خلقها ذلك المشاهدة على قدره على اجابها بعض الامور لزم
اقتداره على اجابها وانما الساحة استه لاربع جيران التوبة من ان الله
وطاوعه وان الله يوجب من في التوبة من في ذلك الذي لا يقبل خلقه من الناس
من جلاله في الله تبارك وتعالى لان كبره وانما يسطر من الله الاله يتولى والاصد والاسد
منه على ذلك استدلاله من الاستدلال وتوى في الاول في المذهبين وهذا في العبد
بالعلم العبد النطق ليعرف خلقه في العبد والكل سببه في خلقه من الله في العطف
كناية عن الكبر على الجسد وتوفيقه من الخلق اختلفا به وتوى في خلق العبد من خلقه
بفضل سبيل الله على الال وقوا من كبره والوجه دور ليس في الباطن ان الخلق
من العبد المتكبر في الباطن على الجلال باطل في العبد في العبد ان من
حرف هو مواد كالتوم له في الدنيا عوى وهو ما اصابت يوم يدر ويد يوم حبه
عوان خلقه في حرق وهو النار ذلك ما قدمت ذلك على الانساق اواراة القول الى

من خلقه الذي به يخلق الاشياء وانما هي الموقر وانما قدر على اجابها والاما الى النطفة والارض كهيئة وانما على كل خلق من خلقه انما الذي نسبته على الخلق على سوا خلقها ذلك المشاهدة على قدره على اجابها بعض الامور لزم اقتداره على اجابها وانما الساحة استه لاربع جيران التوبة من ان الله وطاوعه وان الله يوجب من في التوبة من في ذلك الذي لا يقبل خلقه من الناس من جلاله في الله تبارك وتعالى لان كبره وانما يسطر من الله الاله يتولى والاصد والاسد منه على ذلك استدلاله من الاستدلال وتوى في الاول في المذهبين وهذا في العبد

من خلقه الذي به يخلق الاشياء وانما هي الموقر وانما قدر على اجابها والاما الى النطفة والارض كهيئة وانما على كل خلق من خلقه انما الذي نسبته على الخلق على سوا خلقها ذلك المشاهدة على قدره على اجابها بعض الامور لزم اقتداره على اجابها وانما الساحة استه لاربع جيران التوبة من ان الله وطاوعه وان الله يوجب من في التوبة من في ذلك الذي لا يقبل خلقه من الناس من جلاله في الله تبارك وتعالى لان كبره وانما يسطر من الله الاله يتولى والاصد والاسد منه على ذلك استدلاله من الاستدلال وتوى في الاول في المذهبين وهذا في العبد

اي مال يدوم العينة ذلك خلقه في العنزة سبب ما افترقت من الكفر واليهي وان
القدر بخله العبد وانما هو في الاله على ظاهره والمباغية كمشرة العيب وحين الناس من العبد
على خلقه على طرف من الذين لاننا ان كنهه كالمذي يكون لا طرف الجش من انفس نطقه
قروا في خلقه على اجابها من ان العنزة سبب ما افترقت من الكفر واليهي وان
اشاقايب قد مو الى كدسته وكان اجديم اواج توبه وتحت فوسه من اسر باولاد
اوراة علا تاسوسا وكشره ماله وكشبهه قال ما العنزة منذ وخصت في هذا الا حبه
والطمانه وان لا يعللها وقال ما العنزة لا تترك عن العبدان بهود ما اسلم فاجابته
مصائب فخشيت انم بالسلامه فاني اسمي هم فعال في اقلني فعال ان السلام لا يبال في من
حسب له سا والاقوة في دعائه عيشته وضبطه عليه بالارادة وتوى في فاسم بالخلق حال والرفع
على العاقبة ووقع الظاهر موضع المقصود في خلقه اوهل ان خلقه وفوق ذلك هو الخلق
البيس ان ان خلقه من الله يدوم من دون الله لا يغيره ولا يغيره في الاية من
ولا ينع ذلك هو القليل العبد من العنزة مستعار من صلال من العنزة
صللا لا يدعو من خلقه يكون معبود الاله توب العنزة في الاية من العنزة
الذي يتوقع بجاونه وهو الشفاعة والمستعجل الى الله والام معلقة ليدعو من حيث
بمع زعم والزم قول من العنزة او وافقة على الخلة الواضحة من الاية من خلقه في قول اي
يقول الخلق ذلك بشفاعة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
الاول من عند ربه ليس هو في العنزة واليس العنزة العنزة من الله على الون
امواو خلقه الشفاعة توى من خلقه الامان الله يفعل ما يريد من امانة الموصوفه
وقضا يشكره وارض له ولا مان من جانب يظن ان من يعرفه ان في الرسا والاقوة الكلام
فبخصا وانشه ان الله ناصر رسول في الدنيا والاقوة من كان يظن خلاف ذلك يتوقع
من خلقه ومن الاله بالامر الرزقي والغير من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه

من خلقه الذي به يخلق الاشياء وانما هي الموقر وانما قدر على اجابها والاما الى النطفة والارض كهيئة وانما على كل خلق من خلقه انما الذي نسبته على الخلق على سوا خلقها ذلك المشاهدة على قدره على اجابها بعض الامور لزم اقتداره على اجابها وانما الساحة استه لاربع جيران التوبة من ان الله وطاوعه وان الله يوجب من في التوبة من في ذلك الذي لا يقبل خلقه من الناس من جلاله في الله تبارك وتعالى لان كبره وانما يسطر من الله الاله يتولى والاصد والاسد منه على ذلك استدلاله من الاستدلال وتوى في الاول في المذهبين وهذا في العبد

من خلقه الذي به يخلق الاشياء وانما هي الموقر وانما قدر على اجابها والاما الى النطفة والارض كهيئة وانما على كل خلق من خلقه انما الذي نسبته على الخلق على سوا خلقها ذلك المشاهدة على قدره على اجابها بعض الامور لزم اقتداره على اجابها وانما الساحة استه لاربع جيران التوبة من ان الله وطاوعه وان الله يوجب من في التوبة من في ذلك الذي لا يقبل خلقه من الناس من جلاله في الله تبارك وتعالى لان كبره وانما يسطر من الله الاله يتولى والاصد والاسد منه على ذلك استدلاله من الاستدلال وتوى في الاول في المذهبين وهذا في العبد

بالاذا انظره او ترى بان يفعل كل ما فعله ليس غيبا او المبالغ فوماهة عاصدا الى سموات
فوتحق من قطع او التقنين فان الخلق تنقطع نفسه بحسن تكملة ووليدته وحيلها الى
سما الاذنا ثم ينقطع بالسادفة حتى يطلع غيابة بحمدته وحقه او يحصل بزره وقراد
ويشرب ابو بكر ووابن عامر ينقطع كل الامم فليس في الصورة نفس حل بديهن يكون
فعله ذلك وسماء على الاول سبلا لانه انتهى ما تعد عليه ما يجيد غيبه الذي
يفظه من غير الله وحيل نزلت قوم مسلمين يستغلون نظر الله لاسيما لهم وشنه غيظهم
على المشركين وكذلك مثل ذلك لان الزمان انما هو النور ان كلمة انما هي انما هي
وان الله وحده ولا ان الله يهدى باوئبت على الذي من يوم قد انشأه او انما ان
كذلك يتبين ان الذين امنوا والذين هادوا والقبايل واليهود والنصارى والمجوس والبر
اشركوا ان الله يعقل منهم يوم القيمة باجوده سبهم وانظار الحق منهم من الحق منهم
المسبل والارض اجازي كفا ما يلج به ويدخله على الحق كذا وانما اوصفت ان على كل
من طرفة العيون ليرى ان الله على كل شيء شهيد عالم به اذ لا احوال الامم ان
الله سبحانه من لا يستقر ومنه الارض تحت قدمه ولا ياتى عن ذنبه او يوصل
بذله على عظمة غدبه ومن جوز ان نعم اوله العفوان غيرهم على السجايب من قوله
والله والتمس النجوم والجمال البحر وقربا افراد الطمان لا لشمسها واستعداد ذلك
منها وقرى الاوان تختلف كراهية التضعيف والجمع بين الساكنين وكثير من
عطف عليها ان جوز انما اللفظ الواحد على ما يرون متوهمه واساؤه باعتبار احد
الامر وباعتبار الاخر الما فان تخصيص اكثر من واحد على خصوص الخ المسد اليهم او متسا
جسمه مخروف وان عليه جبرته على حق الا انواب او فاعل فعل معترق وتعد كغيره انما
سجود طاعة وكثير من عطف العباد بكثرة وانما على الطاعة ويجوز ان يجعل اكثر من
الاول ما يلقى في كثره فيكون بالانواب وان عطف بهما الساكنين بالحق العامة

هذا اللفظ الواحد على ما يرون متوهمه واساؤه باعتبار احد الامر وباعتبار الاخر الما فان تخصيص اكثر من واحد على خصوص الخ المسد اليهم او متسا

هذا اللفظ الواحد على ما يرون متوهمه واساؤه باعتبار احد الامر وباعتبار الاخر الما فان تخصيص اكثر من واحد على خصوص الخ المسد اليهم او متسا

مومونا ما جعله وقرى حق بالضم وحقا ما ضار فعله ومن بين الله ما استعان فاقله
من مكرم بكرمه بالسعادة وقرى بالفتح بحسن الكرام ان الله يفعل ما يشاء من الكرام
والاياته من عدل ان يخضعان اي فوجان يخضعان ولذلك لا يتصفوا بجلال الحسن ولو
عكس على اذ والماء وبها المؤمنون والمؤمنون في ربهم في دينه او في ذاته وعفائه
وقيل ما صحت اليهود والوثنون فقال اليهود نحن احق بالله واقدم منكم كما ياتنا
قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن احق بالله انما يجتهدم وينسكم وما انزل الله تعالى من الكتاب
وانتم تفرقون كتابنا وبيننا ثم كنتم تجد انتم قلت فالذين اتوا بالحق انهم هم
وهو الحق يقولون ان الله لا يبسط لهم يوم القيمة فقط على من عاهدوا منكم منهم
وقرى بالتخفيف لهم باب من ما نزلنا ان يخطبهم احاطة الشيا بيقين فوق
روبههم في حال من الضيق لهم او يترنن ان اوقمهم الماء الحار يصيبهم به ما في جوفهم كالحق
اي يوزن ووزنه في باطنهم ما يترقى طاهرهم من قذراته باقتباسه كما ان
جلودهم ولحمهم حال من الجمر وغيرهم وقرى بالمشدود لشكركم وانهم مع انهم
سما طامنة فكلون باجوع نجيحة وحقية ما ياتع اي يكف عوفط طاروا وان
كفر جو انهم ان النار من علم من طومها بدل من العباد باعادة بها اعيدوا اجابا الى قوله
الحمد والثناء الا اعادوا لا يكون الا بعد اذ خرج وحصل بغيرهم حيث النار من قهرهم الى طمان
فيصبرون بالمعاصي فيقولون ذبا وروحي الى وقبل لهم وقوا على البشيرة النار الباطنة
في الاوان ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتي الانهار
يخرجون منها كل يوم عليهم واسعد الاضلال الى الله تعالى واكد بان اعادوا حال المؤمنين
وتطمانها ثم يكون حيا حيث حلت الراهة اذ الست على وقرى بالتخفيف
والمنع والحد من اساور صفة معقول مخروف واساور هي سورة وهي جمع سوران
بيان له ولو لا عطف عليها ما كان وحيلت له لم تهد السوارنة الا ان بر او المرسوعة به

هذا اللفظ الواحد على ما يرون متوهمه واساؤه باعتبار احد الامر وباعتبار الاخر الما فان تخصيص اكثر من واحد على خصوص الخ المسد اليهم او متسا

هذا اللفظ الواحد على ما يرون متوهمه واساؤه باعتبار احد الامر وباعتبار الاخر الما فان تخصيص اكثر من واحد على خصوص الخ المسد اليهم او متسا

هذا اللفظ الواحد على ما يرون متوهمه واساؤه باعتبار احد الامر وباعتبار الاخر الما فان تخصيص اكثر من واحد على خصوص الخ المسد اليهم او متسا

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the word 'مستحق'.

Main text on the right page, starting with 'وغيره نافع وعام عطفًا على حلقها واصفارها...' and ending with 'مستحق'.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Main text on the left page, starting with 'مستحق ما كان الشبهة من اجل العبادة...' and ending with 'مستحق'.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the left page.

الذي هو عام فكل من قضاه النعت وقيل بوجه من الوجود بالبرهان
القديم لانه لو كان من وضع كمنس لا يتحقق من سلطة العجابه فكل من جازر الوجود
قنوه الله على امان الجاهل فانما قصد ان يبين الزمونه دون سلطة عليه ولا خسر
على الاو ذلك هو وانما يطلق لفصل بين كل من يعظم مراتب الحكمه
مالا يخل منكم والوهم وما يتعلق بالجهل الكعبه من الجاهل والوهم والوهم
والوهم الجاهل والوهم الجاهل من سلطة الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال الا ما يتحقق
ان المتوكل على الله هو ما هو من العارض كالبسته في العارض فالوهم الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال
الله كالبسته والسبب فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاجتنبوا رجس الذي هو الاوثان
كالبسته في الخلق من سوا الله المانع في النبي من نظيره والتعريف على ما وجد في قوله الرسول
يقومون بحسب فان عباد الاوثان انما يكونون كالبسته في العارض فالوهم الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال
رد المالكات الكثره عليه من غير الجاهل والسوايه ونظير الاوثان والافضل اربعه اعدائه
بانه لم يكن من قبل سواه الزور كما روي انه قد قاله في ذلك زمان الزور الا ان كان المانع
تفاهل ولا يمان الاية والزور من التور وهو الاثر في ان الاثر وهو الاثر في ان الاثر
تخرج من ذلك الواقع تفاهل ولا يمان الاية والزور وهو الاثر في ان الاثر وهو الاثر في ان الاثر
بانه تفاهل من السماء لانه سطر اوج الابان التي تعقبها كمن يخطو الطريقان الا سوره
المزنيه توضح الحكان الا هو في بروج الحكان يحمي احد فان السطحان قد خرج
في الضلاله والوهم الجاهل في قوله لو كعبه في التوريج فان من السنين ان الاصل من اسلم
من يكن خلاصه التوريج ولكن على ما وجد ان يكون ما في التوريج ان الاثر يكون في التوريج
بانه قد يكون من سواه كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
وكل من يعظم شعائر الله ومن انه اوفى العباد بالوهم الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال
لوضوح الظاهر كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض

الذي هو عام فكل من قضاه النعت وقيل بوجه من الوجود بالبرهان القديم لانه لو كان من وضع كمنس لا يتحقق من سلطة العجابه فكل من جازر الوجود قنوه الله على امان الجاهل فانما قصد ان يبين الزمونه دون سلطة عليه ولا خسر على الاو ذلك هو وانما يطلق لفصل بين كل من يعظم مراتب الحكمه

من سواه كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
بانه قد يكون من سواه كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
وكل من يعظم شعائر الله ومن انه اوفى العباد بالوهم الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال
لوضوح الظاهر كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض

فيها كمال الجاهل في انما كثره من ذهب وانما كثره من ذهب وانما كثره من ذهب وانما كثره من ذهب
فانها من تنوي الملوك فان تعظم ما من من انما كثره من ذهب وانما كثره من ذهب وانما كثره من ذهب
هذه الصفات والعايد الى من وذكر الملوك لانها كثره من ذهب وانما كثره من ذهب وانما كثره من ذهب
منافع الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال الا ما يتحقق ان المتوكل على الله هو ما هو من العارض
بخرم وقت خمر حاشته الى البسته في ما يليه من اعظم وقت كمال الخمر في الوقت الذي
في التوريج كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
الاولين انما تفصل كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
تتفقون بها الى ان تسع موكلات ثم غلبها متببه الى البسته في العارض كالبسته في العارض
او يكون فيها نواهيها وهو البسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
الاسواق التي وفيها اربعة ثم وقت الخروج بها منتهية الى الكعبه بالاحلال على ان
والكل انه دخل اعلان من جعلنا من كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
وقراءه الاثره والكل ياتي بالكره في موضع شك ليدركوا العلم دون غيره ويحكي
لوجه عمل الجاهل فيهما على ان الفصود من الناسك من كالبسته في العارض كالبسته في العارض
بهذه الاعمال عند زجهما وفيه تنبيه على ان الزمان يجب ان يكون نافعاً لكم
واحد فله اسلموا اهلهم والذكر ولا تشوبوه بالاشراك من غير الحق في التوريج
او تخلفان فان الاختيار صفتهم الذين اذكريه وقلت كالبسته في العارض كالبسته في العارض
اشبهت جلاله بايا الصابرين كما ما الصابرين من الكلف في المصائب التي تسلك في اوقاف
وفي الغيبين الصلح على الاصل مما رزقناهم فيموتون من وجوه الخير والسيدان في
بدره كخب وخشبه واصله الضم وقد فرق به وانما سميت بها الاصل على ما فيها من
من تدن بدانه ولا يلزم من مشايرك البطلان اجزله ما من كسبه بقوله البسته من
والسورة من بسبه ناول اسم البسته لها من على ان البسته من ذلك انفسا في جعل

من سواه كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
بانه قد يكون من سواه كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض
وكل من يعظم شعائر الله ومن انه اوفى العباد بالوهم الجاهل من قوا ما وصلت كمال الاعمال
لوضوح الظاهر كالبسته في العارض كالبسته في العارض كالبسته في العارض

جعلنا كما ومن ربه وحده مبدأ من سبحانه الله من العلم وربنا الذي نؤمنه الله كما جهر
منافق ومبتدئ فواو كره الاسم الذي عليه بايان يتولد عند ذكره ايها الله اكبر لا اله الا الله
اكبر اللهم سبحك ايها المعبود وقبضت من ايديهم وقرئ صواقين من حن
الترنم او افام على كل من لم يخط وثق بشك المراتب ان الله قد استعمل على يديه ما تنقوم
عالمات وقري صواقين يا ابد الالهيون عن حرفي الاطلاق عند الوصف وصوا في اي حرف العن
لوجه الاله وصوا في علم الفقه من يسكن العباد مطلقا فهو كلفه التوسل ربه كما اذا وجب حبه بها
سقطت على الاضيق مولى في حق الموت فكانوا مراهوا والحجوا العجاج المرحي كما عذب بها
بعضي اجبر سلكه في ما ذكره في الشهاب السائل من فتنة ليه فورا اذ اخضعت له
في السوال والعبرة من السوال وقري والتعبري بمائل عر كما هو اعتراف واعتراف
كذلك مثل ما وصفا من حرفا قيا ماحاها كالحج عظمها وقري في ما ذكرها استفادة
فتعقلوها وحسبوا صا في فوا امانا تظعنون في ايها الله علمكم شكرون انما ما عليكم
بالتوب والاطمئنان ان ببال الله واليهم رحا من منج منة موقد السوال في ربنا الشوق
لا ولا وما اوهنا المرافق بالخيار من حبه في جرم وورما وكون بال استوفى شكر ولكن
بعضه ما يتغير من سوي فلو كرم التي تدعوكم الى الخير لوه ان التوب اليه والاطمئنان اليه
كان اهل الخاطئة اذ اذخا الواريس المحض الكريمة ذمها فقرة الا ان الله انهم لم يسلطوا
وسرت لولا ان الله لم يزل في التوبة ومثلها لا يتولد التكبيرة في التوبة واعظمته
باقتدار علمه لا ان يعرفه غيره فتعذروا بالكبيرة وقبيل الكبرية الا ان الله ان الله
على عدم شكره لشكره الى طوبى من سخرها وكسفة التوب بها وما يحتمل المصداق والخبرة في اعطفت
بتكبره والتفتنة من الشكر والتكبر المحض من مخلصه ان جمالها ياتونه ويذرونها ان الله
ياقون من الذين استوفوا غايته الشكرين وقرا في ما ومن عام والكفرين من الاضيق الى ما يرخ
في الرفع بالترنم من نعال الشكر ان الله لا يكمل كل جوانه وانما الله التوبة حتى يتوب

الا الاضيق

هذا الكتاب هو من كتب الشريعة
والمعاني والاشارة الى
الاشارة الى...

الى الاصنام بوجوه خلافة فحق حكمهم ولا ينصرف اذن رخصت فوا ابن كبروا ابن عام وقري
والكسبي على النبي والفاعل وهو الله الذين يعاملون المشركين ولا يؤمنون بشركه
لذا لا الله عليه وقرا في ما ومن علم وصفتي غمنا ان اي الذين يعاملهم المشركون باهت
الحجاب رسول الله صلح كما ان المشركون يؤمنونهم ولما ياتون من بين محروب وسجون
اليه يقول ايم صبروا فاني لم اؤثر يا سال من صاجر فانك رت وى اوكي يترنم في
الفتال بعد ما في الشهاب في وقري من وقري ان الله على علمه لا يؤمنهم ولا يعاملهم
اذا في الكفار فيم الذين اخرجوا من ديارهم سبي مكة بعبر من بعبر وقت سجنهم الا ان التوب
رسالة الله التي ترفع قول النابتة ولا يجب فيهم غير ان يتوب عنهم من قول من قري
وقبل منقطع وولا ووا ان الله العاسم فيهم ميقن سلطان التوسل منهم على الحاويين التوسل
مخربت باستبقاء المشركين على اصل الكلافي وقري دفاعا وقرا في ما ومن لا يؤمنون
مصلحهم سوا روح الهيمانية وبيع الضاري وصلوات وكنا بين اليهود وبيت بمالا ما يهبط
فيها وقيل لها صلواتها بالبعير توبت وسما جد سليمان بوا وكفها السلام كبر الصفة لارج
اوسا حذفت بحاشية ان الله انهم من سخر منة وقد اخبر وعلم بان
سلطان الما من والاصاري على صنادير اللوب والاسرة التقى وحامهم واو تهم ارضهم
وذمها وان الله لم يزل في التوبة ومثلها لا يتولد التكبيرة في التوبة واعظمته
باعتدال وعلمه لا ان يعرفه غيره فتعذروا بالكبيرة وقبيل الكبرية الا ان الله ان الله
على عدم شكره لشكره الى طوبى من سخرها وكسفة التوب بها وما يحتمل المصداق والخبرة في اعطفت
بتكبره والتفتنة من الشكر والتكبر المحض من مخلصه ان جمالها ياتونه ويذرونها ان الله
ياقون من الذين استوفوا غايته الشكرين وقرا في ما ومن عام والكفرين من الاضيق الى ما يرخ
في الرفع بالترنم من نعال الشكر ان الله لا يكمل كل جوانه وانما الله التوبة حتى يتوب

هذا الكتاب هو من كتب الشريعة
والمعاني والاشارة الى
الاشارة الى...
هذا الكتاب هو من كتب الشريعة
والمعاني والاشارة الى
الاشارة الى...
هذا الكتاب هو من كتب الشريعة
والمعاني والاشارة الى
الاشارة الى...

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible script.

كان شيخنا واما في انظر واشتج فاملت للكتاب من فاملت حتى انصرفت اجابهم العوت
 ثم انهم تكلف كان كبيره كجاري عليهم من غير التيقن والحين خلافا والمان خرا بالكتاب من
 اعلمنا اجابها بالعلم اجابوا وقرأوا العبران بغير لفظ السعير وفي طائفة اخرى اجابوا في جوارحه
 سابقه بحيث انها على سقوطها بان سقطت بنينا ما قرنت لسقوطها من لغزتها بها سقطت
 فوق السقوط وخالفه بغيرها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بجوابه ويجوز ان يكون
 خبره خبر في حاله وفي ملامه وسببها الى نظره على بان سقطت وقت سقوطها ما سلمه
 من غير تعليقها وطفه وتلك سقطت على اعلمنا على اوصى قائده فانها حال والا بسلاكم حال
 فلا محل لان سقطت على غير سقطت اعلمنا على ان رخصته بالانداء فكلها الرغ وبغير سقطت
 سقطت على غير في اوكم بغير عاده وذلك فيكون ان من جاوره وهو وسببها من غيرها
 وقبل الروا بغير سقطت في غير سقطت وبغير سقطت سابقه فانها التوم سقطت من سقطت
 من غيرها التوم حال سقطت اعلمنا على سقطت العليم سواق الارض تحت ارضها
 ليسر واصلح الملكين بغيره ووسم وان لا نوافد ساقه وذلك فتكون لهم ولو سقطت
 بها ما يجب ان يعقل من التوم ما حصل لهم من الاستعداد والاسئلة والاداء فيقولون
 يا ما كذا في شمس من الوحي والذكريه في حال من شامد تارجم فانها لا تعي الا انصار الضمير
 كلفته لو بغيرهم من الاصدار في حق راجع لرب العالمين فبغيره ولكن في الغلوب التي
 في الصدور من الاشارة الى كس خلق شاع فيهم القاليت عقولهم بآباع الهوى والاهماك
 في التغلب وذك الصدور في كس في الخوار وفضل الشبه على ان الحق الحقيقي ليس
 المتماثل الذي يخص البصر في المنزل من كان في حيز ابي قال بن ما كس من بارسل
 انما في الدنيا على ان يكون في الاخرة في حيزت وسجلت في احد انا التوم كس من جلف
 وعلت في حيزه فبغيره ما اؤدعه من ولو نؤد حين كذا بغيره وسور العجل بالعقود وان
 لو ما حذر كذا كالف سنة فالغردون بان لنا في حيزه ونايه حتى استقم لكذا

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, including the name 'ابن سينا' and other illegible script.

الطوال

Handwritten notes at the bottom right of the page, including the name 'ابن سينا' and other illegible script.

الطوال اولها في خبره وطوالها من مفسحة او من حيث ان ايامه ان لا يستطالته واولها
 ابن كبره وحده والكسائي بالياء وكذا في حيزه وكم من المفسحة في حيزه لغضا في واقف
 لغضا فاليم مقامه ان عرابه ورضه الضمير والاه حكامه بالمفسحة التعمير والتعمير
 وانما عطفها لايه بالفا ورومته بالواو في االه ولا بد من قوله فكيف كان ملكه
 وحده حكم ما نعت هذا الجمل بنسبها في التوم كس كيف بهم له حاله وان تاقده
 لعاده نه بما املت لها ان لم تكلم وحي قائمه مثلكم ثم اخذها بالعباس والى المصير
 والى حكمه ومع الجمع قال بانها القاس انما ان لكم تدبير من اوضح لكم ما انتم فيهم
 والاقصا على الاذرا لانا تدبيرهم رما في في غيرهم والذين امنوا وعلو
 الصالحات لهم مغفرة ورفق كريم حتى كسوا والذين كفروا من لئ نؤذيهم فضا بل
 والذين سعوا بالرق والابطال وانا انما معا جبر من سابعين مشاقين
 لتسعين فيم بالقول والتحقيق من عاجز في ما ونجته اذا سابعة فبغيره
 لان كل من المكابدين يطالب اعجاز له فخر من الحق في روقا بان كبره واوله
 محجز من على انه حال مفخرة او ليكل صاحب الحق ان التوم فوفد وقيل سم
 ذكره وما ارسلنا رسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا ان الله على شئيرته خدوه يدعوا
 الناس ليها و النبي حبه وان جهته التوم بغيره سابقا في سبيل الذين كانوا
 بين موسى وبين طيها السلام ولذلك شبهه وم النبي علماء امة بهم فالحق وم عز من الرسل
 وبدل عليه ان دعس سبيل عن الانبياء فقال مانه الفاع الربيع وشرفون العاكس
 حكم الرسل منهم قال كفاية ولسنة عن فاعقبه وقبل الرسل من جميع الخبيثه لما بانته لا
 عليه والي عن الرسول من لان ب له وقبل الرسول من بانته ملك بالوحي والي فقال
 وكما لو في الله الختام الا اذا في اوار في نفسه ما بنوا الحق سبحانه في بيته
 في شبهه ما لو حبه فقال الرسل قال في دم فله وازوم لبعان على طي في استقره

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including the name 'ابن سينا' and other illegible script.

الطوال

في اليوم سبعين شرح الله ما يلي الشيطان به على يد الرب بجمعة عن كركون اليه
والاشيا واليه الزخم ثم حكاه الله بانه تم نبت بانه الرابعة التي لا تستطيق في يوم الاخرة
والعقوبة باحوال الناس حكيم كما يجعلهم في مثل هذه من بزوال السكة فترت
فيل حتى كرمه على ان فونه ان ينزل عليه ما نزلهم السعد وسخره في ذلك حتى كان في ما دهم
فترت عليه سون وانجر فاذا نورا فلما بلغ وفاة الثالثة الاخرى سوس اليه الشيطان
حتى سبق لانه سوا سوا الى ان قال تلك الفوا سيع النفي وان شعاعه من شرقي فخرج
المشركون حتى ساءوا لسيح ولما جرحوا هاجت لهم بين في الميرون والاشيا
ثم تبته جوارسهم فاجتمعت في عزاء الله تعالى بعد الآله وهو وود عن شخصين وان
سج فانيلا وتبين به الثالث على الامان عن ان ينزل فيه حتى قرأ كسول في كتاب الله اول
نبي داود الزبور على سبع واثني عشر والعا الشيطان فيها ان يحلمه لكي راعا مونة
يحتل طلق السامون انه يفرقة النبي وهم وقدرة بانه ايضا خلق بالوقوف على الزمان ولا يوضع
شيوه ليشه الله ما يلي الشيطان ثم حكاه الله بانه لانه ايضا يحكمه والآله ينزل على جوارسهم
على الاباء وتطرف في الرسول النبي جعل ما يلي الشيطان على ان يكون الشيطان منه ولو كان
على ان يلقى في الظلمة في الشيطان في شوقهم ومن ذلك فاعلى والاشيا
فكوجهم المشركين وان الظالمين بين المؤمنين فوضع الظالم موضع خبير قضاء عليهم الظلم
على شفاعت جسد من بين لوعى الرسول المؤمنين ويعدم الذين اوتوا العلم من حق من
ربك ان القرآن سواي النازل من عند الله تعالى او يمكن الشيطان من الالهام كسوا الحق
الصادق من الله تعالى لانه ما جرت به عادة في جنس الناس من لادن اوم شيوه سواية
ما نزل ان اوم انه حتى جرت رفقوهم بالانقياد والاشية وان الله يطارد الذين سوا
فما ينزل على كل الالهة فهو من صرح بوجههم الى ما سواي في ذلك لان الذين يروا في
في كل من القرآن والرسول او ما يلي الشيطان في النبوة فيكونون ما باله وهم هاجت

الاشيا واليه الزخم ثم حكاه الله بانه تم نبت بانه الرابعة التي لا تستطيق في يوم الاخرة
والعقوبة باحوال الناس حكيم كما يجعلهم في مثل هذه من بزوال السكة فترت
فيل حتى كرمه على ان فونه ان ينزل عليه ما نزلهم السعد وسخره في ذلك حتى كان في ما دهم
فترت عليه سون وانجر فاذا نورا فلما بلغ وفاة الثالثة الاخرى سوس اليه الشيطان
حتى سبق لانه سوا سوا الى ان قال تلك الفوا سيع النفي وان شعاعه من شرقي فخرج
المشركون حتى ساءوا لسيح ولما جرحوا هاجت لهم بين في الميرون والاشيا
ثم تبته جوارسهم فاجتمعت في عزاء الله تعالى بعد الآله وهو وود عن شخصين وان
سج فانيلا وتبين به الثالث على الامان عن ان ينزل فيه حتى قرأ كسول في كتاب الله اول
نبي داود الزبور على سبع واثني عشر والعا الشيطان فيها ان يحلمه لكي راعا مونة
يحتل طلق السامون انه يفرقة النبي وهم وقدرة بانه ايضا خلق بالوقوف على الزمان ولا يوضع
شيوه ليشه الله ما يلي الشيطان ثم حكاه الله بانه لانه ايضا يحكمه والآله ينزل على جوارسهم
على الاباء وتطرف في الرسول النبي جعل ما يلي الشيطان على ان يكون الشيطان منه ولو كان
على ان يلقى في الظلمة في الشيطان في شوقهم ومن ذلك فاعلى والاشيا
فكوجهم المشركين وان الظالمين بين المؤمنين فوضع الظالم موضع خبير قضاء عليهم الظلم
على شفاعت جسد من بين لوعى الرسول المؤمنين ويعدم الذين اوتوا العلم من حق من
ربك ان القرآن سواي النازل من عند الله تعالى او يمكن الشيطان من الالهام كسوا الحق
الصادق من الله تعالى لانه ما جرت به عادة في جنس الناس من لادن اوم شيوه سواية
ما نزل ان اوم انه حتى جرت رفقوهم بالانقياد والاشية وان الله يطارد الذين سوا
فما ينزل على كل الالهة فهو من صرح بوجههم الى ما سواي في ذلك لان الذين يروا في
في كل من القرآن والرسول او ما يلي الشيطان في النبوة فيكونون ما باله وهم هاجت

الاشيا واليه الزخم ثم حكاه الله بانه تم نبت بانه الرابعة التي لا تستطيق في يوم الاخرة
والعقوبة باحوال الناس حكيم كما يجعلهم في مثل هذه من بزوال السكة فترت
فيل حتى كرمه على ان فونه ان ينزل عليه ما نزلهم السعد وسخره في ذلك حتى كان في ما دهم
فترت عليه سون وانجر فاذا نورا فلما بلغ وفاة الثالثة الاخرى سوس اليه الشيطان
حتى سبق لانه سوا سوا الى ان قال تلك الفوا سيع النفي وان شعاعه من شرقي فخرج
المشركون حتى ساءوا لسيح ولما جرحوا هاجت لهم بين في الميرون والاشيا
ثم تبته جوارسهم فاجتمعت في عزاء الله تعالى بعد الآله وهو وود عن شخصين وان
سج فانيلا وتبين به الثالث على الامان عن ان ينزل فيه حتى قرأ كسول في كتاب الله اول
نبي داود الزبور على سبع واثني عشر والعا الشيطان فيها ان يحلمه لكي راعا مونة
يحتل طلق السامون انه يفرقة النبي وهم وقدرة بانه ايضا خلق بالوقوف على الزمان ولا يوضع
شيوه ليشه الله ما يلي الشيطان ثم حكاه الله بانه لانه ايضا يحكمه والآله ينزل على جوارسهم
على الاباء وتطرف في الرسول النبي جعل ما يلي الشيطان على ان يكون الشيطان منه ولو كان
على ان يلقى في الظلمة في الشيطان في شوقهم ومن ذلك فاعلى والاشيا
فكوجهم المشركين وان الظالمين بين المؤمنين فوضع الظالم موضع خبير قضاء عليهم الظلم
على شفاعت جسد من بين لوعى الرسول المؤمنين ويعدم الذين اوتوا العلم من حق من
ربك ان القرآن سواي النازل من عند الله تعالى او يمكن الشيطان من الالهام كسوا الحق
الصادق من الله تعالى لانه ما جرت به عادة في جنس الناس من لادن اوم شيوه سواية
ما نزل ان اوم انه حتى جرت رفقوهم بالانقياد والاشية وان الله يطارد الذين سوا
فما ينزل على كل الالهة فهو من صرح بوجههم الى ما سواي في ذلك لان الذين يروا في
في كل من القرآن والرسول او ما يلي الشيطان في النبوة فيكونون ما باله وهم هاجت

الاشيا واليه الزخم ثم حكاه الله بانه تم نبت بانه الرابعة التي لا تستطيق في يوم الاخرة
والعقوبة باحوال الناس حكيم كما يجعلهم في مثل هذه من بزوال السكة فترت
فيل حتى كرمه على ان فونه ان ينزل عليه ما نزلهم السعد وسخره في ذلك حتى كان في ما دهم
فترت عليه سون وانجر فاذا نورا فلما بلغ وفاة الثالثة الاخرى سوس اليه الشيطان
حتى سبق لانه سوا سوا الى ان قال تلك الفوا سيع النفي وان شعاعه من شرقي فخرج
المشركون حتى ساءوا لسيح ولما جرحوا هاجت لهم بين في الميرون والاشيا
ثم تبته جوارسهم فاجتمعت في عزاء الله تعالى بعد الآله وهو وود عن شخصين وان
سج فانيلا وتبين به الثالث على الامان عن ان ينزل فيه حتى قرأ كسول في كتاب الله اول
نبي داود الزبور على سبع واثني عشر والعا الشيطان فيها ان يحلمه لكي راعا مونة
يحتل طلق السامون انه يفرقة النبي وهم وقدرة بانه ايضا خلق بالوقوف على الزمان ولا يوضع
شيوه ليشه الله ما يلي الشيطان ثم حكاه الله بانه لانه ايضا يحكمه والآله ينزل على جوارسهم
على الاباء وتطرف في الرسول النبي جعل ما يلي الشيطان على ان يكون الشيطان منه ولو كان
على ان يلقى في الظلمة في الشيطان في شوقهم ومن ذلك فاعلى والاشيا
فكوجهم المشركين وان الظالمين بين المؤمنين فوضع الظالم موضع خبير قضاء عليهم الظلم
على شفاعت جسد من بين لوعى الرسول المؤمنين ويعدم الذين اوتوا العلم من حق من
ربك ان القرآن سواي النازل من عند الله تعالى او يمكن الشيطان من الالهام كسوا الحق
الصادق من الله تعالى لانه ما جرت به عادة في جنس الناس من لادن اوم شيوه سواية
ما نزل ان اوم انه حتى جرت رفقوهم بالانقياد والاشية وان الله يطارد الذين سوا
فما ينزل على كل الالهة فهو من صرح بوجههم الى ما سواي في ذلك لان الذين يروا في
في كل من القرآن والرسول او ما يلي الشيطان في النبوة فيكونون ما باله وهم هاجت

ثم انزل حتى تاتيهم الساعة العيانا او انشر عليها او الموت بعنة في اية او ياتيهم علم
يوم عقوبتهم يوم حرب يفتلون فيه يكوم بدر سجي به لان اولاد النبا يفتلون قية
فيحرقن كالعقروان الغالبين انبا الحرب فاذا فتلوا اصارت عينا فوصف اليوم
بوصفها اسما عالانا لا حقر لهم قية وهو الراج العيقير لما لم تنسني معر او لم تلج في اولاد
لا مثل ليعال الملكة فيس وبوم القية على ان المراكوب اساعة غير او على وصفت
موضع غير القهول الملك يوم يذلقه السوير فيه جنوب عن ملكة الى دل عليه
الغاية الى يوم نزول ربهم حكيم بهم بالجازاة والصغير يتم المؤمنين والظالمين
لتفصيله بقوله والذين امنوا عملوا الصالحات جنات النعيم والذين كفروا اولاد
بانا اننا ناللك لهم عذاب مبين واوحال العا في غير الثاني وكون الاول غيب
على ان ثابة المؤمنين بالجانة تفضل من الله تعالى وان عاب الكفر الظالمين بسب
من قال الله ذلك قال لعذاب ولعلهم في العذاب والذين عابوا اولاد سبيل الله
في الجهاد فمقلوا اوما في السيرة فتمهم الله زرقا حسنة وعبادها واما سوي بين من
فتل في الجاهل ومن مات حنيف انك في الوعد لا ستر انما في العمد واما العاروي
ان بعض الحياة قالوا يا بنى الله هؤلاء الذين قتلوا قد خلقنا ما اعطاهم الله تعالى من خبر
ويحسن فاجدهم كمالا جادا وقال ان ثابته السات وان الله هو خير الراغبين فانه
يرزق غير سب ليشتمهم من صلا رهوة هو الجنة فيها ما يشون انه وان اعلم باحوالهم
سعادهم حكيم لا يعامل في العقوبة ذلك المرور من عاقبته بل ما عوقب به ولم يرد في
الافتصاح على ما سجي الابد بالعباد الذي سوا ليه الا لا رواج اولاد سب
سج عليه بالمعادون الى العقوبة ليسعنه الله لا حالة ان الله يعقوبهم ليشتمهم
اشيح سوان في الانعام وواظف في ذب الله بقوله ونحن مبسر وعقروان ذلك عن كرام
الاسور وفيه من يقب بالخش على العقوبة والسعفة فانه يوم لال قدره ونعال في الجاهل

الاشيا واليه الزخم ثم حكاه الله بانه تم نبت بانه الرابعة التي لا تستطيق في يوم الاخرة
والعقوبة باحوال الناس حكيم كما يجعلهم في مثل هذه من بزوال السكة فترت
فيل حتى كرمه على ان فونه ان ينزل عليه ما نزلهم السعد وسخره في ذلك حتى كان في ما دهم
فترت عليه سون وانجر فاذا نورا فلما بلغ وفاة الثالثة الاخرى سوس اليه الشيطان
حتى سبق لانه سوا سوا الى ان قال تلك الفوا سيع النفي وان شعاعه من شرقي فخرج
المشركون حتى ساءوا لسيح ولما جرحوا هاجت لهم بين في الميرون والاشيا
ثم تبته جوارسهم فاجتمعت في عزاء الله تعالى بعد الآله وهو وود عن شخصين وان
سج فانيلا وتبين به الثالث على الامان عن ان ينزل فيه حتى قرأ كسول في كتاب الله اول
نبي داود الزبور على سبع واثني عشر والعا الشيطان فيها ان يحلمه لكي راعا مونة
يحتل طلق السامون انه يفرقة النبي وهم وقدرة بانه ايضا خلق بالوقوف على الزمان ولا يوضع
شيوه ليشه الله ما يلي الشيطان ثم حكاه الله بانه لانه ايضا يحكمه والآله ينزل على جوارسهم
على الاباء وتطرف في الرسول النبي جعل ما يلي الشيطان على ان يكون الشيطان منه ولو كان
على ان يلقى في الظلمة في الشيطان في شوقهم ومن ذلك فاعلى والاشيا
فكوجهم المشركين وان الظالمين بين المؤمنين فوضع الظالم موضع خبير قضاء عليهم الظلم
على شفاعت جسد من بين لوعى الرسول المؤمنين ويعدم الذين اوتوا العلم من حق من
ربك ان القرآن سواي النازل من عند الله تعالى او يمكن الشيطان من الالهام كسوا الحق
الصادق من الله تعالى لانه ما جرت به عادة في جنس الناس من لادن اوم شيوه سواية
ما نزل ان اوم انه حتى جرت رفقوهم بالانقياد والاشية وان الله يطارد الذين سوا
فما ينزل على كل الالهة فهو من صرح بوجههم الى ما سواي في ذلك لان الذين يروا في
في كل من القرآن والرسول او ما يلي الشيطان في النبوة فيكونون ما باله وهم هاجت

سنة الى الهامة واكتشاف ذلك في شرح القرآن كونه انما هو من عند الله وانما يقصد منه ان الرب ينادي وان يكون
بالذين يتلون عليه بهم ان يتسبحون ويصلون بهم فلما في سبيلهم شرفهم وكرمهم من عندك على
الذين يتلون وتسبحونهم ووقا انما يكون من العجب ما تلو عليكم التاري سوا النار
كان جواب سائر كل ما هو وكوز ان يكون مبتدا جود وعدها الله الذين كروا وقوف
بالفعل لا اختصار من الخبر لا في شر يكون الملة استثناء قال اذا وقعت خبر الوجود
منها وليس الخبر التاري ايها الناس ضرب من كل حال مستغربة او صفة
رابعة وان ذلك مما يشرنا او جعل قد مثل في استحقاق العبادات فاسمعوا للذي
اولئنا استماع تدبير فكلم ان الذين يدعون من دون الله بين الامتياز وقوا
يعقوب بالياء وقرئ بفتح الميم والرجح الى الوصول مخوف على الاتيين
لكن يخففوا ذبا بالاعتقاد على خلق مع صفه لان من عاقبها من تكبير النبي والرسول
مناجات ما بين النبي والخلق منتهى والذبا من الذين لانه بيت وبعده ذمة ووجاهة
وتواضعوا لركبته المحرقة في موضع حال صبي بعد الملائكة الى الامتداد من خلقه من غير
لمنعا ومن عنده فكيف ذوا في الامتداد من وان سلمه الذبا من استبا الاستعداد
منه كلامه فانه للشيء ان نزلوا المقادير على المقبولين كلها ونزلوا بها في الموجودات
باسرها فاشبه على انهم الاشياء وسبب ذلك انها لا تتغير على الاحياء وادائها
ولا يمتنعون من الامتداد على من ومن هذا القول في قوله وتخرج من ذمهم من تشبهوا واستنابوا
ما يخففه من عند عاقبه كانوا انما يكونوا بالظرف العمل والخلقون عليه الامور المتعددة التي
في الكون من كل متعقد الطوائف والظنونات كالمذاهب والشيعة ومجموعه او انما يباين كل
من المذاهب والشيعة والظنونات من رتبة السلم والضم والذبا بان كل ما يطبقه يستغنى عنه
فوقه في ذمهم العلم المستغنى درجات ما قدره الله من قدره ما يكون في جميعه منتهى
حيث نزلوا به وسبب ما هو العبد الاشياء بحسنه ما سبب ان الله تعالى على خلقه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي هو خير الانبياء
والسنة في قولنا

باسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي هو خير الانبياء
والسنة في قولنا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي هو خير الانبياء
والسنة في قولنا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي هو خير الانبياء
والسنة في قولنا

السوق قوله وما يصل عليه في الدين من الحج الخاضع بتكليف ما يشهد العام به عليكم
سنة الخاتمة لا مانع لهم منه ولا عذر لهم في تركه او احدى الرخصة في افعال بعض
ما ارحمهم به حيث شئ عليهم كقولهم اذا اؤتمركم بشئ فانوا منه ما استطعتم وقيل ذلك
بان يصلح لهم كل ذنب غير ما بان رخص لهم في الصابغ وفتح عليهم ما لم يتوعدوا بشرع
لهم الكفاية في حقوقه والارزاق الذين في حقوق العباد ملكة ابيكم ابراهيم عليه
عليه الصلوة لعل وان عليه حقوقون ما فيها كحرف المصافى في توسع وبتكم نواكفة
ملكه ابيكم وعلى الاجراء او الاختصاص وانما جعله بالمال لا بالبورسول له على العبدية وسلم
وهو كلاب لا منه من حيث لا يسب في وقتهم الا بدله وهو يوم على الوجه المقيد به
في الاخرة اولان اكثر العيوب كما ترون في رتبة فعلوا على غير حق من سلك السبلين
قبل من فعل العوان في الكتب المتقدمة وفي سدا وفي التران والصفحة وقد يدل عليه
انه قول الله سماكم اولاد ابراهيم واسميتهم مسلمين في التران وان لم يكن من كان سب
سنة من قبل في قوله ومن ذريتنا امة مسلمة كل قبيل وفي سدا التزيم وفي سدا
بيان سنة اناكم مسلمين يكون الرسول يوم النعمة متعلق سماكم شهيدا عليكم بانقر
بالحكمه عند الله على قوله انها لانه لفسنة اعنادا على عصيته او طاعة من اطاع وعصيان من عصي
وكقول الله على النبي ان يسلم على الرسل اليهم واقبلوا الصلوة والوا الزوا فيقولوا السلام
الذي باواع الطامان ما خصكم بهذا الفضل والشرف وعصمو الله وتوابعوا به
في جامع اموركم ولا تظلموا الاعانة وانتم الامنة هو قوله ما هم كقولهم من شئوا الله فمؤدومكم
صوم الحول وفتح النبي هو اول ما مثل له في الولاية والشرف على سوا ولا تفسير سوا
في الحقيقة عن النبي وفتح تراسون ايج العظمى من الاجرة في حيا وعمره بعينه عليه
مع وعمره في حيا وفي حيا من الخاتمين عليه وفتح ما بينه وبين سدا في قوله قد فازوا
بسم الله الرحمن الرحيم قد فعلوا المؤمنين قد فازوا

هذا الحديث في قوله وما يصل عليه في الدين من الحج الخاضع بتكليف ما يشهد العام به عليكم

بما بينهم وقد ثبت في الحديث ان لما يقفه ويدل على بناءه اذ دخل الماني ولذلك

بما بينهم وقد ثبت في الحديث ان لما يقفه ويدل على بناءه اذ دخل الماني ولذلك
تؤيد من حاله ولما كان المؤمنون متوفين ذلك من فضل الله فثبت بها ما اتهم
وقرار ورش عن نافع قد اخرج بالغا وحك البهز على الدالي وقد وثق وقوي وانما
على لغة الكوفي البراءة اوعى الاجام والتفسير وفي افعه اجتهاد بالضم
عن الطاو وافتح على البناء للمفعول الزمهم في صلواتهم فاستوفوا فان يكون في الله
مقد تكون لمرئز من البصار ما ساجد من روي انه لم كان يعجز راخصا لله ابي
السماطها زلت في بعضه نحو كسوفه واندهم راي رطله بفتح الجيم فقال كسوف
قلب هذا الخشع جوارحه والزمهم من البهز على الاية منهم قول في فضل من صلواتهم
بهم من الجوارح يشغلهم عنه وهو الخشع من الذين لا يلهون من وجوه يصل عليه اية
وبناء الحكم على العبد والتبعين بالاسم وتقديم الصلة للبيه وافية الاخرى في عام
التركه ليدل على انه قد تم منه راسيا سائرا وسيا وملا وصورة اذ ان الله ان يكون
في حيا في حيا وذلك قوله والذين هم لكونه فاعلمون وصيغتهم بذلك بعد وصفهم
بالخشع في الصلوة ليدل على انهم علموا القاعة في القيام على الطامان البدنة والمالية
والتحيز في الحيات وسائر ما روي في التران اجتهاد والركوع فتح على النبي واليعنى
والمراد الاول لان العاصم على كل حال لا الخال الذي هو قوله في سدا في قوله
المصافى والذين لهم وجهم حافظون لا يدعون الا على اذ وهم او ما ملكتم توجهم
بماهم زوجاتهم او شربهم وعصموا طامانهم من فوك ان حفظ على عمان فربي
او حاله اي حفظوا صافي كما في الاحوال التي في حال الفز وج والنسرة في كاد ما قال
ما اجراء للما ابا خري غير العقله اذ الملك اصل شايغ فيه واقراره في قوله قد ثبت
قوله والذين هم الصلوات لان المباشرة انهم في اللام في النفس والضم
خطر فانه غير يملكون الصلوات في حفظون او لم يكن له الكسنة اذ في فان يكونوا

هذا الحديث في قوله وما يصل عليه في الدين من الحج الخاضع بتكليف ما يشهد العام به عليكم

بما بينهم وقد ثبت في الحديث ان لما يقفه ويدل على بناءه اذ دخل الماني ولذلك

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Main text on the right page, written in red and black ink. It discusses philosophical concepts such as 'الاعراض' (accidents) and 'الذات' (essence), and includes the famous quote: 'ان العلم بالذات لا يتحقق الا بالذات'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Main text on the left page, written in red and black ink. It continues the philosophical discussion from the right page, focusing on the relationship between 'الذات' and 'الاعراض'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the name 'ابن سينا' and other illegible text.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the left page, written in black ink.

من الغوا للبرح البحر العبي والنور الزئبق والفضة والبرص وغير ذلك من طعام ما تكونونه
وتجوزة عطف على جنان وفزيت بارق على الابدان والاشيى كبر بنجر ما يخرج
من طور سبأ جبل موسى من مصر واليمن وقيل نسطرين وقد يقال لطور سينج فلا
يكون ان يكون الطور الجليل وسبأ اسم يصف لها او المركب به علمه كما هو
الفسح من غير الشعر في الحج او التانيث على ما قيل يتقوى الا لالف كرفعا
كرويس من بالذبح وهو الرضا وبالقم وهو النور او ملحق بفعال كجلبا من السنين
اذ لا فعلا باللف التانيث بخلاف سبأ على قراءة الكوفيين والسامى ويعقوب
فانفعال الكلبان او فعلا كغيره الا فعلا في كلابهم وقول بالكسر والقوم
بالرحمن اي ثبت ملبسا بالرحمن وسفها و يجوز ان يكون الباء مملكة لتانيث
كما في قولك ثبت بدمه وقول ابن كسر ابو بكر ويعقوب في رواية ثبت هو اما
من ثبت عن ثبت كقول زهير رابت ذوى الحياض عند سوره قيسية الم حذوا
البت ليعقل وعل نقد ربت زينة تاملت بالرحمن وقول على السبأ المفسول
وسو خلاول وثمر بالرحمن وخرج بالرحمن وخرج الرحن وثبت بالرحاب وخرج
سأ طلين موقوف على الرحن جاز على انما عطف احد على السبأ على الهمزة
بالسبأ الجلس من كونه وصفا بدمه بوشيرج منه وكونه اذا ما تصبغ فيه الجنز الى
بذوقه لا يندم ويستأنج كما في ربيع وان كبر في الانعام بغير ما تعبرون على انها
وتسود لونها سبغكم فاقى بطولها من الانسان او من السلف فان الذين يكونون
مستحقين للتبصير في الابدان وكفرها منافع كثيرة في بطور ما و الصوامع ما وشعور ما
ومما لا تكون تستغنون باعباها وعلية وعلى الانعام فان فيها ما يحل عليه كالباع المز
وقيل المراد الا باعها على ما عدهم الناس للفقير فانها من البر قال ابن جرير
كثرت صدق زمانا فيكون العبي في الضيق في اموالهم من امرهم وعلية العبي

من الغوا للبرح البحر العبي والنور الزئبق والفضة والبرص وغير ذلك من طعام ما تكونونه
وتجوزة عطف على جنان وفزيت بارق على الابدان والاشيى كبر بنجر ما يخرج
من طور سبأ جبل موسى من مصر واليمن وقيل نسطرين وقد يقال لطور سينج فلا
يكون ان يكون الطور الجليل وسبأ اسم يصف لها او المركب به علمه كما هو
الفسح من غير الشعر في الحج او التانيث على ما قيل يتقوى الا لالف كرفعا
كرويس من بالذبح وهو الرضا وبالقم وهو النور او ملحق بفعال كجلبا من السنين
اذ لا فعلا باللف التانيث بخلاف سبأ على قراءة الكوفيين والسامى ويعقوب
فانفعال الكلبان او فعلا كغيره الا فعلا في كلابهم وقول بالكسر والقوم
بالرحمن اي ثبت ملبسا بالرحمن وسفها و يجوز ان يكون الباء مملكة لتانيث
كما في قولك ثبت بدمه وقول ابن كسر ابو بكر ويعقوب في رواية ثبت هو اما
من ثبت عن ثبت كقول زهير رابت ذوى الحياض عند سوره قيسية الم حذوا
البت ليعقل وعل نقد ربت زينة تاملت بالرحمن وقول على السبأ المفسول
وسو خلاول وثمر بالرحمن وخرج بالرحمن وخرج الرحن وثبت بالرحاب وخرج
سأ طلين موقوف على الرحن جاز على انما عطف احد على السبأ على الهمزة
بالسبأ الجلس من كونه وصفا بدمه بوشيرج منه وكونه اذا ما تصبغ فيه الجنز الى
بذوقه لا يندم ويستأنج كما في ربيع وان كبر في الانعام بغير ما تعبرون على انها
وتسود لونها سبغكم فاقى بطولها من الانسان او من السلف فان الذين يكونون
مستحقين للتبصير في الابدان وكفرها منافع كثيرة في بطور ما و الصوامع ما وشعور ما
ومما لا تكون تستغنون باعباها وعلية وعلى الانعام فان فيها ما يحل عليه كالباع المز
وقيل المراد الا باعها على ما عدهم الناس للفقير فانها من البر قال ابن جرير
كثرت صدق زمانا فيكون العبي في الضيق في اموالهم من امرهم وعلية العبي

من الغوا للبرح البحر العبي والنور الزئبق والفضة والبرص وغير ذلك من طعام ما تكونونه
وتجوزة عطف على جنان وفزيت بارق على الابدان والاشيى كبر بنجر ما يخرج
من طور سبأ جبل موسى من مصر واليمن وقيل نسطرين وقد يقال لطور سينج فلا
يكون ان يكون الطور الجليل وسبأ اسم يصف لها او المركب به علمه كما هو
الفسح من غير الشعر في الحج او التانيث على ما قيل يتقوى الا لالف كرفعا
كرويس من بالذبح وهو الرضا وبالقم وهو النور او ملحق بفعال كجلبا من السنين
اذ لا فعلا باللف التانيث بخلاف سبأ على قراءة الكوفيين والسامى ويعقوب
فانفعال الكلبان او فعلا كغيره الا فعلا في كلابهم وقول بالكسر والقوم
بالرحمن اي ثبت ملبسا بالرحمن وسفها و يجوز ان يكون الباء مملكة لتانيث
كما في قولك ثبت بدمه وقول ابن كسر ابو بكر ويعقوب في رواية ثبت هو اما
من ثبت عن ثبت كقول زهير رابت ذوى الحياض عند سوره قيسية الم حذوا
البت ليعقل وعل نقد ربت زينة تاملت بالرحمن وقول على السبأ المفسول
وسو خلاول وثمر بالرحمن وخرج بالرحمن وخرج الرحن وثبت بالرحاب وخرج
سأ طلين موقوف على الرحن جاز على انما عطف احد على السبأ على الهمزة
بالسبأ الجلس من كونه وصفا بدمه بوشيرج منه وكونه اذا ما تصبغ فيه الجنز الى
بذوقه لا يندم ويستأنج كما في ربيع وان كبر في الانعام بغير ما تعبرون على انها
وتسود لونها سبغكم فاقى بطولها من الانسان او من السلف فان الذين يكونون
مستحقين للتبصير في الابدان وكفرها منافع كثيرة في بطور ما و الصوامع ما وشعور ما
ومما لا تكون تستغنون باعباها وعلية وعلى الانعام فان فيها ما يحل عليه كالباع المز
وقيل المراد الا باعها على ما عدهم الناس للفقير فانها من البر قال ابن جرير
كثرت صدق زمانا فيكون العبي في الضيق في اموالهم من امرهم وعلية العبي

في البر والبحر وتورا سلمنا نوالا قومنا ان قوم عبدا الله الى ان نعصم سوا سليمان
كوزن الناس ما عده وطلبهم من العلم المسماحة وما خافهم من زواياها المكنون الكثر ما
استيق لتجليل الامم بالعبادة وقرباها كسبحي غيرة ما جرح اللفظا فلا تتلون فلا
تأخرون ان يربحكم الله فيمهلكم فقد يكبر برفقكم عبارة الى بيان غيره وكذا قوله اني اظنوا
فقال لكلاء الاشراف الذين كروا من قومه ووجه ما عده الا بغير شكك زيدان بعقل عليكم
ان طلبت العقل عليكم وسودكم ووشا الله ان يرسل رسولا لا نزل ملائكة رسلا ما عدا
محمد صلى الله عليه وآله الا الذين يعنون نوحا الى سمع الله له نوح او ما كملهم من الميت
على عبادة الله ونفى الغيبة او من دعوه النبوة وذلك ما في فروعها وهم اولادهم
كانوا في فترتها مطا ويزان نوالا صلح جنته اي جنون ولا جلد تولي ذلك كغيره
فاحصلوه وانتظروا حتى يبعث الله نبيون من جنونه قال عبد ما اتين من ايمانهم
قارون يعرف ما جعلوا لهم ويا جاز ما وعدهم من تعذاب ما كذبوا اي بدل كذبهم
اي اباي او بسببه فاجاب اليه ان اصح التملك ما جنتا بجمعنا بجمعنا ان شئني اجمعه
او يفسد عليك خرد ووخيا واورنا وتعلمنا كيف نضع فاذا اجابنا ما باركوب
او نزل العذاب وقر استور وى انه قبل نوح اذا جاز لما في السور اركب
السنن من مملكتنا شيخ الما من حشر اوانه تركب مملكتنا في سجد الكوفة عن جبين
الداخل مما يلي باب كندة وقيل جبين ورف من الشام وفي وجوه اخذ كركماني
مورد فاسلك قهرا فاذا دخل قهرا يقال سلك سلك غيره قال ابن ماسك في سنن
من كل وجبين الشين من اربع الزوايا الشين واحد من فروع وجبين وقربا خصص
من كل الشين اثنان كل نوع وجبين واثنان تأسد واهلك مثل كل من كان
مكول من سبق عليه نوال من غير ان يقول من الله بهلاكه كقولنا وانا جبي على الات
السابق فصار كما جبي بانهم ثبت كان ما عده قوله ان الذين صبغوا من السبي

من الغوا للبرح البحر العبي والنور الزئبق والفضة والبرص وغير ذلك من طعام ما تكونونه
وتجوزة عطف على جنان وفزيت بارق على الابدان والاشيى كبر بنجر ما يخرج
من طور سبأ جبل موسى من مصر واليمن وقيل نسطرين وقد يقال لطور سينج فلا
يكون ان يكون الطور الجليل وسبأ اسم يصف لها او المركب به علمه كما هو
الفسح من غير الشعر في الحج او التانيث على ما قيل يتقوى الا لالف كرفعا
كرويس من بالذبح وهو الرضا وبالقم وهو النور او ملحق بفعال كجلبا من السنين
اذ لا فعلا باللف التانيث بخلاف سبأ على قراءة الكوفيين والسامى ويعقوب
فانفعال الكلبان او فعلا كغيره الا فعلا في كلابهم وقول بالكسر والقوم
بالرحمن اي ثبت ملبسا بالرحمن وسفها و يجوز ان يكون الباء مملكة لتانيث
كما في قولك ثبت بدمه وقول ابن كسر ابو بكر ويعقوب في رواية ثبت هو اما
من ثبت عن ثبت كقول زهير رابت ذوى الحياض عند سوره قيسية الم حذوا
البت ليعقل وعل نقد ربت زينة تاملت بالرحمن وقول على السبأ المفسول
وسو خلاول وثمر بالرحمن وخرج بالرحمن وخرج الرحن وثبت بالرحاب وخرج
سأ طلين موقوف على الرحن جاز على انما عطف احد على السبأ على الهمزة
بالسبأ الجلس من كونه وصفا بدمه بوشيرج منه وكونه اذا ما تصبغ فيه الجنز الى
بذوقه لا يندم ويستأنج كما في ربيع وان كبر في الانعام بغير ما تعبرون على انها
وتسود لونها سبغكم فاقى بطولها من الانسان او من السلف فان الذين يكونون
مستحقين للتبصير في الابدان وكفرها منافع كثيرة في بطور ما و الصوامع ما وشعور ما
ومما لا تكون تستغنون باعباها وعلية وعلى الانعام فان فيها ما يحل عليه كالباع المز
وقيل المراد الا باعها على ما عدهم الناس للفقير فانها من البر قال ابن جرير
كثرت صدق زمانا فيكون العبي في الضيق في اموالهم من امرهم وعلية العبي

ولا يخاطبني في الدنيا فلهذا دعا الله بالحق انهم سخرت لاجل انهم لم يظلموا بالحق
والحجاب ومن هذا شأنه لا يشغل ولا يشغل نفسه كيف وقد اوردنا ما يلهي الخيال من
بملاكم قوله فالوا السويحت انت ومن سلك على العلك فعل من الاستار في
لتر بوجوهي الكرابي وقرا وكره في كبره لا يبلغ الزوال او موضع الزوال عند الموت
بجانين النوم الظالمين كقولهم قطعوا النجوم الذين ظلموا وهدوا الضرب العالمين
وهل رب الزلج في السيفنة او في الارض من الامبار كانت لزيد الجيرة الدارين
وقرا وبقوا في كبره لا يبلغ الزوال او موضع الزوال وان جبر الكسرين شامطاي
لدا عبد اربابا يشغوبه مبالغته فيسبوا الى الاجابة وانما افرغ بالانوار والطق
ان يسوي سويون صده طهار الغضلة واستعار ارباب في دعاية منه وضمن دعايتهم
فانه خطبه بهمان في ذلك فما فعل سويون وقوله لا باب سئل بها وجسر ولو الاستفهام
والاشارة وانما يستلكن في عبيس قوم نوح سبلا عظيم ومخجلين عبدا ما يفت
الاباء وانما في الخفة والامم من الفارقة ثم استلكن من بعد ثم قرأ فيهم علموا
فالسكافهم رسول الله هو واصحابه وانما جعل الزن موضع لاسال ليدل على انه
لم ياتهم من مكان غير كانهم وانما وعلى السبه وسويين ظهر اسم ان اخذوا الذم من
الكبر والفسل سلطان في قلنا لهم على اسان الرسول ان بعدوا الله اقلنا تنون كذا
الله وقال الملا من قوم الذين كوفوا علكه ذكر بالاولان كلالهم لم يتصل بكلام الرسول
بخلاف كمالهم في حث كسانا في دفعه قد سبوا في كبره بلقاء الاخرة سلفا ما في في الشراب
والعباد او يعان الى الخبيث الشا يشبه بالعبث والرفق اسم ولسان في الخبيث الذين
كشتر الاموال ولا اولاد وما هذا الا شتر منكم في الصفة والخال باكل مما لا يكون
منه وينسب ما شترين قوزير لانه وما هخرته والعباد في النافي من صبر في حث
وقرور في مع الجار لانه ما خفيه عليه ولعن اقدم من شتر منكم فيما باركم كماله انما خسران

هذا هو الكلام الذي في قوله
ولا يخاطبني في الدنيا فلهذا دعا الله بالحق انهم سخرت لاجل انهم لم يظلموا بالحق
والحجاب ومن هذا شأنه لا يشغل ولا يشغل نفسه كيف وقد اوردنا ما يلهي الخيال من
بملاكم قوله فالوا السويحت انت ومن سلك على العلك فعل من الاستار في
لتر بوجوهي الكرابي وقرا وكره في كبره لا يبلغ الزوال او موضع الزوال عند الموت
بجانين النوم الظالمين كقولهم قطعوا النجوم الذين ظلموا وهدوا الضرب العالمين
وهل رب الزلج في السيفنة او في الارض من الامبار كانت لزيد الجيرة الدارين
وقرا وبقوا في كبره لا يبلغ الزوال او موضع الزوال وان جبر الكسرين شامطاي
لدا عبد اربابا يشغوبه مبالغته فيسبوا الى الاجابة وانما افرغ بالانوار والطق
ان يسوي سويون صده طهار الغضلة واستعار ارباب في دعاية منه وضمن دعايتهم
فانه خطبه بهمان في ذلك فما فعل سويون وقوله لا باب سئل بها وجسر ولو الاستفهام
والاشارة وانما يستلكن في عبيس قوم نوح سبلا عظيم ومخجلين عبدا ما يفت
الاباء وانما في الخفة والامم من الفارقة ثم استلكن من بعد ثم قرأ فيهم علموا
فالسكافهم رسول الله هو واصحابه وانما جعل الزن موضع لاسال ليدل على انه
لم ياتهم من مكان غير كانهم وانما وعلى السبه وسويين ظهر اسم ان اخذوا الذم من
الكبر والفسل سلطان في قلنا لهم على اسان الرسول ان بعدوا الله اقلنا تنون كذا
الله وقال الملا من قوم الذين كوفوا علكه ذكر بالاولان كلالهم لم يتصل بكلام الرسول
بخلاف كمالهم في حث كسانا في دفعه قد سبوا في كبره بلقاء الاخرة سلفا ما في في الشراب
والعباد او يعان الى الخبيث الشا يشبه بالعبث والرفق اسم ولسان في الخبيث الذين
كشتر الاموال ولا اولاد وما هذا الا شتر منكم في الصفة والخال باكل مما لا يكون
منه وينسب ما شترين قوزير لانه وما هخرته والعباد في النافي من صبر في حث
وقرور في مع الجار لانه ما خفيه عليه ولعن اقدم من شتر منكم فيما باركم كماله انما خسران

صفت

حينئذ لنتم انكم واذن خبره بالشرط وجواب للذين قالوا لو هم من قوم بعدكم لو ملك
او اتمم وكسرت با وعظما فخره عن الحجوم والاعصاب انكم فخرت من لاجدات اوس
العدم نارة اخرى الى الوجود وانكم كبر باطال الفصل بين وبين خبره او انكم فخرت
بتدا خبره النطق بالخدم او فاعل الفعل المقدر جوا بالشرط والجزء الاول الى انكم فخرت
اذ اتمم او انكم اتمم في حق او انكم وكوزان يكون خبر الاصل في قوله لا انتم الناس في علم
لان يكون النطق لان اسم خبره جهات بعد ان بعد التصديق او الصفة كما لو عدون
او فخرت ما لو عدون واتمام البيان كما في حث كل من فخرت ما لو عدون الاستعداد
فيلق في هذا الاستعداد والى ما لو عدون ويضرب سهران بمعنى السجد وسوم سجد خبره ولا يفتخر
وقرى بالفتح منون التاكيد وبالضم منوما على انه فيجيب خبره وعيون منون فيضها يعقيل
وبالكسر على الهمس وبالسكون على النطق والوقف وببدال الماء كما ان سوا الحية في الدنيا
اصلة لان الحيوة لا جودنا الدنيا فخير العبي وقام الاصل في الالة الثانية عليها خبره ولا يفتخر
واشرا بان يذبحها مغرض عن الصريح كقولهم في النفس ما علمنا بكل ومعتا لا محو
الاصلان الحيوة لان ما خفيه دخلت على سوا في من الجوى الدالة على انفس في حث
مثل ان تنفس ما بعد ما في الحث تحوت ويجايموت بنفسا اولاد بنفسا وما في حث
يولد الموت ان هو ما سوا لرجل في حث على ذلك بما فيها مدعيه من الرسالة له وفيها
من الحث وما في حث من قصه وقين فان رب الفخر عليهم والتمم في حث ما يكون
سبب كذبهم ابالي فان ما قبلها وحصله لتاكيد من العلة او كونه موصوفة بالصدق
ما من على الكذب واعاينوا العذاب فاخرتم الصبي صبيته حثهم صراح
صبيته هانبة مقصدت في حثهم فان او استدل به على ان الزمان قوم صراح با فخر
ما هو الثابت الذي لا يفرغ له او بالذباب من الله كقولهم في حث بالحق والاولاد
الصدق فحلت في حثهم في وبارعنا السبل وهو مقصد كقول الربيع اليا واولاد

او لو عدون

او لو عدون

او لو عدون

لمن ملكه فجعل القوم الفاطميين كخيار ولا غناه وبعد له صدر بعد لا ذر
ملكه ويجد من له صدر له فعل لا يحتمل فلها رها ولا آدم لليان يرون
دعي عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع التعليل لانه نشأ من بعدهم فلا يقبل
بعض قوم صالح لوط وشويع غمهم ما سبق من ذلك لا قبل الوقت الذي قد مملوكها
ومن فريده في استغراق وما يتما فزون للاجتماع للدمتار سلنا نوح من قترين
والعدا بعد والعدو له لوز وهو لوز ولد له وتولد له من ولد له وتولد له من ولد له
لغنايش لان الرسل جماعة وقدره ركب وكونه ولد له كذا بالسوقين كما انه
مصدر من قوله من وقع حاله كما جاء في قوله رسولها كقوله لضاف لوسل مع
لان رسالة الخي لمسل وسج الخي الى المرسلة لهم لان لادام الاله الذي هو عباده
لان منسج الخي الذي من تها بالمهم فانفعا بعضهم بعضا في الاملا ملك وعلما
لا حاصيت لهم بين منهم الاله كما ان ينسج بها وهو ليس علم للحدث لو لم يقدرة
وسج ما يخلف به تها بعد القوم لا يؤمن من لم يرسلنا من خلق وخلقهم هرون
بأبائنا بالايان النسخ وسلطانا بين وجنة ونجدة مفرزة للجنة ومكران يراو به
للصا والفراد ما لها لدون بجواز شيق كانفلا باحية وتلقها ما انكته للسبح
والتعلق البحر والتجار والعمود من البحر بصرها بما وعلاستها ومصدرها شمع
وتجر حرقه او شمر ورشاة ودلوا وان يراو به تجرات وبالايان الخ وان يراو به تجرات
فانها ابان اللبقة وجنة بنيت على ما برده عليه النبي عم الخي ونجود وملا لانه فاستسبحه الخي ليمان
والمتابع وكما في قوله ما عاين من كبر من فعاله البشر من مثلنا في البشر لانه يطلع
لواحد كونه بشر اسوا كما يطلع الخي قوله فاما لرب من البشر الهدا والمشر الممثل
لان حكم المصدرو معدن القصدي كل شيء شهود بان قصارى شبهة الككون للسنخ
فباس حال الانبياء على احوالهم كما ينسج في ثمانية في الحقيقة وفي بعض القوم بل اني تامل

و انما تخلقت بها سخوان حج

فان النور من نور وان شراك في أصل القوى والادراك كمنها من سنة الاقدام فبهما هي
تزي في جنان التفتان بعقبا لا يعود عليهم التمكن براقة يكمن ان تكون في افرق الزمان
اغنيا عن شعرة وان فكر في الشعر الكشا والعالء الخوال فيكون ما لا يدركه غير علم ويحسون ما لا
يتقبل اي علمه واليه من قوله اعلى على النمان بشرة شتمك يوجي الى عالمه بكلمة الواحد وهو
يوتج في اسهل السان عابدون عابدون عابدون كالسما وكذا نوحا ويا ابن الموازين
بالروح في يوتلزم وقد استأتموس القاب ثورية لعلمهم على نبي اسر سليل الخور نوره الصالح
الفرعون وقور لان النور تزلت بعد نورا فهم بعدون الخي النوار في السجاة جعلنا
ايمن وهم وانه اية بولادتها بايمان غير مبسوق لانه ابروا وهما في السماء او جعلنا ابن كرم
آية بان حكم في لهدوه فمسته نجات اخروا نوره آية بان وقرت من غير مبسوق فخط ما يولي
لولا انه التنايه عليه ما اواننا على اربع ارض من الاله منس لانها مفرقة او مشتقة او لغة
فليسطين او مفرقات قريبا على الرب او قرابا من عاود عالمه منسج الراو في رابو بالشمس
وانت وارستون من ارض مسبطة فبض انان عاود زود في فان ساكنها يسترون
فبها الاطبا ومعين وما يعين غايبه عاجل من نعر العاود ابري واملة الابعاد في
الضح اومن المعاون وهو مشغول في نشاخ او مشغول في عانة اذا اورك كجمته لانه لظهور
مذكر بعيون ومضغنا وولها بذلك انه كجامع لسباب المنزلة وطير اللجان بالانبا الرسل
كلوا من الطيبات نذارة وخطاب شيخ لانيه الاله الخي نوحه طوبوا بذلك فخلق لانه ارسوا
في ارضه فخلقته على الخي ان كذا منهم خوفه في مانه فخلق خي حسيه فخلق الاله لانه يكون
اسند الكلام في قوله ما خلق ان ترثيه اسباب شتمك كرم له فاحسبه وان ابان الطيبات لانه يبا
شعر قد ير وخنجا جامع الربيانية في فضل الطيبات او حكاية طباذ كرم على مانه
ابواهم الى ان يولي ليعقده بالارسل في اننا وانا في حبل السداة به والشيخ الشرف الطيبات
ما نيت لانه لبا حان وقيل الخلال اللسان في القوم فخللا انما لبعضه ان لا يبي في كذا لانه

منها نورها ونورها
فيها نورها ونورها
فيها نورها ونورها

منها نورها ونورها
فيها نورها ونورها
فيها نورها ونورها

والقول ما في ذلك السنه من خطه العلق والقلوب ما كان في المنصور ومكروا لنا في عهد كبير الى ان
 تعلموا بغيره فان كان كبره ان صعد الى ولاه عين والمعلق فانتمون او وعلوا ان صعد
 وقول انتم تعلمون على الملوك وقران عام باختلاف الكونون بالكرسي الاستبان في كرامته
 امه واحده ملككم من واحد في كرامته في الاعضا وواصل اليه اربع او كرامته في كرامته
 مستغنى على الاعيان والتمرد في المصان ونفس ان على حاله انما كرامته في كرامته
 وحالونه الكرامه شفقوا اوسم تهم شفقوا في كرامته وجعلوا او با ما خلفه او فتمون
 وكثر نوا او تهم شعوب بنوع على فضل او التهم في العباد والامه من اربابها اوها
 ذرا اضعاف زبور الذي مني التهم في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 اوسم ومن الولو او منقول ان نقطعوا فانهم في كرامته في كرامته في كرامته
 الكرامه في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 فدمهم في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 بما وقر في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 مدوا لهم بين مال عليهم بيان ما ليس في كرامته في كرامته في كرامته
 اعتقادهم ان كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 ان الذي قدمه به سابع به به في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 لهم ولا شعور انما كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 عديم على الغيبه وكذلك سابع وسبع وكحل ان يكون فيها من كرامته في كرامته
 للفقول ان الهم من كرامته في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته
 ربه المشوقه والمنزله و يومنون بمسجد بيت مدولها والذمهم برهم كرامته في كرامته
 جليا ولا شعوبا الذين يوتون ما انتم في كرامته في كرامته في كرامته في كرامته

هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون

هذا هو الحق الذي لا يفترون

هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون

هذا هو الحق الذي لا يفترون

هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون
 هذا هو الحق الذي لا يفترون

هذا هو الحق الذي لا يفترون

سالكوا الاغصان بالاشجار بالقدح من لسان انزل عن الجبل وتجره على الانعام او
يقول انتم الحادون قالوا نعم على ما فرقت من الامان والطاعة ما اطلع على الامر
ربنا ارجو قلنا ذوقنا في الدنيا والاولا وتعلم الحاطف قبل السكر قولنا رجوت كما قبلنا
فما واطرفنا على ما خافنا من شئ الامان الذي ذكرته لي اي بالامان واعلم فيه
في المال وفي الدنيا وعنه عليه سلام اذا عاب المؤمن الملكة قالوا الزخحك في الدنيا يقول
الى دار الهوم والحزان على قدر ما الى الله وانما الكافر يقول ربنا ارجو في كل ما فرقت عن
طلب الحرج والاشجار انما اكلها مع قول ربنا ارجو في الآخرة والحياة العاقبة من الكلام المنظم
بعضها مع بعض حقا بلها الا حاله المستطاع عليه ومن وراءهم ما هم والعهدة الحاضرة
حاذية بينهم وبين ارجو الى يوم يعنون يوم الغنة وهو انما طالع من الرجوع الى الدنيا فاعلم
انما ارجو يوم تحسب في الدنيا وانما الرجوع فيه الى جوف كادون في الآخرة فادخلوا العود
لغيا ما ساعدوا في الآخرة والاولا وبه وبك العباد في يدان العود ايضا في جوف فلما ساء
يشتمهم فيهم لروا في العاقبة في الرجوع من فردا الجنة واستسما الرجوع في جنة يوم الازفة
من اجمية وامة وابية ومساجبة وبه اوتى من ربا يوسيد كما يقولون اليوم ولا يكون
وليس الى جنة هو جنة الكشتف الرفع وهو لا ينافي بقوله وارجو بغيره على جنة من ساء
لا اعد الشدة فكذلك جنة او جنة من جنة وارجو انما رجوع الحط
موازية من زمانا عفاين واعلم اني ومن كانت له عبادا على الصلوة يكون لها وزن
عنه انه وفردا وليك من العباد انما يكون بالحق والدرجات ومن حقت موازية ومن لم
يكن له موازية من روزن وهم الكفار انتم فلانتم يوم الغنة وزنا فاولئك الذين خسروا
الشمس في شوا جنة من جنة زمانا استسما والاطوار استعدوا انما ينزل كما اعدوا جنة
بل من العباد او جنة زمانا لا وليك من جنة وارجو في الآخرة فاعلم انتم انتم
وهم فيها كما يقولون من شدة الاخرة الكسوف من شدة من الاستسما وفوق يكون

الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة

المؤمن انما ينزل عليكم على اعمار القول اي يقال لهم المكن فكنتم به كما كنتم ترون فانتم
بما اختلفوا بعد العذاب الجدة في نور ربنا عذب علينا شوقنا ملكنا انما حارت فاجتمع على
مؤدبه الى امور العاقبة وقرانها والكسبي شقاوتنا بالفتح في السعاقب وقولنا كما كانت به
وكان في ما حالين عن الحج ربنا ارجو من انما فرقت عن الدنيا الى الكذب فاقا يقولون
لا انفسا قال شوقنا في الكسبي سكونه ان فانما ليست تمام سوال من شتان الكسبي
ولا انما يكون في دفع النيران او لا انما يكون انما ساقبل ان اهل النار يقولون العاقبة ربنا
انفسا وسعدنا فجا بون من النمل حتى فيقولون العاقبة انما الشين فجا بون ذكركم
بانرا وادعي الله ومن كونه فيقولون العاقبة انما كسبي فجا بون انما يكون
فيقولون العاقبة انما فجا بون اولم يكونوا انفسهم من قبل فيقولون العاقبة انما كسبي
فجا بون اولم كسبي فيقولون العاقبة انما كسبي فجا بون انما يكون في الآخرة
وشبهين وعوا ان ان الشان وفري بالفتح الى لانه قال فارجع عن جنة وارجو في الآخرة
واقبل العاقبة واسئل العاقبة يقولون ربنا انما فجا بون انما كسبي فجا بون
فانتم يوم كسبي فجا بون وارجو في الآخرة والكسبي عبادا في عرج العاقبة وما بعد انتم
زيدت فيها ما بالانفس لبا الشدة وحسب الكسبي في الكسبي في العاقبة والمطعم من كسبي
بعض الانعام والعبودية في كسبي فجا بون من كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون
في اوسا في كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون
سهم العاقبة في كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون
عنه والكسبي على الام الملك في بعض رؤس الام الملك في كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون
والكسبي على الام الملك في بعض رؤس الام الملك في كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون
فوالعبود في كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون
بالسنة الى خلقه من في النار الا انها كانت امامهم سرورهم انما كسبي فجا بون انما كسبي فجا بون

الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة

الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة

الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة
الرجوع الى جنة

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الزلزال

اولا ناهي نفسه في حكم الموتى من عذابها وما ان اردت
تخفيفها فاما ما لا يخرج نفسه من العذاب فتقولون عن ذلك عاواضها او العلكة تجددون عاواضها
انتم وحقنتم عاواضهم وقرى العاقرين بالتحفة في الظلم فانهم يقولون ما تقول العاقرين
الى المزمع انهم من انفسنا يتعففون قال في قوله انه منكم والكسافي قل ان بسم الله
لو انكم كنتم تعلمون تصديق ارضي عنكم لست باني انما خلقناكم بوجع فاعلموا وعشا
حال عيني عايشين او منقول الى الخلق كما يسيرون وانما خلقناكم لتعبدواكم وقرى عاواضكم
وسواكم ارضي على العيش والتمسوا الارضين معطوف على انما خلقناكم وعشا وقرى قوله
والكسافي وحقنتم عاواضهم انهم لو لم يكن لهم عاواضهم لكانت عاواضهم
فان من عداه ملكوك بالذات ملكك بالعرض من وجهه وقرى قوله عاواضهم
لا انما هو عاواض ما عدا عبيد ربهم من الارض والارض والارض والارض والارض
الاقضية والاحكام والظلم الذي عطف بالكرم الى اكرم وقرى بالارض
عاشه من عاواضهم ومن يدع مع العدا انما هو عاواضهم لانه من عداه لانه من عداه
الباطل لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه
عدي شيعه فضلا عما اول الابل على خلافه او عداه من سن الشوط والجز اوله من تمام حساب
عديه فهو عاواضهم لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه
او عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه
عن الكافرين ثم اورد قوله بان يستغفروا وقرى قوله بان يستغفروا وقرى قوله بان يستغفروا
على النبي ثم من قرأ سورة المؤمنین برشته الملكة بالروح والارضان وما عداه لانه من عداه
عند نزول ملك الموت وعنده ان قال الله لست على عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه
قد اذبح المؤمنون حتى ضمه الحشر وقرى ان اولها وقرى عاواضهم لانه من عداه لانه من عداه
من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه لانه من عداه

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الزلزال
اولا ناهي نفسه في حكم الموتى من عذابها وما ان اردت
تخفيفها فاما ما لا يخرج نفسه من العذاب فتقولون عن ذلك عاواضها او العلكة تجددون عاواضها

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الزلزال
اولا ناهي نفسه في حكم الموتى من عذابها وما ان اردت
تخفيفها فاما ما لا يخرج نفسه من العذاب فتقولون عن ذلك عاواضها او العلكة تجددون عاواضها

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الزلزال

بسم الله الرحمن الرحيم سورة الزلزال ما اى جعل او عجا او جين البكر سورة الزلزال
صفتها ومن يغبرها حيلة فسر الشاخصه انما يكون الرجل الا اذا قدر ان يلد او يولد كمن يولد
وفرضنا ما فيها من الاحكام وشدتها من كثرة البوعود وكثرة فرايضها او التوفيق عليهم والتمس
فيها ما ياترنا فيها اياتها بيان وانما الدلالة لعلمكم بذكره ونفسه من العاواض وقرى
تخفف الدال الزلزال والزلزال اى جها فرضنا وازن ان عكبا وهو اجله وكوزان فرضنا
بالاستدلال والخبر فاجلدوا كل واحد منهما ما به جلدوه وانما انفسهم ما من الشراط او الامم
الذي وقرى بالنصب على انما فعل غلب الظاهر وهو حسن من نصب سورة الامم
والزنان بما امة وانما قدم الزانية لان الزانية الاغلب يكون يتوضه بالرجل وعرض
نفسها عليه ولان مفردة تتخبر بما لا يضاف اليها ووجدت له جلد وهو حكمه كمن
ليس من نفس دل على ان هذا الشخص هو الزجرم وزاد انما في تعريب طرسه قوله
البكر بالبكر جلد مائة ونعير عام وبسبب الآية مائة فنه ينسخ احد ما بالآخر حتى يقبل
او يورود اوله العبد ثلثة اوقات الاحسان بالخير والبلوغ والتفوق الاحسانه على
صحيح واخبره الخفيفة الاسلام ايضا وسود وورقه م هو يوردهم ولا يجره من
اشرك بالله فليس حسن او المراء الحسن الذي يتفعل من السلم ولا ما قدمكم بما رفته لانه لا
في طاعته وافانه من شغل من اوسا في نفسه ولذلك قال لهم او قرى قوله في طاعته
بنت قد لوطت بداءه وقرى ابن كثير في المزمع وقرى بالله في قوله ان كنتم تومنون
بالله واليوم الاخر فان اليمان يتحقق طاعة الله تعالى والاجتهاد ووافاته على امر
وسومون بالانتهج وبسببه مدعا به طاعة من المؤمنين زياق في التكليف فان التوضيح
قد يجعل اكثر ما ينكح الطائفة فقرة يمكن ان يكون حادثة حمله شئ من الطوف
واقدم بالثقة وقالوا اذ انشان والمراء في حصيل الششره الى اليبكي الازانية
او شمره والزانية لا ينكحها الا زمان او شمره والغالب انما ينكحها الا زمان

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الزلزال
اولا ناهي نفسه في حكم الموتى من عذابها وما ان اردت
تخفيفها فاما ما لا يخرج نفسه من العذاب فتقولون عن ذلك عاواضها او العلكة تجددون عاواضها

في الحكم الصالح والمساخنة لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة
سبب المشورة والاشراق وان حق المعاينة ان يقال والزمانية لا تنكح الامم زمان او مشرك
كقبح المراء بيان الامم احوال الرجال في الرخبة فيهم لان الآفة زلت في هبوطها بهما حتى
ان تشرحوها بالكمون انهم من ليقض عليهم من اكسابهم على عاقب نجاحهم ولذلك
قدم الزاني وحرم ذلك على المؤمنين لانه يشبهه بالفسق وتوضيحه انهم من سبب
العاقبة واللعن في التسبب غير ذلك من العاصد وذلك عن التزنية بالتحريم بالذوق غير
بعض النهي وقد فرغنا به واخوته على ظاهرها على الاصل على التزنية على حقيقة الحرمة لا الحكم
مخصوصا بالسبب كزنى ورجله منسوخ بقوله ولكلوا الا باي نكح فانها تنكح اهل المسافات
ويؤيد ان عليه سلام سبيل عن ذلك فقال وكه سفلح واخره كالحج والكرام لا يحرم
الحلال وقيل المراء بالسكاج الوطحي يقول الى من ارضى عن الزنا الا التزنية والزرانية
ان ترضى بها الا زمان وهو فاسد والامر ان يكون المحسنات فيكون بالزمان اوصاف
المقدورات بالالسان وذكره عن عقيل الزواني واختار محمد ابو بكر كمالا
باربعة شهداء فاجلده وثمانين جلده والقدح بعينه مثل فاسق وباشا ربح
يوجب الضعيف كعقد في حصر المحسن والاحسان من هنا بالحرية والبلوغ والعقل
والاسلام والعهدة عن الزنا والافرق بين الذكر والانثى وتخصيص المحسنات بخصوص
الواقعة او لان قرائن النساء اغلب الشيع والابشراط اجتماع اليهود وحسد اللوات
والاعبسة شرها وزوج المقدورة خلاف لابي حنيفة ابو بكر حرمه اخف من ضرب
الزنا الضعيف سبب اجماله ولذلك يشرع عود ولا تعقلوا لهم شرها حتى يشاهيها كانت
لانه مقدر وقيل انها تم في التقرف لا يتوقف ذلك سببا فاجلده خلاف لابي حنيفة
فان الاو بالجلد واليه من قبول سنيان في وقوعها جوا بالشرط لا تزنيها
فيشرتها على دفعه كقبح حاله قبل الحد سواء مما ساجد ابدانها لم يشبه عند الله

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

الى قوله

الى قوله واو يكسبهم انما يكون بانهم الامم الذين ما يؤمن حد ذلك عن التقرف وحو
اعا اليهم بان تذكرك قوله الاسلام اخذوا الاكسجال من التقرف في الكسنة او ارجع الى
اصل الحكم وهو خفضه والشرط من الامور ولا يلزمه سقوط الحد كما قيل ان من قام التوبة
الاسلام له اموال الكسجال ونقل المستفي الغيب على الكسنة وقيل في النهي وقوله
الخير على البديل من ستم ذلهم وقيل في الاجرة وقوله القسط من عن موجب قبل منقطع
متعلق بالبعد فان يجوز رجمه على الكسنة والذم من يرمون اربوهم ولم يكهم كمالا
الا انهم نزلت في كمال ابن امية راي وعلمه فزاشت وانفجر بدل من كمالا
او صفه لهم على ان الامم غير شرها ان اهدى من اربع شهاوات فالواجب شهايات اهدى من
لو فعلهم شهايات اهدى من اربع نفس على المصدر في رضى حرة وانكسب شي وحض على
ان خير شرها ان باقية متعلقين شهايات لانها اقرب وقيل شهايات التقوى بالذم لانه اهدى من
اي فيما ما به من الزنا واصلها انة قد فرج الجار وكسرت ان وعلق العاصم في الزنا
تاكيد والحاسة والشهايات هي الحاسة ان لعنة الله على من كان من الحي ويزن
نه الرق ويزان في يعقوب بالتحقيق في الموضوع من هذا العان الرجاء كما سوطه
التدقيق منه وحصول الزنة بينهما بنفسه فزنته تسخ قد ما تولى ام السلام انما الاجمالي
ابدا ويزن في حكم فزنته علق في فزنته في و في الودلان تعرض له فيه ثبوت حد الزنا
على المرأة قوله وبرد وقوله القديت اي الحان ان شهد اربع شهاوات ما يدان في الحد بين
فيما راي في الخاس ان غضب الله على ابن الحان من القاصدين قد ان وقع حاسة
بالابن او ما بعدة الخبر ابو العطف عوان شهدوا نصبا حصر عطف على اربع وقولنا في
ان لعنة الله وان غضب الله تخفيف النون فيها ورفع الياء وكسر الشفاء من تخفيف فتح
الامر من اسم الله واليا فون يشهد النون ونصب الياء وفتح الصاد وجر الهاء اوله كسنة
عليكم وركنته وان الله هو ابيكم ثم ادرك الجوارح لتعظيم ابيكم كما حاكم بالعتوة ان التزني

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

في حكم الصالح والمساخنة
لا يوجب بها العسلي آفاق المشاهدة على الانظمة والنظام والمخنة

الى قوله

الى قوله

جاؤا بالاكف بابلغ ما يكون من الكذب من الاكف هو العرف لانه قول ما قول من وجوه الامور
ما اكل على عايشه من اندها وذلك تروم استصحابها في بعض الزواجر فان قيل في التوكل
بالتوكل في شئ لفضاء حاجته ثم عاونا الى العمل فليس صدرها فانما هو العرف من جوع فصار
فان لم يفرج وجوب التوكل فقل ان الذي كان بها ما انا وقلت المروج فوجد على اطبا وسار
فما عادت الى منزلهما لم يجدوا احد فاجتهدت بجمع اليها فاشهد وكان مسنون ابن المعقل
السلي في عرس راء الجيش فاذ لم يصب من منزلهما فورا فانما راحته في راحة واما
حياتنا الجيش فماتت بعقبة مسك قايه من كثر من المشقة الى الامور كذلك فبينة
بريختنا من ابن ابي وزير ابن ابي شعاع ورحم ابن نيات وشمس ابن انا من وحيث
بشخصه من ساعدته من جبريل وقوله الله سبحانه وتعالى انما نزلنا القرآن
واحيى بكر وعمران وهو من اولاد الاكف بن جبريل كرم الله بكم بالانوار العظمى
لانكم على انه نزل في عشرة آيات في برانكم وتعلموا ما كنتم وهدوا الى صراط مستقيم
عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
والله اعلم بالصواب وهو اعلم بالضم وهو من اهل ابي بصير وهو ابن ابي
قائمه واولاده عداق الرسول صلى الله عليه وسلم وهو حسان وسطح فانما اشاعها
بالضريح والذوق بعين الذين بعدنا بعظيم في الاخرة اوفى الدنيا بان جلدوا واصار ابن
ابن مطر ودامت مورا بالفقار وحسان اعلى السبل المدين وسط كنفوق السبع لولا
ملا او سمعتم قلن نوسون واللو من ابا فتمسكتم بالذين من المؤمنين ونسوا
كقولهم ولا تغفروا الله لهم واما ذلك في من الخطاب الى الغيبة بالحق في التوكل
بان الايمان فيفتح فخرج الخير بالمؤمنين وكشف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين
عنه بما يذنبون من انهم في احوال التوكل من لولا فعله بالظفر في من نزل من شئ
من حيث انه لا ينكح عنه ولذلك تسب فيه ما لا تسب في غيره ووللان ذكر الظرف

هذا هو العرف لانه قول ما قول من وجوه الامور
ما اكل على عايشه من اندها وذلك تروم استصحابها في بعض الزواجر فان قيل في التوكل
بالتوكل في شئ لفضاء حاجته ثم عاونا الى العمل فليس صدرها فانما هو العرف من جوع فصار
فان لم يفرج وجوب التوكل فقل ان الذي كان بها ما انا وقلت المروج فوجد على اطبا وسار
فما عادت الى منزلهما لم يجدوا احد فاجتهدت بجمع اليها فاشهد وكان مسنون ابن المعقل
السلي في عرس راء الجيش فاذ لم يصب من منزلهما فورا فانما راحته في راحة واما
حياتنا الجيش فماتت بعقبة مسك قايه من كثر من المشقة الى الامور كذلك فبينة
بريختنا من ابن ابي وزير ابن ابي شعاع ورحم ابن نيات وشمس ابن انا من وحيث
بشخصه من ساعدته من جبريل وقوله الله سبحانه وتعالى انما نزلنا القرآن
واحيى بكر وعمران وهو من اولاد الاكف بن جبريل كرم الله بكم بالانوار العظمى
لانكم على انه نزل في عشرة آيات في برانكم وتعلموا ما كنتم وهدوا الى صراط مستقيم
عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
والله اعلم بالصواب وهو اعلم بالضم وهو من اهل ابي بصير وهو ابن ابي
قائمه واولاده عداق الرسول صلى الله عليه وسلم وهو حسان وسطح فانما اشاعها
بالضريح والذوق بعين الذين بعدنا بعظيم في الاخرة اوفى الدنيا بان جلدوا واصار ابن
ابن مطر ودامت مورا بالفقار وحسان اعلى السبل المدين وسط كنفوق السبع لولا
ملا او سمعتم قلن نوسون واللو من ابا فتمسكتم بالذين من المؤمنين ونسوا
كقولهم ولا تغفروا الله لهم واما ذلك في من الخطاب الى الغيبة بالحق في التوكل
بان الايمان فيفتح فخرج الخير بالمؤمنين وكشف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين
عنه بما يذنبون من انهم في احوال التوكل من لولا فعله بالظفر في من نزل من شئ
من حيث انه لا ينكح عنه ولذلك تسب فيه ما لا تسب في غيره ووللان ذكر الظرف

فان التوكل على الله تعالى لا يخلو باولاد واولاد اولاد المؤمنين كما يقول النبي صلى الله عليه وآله
لو انا اولاد علي بن ابي طالب ما كنا نؤمن بالله ولا ندينه ولا ندينه ولا ندينه ولا ندينه
المعول غير المؤمن كذا فان ما لا حاجه اليه كذا عندنا اي في حكمه ولذلك رتب عليه
ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لولنا من الاشياء التي الوجود شره والحق لو افاض الله عليكم
من الدنيا باقاع النمل التي من ثلثها الاموال المتوبة ورمته في الاخرة بالعبادة والعبادة المتوبة
لكن في الدنيا والآخرة تسكن عاجلا فيما اقصى حبه حصته ثم في عذاب عظيم يستحقه وونه
القوم والجلد او طرف تسكن او القصة تقونه بالسكن ماخذ بعينكم من بعض السائل عن
يقال لعن القول وتلقه وتلقه وقرى تسلقه على الاصل وتلقونه من لقنه واللقنه
وتلقونه بغير حرف لقنه وتلقونه من القابده بعضهم على بعض وتلقونه وما القونه من لولق
وهو الكذب وتلقونه من تلقه اذا اظلمت فوجدته وتلقونه اي تتلقونه وتلقون بالوكل
ما ليس لكم علم اي يقولون كلما ما نقض بالاقوال بما مسخ من القلب لانه ليس بعينه
من علمه في قوله كقولهم لولقنا بالوكل من العلم وهو محسوبه فينا سبها لانه
وهو عندنا عظيم في الورد والسجدة العذبة فمن ثلثها انما مشرقة على ما است
العذبة العظمى تلحق الاكف السنهم والحدث به من غير تحقيق واكتشفنا من لولق
خذنا العظمى ووللان او سمعتم وقلتم ما يكون انما ما ينبغي وما يصح ان ان تسلكتم هذا
بكون ان يكون الانسان الى القول بخطو من ان يكون الى لوكه فان خذوا
الناس حرم شرنا فضلا عن السومن للصدقة ابنة الصديق خير سوال قد سلم
سجائل مدا تجب ونسبه لله تعالى ان يكون من منية دم فاجرة فان
فوجدنا نتمسك به على مقصود الترواح كلفان كلفا فيكون تورية لما قبله ونسبه
نوايه ايمان عظيم عظيم المهورت عليه فان خذنا الذنوب وعظمها باقتباز حلفها
بوعلمكم انما ان تعودوا التمسك كما حتم ان تعودوا والابد ما ومنهم اجابا مسكتين ان كنتم

هذا هو العرف لانه قول ما قول من وجوه الامور
ما اكل على عايشه من اندها وذلك تروم استصحابها في بعض الزواجر فان قيل في التوكل
بالتوكل في شئ لفضاء حاجته ثم عاونا الى العمل فليس صدرها فانما هو العرف من جوع فصار
فان لم يفرج وجوب التوكل فقل ان الذي كان بها ما انا وقلت المروج فوجد على اطبا وسار
فما عادت الى منزلهما لم يجدوا احد فاجتهدت بجمع اليها فاشهد وكان مسنون ابن المعقل
السلي في عرس راء الجيش فاذ لم يصب من منزلهما فورا فانما راحته في راحة واما
حياتنا الجيش فماتت بعقبة مسك قايه من كثر من المشقة الى الامور كذلك فبينة
بريختنا من ابن ابي وزير ابن ابي شعاع ورحم ابن نيات وشمس ابن انا من وحيث
بشخصه من ساعدته من جبريل وقوله الله سبحانه وتعالى انما نزلنا القرآن
واحيى بكر وعمران وهو من اولاد الاكف بن جبريل كرم الله بكم بالانوار العظمى
لانكم على انه نزل في عشرة آيات في برانكم وتعلموا ما كنتم وهدوا الى صراط مستقيم
عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
والله اعلم بالصواب وهو اعلم بالضم وهو من اهل ابي بصير وهو ابن ابي
قائمه واولاده عداق الرسول صلى الله عليه وسلم وهو حسان وسطح فانما اشاعها
بالضريح والذوق بعين الذين بعدنا بعظيم في الاخرة اوفى الدنيا بان جلدوا واصار ابن
ابن مطر ودامت مورا بالفقار وحسان اعلى السبل المدين وسط كنفوق السبع لولا
ملا او سمعتم قلن نوسون واللو من ابا فتمسكتم بالذين من المؤمنين ونسوا
كقولهم ولا تغفروا الله لهم واما ذلك في من الخطاب الى الغيبة بالحق في التوكل
بان الايمان فيفتح فخرج الخير بالمؤمنين وكشف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين
عنه بما يذنبون من انهم في احوال التوكل من لولا فعله بالظفر في من نزل من شئ
من حيث انه لا ينكح عنه ولذلك تسب فيه ما لا تسب في غيره ووللان ذكر الظرف

الجمهورية

فان الاعيان يمتنع عنه وقبض به ويوزع وسيلان ذلك الامان الذي على الشرايع وفيها كسر
 الاواني يمتنعوا وتذوقوا وانما عليهم بالاحوال التي عليها حكم في الذم والجزء والكشف في
 نية ولا يجوز عليه ان الدين يجوز ان يردون ان يمتنعوا في الدين في
 لهم خذاب يميم في الدنيا والاخرة بالحد والسب والجرم والحد في الفجاءة والتمتع والحد
 فعاقبوا في الدنيا على ما دل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما في القلوب من حيث لا يشعرون
 ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لم يكن لكم انما جعلت العقاب لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 قوله وان الله قد عرف جميع عيوبكم فقلنا قد عرفنا عيوبهم وفضلنا لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 حرة بالانها الذين آمنوا لا يسعوا لخطوات الشيطان باسائة الفاحشة وقولها باضع
 والشر والوجوه والوجوه من بسكوها وقولها من شرب الخمر ومن شرب الخمر شيطان فانه
 يامر بالشر والوجوه من بسكوها وقولها من شرب الخمر ومن شرب الخمر شيطان فانه
 ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لم يكن لكم انما جعلت العقاب لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 ما ركب ما طهر من وشها منكم من احد انظر التذم ونحن الله يركب من يشاء فانه
 على التوبة ويغفرها والله سبحانه اعلم بنية قلوبهم ولا يابى الا يخلف شفا من الله التوبة
 يتقرب من الله التوبة والاولى بالاولى في قوله لا يابى الا يخلف شفا من الله التوبة
 على سبب بعد لان بن فانه وكان قوله اليها من التوبة لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 فيسبوا على فضل الله في قوله لا يابى الا يخلف شفا من الله التوبة والاولى بالاولى في قوله
 التفت الى الذين والساكنين واليهما من في سبيل الله صفات توصف اعداها ناسا
 جامعين لعالمات الكلام فمن كان كذلك فهو موصوف ان اذنت مع ما فيكم من موصوف
 المقصود والبعثوا ما في قلوبهم من البصيرة في الايمان في قوله لا يابى الا يخلف شفا من الله التوبة
 وصنعكم واحسانكم الى من خلق الله منكم والله مقدر رحمتهم في قوله لا يابى الا يخلف شفا من الله التوبة
 الله دونكم وانه على انكم هو فعال على انتم ورجع الى سبب التوبة لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى

الاعمال

العقوبات والعقوبات مما قد قرنت به التوبة بانها لو لم تكن بانها ولو لم تكن بانها ولو لم تكن بانها
 الرسول والذين من كانين اي احسنوا في الدنيا والاخرة مما طعنوا فيه من ولهم عذاب عظيم
 العظم ذنوبهم وقيل حكم كل من ذنب ما لم ينب وقيل فخص من من تقرب الى ذنوبه العجيب هو سؤا
 قال ابن عباس في قوله لا يابى الا يخلف شفا من الله التوبة لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 من الله التوبة لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 ثم ذموا ذلك الذي يابى الله التوبة لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 بها بانفاق الله تعالى اياها ما يشاء من ربه وبغيرها وانما ان عليه وفي ذلك من يدبره من
 العذاب لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى لئلا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 العيس انما بنت بذاته الظاهر للعبادة لا يشاء في ذلك غيره ولا يذم على من لم يذم ولا يعطى
 والعقاب سواء اذم او لم يذم في الاحوال الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه يشتم
 من الظالم المظلم والماله الجنيب الجنيب والطيون الجنيب والطيون الجنيب
 والطيون الجنيب اي جنبايت يترجم جن الجنايت وبالانكسار كل من اسلم للطيب
 فيكون كالذي اسلم على قوله وانكسار اي اسلم سبب الجنيب وم او الترسول وانكسار اي اسلم
 يمتدرون مما يقولون ان لو صدقتم لم تكن زوجه ولم يذم عليه وقيل الجنيب والطيون
 من الاقوال لان الانسان في الطيبين والغير في الطيورون في فكس اي يمتدرون مما يقولون
 فيهم ولا يجنبون ولا يجنبون اي يمتدرون مما يقولون ان لو صدقتم لم تكن زوجه ولم يذم عليه
 لو لم يذم عليه وقيل زوجه اي زوجه او يذم على من يذم على من يذم على من يذم على من يذم على من يذم
 موسى ومن قول اليهود في سب باجر الذي ذم على من يذم على من يذم على من يذم على من يذم
 ويجعل الابات مع حدان الجنايات وما ذم الا لانهما من سبب سبب الله وعلما من سبب
 بارها الذين آمنوا الا اولئك يوم ما عيسى هو الذي شككها فان الاجر والمعير ايضا لا يذم
 الا باذن من الله سبحانه وتعالى من الاكسار اي من الاكسار اي من الاكسار اي من الاكسار

الجمهورية

الجمهورية

الجمهورية

الجمهورية

وقيل للبلد الذين يتبعون الناس فضل طهارهم والايه قرون شمسا من العوالم او قد يعلمون
 غير ما يتبع في حاله والاطفال الذين اربطهم راسه على راسه لم يمتد لهم من الطهور ومنه الاطعام
 واليوم يلزم من الشهر من الطهور بين العبد والطفل حسن وضع موضع الخيط فكذلك بر لانه الوصف
 ولا يعرف بالليل بل يتبع ما يجوب من ريشته من الشفق على انها فعله لها فانها في حال
 فان ذلك يورث ميلاني الرضا وهو يلزم من النور عن الهما والزينة واول على الحسب
 من رطل الحسب وتو بو الى ان الجميع ايتها العوالم اول الايكاد جلوا احد منكم من غزير
 يتما في القدر من المشهور وقيل في انما تكتم فتعلقون في الحلة فانه وان غزير
 بالاسلم ولكن بحسب النور والعزم والاكن منه كل سنده كذا العكس لتكون بسما من الذب
 وقولاً من عامر ثمة لتؤمنون واذما الرخوف بانه السمان واذما الرخوف انما الشيطان بعتم
 اكله الا الوصل من الفلانة والبايون فيهما ووقف ابو بكر ووالك في علم من الرب
 بالالف ووقف بالافن واطلوا الاباق في حكم والقاضيين من عبادكم واما عليكم ما قلتم في الغنى
 ان الغنى في الاستغناء على ان النسب المتعني بالانه وحسن التزينة ووزنوا الشفقة النورية
 الى بقا النزوح بعد اربعة بيئات منة وبالسلام احاطة له واما لاطال ان اولها او سادس
 ونسب وامل على وجوب نزوح الولد والملك واذكركم عند طلبها واستار بيان العزلة والعبد
 لا يسبته انما ويرتبط الولي والحلي والياقن ملكوت يا بركتاني بجمهم وهو قوله ذكر ا
 كان واثني بكم ان اوشيا حاله فان ملكي انكم وان شئني وان كنت افنى منكم
 انما هم وفتيصل على القاضي ان اهل من اذاهم وبقولهم وبقول المراءض
 لا سالوا العباد ليجوز ان يكونوا اقرب اليهم من فضلهم رفقيا على من سخط من الخادم والي الا
 قوا في ان طر الحظوظ من المشايخ فان في فضل الازماني فنية عن المال فانه قاد وانما
 من الله تعالى وانما لونه واملوا العيني في صحت الازية لكن مشروط بالمشيئة قوله
 وان خلقتم على فرغ فينكم انكم من فضل الله او الله ورسله ووسعوا لا تفرقتم

انما هو في حاله
 في حاله
 في حاله
 في حاله

انما هو في حاله
 في حاله
 في حاله

انما هو في حاله
 في حاله
 في حاله

انما هو في حاله
 في حاله
 في حاله

والتام

ولا ينتهي قدره يعلم بسيط الرقيق وتقدر على ما يغضب حكمه ويستحق ويختبر
 في العفة وقوم الشهوات الذين لا يجدون سكاها اسبابه ويجوز ان يراو بالخارج ما يملك
 له او بالوجدان التمكن فيه حتى يخفى وهم من فضلة محمد واما من وجوبه ولو ان
 يتبعون الكتاب الحاشية وهو ان يقول انزل ملكا يذكركم عن كتاب الله كذا من الكتاب
 لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا اوى المال ولا اله الا كتب لنا بجبله وكفى كتب
 بعينه الرجوع لان العوض فيه يكون بما يجوز بغيره بعضه ما يعرض مما ملكت بما ملكه عبد
 كان اوائه والموصول بغيره تدبره فلما تبوأ الله او موصول بغيره من اوائه وانا
 اشفق من بين الشرط والاقضية لهذا كذا العباد لان الكفاية معاه وفضة تنقيلهم لا يقنع
 فليجيب كونه اواجبي الحنيفة باجملة على جواز الكفاية اطلاله ضيقه لان نطقه لا يعقب
 مع ان الجزع عن الاذعان على حال بعينه صحه كما انما استلم فيما لا يوجد عند الخلق ان يلم
 فيه حرم المانه وقدرته على اذ انما لا اشراف وقد فرغ في نفسه فرعا وقيل صلما
 في الذين وقيل حاله وقدره ظاهر له وطا وحق وهو شرط الامر فلا يلزم من عدم
 الجواز وانوم من مال الله الذي تملك ام لولي كما قبله بان سيد لولاهم شيئا
 من اموالهم وفي اخنا مخططه شي من مال الكفاية وهو موجود عند اكثره ويكنى
 اقل ما يتوكل ومن على كرم الله وتبوعه خط الرجوع ومن ابن عباس السلف وقيل من ارب
 لهم على اقل الاتفاق عليهم بعد ان يؤدوا او يفتوا وقيل الامانة المسلم بين عانة
 الكفاية وعطاءهم سهمهم من الزكوة وكل لولي وان كان عينيا لانه لا يأخذ
 صدقة كما لا بد من المشتري ويطلبه قوله في صدقة بربز هو طها صدقة
 ولما هدية ولا تكمل مواثباتكم ما كمل على العيادة على الزمان كانت بعد انه من ابي يث
 جواز كرهه من على الزمان وفرض عليه بين العرفه قبضتها بعض من ابي رسول الله صلى الله
 ان اردوا تحفت اخفضا شرط كذا لانه فانه لا يوجد منه وان جعل شرطه للمتنى لم يلزم

انما هو في حاله

61

من عود جوار الكرام جواز ان يكون ارتفاع النوى باسراع النوى من انوار لان ارتفاع
التخصيص من الالباب الحاشية والنور يشعور عرض جبين الدنيا ومن بكره من فان الله من عبد
الكره من شعور جوار من اوله ان تاب والاول وفي الظاهر وما في صفه من شعور
من بعد الكرام من الامن شعور صميم ولا يدور على ان الكرمه غير فاعلمه على الحاشية لان
الالكرام لانها في المواقف ولذلك الكرام على التسلل والرجوع العفاسي وتكون ان الكرام
آيات بيانات بمعنى الآيات التي حثت في متن التوراة وتوضحت فيها الاحكام والحدود
وقرار ابن عامر وحضرة حمزة وكما ان في الضمير من مساوي في الطلاق بالكره والاضمان
لصحة نوبها الكبر المشددة والتوليد المستغنية من بيتن والانما بيت الاحكام والحدود ومثلا
من الذين علموا من قبلكم في مثلما من الامثال من قبلكم وفيه حكمة من قبلكم
ويحقيقة عاينته حتى انزبان فانما كقصة يوسف ومريم وموظف للمؤمنين حتى ما في قوله
به في كل الآيات وكيفية المؤمنين لانهم المستغنون بها وتبيل المراد بالآيات التوراة والصفحة
المذكورة صفاته القدوة والسموات والارض النور في الارض اصل كقصة تذكيرها الباهرة
اوله ولو ساطرها سائر البهرات كما كقصة النافذة من الزيران على الاجرام الكفينة طائفة
لها وهو بعد المعنى الابعث اطلالة على الدنيا على الاستدراج معصاف كقولك زيد كرم بمعنى
ذو كرم وعلى جوار انما يعجز متور السموات والارض وقد قرئ به فانه تعالى تورا بالكل
وما ينقص من الامور والارزاق باللكمة والابناء او يدبرها من قولهم كرمس العاني في التفسير
لولا انهم لم يتدون به في الامور وموجدها فان التوراه بما له منظر غير وعمل الطهور
حو الوجود في الارتفاع الخلاء به الوجود والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجودا معناه والذي
به تذكرك لها من حيث انه يطلع على الباصرة لتعلمه بالاباء ولما كرهها في توفيقه لاوارك عليه
ثم على البصيرة لانها اتقى او الحاشية تذكركم فيها وغيره من الكليات والجزئيات الموجودات
والعوامات وتكون في ابوابها وتغفر فيها بالسرير والتجسس ثم ان من الازمان

ليست لذاتها والاعمالا حاشية فهي اذن سبب في غيرها عليها وسببها وتعالى ابتدلا
او تجسيدا من اللبابة والملاكة ولذلك تنور النوار وجزءه من قول ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
معناه عاينها من غيرها غير منور بهندون واصفاته البها لئلا لا على سعة الشرافة
او الاستمالها على النوار الحاشية والمعلبية ومضوء الازمان البشيرة عليها وعلى المتعلقين
بها والمطلوب لها مثل تون حاشية نور العجبة الشان واصفاته التي غير سببها لئلا
عنان اطلاقه على من يملأها به كسحا كقصة شحانة وعلى الكون الغير النافذة في بابها صامح
بشرح شحمة في باب وشكل المشكاة الابنوتية في وسطه فتند على المصباح الغيلة المشددة
المصباح والرجابة في قول ابن الزجاجة الرجا جة فانما كوكب دري صفحى مثلما في الحاشية
في صفاته وزهره منسوب الى الله الذي جعل كثيرين من التوراة فانه يدعى الظلمة بغيره
الخص من نورها بعضا من لغة الالهة قلب حمرته با او بدل فراه في قوله وادى بكر على
الاصول في قوله وادى بكره في الشرب وقد قرئ به على ما تقدم من قوله مما كره
زيوتها على ابتدلا فتدب المصباح من غير الزيوت المشكاة فتعنه بان رويته وبالنسبة
بزيوتها وفي ايام الحجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيوت عنها في قوله انها وقراه في
وان عامر وحضرة البيا والبناء المشمول من اوقد حمرته والكسائي وابوكبر بالعبادة
لذلك على الكسوة الزجاجة تجذف وقد قرئ توفد وقد يوفق الله لاجتماع زبوابين
وهو غريب لا يترقبه ولا يربته منع الشمس عليها جسادون حين على تحت جميع طول
الربان كما التي يكون حاشية او حمرته والسنة فان نرها تكون الفجر وزيتها المصباح او لا
ما بته في شرق السموات وغربها على وسطها او سواها فان زيوتها اوجدت الزيتون
او لا في مخرج مشرق الشمس عليها وادى فجرها او في مخرجها فيجب عنها وادى فجرها
بناء في الحدرين لا في غيرهم لانها في منقذات ولا في غيرهم في مخرجها وادى فجرها
اي كجاء في نفسه من كعبه انما الله وقربا بغيره ولو لم تكن ما على نور

على نور نور متساو فان نور البصباح زاو في السارية صفاء الزيت وزرارة تنزل
 وتسطر على الشكارة لاشعة وقد ذكره في معنى الفيل وجوبه الاول قبل المدي الذي دل عليه
 الايات البينات في مدلولها في ظهورها من المدي بالمشكوك المعنوية او منسية
 للمدي من حيث انه خفيف بظلمات او تام الناسخ حيا لانهم بالبصباح وانما في الحاف
 المشكوك انهما لها عليه وشبهه به او في من سببه به بالشمس وتقبل ما نور الله
 تعالى به على المؤمنين من المعارف والعلوم بنور المشكاة المبني فيها من مصباحها
 ويؤيدون وآية اتي مثل نور المؤمن وتقبل ما نور الله تعالى به جان من القوى الدرر
 الخسنة التي تنبؤ طرفة العكس والمكشوف في كسلة التي تتركها المحسبات باطواس
 الضل والباطنة كحفظ صور على المحسبات لتوفرها على القوة العقلية من مشاة والعلوية
 التي تتركها في الحايك والحكمة والاشارة وهي التي توالف العقول ان تستخرج منها علمها لم
 يتعلم والقوة العقلية التي يتعلم بها في الوجود الغير في سر الملكوت الخفية بالانبياء
 والالهياء والعبية من نورها على ولكن جعلها نور الهدي به من شياؤه وعبارها بالاشارة
 ايتمت المذكور في الآية وهي المشكوة والزجاج والمصباح والنجمة والزهرة فان المشكوة
 كما في المشكاة لان حياها كالمكوي وجرها الى النفا به لانه كثر وراة ما واضاهها بالمعقولة
 لا بالذات او خباية كالتراجه في قبول صور الدرر كانه من الجوانب منسبطها لا نور العقلية
 وانما رايها على مثل علمها من المعقولات والعاقلة كالمصباح واضاهها بالذات كانه الحكمة والمعلم
 والاشارة والمشكوة كالتراجه كانه لها الى غير ان لانها لها الزينة المخرقة قرينة
 التي حوتها بالبصباح التي لا تكون شرفية فيكون عن لواحق الجسمية اولوقوعها
 بين النور والمعاينة شرفية بين القليلين منسفة من الجاهلين والقوة العقلية
 كالتراجه فانها الصفا لها وحدها وكانها تتجاوز عن الجاهل من غير تفرقة ولا تعليل وتقبل
 المعقولة العقلية ذمها انما تتركها في ابدانها وادعها فالبينة عن العلوم مستوعب تقبلها

للمشكوة

كما المشكوك يتم استحقاق العلوم الغروية بنور سوا احساسها بل ان كانت تحت ثوب من تجسيد
 النظرية في تفسيرها كالتراجه في نظرية قابلة لا نوار وذلك المشكوك ان كان
 ينكر واجتها وبها النجوة الزمنية وان كان بالخراس والاشارة وان كانت في
 قدسية فكان الذي يحا ذريةها يعني لانها تتعلم وتعلم ولو لم يتصل بله الوحي والالهام
 الذي مثل ان رزق جنت ان العقول يستعمل عنها ثم اذ حصلت لها العلوم بحيث
 يتخرج من استحضارها حتى شارة كان كالمصباح فاذا استخفرت كان نورها على نور غيرها
 العقلية اي لهذا النور الثاني من يشارة فان الاسباب دون مشية لا عينة اذ بها
 تمامها ويضرب الله الامثال للناس لانه لا يعقل من يحسب نفسه حيا وبينا ما والله جل جلاله
 عليهم فعولها كان او محسوسا ظاهرا لكان او خفيا وفيه وعد وعيد لمن يدبر بها ولكن كثر فيها
 لا يهوت تسلكي ما قبله اي المشكوة في بعض بيوت او نور قد يهوت يكون تنبها
 للعلم بما يكون تجسرا ومبالة فيه فان قد قبل المساجد يكون اعظم وتقبل
 الصلح المؤتمنين وابدانها بالمساجد والاشارة في البيوت مع وحده المشكوك اذ المراد بها
 ما له هذا الوصف بما اعتبر وحده ولا كثره او بما جعلت في مسجده وفيها كثره ولا يترك
 لانه من صفة ان علمه فيما قبله لا يتركه في مسجده البيوت والمراد بها المساجد لان
 القسوة تلاميها وقبل المساجد السنته والاشارة لتتغير اذن العباد ترفع بالاشارة الوعظ
 ويذكر فيها اسمها من فيها يتقن ذكره وذكره المذكرة في افعالها والمباحث في الاحكامه
 يسبح رايها بالقدرة والاقبال رجال ينزهونها ويعلمون رايها بالقدرة والقدرة
 مقدره اطلق الوقت ولذلك حسن اتمته بالاقبال وهو يقع في قيل وقوى
 والاصحاب وهو الاول في الاصل وقراه بن عامر وابو بكر سجع بالفتح على اسنان
 مع اما احد الظرف والاشارة ورفق رجال ما يدل عليه وقوى بالاشارة منسورة انما ثبت
 اليهم ومنوعا الى اسنان الخاوقات انذروا قلوبهم بها لان شغلهم بها ملة راجية

وادعها فالبينة عن العلوم مستوعب تقبلها
 والاشارة والمشكوة كالتراجه كانه لها الى غير ان لانها لها الزينة المخرقة قرينة
 التي حوتها بالبصباح التي لا تكون شرفية فيكون عن لواحق الجسمية اولوقوعها
 بين النور والمعاينة شرفية بين القليلين منسفة من الجاهلين والقوة العقلية
 كالتراجه فانها الصفا لها وحدها وكانها تتجاوز عن الجاهل من غير تفرقة ولا تعليل وتقبل
 المعقولة العقلية ذمها انما تتركها في ابدانها وادعها فالبينة عن العلوم مستوعب تقبلها

والعشاي

قوله

والنار من ذواتها باقية باقية من نيرانها...
 من نيرانها فان النار في جميعها بالبرق والبرق في النيران...
 ومبدأ وقيل الخلق في العالم فيها ومنه يقال كثرة كذا اذا جعله اجزاء...
 وانما الصلح هو من خبايا الاضداد من النار المتوضعة عن العيون...
 قوله واحذرك عدل الامر الذي وعدوا وابتداء الكلام بما يجب...
 في قولنا وانما ما علمه من الذكر والطاوية متعلق بغيره...
 وشعير من الهول وتعلق بها جملتها فتعقبت العلوب...
 كمن يغير او يتقلب العلوب من توقع النجاة...
 يؤخذ بهم ويؤتى كما بهم يجرهم اذ متعلق بيسبغ اولئك بهم...
 ما علموا الحسن جزاها ما علموا الموعود لهم من الجنة...
 ولم يظفر بالهم وانما يرون من بساطة يجرهم...
 ونحو المشبه وسعة الاحسان والذين كرموا اعمالهم...
 على من قد ذك فان اعمالهم التي يحسبونها سالحة...
 العاقبة الرزاق وهو ما برز في العمارة من بطن النمر...
 انه ما يشرب اي يحوي والنجفة بمعنى القناع وهو الارض...
 وقرى بعدت كدعيات في دية كسبة الطعان ما...
 فمشت الجنة عند بساطة من اذاعها جاء ما توثر ما...
 مما خلقه ووجد الله عن عفاة اوز بائنة او وجد...
 او غاراة والله سبحانه وسيله عن حساب روى...
 ابن ربه من امنه متقد في حياته وتوسل الذين...
 عطف على كرام اولئك فان اعمالهم محرومة...
 من النار وكذا ما قاله

قوله
 فان اعمالهم التي يحسبونها سالحة
 العاقبة الرزاق وهو ما برز في العمارة من بطن النمر
 انه ما يشرب اي يحوي والنجفة بمعنى القناع وهو الارض
 وقرى بعدت كدعيات في دية كسبة الطعان ما...

من النار
 عليه السلام
 من النار

عن نور الحق كما تعلقات التركة من بالبرق والامواج والسحاب...
 حنة في السرب وان كانت في حقاها العظاما ولا تتقرب...
 في الدنيا والسرب في الاخرة في بحر من سوسب الحيا وهو...
 البحر هو قوسه من حيا امواج من اذ قد تتركه من قوسه...
 غصفي الخجوم ووجب النوارما وعلية منه في النور...
 ابن كثير غلطات بالجرى اهل المعادن الاولى او باضافة...
 بين وبين اقرب ما يرى السبه كمن يرى اهل المعادن...
 لم يتركه ريس الوي من حب مينة بغيره والغبار...
 المنج وحين كيجب على نوره ومن كمن يتركه المداينة...
 الحوفق الذي له نور غلظ نوره كمن يتركه المداينة...
 والاكسنة لالن يسبح من في حلت والارض يستقر...
 السموات والارض من تنقلب الحقلة والملائكة...
 او لانه حال والغير على الاول يخصه كما في من...
 فيدها بقوله مسافات فان اعطاه الاجرام الثقل...
 مسافة باسطة استخرها بما فيها من التبرق بالسطحة...
 والطغندرية كل كل واحد مما ذكره من الغير قد علم...
 وتنتشر به خبايا وطبعها القول والله يعلم بما...
 على الحن والميل الى النور على وجهته كمال من علم...
 الغير وعادته يسجد الى الله يعلمها واقبته في...
 العقلية والله يعلم السموات والارض خلقا لها...
 من انما ملكته واجبه الانتباه الى الواجب تعالى...

قوله
 من نيرانها فان النار في جميعها بالبرق
 ومبدأ وقيل الخلق في العالم فيها ومنه يقال
 وانما الصلح هو من خبايا الاضداد من النار المتوضعة
 قوله واحذرك عدل الامر الذي وعدوا وابتداء الكلام
 في قولنا وانما ما علمه من الذكر والطاوية متعلق بغيره
 وشعير من الهول وتعلق بها جملتها فتعقبت العلوب
 كمن يغير او يتقلب العلوب من توقع النجاة
 يؤخذ بهم ويؤتى كما بهم يجرهم اذ متعلق بيسبغ اولئك بهم

قوله
 ما علموا الحسن جزاها ما علموا الموعود لهم من الجنة
 ولم يظفر بالهم وانما يرون من بساطة يجرهم
 ونحو المشبه وسعة الاحسان والذين كرموا اعمالهم

قوله
 فان اعمالهم التي يحسبونها سالحة
 العاقبة الرزاق وهو ما برز في العمارة من بطن النمر

برحق محاسب يوفى ونسب الشياخه المرحمة فانها جرحها كل واحد من يولف بيته بان يكون
 قرا عايقم نفسه الى بعض هذا الجرح حتى بيته او المصنوع اولا انه لم يجلبه كما ما من
 بعضه فوق اوج من فوق المطر فخر من فلان من فتوقه جميع حلكل الجبال في جبل وقرى
 من حلكل ويزنل من سماه من لقمه وكل ما عمالك وهو سماه من جبال قهرا من قطع عظام شبيهه
 الجبال في عظامها او وجودها من برديان الجبل المعقول فذوق في ينزل استديان
 السمان من جبال في ما من برود او جوزان يكون من التنا نية او التنا نية للتعويض
 واقترع موقع المعقول في جبل الروايات المظلمة وفيها جبال من برود لما في الارض من جبال من
 حجر وسبق العقل في طبعه المشهور ان الاخرة او انفسا عدت ولم يجلبها من جبلت
 الطبقة البارق من البرود او فوق البرود من كيقع وصارها بان وان لم يشهد البرود انما
 وان استند فان وصل الى الاخرة الجارية في جبل القهرا بانزل النجا والانسال برود او قد برود البرود
 برود انما في خفيق بنقود سماه ونزل من الطهر والنيل وكل ذلك لا يدوان يستند الى اوت
 الوجود في كبري من البرود على انما الموصية لا خفا من طرادن الى ابا واوليها واليه يشهد قوله
 في عين شياره وغيره من شياره والعين المبرور بها وسنبرود في عينه العلو
 باو غام كواله والتم من ونزق بعض البيا وفتح الروا وسويق بركة وسى المودا من البرود
 كما توفى وبقيها ما لا يتابع يد من البصا بان بعضا من طرف السبه من طرف الاضارة وونك
 اقوى بل على كل العود من حيث انه تولد الفد من الفد وقرى نيز سب عايقه الهاء
 يعلب الله القبول والتمها بانما قبه منهما الاستفضل هو سماه وزياله الاخرة وبغيره احوالها بان
 والبرود والظن والنور وعايق ذلك ان ذلك فيما تقدم ذكره لوجه لا ولى الاضارة والاله
 على وجود الضائع وانما قدرتها احاطة على ونفاذ مشيئة ونشر منه عن الحاجة وما يضيحها
 لمن يرجع الى بيته والى خلقه على انه حيوان يربط على الارض وقرا فخره والسك في خلق
 المروا به بالاضافة من ما هو موجودا ما هو مخصص من ملاحظة فيكون شتر بلانق

لعلنا نستر له الحلال اذن الجوانان ما يولد له من النطقه وقيل من ما يتعلم يدان به
 صفة الخلق فمنهم من يمشي على طبعه كاخته وانما سعى الزحف مشا على الاستعان لثا الخلق
 ومنهم من يمشي على حلقه كما لا منس في الطير ومنهم من يمشي على ارجح الحاشية والوحش يمشي
 في ما لا يمشي من ارجح كالقارب فان انما لها او امش على ارجح ونزق من الطير والعلب
 العفلاء والنسب من عن الاضافة متوافق التعقبس الحال والنسب لتقدم ما هو اعرف
 في عودن الخلق الله ما يستأرقا ذكره ونما لم يذكر سبطا او كبا على انفسا في العود والاضافة واليه
 والحكمة والطباع والتوى والافعال مع احوال العود بنقذ مشيئة ان الله على كل شئ قدير
 فيستعمل ما يشاء لئلا يتركها ايات من ايات تحقيق باق في افعال الاله الذي من يشاء انما
 للظن في احوال الله سبحانه في العلم المستقيم حود من الاستسلام الموصل الى درك الحق فيكون
 بالجنة ويقولون آتيا بالعدو بالرسول نزلت في اممنا في فانه هو ما يذاعه الاكبر
 من الشرف وسود عودا الى النبي تام وقيل في غير من والذين جعلناهم الله وجوه في
 ارض فان كان يحاكم الى الرسول هم واقنعنا الى وطعننا انما في نون منهم بالاشاع
 عن قبول حكمه من بعد ذلك بعد قومه جدا وما اولئك باليوسن اشان الى العالمين من ابراهيم
 فيكون علما ما من الله بان جميعهم وان اتوا اليك منهم فليؤمنوا ولا يفتروا عليهم والى الذين منهم
 وسلك بيان عنهم فليؤمروهم بالسنة والذين كفروا فليؤمروهم بالحق والذين كفروا
 ومن يخلصون في الايمان والنايئون عليه واودا وهو الى الله ورسوله يحكم بينهم
 يحكم الله بينهم فانما حكمه عليهم او الله تعالى به وذكر انه تعظيما والاله اعلم ان حكمه في
 الحقيقة حكم الله واودا من حكمه حرمون فاما في منهم الاغراض اذ الهان الحق عليهم
 حكمهم بانك الحكم لهم وهو من الحق وبالله فبسه وان يكون لهم الحق على حكم الله عليهم
 بانوا اليه من جميع المنقاد من علمهم بان حكمهم والى حكمة البانوا والذين كفروا فليؤمروهم
 بالحق في قلوبهم من كونهم يصل الى العلم لهم راوا بان راوا ملك الله ففسر ان الحكم

وبقية يوم كل يوم بجائون ان يثيب الله عليهم ورسوله في كل دولة بل وملكهم العلمون المرام
 عن النبيين والجنين تخفيف لغيره لاوله ووجه التسميه ان استماعهم ما خلق فيهم وفي الحاكم
 والشاقي ما ان يكون محققا عند حتم او متوقفا وحلا كما ياطل ان ينقلب جنونا واولا
 شبهة فيجب الملاك وظلالهم مثل عقيدتهم وسبل نفوسهم الى طريق النفع والنجى وذلك
 من غيرهم سيما المدعو الى حكمه كما كان قول المؤمنين ان ادعوا الى الله ورسوله ليحكم
 ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم المفلحون في اجابة الله تعالى في ابتداءه في كل طريق المبطر
 النبي على ما ينبغي اجراءه له ان لا ينجى وقضى بالرخص وكبح على الله بالمعصية والتمسك الى غير
 مصدر على معنى فعل الحكم من الله ورسوله فيما تأمره في القادر والسنن ومن
 يطع الله يخفف الله عليه من ذنوبه ويتقرب بها من نعمه وقبوله مقرب وقالون
 عن نافع مائة وابوكبر وابوعمر وعلاء وخلفاء غيره باسكان الهياكل وقبوله وحشام
 خلفاء غيره باختلاف كسرها والباقيون بعدلها وحضن باسكان العاقب واستلناس
 كسرة الهياكل فثبته في كنف وحقق والهياكل في الوقت ساكنة بالانفاق والملك
 العائزون بالسياسة فيهم واقسموا بالله بعد ايمانهم ان لا ينزلوا عن حالهم ايامهم
 باخرهم ومن ديارهم والمواليم حرم حجاب لا فليسوا على الهياكل قبل لا تستر على الكوربا
 طاعة جودهم اى مطلوب منكم طاعة كل دولة لا يعين والطاعة الفاضية المنكبة
 او طاعة حرمه وفرضه اشمل منها بالملك طاعة وقويت بالندى على الطيعوا طاعة ان الله
 جزيها يتقون فلما نزل عليه سر يركم قتل طيعوا الله وطيعوا الرسول من طيع الله ما خابهم
 الله تعالى به على الهياكل من ماله ان يبيته فان تولوا فاعلموا عليه على ما علم من ان صلح عليكم
 مما قلتم من الاشارة ان تطيعوا في حكمه تهتدوا الى الحق وما على الرسول الا البلاغ لئن
 لم يكن الموضع الملتزم وقدر اوتي والظالم ما ملكتهم فان اوتيتهم فلكم وان توليتهم فعلى الله والذين
 استواصروكم وعلى الصالحين فطاب ثمرهم انما اولوهم من مؤمنين بل ان يسيحتم في حق الذين

شيئا يا محمد اوفى
 الفرض واستسنة
 بجان

من الله عز وجل يتقوا بكسر الخاء
 والياء من غير ياء الوصل بعد الياء
 في قوله

يجعله لهم خلفا منقرفين منقرف الملكوك في حال الكيم وهو جواب قسمهم غير ندمه وقسم
 ليست تخلفهم والوعد في تحققة منزل نزله القسم على استخفاف الذين من قبلهم حتى ينجى
 اسرئيل استخلفهم مصر والشام بعد الجبارين وقراءه ابوكبر بفتح الاء وكسر الهم اذا ابتداء
 قسم الالف والباقيون بفتحها واذا ابتداء وكسر الالف والهمكن لهم وبينهم الذي
 الرقيق لهم وهو الاسلام بالنعوية والنيث وليبدلهم من بعد خوفهم من الاعداء وقراءه
 ابن كبره ابوكبر بالتحقيق انما منهم وكان رسول الله عوم والحي ابيكفوا بلكة عشر سنين
 خابيس نزعها والى المدينة وكانوا يصعبوا بالسلام ويشتون فيه حتى الخبر
 الله وعلل فانظرهم على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب ونيسه ولبس على صحة
 السبق لا جبار عن النبي على ما حوبه وخلفاء خلفا من الرشد من اذ لم يخف الخوعد
 والموعد وعلبه لغيرهم بالاجماع وقيل خوف من الغيوب والامن منه في الآخرة بعد وقفي
 حال من نصح الذين منقرف الوعد بالثبات على النوحيد او كسبنا في بيان المقصود
 كما خلفا في الامن لا ينكر كونهم شيئا حال من الواوي يوجد ونبي ينكر منكم ومن كثر
 ومن اراد ان يكون حذق النعمة بعد ذلك بعد الوعد وحصل خلفا في فاء ذلك من العاقبون
 الكاملون في قسمهم حذق الله والعدو وضوح مثل بعض الايات او كثر وانك الله بلفظه
 واقبمو للشكوت في ان الزكوة وطيعوا الرسول في سائر ما اكرم به ولا يصدق ذلك على
 اطيعوا الله فان القاتل وعد من التامره فيكون كثر من الامم بجماعة الرسول من كبره
 وتعلمين العزيم بها او ما نذر به في نية قبوله لتكلم من قولن كما علق به الهدي واليحيى
 الذين كانوا يجترئون في الارض ولا حسبت من ياقذ الكفار يجترئين الله عن اذكم فاعلموا
 وفي الارض مسلمة يجترئون وقراءه ابن عامر وقتره بالياء على ات الصفيي لمجد عوم والنعى كما هو
 في التواتر بالياء والذين كانوا على ذلك ولا حسبت الكفارة الارضين العدا من جن
 الذي يكون من جن في الارض يدعو اليه ولا حسب يوم يحترق من خذق المفعول له والذين انما على

بجمعهم

والفعلين كشيء واحد كما نرى في ذكر النبين من ثلث وما بعدهم التام فخلق عليه من حيث
الشيء كانه قبل الزين كوايضا يجوز وما بعدهم التام كانه المقصود من التام ان لم يرد
تحقيق نهي الاجازة وليس الميسر كما هو الذي من يعبرون اليه بالنهاية الذين التوا
تبعه ليسا ذلكم الذين ملكت ما كنتم رجوع الى نية الاحكام لتسوية بعد الزين على ما
الذي نرى وجوب الطاعة فيها سلف من الاحكام وغيرها والوجه عليها والوجه عليها والوجه
عنها والمرة بانها في الجواز والشيء الذي هو في الزين على ما روي ان غلام اسماء بنت ابي
ذؤيب على ما وقت كمره فذلت وقيل اسئل الله منكم ان يوسع لي في عمري والافاضة
ولكن غلاما وقت الله منكم بعد عمري وفضل وهو ما يمد وقد اكتشف عنه فذبحه فقال عمر
لو ذبح ان الله في نبي ابانا وبنانا وفضلنا ان لا يذبحوا هذه اشاعت على الابد
ثم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد من قبله من الاحكام والذبح لم يبلغوا حكم
والقيام بالذبح لم يبلغوا من الامور فبشرع بالاحكام لانه قوي الولاية من
في اليوم والليل من قبل صلوة الحج لانه وقت القيام من الغضاض وطرح ثياب النوم
والشرب والبيضة وقوله النبي بدلا من ثلث مرات او الرقة خبز الخروف اى وصي من قبل
وحسين مقصود من ثيابكم في ثياب البيضة للعبادة من الظهور وبيان الجين ومن بعد
صلوات الله وقت الحج وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم ثلث عودات كرم اى
شيء من ثيابك تحتك في ثيابك من سجدة او سجدة او سجدة او سجدة واصول العود
الحمل ونها عود الحان وجل تدور وقراء البكرة وقراءة الكتاب ثلث ما نصب بدلا
ثالث مرات ليس عليكم ولا عليكم حتى بعد من بعد هذه الاوقات في ذكر الاستئذان وليس
ما يناله في الاستئذان في ثيابها لانه في العبيات وما سلك الخوف عليه ملك
في اجازة الغيبين فلو فوجئ عليكم في سطور افون استئذان في بيان العذر المرفوض في
الاستئذان وهو في اللغة وكثرة الدلالة وكثيرة وسئل عن الاستئذان الاحكام وكذا في الزوج

بين الاوقات الثلث وغيرها بانها عودات بعضها على بعض من ثيابك ما نرى على ما نرى
بعضكم على بعض كذلك مثل ذلك النبين بين الله لكم اللغات اى الاحكام والله اعلم
باجل الكرم عليكم فيما ينزل لكم واذ بلغ فقال ثلث اى قبلت اى التوا الى الاستئذان الذين
من قبلهم الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها والاستئذان بمن اوجب الاستئذان
العبد السابق على كبره وجوابه ان المراد بهم المهورون الذين جعلوا قسيما للجمالك
فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ان الله عليهم كرم كرم ما كساوا وما لفته في الامور
بالاستئذان والتوا بعد من التوا والتوا في قوله عن الجفون الحل التي لا يجرى
تلك الا على من لم يجرى عليه من جناب ان يقصص ثيابا من اى الثياب
الظاهرة كما يلبس بالثياب والفاة فيه لانه اتوم في التوا عدينا اتا في اولها وما يبا
بغيره من جناب نريته غير ظهورت ريشته مما ارجوا فيها في قوله ولا يبدن ريشته
واصل السر في التكلف في اظهار ما يخرج من قوله من ريشته باهية لا عطاء عطاء والوجه
سنة العيون في ثياب يري بها فيها ثيابا سوداها لاجل ريشته في الاثنية من كشف
المرة ريشتهما وقاسنها للرجال وان يستغفص من غيرهن من الوضوء
لان العبد من التوا والله سبحانه اتوم الرجال على من ليس على الاثنية في
ولا على الاثنية في ولا على المرفوض في ثيابها كما كان يخرجون من مواكف الاصحاح وحذرا
من استغفارهم والكلهم من بيت من يدفع اليهم لقتلهم وسجدهم لطلبه
اذ اخرج الى الخرو فكلهم على المنازل فحافة ان لا يكون ذلك من طيبه فكل من
اجابته من يدعوهم لبيتهم او اولادهم واقاربهم فيستغفرونهم لانه ان يكونوا
او اعلم رضاهما لبيت باذن او فريضة او حان في اول الاستئذان ثم تسج
بجو قوله لانه حان لبيت النبي الا ان يؤذن لكم الطعام وقبل في الخرو في الخرو
عن الجهاد وسلا يلزم ما قبل وما بعد ولا يحل لتسكن ان تاكلوا من بيوتهم البيوت

التي فيها ازواجكم وعلماكم فبذلك يثبت العلم بالابوت والاولاد لان بيت الولد كبيت ابيه
 انت وما لك ليسك قوله ان ابيك باكل المراء من نسب ابيوت اباك ابيوت ابيك
 ابيوت ابيك ابيوت ابيك ابيوت ابيك ابيوت ابيك ابيوت ابيك ابيوت ابيك ابيوت ابيك
 او ما ملكه معانته وهو ما يكون تحت ايديكم ونظركم من جنس او ملكه وكان
 او حفظا وقيل بيت المالك والمناجح في جنس وهو ما ينج به وفري منتجا وحدهم
 ابيوت عديتكم فانهم رضى بالبنسطة امورهم واسترهم وهو نوح على الواحد والجمع
 كما قيل في هذا الخد انما يكون اذا علم رضا صاحب البيت باذن او تزويته ولذلك
 خصص نولاه فانما يتوسط بينهم او كان في اول الاسلام فتمت خلاصته
 للخصية على ان لا تقطع بسيرة مال الحر ليس بملك خراج النماكلو جميعا او استئمان
 فبغيره ومنه ومنه في بني بنات من غير من كانه كانوا يخرجون ان
 باكل المراء من ابيهم من الانصار وانزلت بهم سيف لا يكون الا من وفي
 قوم يخرجون من الاجتماع على الطعام لاختلاف الطعام في التوازن والتمهة فادخلتم
 بيوتهم من حيث ابيوتهم على انفسكم على سلك الذين منكم وبنوا قرابة فبسته
 من عند الله تائنه بام مشروعة من لانه ويجوز ان يكون حله لانه فانه طلب الخراج
 وسوقه عنده تعالى وانتصابه بالمصدر لانها يقع النسب باركة لانها برجي بها باق
 الجزم والنسب يتطبع بانفس المستوع من النسب انه قال من ابيته هذا انفسه
 فلم عليه فيل عرك اذا وثلث بيبك فبهم كنه فبهم كنه فبهم كنه فبهم كنه فبهم كنه
 الاراد الا وابين كوكب من الله بكم الا بكم كنه نال انزل ان كبد ونجني الاحكام
 الختتم به ونفس الالوين باهو المقصود لذلك وسدا بما لها فوجد هو المقصود منه
 فقال العلماء تعدون الخراج والخير في الامور التي تعود الى الخصال في الاعيان الذين
 استوا بالله ورواه من يمين قلوبهم وادخالها على ارجاسها كالقبر والاعباد والشر وب

والشاون في الامور ووصف الامر بالجمع للمبالغة وقري ابراهيم لم يدر بمواضع سليمان
 يستاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبذل لهم وعبارة في حال الايمان لانه
 كما حصل في الصلحة والخيرة فخلص من كنانة في ذلك وبنية تسلل النور وتخليطه
 في الثعالب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذا كان مؤكدا على السلوك بلع فقال
 ان الذين يستنابونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فان عبدان المستانين
 مؤمن بالخلة وان الذي يهب بغيره من الذين كلفوا ذلك استنابونك بعض شانهم ما يحسن
 لهم من الهام ونسب انسابا بالثقة ونفس الامر فان من عرفت منهم فوض لهم الى
 راي الرسول م واستدان على ان يخلط الحكم فوضه الى رايه ومن منع ذلك قيل ان
 بان يكون تابعة للبيعة ولما ان المنع فاذن لمن علف ان العدا واستعوم لهم
 بعد الذون فان الاستندان ولو لم يرضوا لانه تفرق لهم الدنيا على ان الذين ان يرضوا
 لفرقة العباد وهم بالنسب عليهم لا يجعلوا دعاء الرسول فيكم كدعاه بعضكم بعضا
 لا تسود دعاء اباكم كدعاه بعضكم بعضا في حوزة الامن والمساواة والاجابة
 والرجوع بغيره فان المساواة الى اجابته واجبه والمراجعة بغيره فبسته
 ونسب الخليل لندا وسبته كدعاه بعضكم بعضا باسم ورفق القوت به واداء الجمل
 بلغة العظم في النبي الله وبارسول الله مع التوقير والتوقير وحفظ الصدق والاحكام
 دعاه عليكم كدعاه بعضكم بعضا فانا نالوا سخطه فان دعاه بوجوب ولا يجعلوا دعاه
 ربه كدعاه بعضكم كدعاه بعضكم فبسته ربه وبريق اخرى فاما دعاه سبحان فلو علم ان
 يستلون قبلا قبل ان يماي ونظير سئلته في ذلك ونزلت عليكم لواء اهل الامة
 بان يستنابهم بعض حتى يخرج اهل الامة من يؤذن فيطلق معك لانه تابعه وانصابه
 على الخلق في بالفتح فليدر الذين في القون عن امره في القون القرب كنه فبسته ومنه
 استأمانا سبته ومن المنفعة من الاعيان بعبادته من امره دون المؤمنين من قائلوا

على الارض اذ امدت منه ووزنه ووضو الفعول لان العصور بيان الحالف عنده الضمير قد فان
 الارض في الخفية او في السكون بالذكريان المبرهنه في سنة في الدنيا او يفسرهما وقد ابا لير
 في الاخرة واستدراك عتاق الامم بموجب فانه يدل على ان ترك متعنى الامم متعنى لاهل العوالم فان
 الامم اهل عرسه يدل على سنة الفهم ولا ينام الفهم له وذلك يستلزم بموجب الاذن في الدنيا
 والارض في عباد الله تعالى بها الكائنون من الخلق الوهم للوقت والوقت لا يخلو من احد الكائنين
 كسب الخسد ويوم برجوهن اليه ليس صرح المنافقين اليه لغيره وان يجوز ان يكون الخطاب
 انصبا خصوصا بهم بطريق الالتفات فيسبهم بما حملوا امر من الاعمال في التوحيد والجهالة عليه
 والله جل على علمه في علمه فانه من عن السج من ان السور النور اعطى من الاية في حرسه ان
 بعد ذلك من ووزنه في ما مضى وفيها في **سورة النور ان مكة فانها سبع وعشرون**
سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي نزل النور ان على عرشه في الحاضر من البركة وهي كثرة الخير وتلا من عن كل شئ
 وفيها في حصة وافعاله فان البركة يتبع من سنة الزيادة ونسبه على انزال النور ان كتابه
 من كثرة الخير اوله والامر على البركة في كل ام من بروك الطير على الماء ومنه البركة له واهم الماء
 في جهنم ولا يتصرف فيه ولا يتغير في الله تعالى والنور ان مصدر فرق بين الشيشين اذا
 فصلت بينهما حتى به النور ان فصلت بين الحق والباطل في تفرقة او الحق لا يظلم في حق او يكون
 منقول لا يفسد عن منضيق الانزال في حق على عباد الله وهم كمال معلوم وانته كقولهم انزلنا
 اليكم الانبياء ان النور ان في حرسه لكنت السماء به يكون العبد او النور ان في العباد ليس
 للجن والانس تدبر انهم اوانزالنا انك في بعض الانهار ومنه الحجة وان لم تكن معلومة
 كنهه في قوله دليله اجريت به المعلوم ومجئت مسكته الذي لكل السور والارض يدل ان
 الاول الموعود في قوله انفسه وكذا ذكره انفسه في قوله من انزلنا في الملك في قوله انفسه
 انفسه الملك على ان في ما تقوم بقاره وما كان له في نفسه من سنة على ما بر على انفسه

ونعلق

وخلق كل شئ احده احدنا مرادنا في قوله انفسه حسب ارادة خلقه الانسان من مادة
 فهو من صور وانما لم يمتد في قدره اقدرت وبها ما لا ارادة من الخفا ليس
 او الافعال كهيئة الانسان لا اذ كان الزهر والنظر والتدوير والسبب والاضاح المتسعة
 وتداول الافعال المختلفة الى غير ذلك وقد ذكرنا في الابل مسعى وقد علقنا خلقه في
 الاجساد من غير نظر الى وجه الاستشفاق فيكون النفس واوجد كل شئ اقدرت في الاجساد حتى
 لا يكون شيئا وما واما في قوله: **ووزنه آية ما تفتقن الكلام ثبات التوحيد والبتة اخذنا**
في الرد على المخالفين فيها لا يملعون شيئا وهم يملعون لان عبادهم يخونهم ويملعون
ولا يملكون ولا يستطيعون انفسهم من آفة فخره ولا النفا ولا جلب منع ولا يملكون
سونا ولا حيق ولا نشورا ولا يملكون امانة اهدوا واهبنا ما اولا وبعثنا نانا ومن
كان كذلك فيمزل عن الاوهبة لعراية عن لوازمه وانصافه بانبا فيها وفيه نية على ان
الا يوجب ان يكون قادر على البعث الجزاء وقال الذين كانوا من سد الاا ان كتب
معه وعن وجهه انفسه اختلفوا عا على بيه قوم آخرون الى اليهود فانهم يفترون
اليه اخبار الالم وسوا جرحه بجبانة فيسبل جهه وسبار وعداس وقد سبق في قوله انما جعل
بشره وقد جاء في خلقه جعل الكلام ليجز انما خلقنا متعاقبا من اليهود ووزن انفسه على
برئ منه اليه والى وعا املقان يجمع فعل فيجوز بان توبينه وقالوا الساب لليلون
ما سطره المقدمون اليه كما نشروا السكتها وقرى على النساء والفعول ان ارق
واصل كتبها كما كتبت فذوق اثم وقضى الفعل الى الغير فيسار اليها كما تبتم من خدق
الفاعل وبقي الفعل للغير فاستغفره في قوله اليه كبره واصلها بيقظها فانه الحق لا يقدور
ان يترك من اولئك وان يكتب كل انزال الذي يعلم سره السموات والارض لا يعلمه الا هو
اخره كمنعنا حتى نقتل اجسادنا عن ميثان مستغفلة واشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم
الاسرار فكيف يجعله اساطير الالوهين انما كان عظمه ورجيم فلهذا لا يخلو عن حقكم

في قوله انفسه
 في قوله انفسه

في قوله انفسه
 في قوله انفسه

في قوله انفسه
 في قوله انفسه

على ما ترون مع حال قدره عليه واكتفا فكم زعيم عليه كما بعثوا وقالوا ما نحن الا رسول
 ما لهذا الذي نرى في الترساة وبقية سنانة ورتكهم باعلى العظام كما قالوا في احوال الغلب
 المخلص كالتشي واليخ فان صح وخوان فابا لم يخالف حاله ما لنا وذلك الصم وقصو نظير
 على المحسوت فان قيل الترساة من عود ليس بان مورج سمانية وانما هو باحوال الترسانية
 في الشا اليبه يقول تعالى فانما انما ينسلكم ابي الى انكم باله واعدوا لال انزل اليكم في
 سحر نزل النعم صدقة تصديق الملك المظفي الكبرية خستظهر كسيفتي من نخيل المخلص
 او يكون اجنية باكل من هذا على سبيل الترساة ان لم يبق اليك سكر فلا اقل ان يكون لرسول
 واليك في خستين برعد وراة خرة والكسائي بانون وقال الطالون ومنعها ليس موضع
 منسيرة سم سجدا عليهم الظلم فمقاله ان تبصرون ما تبصرون الارض سحر وراة
 على هذا فبما في سحر وراة اي بشر الاطلى انظر سحر بوبك لال انزل الي قالوا في
 الاقوال الشافق واخر سحر كلال احوال اننا وراة تصدق عن الطريق الموصل الى من في
 التمام والخبيرة يسه ويسمى الشقي بخلو اجط غشواه فلكا تبصرون كسبيل الى
 التوجه في نبوتك اولى الى ارشد والهدى سبيل الذي ان شاء جعل الكون الدنيا خيرة من ذلك
 مما قالوا او كمن قرأ الى الاخرة لانه خيرة مني خبات بوجه من تحمها الاما ريد من خيرة او جعل
 كل قصور اشرف على شاة الاخرة او قرأ ابن كثير واولو بكر بالرفق لان الشراة الحان
 ما ضبا ما في خيرة الاخرة والرفق قوله وانما عليه يوم سبيله نزل العلي ما في يوم
 وكون ان يكون السنا فاو بعد ما يكون في الاخرة وقرئ بانسب على ان جواب بالاول والاول
 بالثاني ففهم انهم على الطعام الاثوية وفتنوا ان الكرامة انما هي بالمال فطعنوا
 فيمن ينكر ان ذلك كذا يكون انما كملوا من المطاع من السكنا او كلف المتفتون الى
 هذا الجا وبعيد من كماله واعد الله كرامة الاخرة او كلف من سبيلهم انما في العجيبه
 لمن كرس بالثانية سبيله ارشدت الاستعاود قيل سبيلهم فيكون مرفقة باعتبار الحان

اذ انتم واذ الحان بملق منهم كقولهم لا تنتر الى نارها الى استعار باليخ يكون
 احد ما يملق من الاقوى على الجار والناث لا يجمع النوا ووجه من مكان جيب هو
 انصبا ما يمكن ان يري منه سموا لها تيقها وراة الصم من خيط شدة صوت عليها انما يرس
 المتعاطف وبقية وهو صوت سمع من جوف هذا وان الجحيم كما يمكن مشروطة هذا
 باليبنة اسكن ان يجلن ان فيها هو خشي وتغيط وتزفر وقيل ان ذلك ان بيان
 يا تير يا غيب البراعاض في الضاق او التواتر في الحان في مكان ومنها بقية من حال
 حقيقا لزيادة العذاب فان الكرب مع العيس وارتوح مع السخو وذلك ومن
 انما الجنة بان قرضها السموات مع الارض موعين فزنت ابيهم الى ان قرضهم كسبل
 دعواتها كرض ذلك المكان ثورا سبلها اي يتنون الهلاك مباد وزيقوا لول
 يا ثورا فقال في هذا جنة كقولها اليوم ثورا واهدي فقال لهم ذلك اذ دعوا
 ثورا كقولها لان هذا لكم نوع كقوله وكل نوع منها ثورا رشدة اولانه تجرد كقوله
 كلما انجحت جلودهم لانه جلود اغبرها ليدوقوا العذاب ولان لا ينقطع فهو
 في كل وقت نبوت قال في ذلك خيرة من جنة الخلد اي وعد المشوقين لال انزل الي
 والاسم هو انفسه والسر والالتق مع سبيلهم الى الكثرة والجنسة والاربع الى
 الوصول فخره ورفق انما الجنة التي الخلد في ذلك لانه جلودها او الخيرة من خبات
 الدنيا كانت لهم في علم الله تعالى او القوم الاولان ما وعد الله تعالى في تحفة كماله
 جزا اعطاهم بالوعود وعبر انهم يتعبدون اليه ولا يخ كونها جزا لهم ان ينفضل
 بها عما غيرهم برضا من جوار ان يراو بالمتقين من سبي الكون والكذب لانهم
 لانهم في انما بلنهم لهم في ما انبأ اول ما يباين اول من انعم به لعل انهم كل على انفة
 على ما ليس برشته اذ الطعام ان ان انقر لا يدر كسنا واولئك الخي من الشقي وقية
 شبيهة بخان كل المبروات تحمض في الجنة فالتيسر ان احدنا يبرهم كما يدر في الاستوا

الفرية كما يشاؤون والوعدا لمعنى اي كان ذلك موعودا حقيقيا باسانه و يطلب
 او سؤالا سائلا انما سئروا عنهم رتبنا انما وحدثنا على رسكروا الملائكة بقولهم
 ربنا وادفلم جنات عدن التي وعدتهم وما في غير من موعود الموت لا متاع الخلو
 وحده وله بازم منه له الجاه الى الجاه فان تعلق الراهة بالموعود مقدم على الوعد
 الموجبه لجاز الوعد بحسبهم لجزاء وقران بلهين وقران ابن كبر وبعقور وفضل
 بالياء وما تجدد من موعودهم كل جوف سواء واستقال ما امانه ان
 وضعاخ ووزن كطلح الطر شرج يرفع لا يرفع ولا تارة اريد به الوصف لا تارة
 وعبورهم والنعير الاله نام تحبب الا اعتبار الغلبة بجواد باؤ تحبب له كذا
 وعزبوا والمسيح لقرينة السوان والطاريا والاصنام ينطقها الله وتكلم
 بلسان الخلق كما قيل ذلك لم لا يدعون والا يرفع قوله الكعبورون وعلى
 تلويح الخطاب وقران ابن حاسر بالنون انتم اضللتهم عارى قوله انتم
 صلوا السبل لافله لهم بالنظر القبيح واعرفهم عن المرشد الناصح وهو لا يفرقا
 تزيح ويكتب العبد واصلها اضللتهم فاضلوا في السبل وفي الاستقام المصوب والاولى
 وهو التوفى للفعل دونه لانه حق كما تشبه به فيه والاما توجه العتاب وحده من مثل
 الجمالته قالوا ليسوا انك سبنا من قبل لهم لانهم اتماما لملكه وانبياءه ومصومون او عاود
 لا تفر على شئ او اشعارا بانهم لموسومون بسبحة وتوجيبه فكيف يمكن انهم
 اضلوا العبد واستمر بالند تعالى عن الانذار ما كان يبيح له انما انما قد يكون
 من وليا المعصية او عدم العذر فكيف يعقل ان ندعوا غيره بان يتولى عدا وكذا قرى
 تفعل على انباء المعصون من اخذ الذنوب لا معقول ان قوله تعالى وقد اذنبوا جديلا ومعقول انما
 من اولياءه ومن يتبع عيسى على الاول من ذنوبه انما سبوا في كل من معتده وانما سبوا انواع الضم فكانت قوا
 من الهوان حتى سوا الكرم حتى غلبوا عن ذلك والند كذا لا يكره في الذنوب انما يكون بنسبة الضم الى الكرم

قوله تعالى
 انهم لموسومون

قوله تعالى
 انهم لموسومون

من حيث نكسبهم واستادوا الى ما فعل الله تعالى بهم فيهم عيسى وهو عين ما بيننا
 اليه فلا يتعسف جهة علينا المعتزلة وكذا توافي قضاك قوما يوراثا ما يكن معدودا
 والذات سوى نيل الواحد والجميع او جميع بابر كفا يدعونه وقد نكسبوا السفات الى العبد
 بالاجتماع والالزام على هذا التوافق في كذا كذا كذا المعبودون مما يتوكلون في قولهم انهم
 او سؤالا اضلوا وانما سئروا في اوسع الجور بدل من الضمير وعن ابن كبر بانيا كذا كذا
 بنوه لهم كما كان الخان يفتي لنا فاستطيعون على العبودون وقران جفص انما ايتى بها
 العابد من مرقا وفي العذاب عنكم وتبيل من قولهم انه ليس يفرق في الخيال ولا في الجوع
 عليه ومن يطعمه سكره السلكون قد وعدوا بالبر على ان يكون الشرط وان عم كل من كثر
 اوقس كذا في انفسا بالبر اربعه عشر ايام فافان وسوا التوبة والاجابة بالاطاعة الى ما
 وما يغفر عندنا وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لم يكونوا ليعلموا ويؤمنوا
 في الاسواق الى الرسل انهم قد اوصفوا لانه المرسلين عليه وبقيت العفة مما
 كونه ومانا الا للثمام معلوم وكذا ان يكون حلالا كذا في الغيرة وسوجوب قبوله هذا
 المرسلين كل الطعام ويشي في الاسواق وقرى عيشون انهم فيهم جواهم والناس جعلنا
 بعصمكم ليعلم ان الناس قسمة ابتداء ومن ذلك ابتداء التوبة بالانذار والمرسلين
 بالمرسل لهم ومن غيرهم لهم العداق واذا انهم لهم وهو سبيل رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم وفيه دليل على القضاء والقدر والتسوية على الجليل والحق وجعلنا بعصمكم
 لبعض قسمة العمل كما يصيغونه قوله يسئلوك انكم احسن تعليما احسن تعليا القبر ما
 اقتوا به وقال ربك عيسى عن يعيسر وبالعبوب فيما ينسل به وغيره وقال الذين لا يرجون
 الا بالمولود تعانيا با طيرة كذا في الموشاة والجاهلون تعانيا بالشرط فاعه تمامه واصل الدعاء
 الوصول في النبي ومنه الرواية فانه وصول في المراد في الوصول الى جرائه ويكفي ان
 براد به الرواية على الاول قوله تعالى انزلنا عليك الكتاب بالبينات فخرنا بسبق محمد ونبينا

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق
الرواها ما يتعلق بتيقن من اخر ومن الدنيا الذوق من كل خلق الله على في كل ما ياتى
ما هو اعظم من ذلك وهو ما واد الخلق الطمينة والقبور ما افاضه جنتها من الوجوه
الغابرة وما وضوا عنها الا في حرة الجنة ما سادت دونها مطامع النوس العرسية وان تم
جو ائمة يخدمون في الكسبان في كل شسك واشعا بالنسج من الكسبان وعروته وكونه
وحان جرس من انا با كلبا اعلمت ناسا ليكيت الوهاب لوس الكلكمة ملكة الموت
والغراب يوم يبعثها في كروما واما عليه لا بجزيرة بوسيد الحرس فان معني ينعون له بشى او
بيوم وما يوسيد كبر ووضو الجرس من مبرك وجبريان لا يخرط وتعلق بالاسم او بشرى
الذخيرة منونة غير منسمة مع لافانها لاف الجرس اما عام يتلوه كلهم عرق البشائر
واللازم من نقي الكروما جرس جسدني بشرى بالسوء والشفا عرق وقت اخر واما كل
وضوح من جرسه من جبل على جره واما اشعارها بلواج البشرى والعوج بلها باها
وتبطلون بطرقها عطف على كل لولك ويقول الكفوت جسد حين الكفوت استفاودة وطلا
من الله تعالى ان جميع عوامه وبعال كوانه يقولون عند الوفاة عود او بوجوه كروما ووجوه
المللكة تنفيها اما في ما عليك كسنة او بشرى وقرى في الغم والهمم العجز غير انما جسد
يوسيد مخصوص غير ان كروما كسنة في ذلك لا ينصرف في ولا يظفر باسمه ووصف جرس الكسكس
كونه يموت ما يش وقدرنا الى ما قلنا من كل جبلنا وجسنا بشورا اى وكذا الى
ما علق في كوز من الحارم كوزى الضيق صلة الرحم واعانة المالك في جسدنا ما نعتد
ما هو من واهتات وشسبها هم واما الهمم كوز استصوا سلطانه فقدم الى السلام
فوزها والبكها واوله من لها الزوال والسبا وغبار ريش في شعاع شمس خلع من الكفوت من الزبوا
وهي الغمار في شمس صفتة شسبه عليه كسنة في صفارته وعود منه في انشور منق اشعاره
بجسد كسنة في كوز جسدنا غير انما كوزها من كوزها او كسنة كسنة من جسدنا

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق
الرواها ما يتعلق بتيقن من اخر ومن الدنيا الذوق من كل خلق الله على في كل ما ياتى
ما هو اعظم من ذلك وهو ما واد الخلق الطمينة والقبور ما افاضه جنتها من الوجوه
الغابرة وما وضوا عنها الا في حرة الجنة ما سادت دونها مطامع النوس العرسية وان تم

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق
الرواها ما يتعلق بتيقن من اخر ومن الدنيا الذوق من كل خلق الله على في كل ما ياتى

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق

لما وجدوا كركنك لوكونوا افرودة ما سئلوا عما بلحنه يوم يبدوا جرسه في السنة في كسنة
الافواق في السراس والجمادى والسنة بحسنا ككنا يابدوا في السنة لاسسروا بالان والوجوه
بهان كوز من مكان القبلة على الشسبه ولان لا يامن ذلك غالبا اذ لا نوم في اجنه مو في
احسن نعمة الى ما يستر من بهم من حسن القصور ويحرس من النجسين والرسن ويجعل
ان يراد ما هو ما المعدد والزمان انما ان سخانهم الطيب على تخيل من الامكنة والاه
والتعقب ابل الازن الزبا من مطلقا او بالاضافة الى الكسنة في ذاك الدنا روى انه
يوزع في كسنة في نصف كك اليوم في قبيل اعلى الجنة في السنة واسهل بها في النار
ويوم شفق السماء اصله تتشق في في النار واودعها من كسنة في عامه يوم
بالعام سبب طلوع الغمام منها وكونه في كسنة في قوله ما هي في عرو الان ياتهم
الذخيرة طلل من الغمام واما الملكة وذل الملكة تنسمة في ذاك الغمام وهو الغمام على
الاعمال الجادة وقرها من كسنة وتنسمة في ذاك الغمام وهو الغمام على الملكة
وتنزل الملكة كسنة في ذاك الغمام وهو الغمام على الملكة وتنسمة في ذاك الغمام
يبطلها يوم سابل على الملكة فهو الجزر والرقص صلته اوسين ويوسيد قبول الملكة
لا اى لارتاق اوسنة واخبره يوم يبدوا كسنة وكان يومها في الحان من كسنة
شدها ويوم عطف الغمام على كسنة في ذاك الغمام وهو الغمام على الملكة وتنسمة في ذاك الغمام
كسنة كانت بان من الغمطة والحرة لانها من رواهها والمواد بالظالم كسنة في عطفه
ابن ابي قبيط كان كسنة في السنة النبوية يوم فدا الى شيئا فسد في ان ياكل في
حسنة ينطق بانهما كسنة في ذاك الغمام وهو الغمام على الملكة وتنسمة في ذاك الغمام
فعال ولكن في سبط في ان لا ياكل من همامي وهو في سبطي كسنة في ذاك الغمام
فعال لارضى منك لان مانه في حرة في ذاك الغمام وهو الغمام على الملكة وتنسمة في ذاك الغمام
فنعلم ان كسنة في ذاك الغمام وهو الغمام على الملكة وتنسمة في ذاك الغمام

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق

رسلا النبي اوزى ربتا قبا فابعد ديو واسباك الكسكس واو في شسها عرقا من لا يحق

فان عليا اكرم الله وحمده وتقبله وقيل على عامهم من نابت على الفخ الافسارح وقيل على
 على من العتبة قال الى ان رطل من سياتي باحد في الميادنة فخرج الى مكة ومات توبيا باليتي
 اخذت مع الرسول سبيلا محمد عليه السلام طرقت الى الفخانة وطرفوا واحدا وهو طرقت الخون ولم
 ينسحب طرقت الغسلات باويتني وقرى باليا على الاصل التي لم تحذف فلما خلبها
 مني من الغسله وقلان كان نبت من الاعلام كان هناك عن الاجناس التي قد فعلتني
 عن الكرمين ذكر الغسله او كان به او موعظ الرسول وكلمة الشبهان بعد اوجافه وكلمة
 وكان سلطان على الخليل المظلل او يبس لانه على في الفخانة وفي الغنة الرسول المظلل
 تشيطن من جرح بولس لانس خذوا ابو السبعي ثوبه الى المملك ثم تبركوا ولا ينسوخ
 فصول من الخلال وقال الرسول على يوسيد لوفي الذي يفتي الى الغد على بارت ترفي
 فزيتا الخذوا احد الزوان ابو رابان زكوه وصنوه اعنه وخذوا من علم الزوان فزيتا
 مصحف ولم يتواهدوا ولم ينسوخه جارا بوم فغيبه من خلفا به توارت بعد ذلك الخذوا
 انفسهم بغيره وبسبه وجره او الغوا عنه ذرا سموا او رعدوا له بخر واسلمه الاويس فيكون
 اصنامهم في فخره في الجار ويجوز ان يكون يعني الرجل المجلود والمعقول فيه تجوز
 لقوله ان الانبياء اذا استكروا الى الله تعالى فموتوا على اهل مكة كذا في كتب الغسل
 عدو الرح البجوس كان جعلنا كل من عليه كالمسب عليه وافرقة له على الغسل الشره العدو
 الواحد والجمع وكفي بركت ما واطراف من فخرهم وعلية كركم عليهم وقال الذين كوهوا والوا
 بالكون التي نزل عليه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 السلفه وسوا عنه امر الى ان ياتي من الجار لا يختلف منه وله بملة او متوقفا مع ان المتوقفا
 فوايد منها ما انشا اليه ببوله كذا في الحديث بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 فوايد كلفه فانه لان حاله في حال موسى واهو على جبريل ان شيئا وكانوا يسبون
 والوا في السبي على نبي بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

فوايد منها ما انشا اليه ببوله كذا في الحديث بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

ولان نزول كسب لوجاب بوجبه فزاد بغيره وغوص في الحق ولانه لما نزل بها وهو متحد
 بكل شيء فخرجون عن معاينة زاد ذلك قوة قلبه لانه اذا نزل به جبرئيل على اهل بيوت
 ثبت به فوايد منها موعظة النسخ والنسخ وهو انصاف الخواصين الخالصة الى الولاات
 اللطيفة فانه يجيب على البلاغة وكذا كل صفة معدة في وصف والاشارة الى الزوال الموقفاة
 مدلول عليه قوله لولا انزل عليه لقرآن مجيد واحدة وكيف ان يكون من تمام كلامه غير
 وانك وقوف عليه حكوم حاله في الاشارة الى الكتب السابقة والام على الصحيح من صلت
 مخدوف وركبت زنتها وقوانا عليك شيئا بعد شيئا على ان تارة وتكمل في عشر من سنة او
 وعشرين واسئل الله تبارك وتعالى ان يوفقني في كل شيء ولا يتركني في شيء ولا يتركني
 في البطلان يريدون به التوفيق في توكيد الاجتناب في كل شيء لا يتركني في شيء ولا يتركني
 بما هو حسن بما انا او ممن من سوء لهم ولا يتركني في كل شيء ولا يتركني في كل شيء
 حاله الا اعطيت كل في الاجمال الذي كلف عليك او ما هو حسن كلفنا لما يتفق عليه
 حشره ون على وجودهم الى جهنم الى محله بين او سوي بين اليها او متعلقة فلو لم يكن
 متوجهة وجودهم اليها وعنه ثم اننا نرسم يوم القيمة على طائفة من صف على الولاة
 وصف على الاقدام وصف على الوجود وهو ذم منسوب ورفوع او ابتداء على جزمه
 شتر كما ما واصل سبيلا والفضل على رسول على طريق قوله قل من اشد بكم بغيره بغيره
 متوجهة عند الغد على من لعنة الله على من وصف عليه كانه قيل ان عليا لهم على من
 تخبره كانه وفضل سبيلا ولا يعجلون حاله لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 تسفل توكيد اجاب بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 واصلها لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 فعلنا ذم الى القوم الذين كذبوا باياتنا من قبلهم وهم لا يصدقونهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم

فقد تويها قد تراسر فاضر على ما تبين في العقيدة الكفاية بل المقصود منها وهو الزام الله سبحانه بالرسالة
والتحقيق الذي يميزه عنهم والتعريف بعبار الحكماء الوقوع وقربى قوله ثم قد فرغ من قولهم
على السكيد بالاسنون الشقيقة وهو نوع من النور اذ لو انزل في ذلك من قبيل ان لو كان وحده
وكان كقولهم هذين السكيد بل كل السكيد الالهية اذ لو انزل في ذلك من قبيل ان لو كان وحده
انوارهم وتتمتعهم في تلك السكيد وانما العالمان في هذا الامر اذ لو انزل في ذلك من قبيل ان لو كان وحده
لغابهم ونوش الغنى فكلها لهم وعادوا ونودوا عطف على قومهم فكلنا منهم وعلى العالمين لان الله
وعلمنا العالمين وقربى ونودوا علينا ونول السكيد والحق لا يسر قومنا ولو ابيد من الدنيا فمن
التمتع الالهية فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد
وقيل ان السكيد في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
يسرهم باذن الله فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
بطريقه بل كان في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد
فكلنا في الدنيا من قولهم السكيد السكيد في الدنيا من قولهم السكيد

هذا هو المقصود من قوله
وكان كقولهم هذين
انوارهم وتتمتعهم
لغابهم ونوش الغنى
وعلمنا العالمين
فكلنا في الدنيا
بطريقه بل كان في
فكلنا في الدنيا

لهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم
اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم
كلهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم
مسكونا على ما في الانجيل من قوله اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم
رسولنا ان كانوا كما وبقيت ان الله لم يبق من عباده انما يبقوا اجسادهم وفي الدعاء الى الرسول
واكثره ما يورد ذلك بين الى الزند من حيث هو جوهرا لولا ان الله سبحانه وتعالى جلاها
واستمكن اجدانها واولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم اولادهم
جعلون حين يرون العذاب من اهل بيته الى الجبابرة لولم ان كما وبقيت ان الله
بمن نطق بما يترجمه ويكون الموجب له وفيه وحيد ودلالة على انه لا اله الا الله
من الخلق كله سواء بان اطلاقه ونوع عليه ومنه لا يسمع قوله ولا يسمع من جلاها
المفعول الثاني في العتبات افان لم يكون عليه وكذا في الموضع من الرشد والوعاظي
وحاله هذا لا يستهان لاهل البيت والشيخ والنبي في انما لا يتم بحسب
ان الله سبحانه وتعالى جعل فيهم الآيات والوحي فتمت فيهم وتنعيم في آياتهم
وهو الله سبحانه وتعالى حتى خلق بالانوار من السكيد فكلنا في الدنيا من قولهم
من آمن ومنهم من اغفل عن الحق وكما بر السكيد اذ هو في انوار الله سبحانه وتعالى
في عدم استماعهم نوع الآيات اذ انهم وهم ندم فيهم استمدوا من اللب ولب الوجودات
من علم سبيلا من الانعام لانها تستغاد من سبيتها وانما يستغاد من سبيتها
شئى اليها وتعلم ما ينفعها وتتجنب ما يضرها وسو لا يستغاد عن الاستغاد ون انهم
ولا يجرؤون احسانه من اساءة الشيطان واليه يلجئون الزواب الذي هو اعظم
الخاص ولا يتبينون الحق الذي هو اساءة المفسد والحق ان الله سبحانه وتعالى
بالعلم ولم يترك سبيتها لئلا يجرؤوا لان الله سبحانه وتعالى افاض على النبي

له

الحبيص الغضن ومنه الشمس من الخن ولا نفاخر كمنه من طلال الحبال فلا تنفسه ولا وادوم ورو
 مقتر وون سخون انظمه الغضاب على مقتر من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 لو لم ينظر الى الظل كمن يظن ان الشمس انما هي في هذا العالم لو لم ينظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 وهو ولا نفاخر منه ومنه ونظر في هذا العالم ان كان السبب ممكنه على ان ذلك في الغضاب على كمن يسط
 المرئي كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 وسوا جليل الاحوال ان الظل على العن منظر الطبع وشده النظر وشجاع الشمس في جو كونه في العالم
 والزل من صبغ الجنة فقال لكل مرود ولو من ارجح رسالتنا من السكنى او غير مقتض
 من السكنى بان جعل الشمس من جهة مخرجها واهدم جعلنا الشمس على السطوح والظلال على الجدران
 من طالع فتعني انما هو على بعض الجوانب والاورام والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 الزمان باقناع الشجاع وقوله كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 الذي هو من كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 ويجعل من الم زواي من منظر الخلق ونه في الموضوعين من الغضاب الامور والمفاضل من الم زواي
 اوقات ظهورها وعلو الظل على السطوح والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 جعلها باقناع الشجاع وقوله كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 للدول والظلال على السطوح والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 شيا نشأ في العالم ان يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 المظلة والظلال على السطوح والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 راحة الايمان ينطق المشاعر في السبب والظلال على السطوح والاشجار والاشجار والاشجار
 ومنه كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 او جئت من النوم بوجه موان وكمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 ومن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط

على التوحيد رادنا الجسد من ان نزلت الشمس ببيع مشور ورا من عام بالسكون
 على الخفيف وحرارة الشمس السابحة وبيع النون على ان مصدر وصفت وعام من شهر الحين
 بنسج مشور وبيع الشمس من يدى رحمة بين فدام المطر والزمان من سما ما اظهر
 فظهر بقوله السطوح كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 المزاج بطور المؤمن ظهورنا اهدكم اذا والى الكلب فيه ان يفسد سباع الحد بين
 بالشراب وقيل يلينا كما ملنا في الطمان وقول وان غلب في العينين كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 للمغول كما القوت والمصدر كما القوت والاسم كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 وتبها المنة فيما بعد فان الماء الطهور المني لا تنفع ما نزل مطر بورته وتبها على
 فها هو كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 وند كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 جري الجاهل وسعيه مما خلقنا انعاما وانا كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 باحيا ولذلك نكر الانعام والانس وخصهم من ان كل كدر والتوى يتيمون بزوب
 الانهار والمناج فيهم ويا حو لهم من الانعام غنية عن سقا السماء وسام الجذبات بعد
 في طلب الماء فاجد بها الشراب فالبا مع ان مساق من الآيات كما هو كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 على القدر وسوا نخله والوعى والنعمة والانعام غنية عن سقا السماء وسام الجذبات بعد
 منوط بها ولذلك قدم سعيها على سعيهم فقدم عليها اعيان الارض فانه سبب جوارها
 ويعيشها وقرى تسقيهم وسعي والسعي لقتان وقيل السقا جعل سقا السقا وانا كمن يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 باه وسوا جلي السقا وانسان لظن في ضربان عيان اهل السقا فكل من يظن ان الشمس من الم زواي يكن انظر الى غصن كونه في الظل كمن يسط
 وتكون هذاه بيهم هرفنا هذه القول من الناس في القرآن وسام الجذبات بعد
 في البلدان المختلفة والاولى القضاة والصفاء السقا السقا وانه من واطل قطن وغيرهما
 وعن ابن جليس رضي الله عنهما ما عام اقل من عام وعن انما على قسمه ولكن من جبار

على ما يشاء وما جعلنا لآية الايات والامثال والبرهان والبرهان
 النسخة في ذلك ونحوه من غير ان يكون له في ذلك الاشارة الى ان
 نسخة وقد لا تكون لها او يكون لها بان يكون لها من الايات الاشارة
 كما في الجليل من يرى انما من خلق الله تعالى والاولاد وسائر احوال
 بعين في كل شيء ثم انما ينزلها على ما يشاء من غير ان يكون له
 وتعليمها انما في خلقه في كل شيء على ما يشاء من الايات والبرهان
 التي خلقها في كل شيء من غير ان يكون له في كل شيء من الايات
 طاعة لله الذي هو الله تعالى في كل شيء من الايات والبرهان
 وازاه في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات والبرهان
 التي خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 من خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 بل خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 عاجز من خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 وقبل ان يخلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 انما هو بالبرهان في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 فيكون الله في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 ونشأ به من خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 او جعلها من خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 وجعلها من خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات
 انما جعلها من خلقها في كل شيء من الايات والبرهان في كل شيء من الايات

واحد

بشر

بشر اذا اعضاء مختلفة وطبائع مختلفة منساجين وجعلت سبعين متعالمين ورمها بخلق
 من نطفة واحدة نواحين وكرا والشيخ وجدون من دون الله لا يتبعهم والبرهان
 بمعنى الاصنام وكل ما عبد من دون الله او ما من مخلوق يستقل بالشفع والفرقان الطاهر
 على ربه يظهر انما هو الشيطان بالحوادث والشرك والمرد بالحق والجنس او ابو جهل
 وقبله بنابرنا لا وقع له عند من قوله ثم ظهرت به او انبذته خلف ظهره فيكون
 كقول ولا يجزم الله ولا ينظر اليهم وما ارسلناك الا برسالة او نزلنا اليك من
 قل ان الله على كل شيء شهيد انما ارسلناك الا برسالة او نزلنا اليك من
 الا فعل من شئت ان تجد الخرابه سبيلا ان يتوب اليه ويطلب الحق عنده بما لا يمان
 والطاعة فتصور ذلك بصون الاجر من حيث الله مقصود فعله واكتشفه منه فاعلم
 السبوت العقيم واخرها الغاية الشفقة حيث عندنا ما كنا نكسبك الشوق في الخلق
 عن العقاب جزوا فيا فاستمضوا عليه والاشعار بان طاعة الله والبرهان
 من حيث انما هو الله وقيل الاكتشاف منقطع عن الكسب من شئت فقل انما هو الله
 سبيلا ليلفعل ذلك على الذي لا يموت في الكسب والشورى والاشارة الى ان
 فان الخلق من بان من خلقه من دون الاحياء الذين يجوزون فانهم انما كانوا اصناف من كل
 عليهم من كل شيء من صفات النقصان مثبت عليه باوصاف الخلق بالبرهان
 الاغصام بالمشكلة على سبوتة وكفى به تدنوب وبناء ما ظهر منها وما بطن جبره انما
 فلا عليك ان انما او كثره الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انزل
 على الركن في كل من الكلام فيه ولعل كثر ما زاد في تزويره كونه حقيقيا بان يتوكل عليه
 من حيث انه اطاق لكل المتفرقة فيه وكثر نفعه على النبات والاشجار والافان في
 مع كمال قدرته وسرته فخاداه في كل من اهل الكسب انما هو من وخرج الركن من الذي
 ان جعلته منسلا والحدوث ان جعلته منسلا والحدوث ان جعلته منسلا في السبوتة والاشارة الى ان

نفس

مستلزم جبر فاسئل عما ذكر من الخلق والاختيار وما لا يخفى من سوادهم في الجبر
او من وصف في الكف المتقدمة ليعتد في فيه وقيل العزم للفرق والمغز ان يكون له اطلاق على
المغز في سئل من جبر من اهل الكتاب يبيع فواحي ما راو في كثرهم وعلما يجوز ان يكون
الفرق من سواد والخبر ما لعين والرسول كما يعزى من منعه معني التمثيل من جدي بالبا كقضية
منه العتقا وقيل انه صلة في قوله او اقبل على احد والفرق من قوله او ما الفرق من الله ما كان العتقا
على انه على او لا انه كل من اراد بغيره وذلك في قوله السجدة كما في قوله تعالى انما نزلنا
بسجود اولادك من اناس غير عاقين وقيل ان ذلك من غير اسموه وهو قوله تعالى انما نزلنا
وقر ان الباقون باهوا بالبا على انه قول من غير اسموه في قوله تعالى او يابجود والفرق في قوله
الا جان بناك الذي جعل في السماء وبروجا بين البروج الا ان في قوله سجدت به وحيا تصور
العالية لا كما للكوكبية كما قاله ذلك السجدة كما في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق
في قوله تعالى سجدت له السجدة في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
وقر ان سجدت بالقبول وقري في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
والفرق والتوب والتوب وهو الذي جعل في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
كل من هذا الاقران في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
القبول والفرق وهو الذي جعل في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
انما على وينبغي في حقه في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
او اراد من قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
فانه ورد في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
ووافق الكس في حقه في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
على الارض في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا
عباد في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق في قوله تعالى انما نزلنا

فجاء القوم

والا كذا

يسئلون سكتة وتواضع واذا اطعمهم اطعموا فلو اسلموا سكتة ومما ذكره
لكم لا خير فيها وبكم ولا شر او سدا من النور يسئلون فيمنه من العباد والاولم ولا ينافيه
اية القتال لتشيء من الاغنياء عن السهائم وترك ما كان لهم في الكلام والذين يسئلون
ربهم عبدا وحيما في الصلوة وتخصيص البيوت لان العباد بالليل اسقى والعباد
من الزينة وتاجير العباد لروى في قوله تعالى وصدرا هو في قوله والذين يسئلون ربنا
اهم في عبادة ربهم ان عبادهما كان خراعا لازما ومنه الزينة كما ذكره وسواها ان
بانهم مع حسن في الغفيرة على الظن مع الخلق واجتهاد سمة عبادة الاخى وجعل من الزينة
يشملون على الله تعالى في معرفة نعمهم لعمد اعتمادهم باعمالهم ووقوفهم على استمر اعمالهم
العمل سادت ستموا او عا ما اي سبت مستورا في حقه من غيرهم في قوله تعالى
بالدم فيه تجدون برزخا للجنة باسمات او افرقت وفيه خبر باسمات وسنة احوال
او غير ذلك على ان الاول وكعبيلان والحلاسا على ان الحكاية والابتداء
من الله والذين اذا اتعوا هم ليسوا بالعباد وواحد الكرم ومن غيرهم او لا ينفقون في حق
الشيخ وقيل الا سرف هو الاتفاق في الحرام والتعريف من الوجوب وقول من كثره والوجوه
في نفع العباد وكسنا او نافع وابن علم ولكن في قوله تعالى وقري بالعرف يدو الخلل
واحد وان سرف ذلك قوله اما وسطا وعدلا سبي لا ستمائة الطرف من في السجدة
لا ستمائة وقري بالكرم وهو ما يقام به الحاجة لا ينفصل عنها ولا ينفص وهو من
او حال يكون في حقه النبا ويجوز ان يكون الخبر وسين ذلك لغوا وقيل ان سرف كان كونه
سبي لا منافاة الى غير ذلك وهو من نفع القوام فيكون في اخباره بالشيء في قوله
والذين لا يدعون مع الله الها الا هو ولا يشركون الشئ في قوله تعالى قوله ما عبق قوم قبلها
الا ما يوحى تعلمون بالقتل الخي وحل ولا تعلمون ولا لا تعلمون في قوله تعالى انما نزلنا بالفرق
ما اثبت لهم رسول الحق عات ظاهرا للكمال بانهم والشعار بان الاوهام كذا في قوله

فان الله

المعصية والباغية

بجامع بين ذلك ونحوه الكون ما يفسد اذ ولا ذلك عقبة لغيره عند بلوغه حاله من بسعول ذلك
 حتى انما ما جاز او غير او غايبا عنها الجوز او قري انا ما اى شدا يد تعال يوم ذوا تا ما اى صوب
 ايضا صفة العذاب يوم عقبة بدل من يلقى لا ترق معنا كمنه صهي نابتا نلمه يلقى دبا يا
 تجر خطبا جرد لا وانا ما جاز او قري او بوبكر يا رضع على الاستئناف والحال كذا وكذا جرد فيه
 هما ما و قرا من غير ويعتبر بعقبة جرم واين عام بالرفع فيها ما يفسد ريد ورف
 الالف الضعيف وقرى كذا على انما الفعل مفتحا وقرى مفتحا وينتقل الى الالف ويضعف
 المذلل انما مضمومة الى الكثرة ويدل عليه قوله الامن باب وقرى على انما الكثرة على
 سببهم سنوات بان الجوا من سببهم بالنوبة ونسبت مكانها الواح طاعا نهم لول
 ملكة لمعطية في النفس على كذا كذا في قوله لا يفسد ما كلف من لسان نبت له
 يدل على عقاب نيا ما وكان استغوار حيا فكذا كذا من السكات ونسبت على الحسنات
 ومن نابت من المعاصي نكرها والندم عليها وكما ساقا نبلا في سب ما فوا او جرد من المعاصي
 ودخل العطف فانه يوجب الى التبرير على السبب كذا كذا ما يفسد كذا كذا ما جاز العقب
 فحصل الشواهد ويوجب ما بالي الله الذي تحت التوا بين ويعتقد بهم اوقاته ترجع
 الى الله الذي اولى في نوابه جرحا حسنا وعقد التبرير على نفسه وقرى الذين لا يفسدون المذمور
 لا يغير من الشهاة الباطلة او لا يخبرون فانه الذكر فان شاعده الباطل من كذا كذا
 عروا انما التوا كذا كذا على ويطرح عروا كذا كذا من غير من غير من كذا كذا كذا
 والخطير في سبب من نزل الالف عن التوا حسن والعين عن الذنوب والكتانية على التوا
 المنفرد به والذين اذا ذكروا بايات الله بالوعظ والتوا انهم يحروا عليهم نعمتيا نكر
 عليها وقرى من لها ولا يفسد من بلوغها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 او اعني من غير من يعبدون واعية والمراد من النسخ في الحان وان الفعل كذا كذا كذا كذا
 وقيل انما المعاصي المراد بالالف والذين يقولون انما من انهم انهم انهم انهم

في سبب كذا
 في سبب كذا
 في سبب كذا
 في سبب كذا

قرى اعين شوقهم لطفه وجزارة الغضا بين فان المجرى انما كذا كذا كذا كذا كذا
 سببهم قلبه وقرى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ومن ابتد عليه لوبيا نية كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وقرى نيا وتكلمه لا يعين لا اذن تنكبه لوزن نظما وتقبلها لان المراد من السفين و
 قلبه بالاضافة الى يعول غيرهم واجعلن السفين اما ما يعتقدون نيا في امر الازين ما
 العلم والسوفين العلم وتوحيد كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 مصدر في حاله لان المراد جعله كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 النور على حواض الجنة وحي اسم جنس اريد به ايج قوله وقرى نيات امنون كذا كذا
 بها وقيل هي من سما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الشهور وتكلم الجاهلوت ويلقون قرا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 تجسروا الملكة وسبلون عليهم او في اجفهم تعضا وسبل عليهم وتيقنه داخية وكذا كذا
 من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 حشيت مسترا ومن ما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ما يصنع بكر من عبات اذ تفتتانه اولادهم كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الاكسان وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بعد كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اي عبا لوبيا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 فوط كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الحظا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اي يكون جازر الكذب لا زما يحسن كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

الذي ارسل اليكم ليؤمنوا بالله واليوم الآخر واما الرسول فليؤمن به وعلو على كل شيء فان رب
 الشرف والكرام ما ينفذ ما يشاء من خلقه من الخلق والخلق في غيرهما
 على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يابلقوا بالحق والباطل في يوم لا ينفعهم
 تعاقبون ان كان كرم عملكم ان الاجاب لكم فوق ذلك لا ينفعكم الا انتم قالوا ان
 فاشهر وعارهم فقلوا انهم قالوا ان الله عز وجل لا يعجزكم عن احد الا
 الى الله يدينهم في كل يوم لا ينفعهم ولا يضرهم ولا يملكون الا ان الله يامر
 الالوهية والشكل الفساق وانما تجوز الاستمراء من نسبة التروية الى غيره والى
 كاندهم بالاعتقاد من ملك فطر الاولي امر بآيته طالوت حتى اجابت من الاملاء الكرم في
 النبيين الهدي الى حق عرف حالهم في سبيلهم في ان يظروهم في سبيلهم في حقهم
 وذلك عمل بلع من لا يحسن قالوا لو كان النبي في تعاقب ذلك او اجتناب النبي
 صدق وعواي النبي في فنها الى موتين الدلالة على وجود الصانع وهكذا والاول
 عما صدق من سيرة قواو الخواص والبراهمة بوضوح المنطق قالوا ان ربك انما
 في ان كرم سيرة اوفى وعمل فان مدعى المنع لا يرد من جهة فاني خصاصة في
 فانه خصاصة واشتقاق الشبان من فطرتهم فان شدة في بطنهم فانه يفرغ من
 على بعضا لكن الذين يرضون في عيونهم في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية
 فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده
 حوله في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية
 سحره فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده فادخلها بيده
 وبتغيره عن موسى وهم وظلموا الكائنات من فطرتهم واستنابوا في الالوهية في الالوهية
 اخر امرها وقبل جسمها واليونان في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية
 ينفسد في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية في الالوهية

فادخلها بيده

يشتد

اليقار يوم صلوها وقت من ساعات يوم عشرين وسوقه في يوم السبت
 وقيل ان من اجل انهم يحبون في سبيلها لهم في الاجتماع في عاصم اذ هم اليه كقول
 انما انظر انما انت باحث بنا طابقت اوعبد ربنا فاحمد بن خراز في العتق
 اعدوا اليه بوعا العتق استعجم ان كانوا هم الغائبين لعنا شتمهم في يوم السبت غلبوا
 المغنضية والترجي باعتبار الغلبة لا تساع و مقصود علم لا مسلمي ان شجعوا موسى الى شجوة السخنة
 فساخو الحكماء من ان كان ياتهم اذا استجروهم من شجعوا موسى قبل جاء السخنة قالوا
 لوعون الذين لنا لاجران كمن انما الغائبين قال لهم واعلموا ان في يوم السبت لهم
 الاجر والولاية عند ربنا فقلوا ان غلبوا فادعوا على ما ينقضه من الجواب واخر اذ
 شتمهم في يوم السبت فقال لهم موسى انما استمعتمون اعد ما قالوا له ان تلتقي بربنا
 ان يكون بين الملحقين ولم يرد به امرهم بالسخنة والتوسيل الا ان في مقدمهم ما على الخواص
 توسل به الى طهاره الرب فالتواجس اليهم وخصيتهم ووقا لهما العين بعزة فخرت ان
 من الغائبين اخذوا من علي ان الغلبة لهم في طاعتهم وسم في الفهم والابنائهم
 باقص ما يمكن ان يكون من السخنة في يوم السبت فادعوا على ما ينقضه وقر اقص
 تعطف باختلاف ما ياتون ما يتلوه من وجههم في يوم السبت وتزود في يوم السبت
 وخصيتهم انما هي في السخنة في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت
 على يوم بانه في السخنة في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت
 له حقيقة له وان السخنة في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت
 لمارا واما ان لم يتكلموا انهم كما حكموا في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت
 باخوة لهم من التوفيق قالوا انما تباركوا ليس بل من التي بل السخنة لوجاهل ضمائرهم
 رب موسى ويرون ابدال التوفيق ودفن التوسم والاشعار والاشعار في يوم السبت
 ما اجراه على ايدى ما قال في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت في يوم السبت

ولذلك ملككم اذ فوادكم ذلك نواظرا عليه راد اليه على قومه ليلا يعتقدوا
 انهم امنوا على بصيرة وظهور من قرة العزة والكراماتى واليكم وروح الشتم بهم تزين
 فاستقروا على قول ما لفظتم من يدكم وارجلكم من خلاص ولا صلبكم ليعيون
 بيان له قالوا لا يفر من عياننا في ذلك با الحارثيا متقلبون ما نؤعدونا فان القبر عليه
 فناء لذنوب موجب التوب من الله تعالى اولس من الله سابل موت
 فتعنتك انفسها واربابا انما تظن ان يغفل ربنا وعلما بان ان كنا لان كن اول المؤمنين
 من انا يفرعون ومن اسل الشهد والجل في المعنى لتليل بان ننى الضيرة وتعليل للعلنة
 المتقدمة وقرى ان كان على الشرط لهم النفس موم الفقه با حاشية او على طريقة الكفران
 ان احسن اليك فلان شمس حى وارجوا ان السرى بادي وذلك ليعيون
 اقام بين اهلهم برى عوسم الى المعنى ويظهر لهم الايات فلم يردوا الاعتقاد وشادوا قراء
 ابن كثير وناصح ان السرى كالتون ومسل الف من سرى وقرى ان سرى من
 الكرم يتون يتكلم في عيون وجنودا وسعد الام بالاسراء الى سرى بهم حتى اذا السعك موسى
 كان كلهم تقدم عليه كمش لا يدركونكم الى الجحيم كقولنا على انهم حين تجوز البيرة فظنون
 مدفلكم فاطبة عليكم عليهم فاخرفتم فارسل فرعون حين اجزى اوصى الله ان حاشية
 العساكر يتبعون ان كونه الشريعة فليدون على ارادة العزول وانما استقلهم وكانوا اجماع
 وسببين الغابا لا صافوا على جنوده اذ وروى انه فرج كانت عندته سبعا الى الف والاربع
 الطائفة العبدية ومنها توب نزلهم بالبلع وقطع وقيلون باعتبار انهم سابل على كعب
 منهم قبل وانهم لم يعلقوا ما علون ما يعظنا وانما يبع جنودهم وانما يبع من عاداتنا الخرد
 واستقل الخرم على الامور اذ اول على عودم ما عى انهم من شدة هم كمن يتخبر على احوالهم من فرط
 عداوتهم ووجوه الشك في شانهم فاعلموا واعتذر بذلك الى اهل الدين بسلا يقن من سابل سلطان
 وقران ابن زكوان والحقون ما دون والا والفتيات والشا في الجند وقيل لانه لودى

فيلد وحوكم

في السليح وهو ايضا من الخدر لان ذلك لما جعل حذرا وقرى حادون بالمال الى قوما وقال
 احب الصبي السواد من اجل انه وانفذه من نفضها وسوها وادواتها السليح فان ذلك
 يوجب هدان في اجسامهم فاخرفناهم بان خلفنا واعينا فخرج بهذا السبب خلفنا
 من جنات ويون وكونرو وعام كرم حتى الكنازل الحسنة والجالس بينة لذلك مثل
 ذلك الاخراج اخرفناهم بصدرا وخلق كل ايام الذي كان لهم على الامنة تمام الامم لانه يكون
 جبر الخدوع وورثنا تاجي السرى لفا بوسم شرفين واطلس في وقت شروق الشمس فلما
 اتبعنا تعار باجنتى كل من هذا الاثرو قرى نرات النبتان قال الصحابي يوحى بالمدون
 كلفون وقرى كلفون من اورك الشى اذا استباح ففنى اذ كانت بعون في الملك على اديم
 قال كلفان بركوم فان الله تعالى وعدهم كلفان من ان حى ابط بالخط والنفس بركوم
 طرين الفاية منهم روى ان مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال ابن اوس
 فهذا البحر ما ملك وقد غشيتك لفرعون قال امرت بالبحر وعلما اومر بالسبح واهلنا لا
 موسى ان فخره على ما كلف العلام والاسل فالعلق اعقرب فانكلى وصار الخي خسر فنا
 يشهاسا الى كمال كل من كلف العظيمة با بابل المنيف منض انان في مؤر فوخلنا
 في شعابها على سبط في شوب اذ لنا وفراننا الاقرين ذغون وفوم حتى وحلونا على
 انهم من مظهره واجبتا موسى ومن يوعين كلفنا على ملك اليرسة الى ان عسر وانم افوق
 الاقرين باطباة عليه هم ان في ذلك اية اية وما كان كرم مؤمنين وما شانه عليه ما
 انهم من ذم مؤمن بها العلم من في من من العظيمة وهو السرى لى سبل ما تجر اساء الوزنة
 بوسدونها واخذوا القبل وخالوا من نوا من كرمه نزلهم جهنم وان ذلك هو الذي كلف من اخل
 الرحيم باولياية وانهم على شى الحرب بشا ابراهيم اذ قال بيسه وفوم ما عتيد
 ساء لهم ليرهم ان ما بعدوا ولا حتى العيان قالوا لخيرنا اسما انقلها على العيون
 في علوا احوالهم بشره حالهم من حى او فنى اذ نقل من بين نوم وقيل لانه لودى

اوم
 ذوق فابتوسم

بالتمهارة دون التيسر فان قيل سموا بكم سمعون دعاءكم او سمعوا بكم ندعون فذوق قول الله
 او ندعون عليه في قول سمعوا بكم في دعاءكم وطيبه فسار على ذلك حتى بين
 الخال عاينه استحضارها لئلا يفتقد على عبادة بكم لها الوفاء وان لم يسمع بها قالوا بل هو
 آياتنا كذلك يطول خبره وان كان يكون لهم سمع ويوفى منهم ثم اوتى واما قوله
 قال فرأيتهم ما كنتم تحسدون اسمهم وآياتكم الا قد سمعوا فان السمع لا يدل على العفة
 ولا يتعدى السماع حقا فانهم لا يرون بربهم اعداء لعابوهم من حيث انهم يفتخرون
 من جهتهم فوق ما ينظر الرجل من جهة عدوه واما ان المولى عبادهم عدو عدوهم وهو
 الشيطان فكيف صور الامر في نفسه فمراضا لهم فانه لا يسمع في النعم من الضيق والشداء
 بانها الضيقة بواهبها فانه يكون ادعى الى التبول والقر والعدو لانه في الاسل مصدر الوجد
 البز الالباب العالمين كسنة او تفتق وتفتق على ان العباد الخال سمعوا وعبدوا وكان
 من يابهم من عبد الله الذي خلقه فهو يهدى فانه يهدي كل خلق خلقا مما خلقه من نور
 والمعاد كما قال الذي في حديثه صلى الله عليه وسلم من سجدوا بحاج الى اجله ينجي
 بحاج من جالس له في يومه في الضار سبداها بالنسبة الى الانسان بعد انة الجبين
 الخاضع والظن من التهم ومنه بها الامانة الى طريق الجنة وانتم ملذات في الوفا
 للجنة ان جعل الموصول سبدا والمعطوف ان جعل صفة ربنا العالمين فيكون معلقا للظن
 المقدم فلكل في استمرار الهداية وقوله والذرى هو يفتقعي ويستعين على الاول
 سبدا ثم وقوله لولا ما قبله عليه كذا الفذان بعد وتكرار الموصول على الوجهين
 لكون الالة على ان خلقوا من الصلابة مستقلة بالفتن والحكم وادامت في كونهن
 عطفا على يفتقعي يستعين من ردا وقيام من حيث ان العفة والرمز في الالهة
 المعاكول والشرع اعلم من سبدا لانه مقصود ما هو من النور والفتن
 بالسن والامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يفتقعي به لا فرجه في الفخر خصه

قدرة

ما مضى

وهي المرض ثم انه لا سهل الكمال او حصة الى سبل العباد التي يستحقه ومنها الميخ الدونية وبذلك
 من انواع الجن والبقة والوان الموتى فالله انما يحدث بتوحيده من الانسان في طعامه
 ومشاربه وما بين الاضداد والاركان من الشان في الشان في الصحة انما تحصل باستحضار
 اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها فاهل وذلك قد نزل الويز الحكيم والذي يفتقعي من جبين
 الاخرة والذي يفتقعي من جبين خلقه في يوم الدين ذلك في مضمنا انفع وتعلينا الامانة
 بتجسوا العاصي فيكونوا على حذر وعللان في خبر لهم ما بنو لهم من استغفار الله صلى الله عليه
 من الصغائر وحمل الخطية على اهلها الثلث ان في سيرة ما فعله كبره وقوله في خلقه ضيق
 لانها تعارض ليست خطا يارب عبد في حكمه في الاقوال والاعمال والعلل الستة بخلقنا
 الحق وراسه الخلق والحقق بالقصا فيهن ووقفتي الكمان على ان لا يتكلم به في قدره والحقان
 في الصلح الذين الكينوب سلا هم كبر ذنوبه الصغيرة واجعل في لسان مصروف
 في الاخرين جانا وحسن يوتى عيب في الدنيا يفتقعي ان في اليوم الذي يكون له في الاخرة
 جبين انشون عليه وصدا ما من ذنوبه في الاصل في ويذبحوا ان اسر الى ما كانت
 او عوهم اليه سمعوا وهم واجعل من ورثة حبه النعيم في الاخرة وقد مر في الاخرة
 فيها واخر لاقى بالهداية والتوفيق لا اعان الله من الصغائر من الجن وان كان هذا
 له عا بعد موتة عينا فلو كان ان ينظره ان كان يفتقعي الايمان تفتقعي من غير واوله في خلق
 باولا في كونه من الاستغفار للكفار والاخر في بجائتي على ما فرط في ويستعين في
 عن رتبة بعض النور ان يستعد في خلقه العاقبة وجوار التوذي بخلقها او توحيد
 والذي او يفتقعي في عواد الضالين ومومن الخيرة في بعض الهوان او من الخيرة في بعض الهوان
 يوم جنتوا الضالين والاعوان والفضالين يوم لا يقع مال ولا بنون الا من اتى الله
 بغلب سلكه في الايمان احد الا ان الله يفتقعي العلم عن الكون وسبل المعاصي وسائر فانه
 او لا يستعان الا ما من هذا شانه وبنو حبه في خلقه في سبل البر والكره في توبه

بالتحفظ

الحق وشمسها الخوف وصددهم ان يكونوا عبادا لله مطيعين شغافا له يوم القيمة
وقبل الكشتا لاجل ذلك لعلنا لنكون انما لا نمنع عن الاشارة وقيل منقطع والمعنى
وكمن سلمته من انما تارة بل سبب من غير ان لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
تتجوز بانهم من شرف ان النبوة في كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر
انتم الملقون بالانبياء في احوال الفعليين من كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر
من دون الله اين انكم الذين تزعمون انهم شعاعا وعسى من غير ان يكونوا في كل عصر
او شعاعا من غير ان يكونوا في كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر
لما الماتة وبعدهم والسلكية كبرية كبرية من انما كان من انما في النار شريك من انما
ان في حق الله في حقها ووجوده ليس في حقها من انما في النار شريك من انما
ان جعلت بدا انما بالعدل والالتفات وما عطف عليه وكذا العناء المنصوب وما عطف
في قوله قالوا وبيدنا في حقها من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
ففي انما العبد وكونه انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
وكونه ان يكون انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
الا انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
اذ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين او قال من من شافين ولا صدق من
فقد سمع شعاعا واصدقا او وضع في مكانه لا يجتمعان في النار شريك من انما في النار شريك من انما
وومن القديين كثره الشعاع في العاقبة وقد القديين ولان القديين يا لواحد
بسعي كثر ما بسعي الشعاع او اطلاق القديين على اجمع الى ان لا تروا في الاصل مصدر القديين
والقديين كل من كان كثره في القديين والقديم في القديين القديين في القديين القديين
منذ جواره فتكون من القديين في القديين القديين القديين القديين القديين القديين القديين القديين

هذا هو المقصود من قوله
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم
انما لا يكون للمعنيين بحسب برهانهم

ان

ان في ذلك فيما ذكر من قصته ابراهيم لانه تجده وخطه لمن اراد ان يستمر بها يومئذ انها تارة
على نظره من رب وحسن تزيده وينطق ان لنا في القرآن علم لما فيها من الاكثان الى ان يكون
العلوم الدينية والتربية على الابدانها حسن وعجز للنوم حسن في النومة منهم حال
اشفاقا عليهم بقصور الامم في نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية في توفيقنا
انهم يكونون في كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر
هو الوزير العاقل على تحصيل الاستقام التوجه بالامهال لكي يكونوا اجمع او اعد من ذريتهم
كرب قوم نوح اجمعين لئلا يكونوا في كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر من غير ان يكونوا في كل عصر
اقال لهم قوم نوح لانه كان من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
بالامانة فيكم فانما الله وطيحون فيما انهم من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
علم انما عليه من الدعاء والتمنى من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
كثيرا ما كتبوا والتبني على الالهة من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
التي تكلف والاهتمام وقارنا في ما من قاموا ببركته ومفوض اليها في انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
المس قانوا انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
يمتدحون وانما على وسوقه ما في كثره عدوا انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
علموا انهم قسور رايهم على الخطام الدينية حتى جعلوا ابياح المتقين في انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
وايمانهم بما يدعونهم السبب ويسلم على اهلها ولا يشا روايتهم ان انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
وبعيرة وانما هو للترق ما في رفقته وانما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
او طمعا في طمئنته وما على الاحتجاب الظاهر ان حسب بهم من علمه في ما حسب بهم على انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
الا عمل انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
ما لا تخلون يوما ما يطاروا المؤمنين جوارح انهم قولهم من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما
انما عليهم عليه من جعل انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما في النار شريك من انما

ان

ببعوث الانذار للمخالفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا اذلاء او اعداء لا تكف عن طعنهم
الفرق الا كاستناب الاغنياء او ما على الانذار كما انذارنا بالبرهان الواضح فلما علم ان
لاستفسارنا في قولنا ان الله تعالى يقول من آمن بالله واليوم الآخر واتقوا فليدفع الله
بناجنا من قاربت ان توفى كذبون اطرا رايابو عو عليهم لاجلهم وسوكلو بسا لحن لا تخونوهم
واستحقاقهم عليه فخرج سبني وبهم فحقوا حكم سبني وبهم من الغناصة وبسبني وبسبني
من قصد سبهم وشومهم فاجابوا من عسقى العنك سجون المملوك فاعترفوا بالجدد في الجاهلية
ابن قيس بن قزوين في بركة لثمة شامت بو تازرت وما كان الشرم لوليس وان ركب
هو العزيز الريم كذبت عاوة المرسلين الشبه باعتبار القبيلة وهو في الامم لم يهزم اذ قال
لهم خوم سواد السنون التي لكم رسول الله فانوا الله واطيعون وما يسئلكم عليه من
اجران بجرى الاعراب العالمين فصدى الغصن بالذلة ان البعثة مقصود على الدعاء
الى معرفة الحق والطاعة فيما انبأ به على انوا به بسعد عن عقابك ان الانبياء يفتنون
عما فكلوا ان اختلفوا في بعض التواريخ من عن المطاوع الدينية والاعراض الدينية استنوت
سجل يبع بجلى مكان وتفتح ومنه ربيع الارض لارتمها آية علماء المارة تعنون بينا رها
اذ انما انبأه نودون بانجوم في سفار من قدامك جون الربها اوسروج الحمام اوبسبا بانجمون
الربها للبعوث بن يتعلمهم او تصور النجوم بها وتخدون مصانع ما هذا كما وقيل
تصوروا من شدة ومصنوعا حكمك مخلدون فكلون سبانهما وادب طسمة بسوا ووسيف
بطسمة جبارين فاشين بلارقة ولا قصدنا ذرف نظرة العاقبة فانوا الله سرك
عند الكسبية او اطمبون فملا عنكم السب فانه انتم لكم والنوا الله النطق بكم ما فكلون كثر
وتسبا على امداد الله تعالى باسم عدوا الله تعالى باسم فابو فز من الزواع انتم تلبسوا وبسبها
على الوعد عليه بوا الامداد والوعيد ثا تركة بالانفصاح فمقتضا بعض مكر السهم في فصل
بعض ساو بهم لاول علم بها في الانذار في الانتمون من الفسوق والالوان والحسنة

على التنوي فقال يدكم بانعام وشين وجنات وعيونكم او عدو من قال انى صاف عليكم
قد اب يوم عظيم والذبا والاخرة فانه كما قد على الاستقام فالوا سوا علينا او فقت ام
كم من من لولا انما عوى في تالار عوى فافخ عليه وتغير شمس السخى على مقتضيه لعلها لطفه
في قلته اعتدا وسمو بظن ان هذا الاصلح الاوسين ما هذا الذي جئنا به الا كثر ما لوليس
او ما خلفنا هذا الاصلح من جيا ونوت من لهم ولا بونك الاحس او قرا ما فابو بن علم
وجوزة ملكي بعضين اى هذا الذي حبست الاعان الاوسين كما انوا يفتقون مشله
او ما هذا الذي من عليه من الذين الاصلح الاوسين وعادوهم ونحن بهم فتدرون
او ما هذا الذي من عليه من الحيوة والموت الا ما قد بكم نزل ان سبها وما نحن
بجديس على ما نحن عليه فكل من فاعلكنا سب السكذبة بزع صرصر ان في ذلك
قاية وما كان الشرم مؤمنين وان ذلك لهما الوزير الريم كذبت عاوة المرسلين
اذ قال لهم خوم صلح السنون التي لكم رسول الله فانوا الله واطيعون وما
اسئلكم عليه من اجران بجرى الاعراب العالمين اشركون فيما هم بها اشين
الحاران بسركو كذلك وتكبر بالسمعة فخلبته الله تعالى باسم واسباب تنهوا لهم من
ثم فتمسوا بقبول جنات وعيون ووروج وكل طهرها بصدى طمير من اللطف
التمرو لان الخلق منى وطلعت آثار الخلق من العطف على طبعها كقتل السيف في جوفه شامزج
الغبوة او عندك من كثره الخلق واقر الخلق لفضله سار الشجار لطبات اولان
المرابها عبر جان الشجار فكلون من اجبال بوجا ما فاعين بطرس او عاوة قين
من الزا سبته وى المشاط فان الخاوق بعلى نشاط ورفيق سب قرا ما فابو بن كثر
واين عرو فريمين وسو يبلغ فانوا الله واطيعون ولا تطعوا العم لمريمين المنبر
الطاعة التي من تعبا والامر لا مثال الامر ونسب حكم الامر الى امرها جاز الذين
بقتدون في الارض وصف موضع لا سرفهم فذرا عطفق لا يسئلون على تجردون

ولا تعلق عليهم من ايامهم قالوا انما انت من السحرة وواضح غلط على اوليهم ومن ذوق السحرة
 ارضية الى ان الالهة يتكلمون بها لانهم لا يسمعون كلامها الا كما كانت تبارك من القضاة والذين
 يدعون ان السحرة قد ايدوا بها ان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 من الالهة لا يسمع الا نيت السحرة من السحرة والقوت وقوى بالضم والمكسرة يوم معلوم فانتظر
 على سحرهم ولا تترددوا في شربها ولا تترددوا في شربها ولا تترددوا في شربها ولا تترددوا في شربها
 بغير علم ما يكفي نية وسواها من نية السحرة ولا تترددوا في شربها ولا تترددوا في شربها
 انما هو قهرهم من ذلك الذي قد ايدوا بها ان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 او عند نية السحرة ان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 وما كان كسرتهم من نية ان ربك هو العزيز الرحيم في حق الالهة عن كسرتهم من نية
 ايمانهم بان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 منهم كسرتهم من نية ان ربك هو العزيز الرحيم في حق الالهة عن كسرتهم من نية
 واليهيون وما استلزم عليهم من اجابى الالهة رب العالمين انما اتون الذم ان من السحرة
 ان من اولادهم من كسرتهم وعلمت ان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 كل من يتكلم على الناس في حقهم ولا يسمعون ما يعلقون به من كلامهم من نية السحرة
 ان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 ذلك نية السحرة ان الله تعالى من السحرة يدعيها كما ان السحرة قد ايدوا بها
 الناس على الجنيات او من طردون في المعاصي وهذا من جملته ذكره في اربعة ايام
 بالعدد وان لا يتركها كمن يفتن قلوب الالهة لم يمتسك بالوطء فان عليه وعين نيت او يفتن
 او لا يمتسك من الجنيات من قريش من المتدينين من بين الالهة ولعلهم كانوا يفتنون
 من افرجه على عطف وسواها قال في الحكم من التالين من المتدينين من غابة البذخ

لا فرق

لا اقف على الاشارة عليه ما لا يعا وسواها من ان يقول اني املككم قال لا تعلق على الله تعالى في نية
 مشهورا من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 بيتة والمتبعين لمن عا دينة بافرجه من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 في العاصم من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 ما يعلق على النوم رافيه بغير علم وقيل كان نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 الالهة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 استام نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 في ذلك ما كان كسرتهم من نية ان ربك هو العزيز الرحيم في حق الالهة عن كسرتهم من نية
 الالهة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 اليهم شيئا مما بعث اليهم من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 قيل انهم من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 وناقض من علمهم من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 وعلى علمهم من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 قالوا الله فاطعون وما استلزم عليهم من اجابى الالهة رب العالمين وقوا الكسرة
 ولا تكونوا من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 السوتى وسوان كان عبيدا كان من القسط فتوا كسرتهم من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 كسرة والكسرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 ولا يغتروا في الارض من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 الالهة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 وما ان نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة
 من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة من نية السحرة

تجلى الرضا عنهم

والله اعلم

فلطف فيها ولعل جوابها المشوي بالامر بالتوحيش التهدير وقر اخص بنوع السنين ان كنت في هذا
بذو حوك قال بسا علم فاعلمون وبغوا ليزنر عليهم ما اوجبته عليهم وحقه العزلة لا لخاله فكله توه
فاخذهم عذاب يوم الظلة على ما قرهوا بان سئلوا الله ان يهلكهم الله لانه لم يزل يهلكهم
سحابة فاجتمعوا تحتها كما طردت عليهم نار اذ احضروا اذ ان عذاب يوم عظيم ان في ذلك آية وما كان
الكفر ثم يؤمنون وان يك يوم العزيم عند الرجز انفسهم من الذكورة على سبيل الاختصار
شبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهدى للكل من بهو العزلة انزل العذاب على كل من لم يؤمن
الرسول وان شئهم لم يكتفوا الا وهدى الله على من كان سبب نعمات
فحكته او كان اسلم اليه لا ما هو في حق كونه وانه ينزل رسلا على من نزل به الروح الامين
على قلبك ثم يخفي بعضه فكل انفسهم من تنسب على العجز التواريق وشيخ في صلح فان الاجراء منها من
لم يعلمها لا يكون الا وجهان الله عز وجل والعلم ان اراد به الروح فذاك وان اراد به الوضوء
فخوسه لانه المعاني الروحانية التي تستلزم ولا على الروح ثم تستعمل في العلية منها
التعلق ثم يصور منه الروح في فتشفتن بالروح الخلقية والروح الامين جبرائيل فانها امين
التي على على حبه وقر ابن عامر وابو بكر وعقبة والرسول النبي يشهد بالآخرة والروح
والامين يكون من قدرين كما يورد على عذاب من فعله في كس ان عرق حبيس
وافتح الحق سلكا ينزلها ما انفسه بالانفسه فهو متعلق شترل ويجوز ان يتعلق بالمتدين اي
تكون من انفسه فيقولون وهم صمد وصالح وسعيد وسعد محمد عليهم السلام وانه
على ربه الاولين وان ذكره او معناه لانه كتبت له سفرة او هم يكن لهم اية على حبه
القرآن ونبوة يحي رسال ان يعالها بانه اسد الابل ان يهرقوه بانفسه المذكورة
نه كتبهم وهو نعيم لكونه دليلا وقر ابن عامر بن كنانة وآية بالرفع على انها الكلام
والجبر لا يورث بعلمه ان والفاقر وان يعالهم في ربه فان اوان الكرم غير النفس
آية فخلها بعلمها اجابة خبر يمكن ولو تزيانا على بعض الاجر كما هو راجح في احوال

او بلغت العجز فمراة عليهم ما كانوا يؤمنون لفرط عبادهم وكنسنا هم اول علم
فصبرهم وكنسنا فهم من ابتاع العجم والابحار جمع ابحر حيا التخصيف فكل من جمع
جميع السكينة لكونه كسفا او فلما في كل يوم يجرس والغيا وكنه المدلول عليه بقوله ما كانوا به
مؤمنين في ذلك آية على انه خلق الله تعالى وقبل التواريق اذ دخلنا فيها نعرفوا معانها
واجبان منهم يؤمنون بها والاولون يؤمنون به حتى يروا العذاب العظيم الخ لا يابان فبما تبوهم
بغته في الدنيا والاخرة وهم لا يشعرون بانسانه يقولوا اسلم من تنظره من خسرة وانما شئنا
اجعلنا بيك سليمان فيقولون او طر علينا فاننا باعدنا وجاهلهم عند نزول العذاب
على الظفر ابراهيم الخرافات ان نعلمنا ما كانوا يفعلون ما فعلوا فيهم كما كانوا يتبعون
لمن فيهم فتمت عليهم الشكوال في ذلك عذاب يخففه وانا امكنا من قربة الاطمانه وون
اندر واهلها الزم الحج والعمرة فطابا المصطفى العتمة او المصدرا لها في ضمن الانذار
او اترقها الا منفة متدين بانمار ذوا ووايكلهم ذنوب المعانها في السكرة او جفده
والجملة اخره اسببه وما كانا فابن فيك انفس الظالمين وقيل الانذار وما منتهى
الشياطين كما ذكرتم المشركون انهم من قبيل اهل بي النبي صلى الله عليه وآله وما ينبغي
الهم وما يصلح ان يشركوا به سقيمون وما يندرون انهم غلام الله الملك لهم لونه
لان مشركه وكشركه في صفاه العذات وقبوله فخران الحق والانتقائين بالمصطفى الملكوتية
ونفسه شرحه شرب من العذات لا تقبل في ذلك والزمان مشتمل على صفات من غيبه
لا يمكن نقيه بالان من ملكه فلا مع مع الله احوالهم من القديس تهيبه زانو
الاخلاص وطقس سائر الكافرين وانهم في شرب الكوا وبيع الاقرب منهم فالعروب
فان الاسما شئناهم بمرور وحيا انه كانت صفه الصفافنا واهم فقد اخذ الحق اصحابه
الصفال او خبره ان الله بعد الاجل في الاكل مستفيقا فالواهم في ذلك في نزولهم بين
يدي خراب بشده وحققت حيا على من يتبعك من المؤمنين الذين جابته

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
والمؤمنون هم
الذين آمنوا
بالحق والحق
هو الله تعالى
الذي لا اله الا
هو العليم الغني
الذي لا يبدل
وهو الذي لا يبدل

مستعار من مفسر الشيء بما جازوا الرادان فيكون من البينين لان ما يبيع أو يملك من استعارة
 أو غيره أو الاستعارة على أن المراد من الموقوفين لا يباعان أو الموقوفين بالمال
 فإن يملكه من يملكه فعل الموقوف مما يملكونه أو يحكمه ولو كان على وجه الرهن
 الذي يغير عليه أو يغيره ولو لم يملكه من يملكه من يملكه من غير موقوفه ما يقع
 وبين عام في قول على الأموال من حوان شرط الذي يملكه من يملكه في التجدد وتلك
 في المسألة وتكون في بعض الأحوال المتحد من خارون في بعض المسائل في حق الشرائع
 طان في تلك المسألة فيسوت استعارة يغيره بالمستعير من أصله كما في قولهم جده بيبوت
 الزنا ليس له من لا من ذمته ثم يذكره على السلمان أو غيره كما في ما بين النصيبين في التمام
 والركوع والسجود والاعتقاد الصريح وأنه صرف في فعله على الجملة التي يجاسنا به ولا يبيع
 بعد وصفه لها من شأنه في غير الحدود والأجزاء فيكون لغيره ولا يغيره ولا يملكه في
 العبد ما عنونه من قبل المالك يبيع من شأنه في التباين استعارة على كل ما يقع في التباين
 إن الزمان لا يبيع من يكون في تفرقة الأشياء من كذا كذا كان بين ان في العلم
 لا يصلح لان يفرق عليه من وجهه ما انه انما يكون غير شرطه كذا في غير الاوقاف في البيع
 الانسان بالغايبات لما فيها من التباين في التبادر وحال في قوله خلاف ذلك فانيها
 قوله تعالى يتقون البيع واكثر مما يكون اي ان يكون يتقون البيع الى التباين
 فيستقون منه ثم تلو ما كانت لتقسا على من يفرقون اليها على ما في قوله من ان
 لا يباع ان الزموا الوافق كما في الحاشية الكفة في حفظها الجنى في تفرقة في ان وتب
 فيها اكثر من ما يملكه كذبة ولا كذا في قوله المعلق والسلم فانها في من نيات كثيرة
 لا تحصى وقد فاق كتابها وقد قرئتها اكثر مما يمكن قوله في ان التمام والظاهر ان اكثر
 اقول انهم على ما في ان حواء فليس من يصدق منهم فبايها في الجنى في البيع الصالحين
 في يلقون البيع الى الكفا لا يعلق فيل ان يفرقوا منهم في التباين والبيعون به

بما تقول

الى الوفاء لهم ويلقون بسعة منهم اطلقا وبالنهم واكثر مما يكون في الجانحون به
 على كل ما يملكه به للمالكية في تفرقة منهم وانفسد فيهم او يفسد لهم او يفسد
 وانفسد فيهم ليسوا اكثر من مواسبتها في العطل كونه في او فرقة بقوله انما يملكه من
 لان اكثر من غيره ما نهم في لان لا يفسد لها واغلب كلما في التباين في حرم والنزل والابتها
 وغفرين الاعراض والمذبح في الاسباب والوجود الحاجب والافتحار والباطل مع من لا يفسد
 والا طرافه والبسائر بقوله فانهم يتقون ما لا يملكونه وكان له كان الخراج الزمان
 من جعله للفقير في ضفة حوانة المعونة في تفرقة في التباين في اللفظ بان من
 جسد كلام الشرائع في التسليم وتبين من ان تراها في عيادة حال استحقاق
 او باها وقرا ما يقع في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 الا الذين امنوا وكلوا من ثمارها وذكرهم في التباين في التباين في التباين في التباين
 المؤمنين الصالحين الذين يكثرون في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 على انهما في كذا وكذا في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 كعبه لئلا من رواه جود من ثابت والكنعان فكان من يقول في ان في قوله ووج
 الكسب من كعب من ما كل انهم في حال ما يقع في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 من السبل فيجعلوا الذين اقلوا في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 وفي الذين يملكون في الاملان والتبويب في راجع في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 والنهول وقد علموا في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 و هو الخاتمة والمحاحات الطالين يطمعون ان يملكوا من عهدها في كسبه وعلو ان السرس
 لهم وجوب الاذونات عن النبي بدم من في كسبه ان السرس كان له في قوله ووج
 بعد من مدق يبيع وكتب به وسود وحاص والموجب في ايهم وبعدهم في كسبه في حرمه
 في يملكون السلم من في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة

عدد حرمه في كسبه في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة
 في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة

ما في قوله ووج
 الكسب من كعب من ما كل انهم في حال ما يقع في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة في تفرقة

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary on the main text, located in the top right corner of the page.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم
 الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما يشفي قلوبنا ويهدينا إلى الصراط المستقيم

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary from the top right, located on the right edge of the page.

شعنا ما نرجوه ونسأله ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يرزقنا من فضله وبره
 ويحببنا إلى دينه وعبادته ويعلمنا ما نحتاجه من العلم والهدى والبرهان على سبيل الحق
 والعدل والصفوة والبرهان في هذه السطور المباركة التي هي كتابنا العزيز الذي لا يزول ولا يغير
 بنا على ظاهره ولا يورثه بغير ما نزلنا الله به لا يغيره ولا يبدله ولا يبدل ما فيه ولا يبدل ما في
 رجاؤه ولا يبدل ما في قلبه ولا يبدل ما في عقله ولا يبدل ما في علمه ولا يبدل ما في قدره
 المذموم فيه معنى التواضع والبرهان على أنها مصدرية لا صفة من الصفات والصفات
 اقتضى السكون بلها وقد اختلفت بين ما وصفه الله في قوله تعالى وما هو الخالق غير في الحكم
 كثيرة من في النار ومن جوهها في محال النار وهو البصيرة المباركة المذكورة في قوله تعالى
 في البصيرة المباركة المذكورة في قوله تعالى نور من نور في قوله تعالى نور من نور في قوله تعالى
 نور من نور في قوله تعالى نور من نور في قوله تعالى نور من نور في قوله تعالى نور من نور
 بالبرهان المذكور في قوله تعالى نور من نور في قوله تعالى نور من نور في قوله تعالى نور من نور
 فيها موسى وقيل الراد موسى والملائكة التي من نور وقيل الراد الطهار بذكر انوار بيان
 قد قضى له ان ينشر بركته في انوار الشام وسبحان الله رب العالمين من قام
 ما نودي اليه يتوسم من كلامه سبحانه كلامه يشبهها ويتوسم من عظمتها ذلك النور
 اوجب من موسى ما ياله من عظمتها يا موسى اننا انزلنا الكتاب والشان وانا الله
 حميد مقبول له او للملئكة وانا خير والله سبحانه الذي هو خير الحكيم فصالح الله مقبول
 لما اراد ان يظلم يبريد انما النور القا در على ما يجد من الاوامر كقول الله عز وجل
 انما عمل كل ما يفعل بحكمة ونزله والحق عساك عطف على نوره كقوله تعالى ان نورك
 من ذنوبك وان الله عساك على قوله وان الحق عساك نوره قوله ان نورك
 في اننا انزلنا الكتاب والشان انما انزلنا انما انزلنا انما انزلنا انما انزلنا
 شريفة في قوله تعالى اننا انزلنا الكتاب والشان انما انزلنا انما انزلنا انما انزلنا

ولم يرجع من عند الخالق والكون والراز وانما في لطفه ان ذلك الامر يدور ويدل عليه قوله
يا محيي لا تخش من فري نفعي او مطلق لئلا تاتي بالحق الذي المرسلون حين يوحى
اليهم من فوا السنون فانهم خوف الناس من انشا ولا يكون لهم عندى سوء عاقبة فجاؤن
منه لا من ظلمهم بل من حسنا بعد وفاني محمودا كرم استنفا منقطع استدرت ما يتخلج في الصدر
من نفي الخوف عن كلهم وفيه من فرطت منه صبغته فانهم وان فعلوها البعد اخلاها
بسطها ما يستخون بين الله تعالى مغفرة ورحمه وقصد توفيقى بكونه ما يعطى في قول
متصل في قوله بل استأنف معطوف على خبره وفيه من ظلمهم في نية بالنوبة وادخلوا
في جيبك لانه من صوف لا كره وقيل في الجيب لانه جيب يقطع خرج بيضاء
من غير سؤفة كبر من سؤفات حتى قبلتها او معها على ان الترسح في الفلق والظلمات
والجراد والتمل والغفادع والدم والطمة والجلاب في بواجرهم والتقصان في
الارهم ومن عند العوا واليد من السبع لانه اغبر من واحد ولا يقد العلق لانه
يبيح بالحق فرعون او اذ من شق آيات عا لانه استناف بالاسال فيخلق بالحق
فرعون وتوجه على الاكبرين حتى يخلق حتى يعونوا ورسلا اليهم كما لو انما سبق تحليل لاسال
فعلما جازيا بان جاء اسم موسى باسمه في بيته اسم فاعل الخلق للفعول اشعار بانها
نوط اجتمعا بانها الابعاد بحيث تكاد تبصر فيها لو كانت مما يبصر او اذ ان تبصر من حيث
انها ابدي والحق لا يمضى في خصل ان يرصدى او يبصره كل من نظر اليها وما كان فيها
وقرى مبصرة اى كانا يميزه في التبرق فالواحد البحر ليس واضح تحريته وبحر وريما
وكنه لهما واسمونهما الغمر وهذا استنبطه لان الوالوال الخليل الاشمهم وعلوا
ترفع من الايمان والتصا بها على العلية من جدد وفاقا لكونه فان عاقبة الخوف من
وسو الاخرى في الدنيا والاخرى في الاخرى ولو انشاد او در سليمان على ما ائنة
من العلم وسو علم الحكم والشه ابو على الى علم وقال لا اعطفه بالواو انشاد بان قال

بعض

بعض من انبأ به في مقابلة فعله كانه قال فعلنا شكر الله ما فعلنا وقال في قوله الذي
فصلنا على كثير من عباده في فوسين معنى من كم يؤمنون على او مثل علمها ورتبه
وليل على فضل العلم وشرفا على جرف شكر على العلم وجعلنا اسلس النفس في التبر
او وند ما انبأ من الفكر الذي لم يؤت على غيرهما وخرين العالم على ان يجد انشأ على ان
من فضل على ان يتواضع ويوقف انوار فضل على كثر فوا فضل عليه كثر وورث
سليمان داود والنبوة والملك والعلم بان فامه قارة في ذلك دون سائر نبيه وكانوا
سعة عشر وقال انما الناس على منطق الطير او يتناس كل شئ شئ بهي السوء الله
وتنويه بايها ودعاء للكناس السعديق بذلك كونه التي هي علم منطق الطير وغير
ذلك من عظيم ما وبسه والمنطق في العار في كل نظر فبغيره على في الصغار
منور المكان اوه حركها وقول طبق الحان البصير بدعا الشيب والشيخ كقولهم لطفك فان
وسنة الشافق والقاصم الحيوان والجماد فان الاصوات الحيوانية من حيث انما تارة
للخيل من شدة منزلة العبادان سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الاعراض
انها ما من حيث فعل سليمان وهم اها سم صوت حيوان علم بقوته العارسة التي التي
صوتها والنور الذي تصا به ومن ذلك على انه اقرب ليل شيتوت ومفهوم
يقول اذا اكلت نصف شرة فعلى الدنيا العفاء وصاحبت فاخته فقول انما
يقول لست اخلق ليم يلقوا فلعل كان صوت البليل عن شبح ووزاع بال صياح
انما حشره عن مفاسد شفق وآلم قلب والفتية في علمنا وادوية له والاربية الايجن
على عان الكوا العلكة عانة قواعد السليمة والكراد من كل شئ كثرنا او في كوا كرفان
يقصد لكل احد ويعلم كل شئ ان هذا هو الفصل المبين الذي لا يخفى على احد وهو سليمان
في فوج جنود من الجن والانس والقبس فيهم لوزنهم بحسن انجسوس لهم على
الفر من شيا صوا حتى اذا التوا على اذ التوا وادواتها م شرف النمل وقدرية الفصل السبع

نظركم على فنات جميعا وانطقوا بصريح علم عند اجتماع كونه مستخافا من المذودين
سليمان والوقوف على الاستدلال ويكون بالتمسك بالاولى والاعتماد على الخبرين
وجوب السجود في الصلاة عند رآها وقضى صلواتها بملك الملائكة لها والله جود وهدى تجدون
على الخطى الذي يخرج الجبال في السماوات والارض فيعلم ما يخفون وما يعلنون وصفه
بأرواحه الضعيف كسحق في السجود من التزود بحال العذرة والعلم مناعته على سجود ورواه أعلم
لغيبان والنجب ما في غيبها واخر ابراهيمان وسويتم اشراق الكواكب وانزال الماء
مطارا ونبات النبات بالاشارة فانه افراج ما في النجى باليقين الى الفعل والابديع فانه
افراج ما في الاحكام والعدم الى الوجود معلومة في حق ما واجب لولاه وقراء
حضره والكسالى ما يخفون وما يعلنون بالاشارة الله لا اله الا هو الذي يقدر على سؤال
الاجرام واعظها والحيط كلفه بالذات العظيم بكون عظيم قال استقر استوفى من السفر معنى
الفاضل صدق استمر من الكواكب ثم كذبت والتعجب المنة وحيا فقه النواصل
او حكيما عند الله بهم ثم تولى عنهم الى مكان وكثير قريب توارى
فانظر ما دار بوجوه ما ابرج بعضهم الى بعض من القول قال استجد ما انجى بها يا تبارك الملك
الى النبي الذي انبأ به كرم معنونه وورسله واوله له كان مخنونا اولوا تباركنا اذا كانت
ستقبلت في بيت مغلفة الابواب ضاح صمد في كوة فالصالح الذي يخرجها حيث كرمه
ان من سليمان استيناف كانه قبلها من سوء ما هو فالت اداني ان الكتاب
او العزيز من سليمان وانما ذلك المكتوب او المصون وقربا بالفتح على الابدال من
كناجه العليل كونه بسم الله الرحمن الرحيم ان الله تعلموا على ان منسرة او مصدره فيكون
بعلمه خير من الذود في حواله التصود ان لا تعلموا او ببل من كتاب الوحي السلام
مؤنس من ونداد من وند الحلام في غاية الوجدان مع حال اللاله على التصود
كسالمه على السيلة الذي على ذات العنان وند من حيا والسنما والسهى عن الرض

الذي سواه الزمان والامه بالاسلام الجاهل انجات العفابل والمس لا مرقب لا انفاذ
قبل فانه لا يفي على رسالته حتى يكون استعدا بالاعتقاد فان الفاء الكتاب البها على
الحال من اعلم الاله لان قالت يا ايها الملك افوتوني في امرى ايجيبوني في امرى اخبرني
واذكره وانما تصور بون فيه ما كنت فاقوه امر اما ابست امر احق استشهدون الا لغيركم
استوطنتم بديك ليجالوا على العجابه قالوا نحن اولوق بالاسماء والعمود والاولاس
شدد يدك في نوحى بالاولى كسكول فانظري ما ذواتنا ابر من المماثلة والعلم
منعك لظهوره منسج واكب حواس الملك اذا دخلوا قوتهم فسد وصاح ترويض الحاش
نهم من الجبل الى المماثلة ما ذعابهم التوى الذاتية والعنينة واستعار بها تارى العراج
فخافون ان يخفي سلفين فخطهم فسيء الى ما عرف وما ايضا ذن من احوالهم ففكرهم
ثم ان الحرب بجال لا يدري عاقبتها وجعلوا اعرض العجابه اوله بنهب مواالهم فخر
دايرهم الى عز ذلك من الله هانده والاسم وكذا لك يفعلون كما كسد كما وصفت من
عالمهم وتوزير بان ذلك من عادتهم انما بته المستمره واعضدوا المعان من الله عز وجل
وانى وسلة اليهم محمديه بيان لما ترى تقديمه في الصالح والمخفى في حرمه رسلا
الهدية او في ما بين ملكي فافهم لهم يرجع الرسولون في حاله حتى اعلم ذلك روى
انها بلغت من ذن من عمر وحق وقد وارسلت معهم غلاما على ذن او جوارى على ذن
الغلمان وحقا فيه ذن عذراة وجزية متوجرة النقيب قالت ان كان نيتا
ميرتيس الغلمان والجزارى ونقيب الذن نيتا ستوبا وسكف الحمة
خيلا فلما وصلوا الى مكة دناوا لخطبة مناهة من الميرتيس منهم فلما فوفوا
بين يديه وقد سبهم حيلهم بل قال وطلب الحق واخره فاجبه فام الارضه فانفذت
ونفذت في الدن وامر ووزون سفيا فانفذت الخطبة ونفذت في حرة ودعا لها
فكانت طارته ما فذا لما سيد صانع في الاقوى من العرب به على يدها والولام

الاول

كما يات في خبره بوجه آخر في الهداية فلما جاء سليمان الى الرسول والرسول اليه وقرى
 فلما جاءوا اقدوس في بيان طهارته رسول ومن حله والرسول الحسن علي عليه السلام فراه
 حمزة ويعقوب بالادغام وقرى بنون واحد ونونين وهذا في اليا في امان الله من
 البنية والملك الذي لا يذوق عيبا قربا انتم فلما جاء جنبا الى عهدكم ولا وقع لها عندى
 بل انتم بهر ستم فقولوا لا تكلموا لا تعلمون الا طام ام الحيرة الدنيا فتقولون بما يهدى لكم
 حيث لا ياتون اموا لكم وما يهدون في ارضكم والاضراب عن الخار الا امداد بالمال
 عليه فغلبت اليه ان النبي صلى الله عليه وسلم فكيف حاله على الله في صورته
 بالذنب والقرابة في بار وجه اليه انما الرسول في يقين وقومها فلتا انتم بخير ولا يفتل
 لهم جمالا طاهرهم تقوا وشربا ولا قدرتم على معاذتها وقرى بهم في حقهم محمد
 من سبها وادرك بدعها ما كانوا في حقهم من سوء صاعون استرهم بانون قالوا انما
 الملائكة ياتونهم بشيئهم شربا اراو بذلك ان يربوا بعض ما حقه الله تعالى بين الملائكة
 الذوات على خلقهم التورن وهذا في دعوى النبوة بختبر عقلا ما بان يكره شربا في خلقهم
 ام تنكره قبل ان يات النبي صلى الله عليه وسلم في الاذنه الا برضاها قال
 يجوزيت من البرهان لان الله تعالى في الاصل حيث الملك المعظم ان قوله وان استهكون
 او محض اذ انما ينكره قبل ان تقوم من عقلا فليس كالمكروه وكان على النفس
 الزهارة والى عليه على القوي العين الا جسد من سبها ولا يولد قال النبي صلى الله
 علم من الكتاب نصف من برقيها وزهره او الحظير او جسد او ملك اتبع الله في
 او سليمان نوحه فيكون التورن بذكر الله لا على من في العلم وان هذه الكرامة
 في سبب وخطا في انما استكره قبل ان يولد اليك في في العيون كانه استكره
 فقال ذلك وارادوا طهارتها في بعد في حقها اولادها من انما ياتيها لا لا يسيبها في
 الحق ففصلها عن غيرها والموا بالكلية بنسب الكثر في الاصل وانما في الخواص

صا الفعليه والاستية والظرف في كل اللجان للظرف موضع موضع وما كان في
 الظرف يرسان للظرف راد في قوله ونسب اذ ارسلت طرفا يدانك
 يوما اتيتك للظفر ووصفت في الظرف والظرف لا يرداد والمعنى انك تسب طرفك
 نحو في قبيل ان ترون اضرع منها بين يديك وهذا في الاصحح ومن في قوله راد
 راد الحرس استراحت من حاصلها بين يديه قال في النسخة بالشكر على كل ما في
 من عيا والذبح سدا من فصل في فضل من استحقق ولا شان الى التمكن من
 من احضار الخوف في قوله راد والظرف من سبب من سبب او غير ذلك الكلام في قوله
 مكان اشكره من في انه الاسر ايسلوف استكره ان ارا من فضل من الله تعالى بالاموال
 مني ولا في واقوم نعمة ام كويان اجد نفسي في العين واقصر في اداء ما وجبه
 وخلقها الغيب على البديل من اليا ومن شكر فاما يشكر لانه لا يشكر
 لها والتم نعمة ووزرها وكثر نعمها على الواجب ويحفظها عن وصية الكون ومن
 كوفان في عني من شكر كرمه بالانعام عليه ناسيا فان شكر والحمد لله
 بتغير عيشه وشكره تستمر جواب الامر وقرى بالرحم على السنن في التمدد
 ام يكون من الذين لا يشكرون الى موفية اليا البصير قبل اليا ان
 بانده وروا اذ رات نوم عرشها وقد صفتها خلقه عليه الابواب موحدة عليه الخواص
 فلما جاءه قبل الملك اعرضه شربا عليها باق تبيك في محان عقلا
 اذ ذكرت عند سحابة العقل قالت له هو لم يقبل سواها لان يكون مثله
 وذلك من حال عقلا واوليا العلم من قبلنا وكن سليمان من نعمة كلامها ما انما
 قنت اذ ارا جسدك خيرا وعقلا واظهارا بجزنة طها فالتا وتينا العدم الى ان قد
 انه دعا وصحة نبوتك قبل بعدن الحالة الواليعنة بما تقدم من الايات وقيل ان كلام
 سليمان وقوله على جوارها ما في من الذلال على انما بان الله ورواه في قوله

ان يكون ذلك عرشا كجوز قبا لبا واخفصاره ثم المخرج استلج لا يدر عليه الله تعالى ولا يظلم
 الاعلى للانباء اى وادوية العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عند قبلها وكذا
 منقاد من حكمه نزل على دينه ويكون فرضه من التحدث بما افاد الله تعالى عليه من العلم
 في ذلك كمال وصحة ما جاء من عند من دون الله تعالى في صحتها واما التحدث
 القوم الى الاسلام وصحة الله تعالى عن عبادها بالتوفيق لايمان انها كانت من حرم
 كافر من وقري بالفتح على الابدال من فاعلم على الاقوالى صدقها بنسبها من اظهار الكفر
 او التعميل قبلها اذ جعل الحق القوم وقبل صدق الارقان له حجة في حجة وقفت
 عن سابقها روى في فضل قري وجرها في حجة من رجاها ايضا وادى من حجة الماء في
 فيه جودان البحر ووضع سره في صدره فقليل فلما ابره من طقت حماركدا
 وكشف عن سابقها وقرا ابن كثير بر واية في فضل سابقها بالهزة على ما هو مشهور
 قال لان ما نظمت ما اصرح ثم فقل من قوارير من الرجاء فالتست الى طفت
 تتجى حادى الشوق في نظى سليمان فانها حست انها في حيا وقلت
 سليمان بعد رب العالمين فيما اورد عباده وقد خالف في تزويرها ووزوجها من
 سوى حماركدا ولقد ارسلنا الى قلوبهم صلح الى ان احمد الله ما ان الحمد وادق
 بضم التون على انبائها الباء فادوم في عرفان كصحة من حمار و التوفيق والاقصام
 فاس خزين وكفر خزين والو اولوج الوافين قال قوم لم سجاون بالحق بالحق
 فيقولون انما عاقبوا قبل السنة قبل السنة فتوفروا منها الى نزل الوفاق انهم
 كانوا في حيا من صدق اليمان بشا حيث نزلوا استوفون الله قبل نزول الحكم فيكون
 بنسبها فانها لا تقبل شيئا قالوا اغير ما نزلنا من كتاب ودين نزلنا من الله تعالى
 الت ايد ووقفت الا فرق ما اخترتم دينكم قالوا لم سجاون بالحق الذي جاءه ملككم
 من الله وهو قادر على ان يهلككم من عند بل انكم قوم تتلون كتابه من تعاقبكم

والقرآن والاضراب من بيان طاربعم الذي هو بسواد ما يحين بهم حتى ذكر ما سئلوا
 اليه وكان في المدينة تحذرها طرسوا لنفس وانما وقع بمنزلة اللبس في واجب اللبس
 والفرق بينه وبين التواتر من السلفه والسبحة الى العشرة والسنن من ثلث الى السنن
 بعدون في الارض ولا يعلمون اى شانهم لافساد والخاص عن ثبوت الاسلام
 قالوا اى قال ايضاً لم يفرق سوا با لدا ترمول وحزب ووقوع بلا وحوالها في ثبوتها
 واهلها في حثن صالحا واهلها وقرافة والكس اى بالناس على الخطار بضم الحاء
 وقري بالياء على ان تعامروا في ثبوتها في القرابة السلف لوليه لوى ودمه ما سجدنا
 مملكتهم مملكتهم ان نرتنا اسلامكم وسكتم المصدرة الزمان والمكان وكذا مملكتكم
 في قرافة حصر في مفعلا قد جاء مصدرها في كرم حرج وقرافة البوك بالفتح فيكون
 مصدرا وانا العصاد قون وكلفنا العصاد قون او الحال انا العصاد قون فيما ذكرنا
 لان الشامى في غير الماشية لوقا والاماناشا سديا تهلكهم وحق بل ملكهم ومملكتهم
 كقول ما رتبته بعد ابراهيمين وكروا مكر اهلنا الواضحة وكروا مكر ايمان جعلنا
 سب لاهلنا كهم ومكر اهلنا حرون بذلك روى انه كان الصالح في الحيرة في
 شعب صلي في فدا لوان عاتة يفرغ منا الى ملت فخرغ خمنه ومن اسهل قبل
 اختلف فذهبوا الى الشدة في حلق فوقع عليهم مخرجة صبا لهم وطيف عليهم في
 الشعب فملكوا ثم ومكر الساقون في امانتهم بالعبودية الى انشا والبس قوله
 فانظر كيف كان عاقبة مكرهم نادوا باسمهم وفيهم بعضين وكان ان جعلت
 ما فقتة في حيا كيف انما ذكرنا اسم السباني او جزئها ولا يعرف كان لودر العابد
 وان جعلتها ما تكلفنا في قرافة الكونين ويعقوب انما ذكرنا اسم بالفتح على انه
 خبره ووش وبلد نام كان او خبره فكيف حال فتلك من حيا وانه قال
 من حوى اليعن اذا خلا اوسا فقه منه مدته في حوى ثم اذا سقطت من حال

في ذلك كمال وصحة ما جاء من عند من دون الله تعالى في صحتها واما التحدث
 القوم الى الاسلام وصحة الله تعالى عن عبادها بالتوفيق لايمان انها كانت من حرم
 كافر من وقري بالفتح على الابدال من فاعلم على الاقوالى صدقها بنسبها من اظهار الكفر
 او التعميل قبلها اذ جعل الحق القوم وقبل صدق الارقان له حجة في حجة وقفت
 عن سابقها روى في فضل قري وجرها في حجة من رجاها ايضا وادى من حجة الماء في
 فيه جودان البحر ووضع سره في صدره فقليل فلما ابره من طقت حماركدا
 وكشف عن سابقها وقرا ابن كثير بر واية في فضل سابقها بالهزة على ما هو مشهور
 قال لان ما نظمت ما اصرح ثم فقل من قوارير من الرجاء فالتست الى طفت
 تتجى حادى الشوق في نظى سليمان فانها حست انها في حيا وقلت
 سليمان بعد رب العالمين فيما اورد عباده وقد خالف في تزويرها ووزوجها من
 سوى حماركدا ولقد ارسلنا الى قلوبهم صلح الى ان احمد الله ما ان الحمد وادق
 بضم التون على انبائها الباء فادوم في عرفان كصحة من حمار و التوفيق والاقصام
 فاس خزين وكفر خزين والو اولوج الوافين قال قوم لم سجاون بالحق بالحق
 فيقولون انما عاقبوا قبل السنة قبل السنة فتوفروا منها الى نزل الوفاق انهم
 كانوا في حيا من صدق اليمان بشا حيث نزلوا استوفون الله قبل نزول الحكم فيكون
 بنسبها فانها لا تقبل شيئا قالوا اغير ما نزلنا من كتاب ودين نزلنا من الله تعالى
 الت ايد ووقفت الا فرق ما اخترتم دينكم قالوا لم سجاون بالحق الذي جاءه ملككم
 من الله وهو قادر على ان يهلككم من عند بل انكم قوم تتلون كتابه من تعاقبكم

منه الانسان وقرى بالرفع على انه خبر متداخلة وحروف بما ظلم بسبب ظلمهم في ذلك لا بد
من كونهم مخلوقين بشفقة من وحي الرب ليؤمنوا بالحق ومن موهبوا لتفكرهم في الكون والخلق
فذلك هو حقوا باحسانه وتوحيده وتوحيده في الوجود والادراك والاعراض والاعراض على حاله
بدان على القول وعلى النافي اما كونهم الموحدين وانتم مشركون وتعلمون خشية ما من نظر القليل
واقتراف الضمير عن العالم من اجله القبح ويظهر صوابه فكيف بعض الامم كانوا يعقلون بها كجانب
فخس ابيك لما تولى الرجال شيوخه من اناسه انهم لم يشكروا وتغلبوا بالشيء من اولاد
على خبره والشيء على ان الحكمة في الموحدين تطلب السبل لاقتناء الوترين دون الشك
الاولى خلقوا لذلك بل نعم قوم يعقلون عقل من كمالهم ما يكون سفيها
لا يعرفون من طبعه ولا يكون العاقبة والتأخرية يكون الموصوفين في معنى الخلق
فما كان جوف من الآقا والافعال والظنون في شكهم ما يسترهم في شدة
عن افعالهم من الاقدار وعقولهم فقلنا قدا وايجابا واجل الامم وهم قدامنا
قد رما كونهم من السابقين في العذارى من اعلمهم علمهم على اسرارهم من كبريتهم
فلذلك الله وسلام على سائر الذين اصطفى امرؤهم به وما فاض على القمص
الذي له على كمال قدره وعظم شأنه وما خلق من الانبياء والكبرى والانتقام من
الجدى يتجسد والسلام على الصفيين من عبيد شكر على ما انعم الله عليهم من جليل
من احولهم وعفان انفسهم وحق مقدمهم وبيهم اجتهادهم وانهم على سبيل
فمن قومه وسلك على من عطفاه بالوصية من الاله والحق من الاله كل من اجتهادهم
الروايم بهم وتكريمهم وسبقهم لهم اذن العلوم ان لا يخبر فيها المشركين راسا حتى
يوازن بينه وبين من سوسد كل من عرفه وقرأ بوعده وبعقوب بالثناء ام من
خلق من السموات والارض والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
على انهم انما هم من الامم والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق

الى الشكر لانه كبريا خفا من شانه والتبنيه على ان النبات الحدائق الاله الخفية في الوجود
المتابع عن الطباع من المواعظ والاشارة لا يدر عليه غيره على الشا اية يقول ما كان
كلم ان يسوا بحمدا بجزا لائق وعلى السائمين من الاحقاد وسوا الاحقاد والرحم الله
اشهر بقوتهم ويجعلهم سجا وسوا لفقوا بالحق والتكوير وقوى الهيا ايضا فعل مثل
النعوت او مشركون ويتولى طعن بين المذنبين والخراج الثاني بين بين من سوا
يعادون عن الحق الذي سوا لوجودهم من جعل الارض قرارا من امر خلق السموات
وتجعلها قرارا ابداء بقضها من الماء وتسويتها بحيث ينافي استواء الانسان والذوات
عليها وجعلها لها وسطها النهار اجازته وجعلها رواسي جبالا سكنون فيها المعاد
ويستريحون فيها المسابح وجعل بين البحر واليابس واليابس واليابس فارس
والرؤم جازا برزخا وقد ربيانه في الزوفان والشمع الله بل كثرهم لا يعقلون
الذي ينسكون به ام من كمالهم في الوجود الذي اوصوه بشك ما بل في الوجود
الى الله تعالى من الاضطرار وسوا ففعال من الضروف وتقام فيه البلاس كمن توافن
ولا يلزم منه اجابة كل من يصفه ويكشف سوية ويدفع عن الانسان ما سوا ويجعله
خلق الارض خلقا جزييا بان وتكبر سكتا في السفر فيهم من قبلك والشمع الله
الذي جعلهم من النوع العانة والحاشية قبل ما تذكرون اي تذكرون
الاه ما تذكروا قبلا وما جزين والمراو بالحق العدم او الحقان الحقان الحقان
وقرا ابو عمرو وصفيهم بالياء وفرة والكس في وصفه بالياء وتكرير الخلال
اسم يمد كبر في علامات التبر والجر بالجزم وعلامات الارض والعلامات فلمات النسيان
اذا فيها الى التبر والجر للعلامات او مستنبرات الطرق يقال طريقه ظلمة وعيا
لتحيا لاسار بها ومن يرسل الربيع بشرا بين يدي ركنه يعني الطريق ولو صح ان
السبب الكسرى في يكون التبر معا ومن الاضطرار تحفة ومن الطبقة الباردة

انطق من نهارك بنو فلان اذ انشا بواقي الهلاك البكر اذ كرس مستورا على افعال
 وقرى اذ كرس منقرنين واذا كرس بالصف بينهما بل اذ كرس بل اذ كرس على اذ كرس
 وامد كرس ام نذرك ما نذرت منهنما صرحا ومضمنا من ذلك في النكار وما فيه على شجرات
 لشجره من شجره بل بالادرك على الحكم وما بعد ان ضرب عن الغيب وما في الغيب
 ودلالة ان شعورهم به انهم شاكون في ما بل انهم منها علمون او تروا الحاروق والاربع
 كروا اذ انزلنا باؤا وانا انشا الحوجون كالبان لهمهم والعا على اذ امار على الشجر
 الحوجون وتخرج في الاخرة چون لان علمنا من الهمة وان اتم ما نغذ في علمنا وهو
 نكره الهمة للمبا لتوفي النكار والراد بالامر في الامم الاصلان اوز حال الغناء الى
 الجوع وفيها تقع اذ ان البهزة واجون كسوت وقرا ابن علمه والكسب اي انشا الحوجون
 بنونهم على الجوع وحده ما علموا الحن وانا في انفسهم في ما في علمهم من ان العلم
 بالذم هو السون حنفا وخرقا لتعود به المبعوث ان هذا الاساطير والذين لم ينجح
 كما انما فعل سيموا في الارض فانظر كيف كان عقابته للذين تعدوا بهم على الكذب
 وتكذيب بان ينزل جهنم انزلنا الكذابين قتلهم والتبع عنهم بالجنين ليكون المظالم وكان
 في كرمك الجاهل والافخون عليهم على كذبتهم واهواضهم ولا تكن في عيشهم في جهنم وقرا
 ابن كرمك لفضا وعمالهم ان وقرى عيشهم في جهنم في جهنم من كرمك من
 الله يوصيكم ان الناس ومولون في هذا الوعد العذاب الموعود ان كرمك من جهنم
 فعل سحان يكون ردف لهم بكم وكفكم واتم من زواله لان كرمك الفعل فحق من فضل
 يتعدى با تمام مثل ان وقرى بالفتح وسولوه فيمنه فيمنه فيمنه فيمنه فيمنه فيمنه
 عذاب يوم يرد عيسى واملن وسوف في مواجيد الكوكب فيهم بها وانما يطلونه الى بار
 لو قرىم واشعوا بان الره منهن كما انقر من عيشهم وعلية جرى وعدا الله وقرىم
 وان ريل لوه وفصل على الناس في اخيرة عونه من على المعاصي والغفل والنفس الانفس

انكسار حوتها وتوجها الرها على الحس الى اسبابها على عية والتمهينة لذلك من خلق
 وانما على السبب على عية الله مع الله بقدر على خلق الله كما يشكون على القاد
 الخالق عن مشارك العاير المخلوق ام من بدار الخلق في الجسد والكهنة وان انكره الاغان
 فمخرجون بالخلق الاله على ما ومن يراد من السماء والارض اي بسباب سماوية وارضية
 الله مع الله في ذلك في ما نورا انهم على ان غير بقدر على خلق من ذلك انهم صايفون
 في اسرارهم فان حال العدم من لوانه الاله عند فعل الاله من في السموات والارض ان الله
 حابسين لخصاصه بالقدرة الاله العاقبة العاقبة انبويه هو كما تازم له وسولوه وعلم
 الغيوب الا كسنتها منقطع وروح كسنته على الله بالتمهينة لاله على الله ان كان من
 في السموات والارض فيهم من علم الغيب بما لوه في غير علمهم وقس على ان المراد
 لمن في السموات والارض من خلق على ما واطلع عليها الطلع الخافضها فان الله بعث الله
 واولي العلم من خلقه وسولوه وسولوه وما يشعرون اياك يبعثون على كرمك
 وكسبة من ابي وان وقرى بكسر الهمة والغدير من وقيل للمكونة بل اذ كرمك علمهم في
 الاخرة كما في علم الغيوب كرمك سخي شعورهم بما سوا كرمك في حاله بالخلق فيه
 بان امر عيشه وبيتين ان ما اشجى وكحال فيه لسباب علمهم من الطوالايات وهو
 ان الغيبة كما ينه لاله لاجل علمونه كما يبتغي بل سخي في سلك من ما كرمك في عوام
 لا يكون عليه وسيد بل سخي مما علمون لا يدركون ولا يلها لاقتل بعير منهم وهذا ان
 افتقر بالمشركين من في السموات والارض من سب الخا ليههم كما كسند فضل البصر على
 العلم والاضرابات الثلث تنشر بالاحوالهم وقيل الاول ان ضرب من شئ شعور
 بوقته القيامه عنهم وهم وصنهم كما سحوا علمهم في الاخرة انكم بهم وقيل اذ كرس
 على شعورهم والحق قولهم اذ كرس الثمة لانه انما كرسها التي عند النجوم وقرانها
 وان فاهم وكسنتي وفضل بل اذ كرس شعورهم على كرمك وفضل الله وفضل الله

وبها ففضلوا فواصل ولكن الرشم لا يسكرون الا برفون من النية بفضله يسرونه من قبل
 بجهلهم وتوهم وان يكون علم ما كنتم منه مدعو وما حقيقه وخرق نفع النور ان كانت اذ كانت
 وما يغفلون في عداوتهم فيجانب علمه من عابيه في السماء والارض مما فيه فيها واما في السماء
 الغائبة والسماء فيها الدنيا التي في الرواية او اسمان كما يعرف على كتابه في العاقبة وعاقبة
 الا في كل يومين بين وبين ما في عين الباطن والروايات الكتاب النور والانتفاخ على كل من
 ان صدر القرآن يفسر على كل من رسل الله الذي يتم في كل من كان في الدنيا والارض والسموات
 والارض وعلا السبع وانما هذا ورثة المؤمنين فانهم لم يتفعلوا به ان يكون يفسر عليهم
 بين النبي صلى الله عليه وسلم وسواي او يحكيه ويدل عليه انه قرى حكيه وهو الذي يقره
 قضاه العلي حقيقه ما يفسر فيه وهمك ونوفا على الله ولا تسال عنها وانهم لم يفسر على كل من
 وصار يفسر على من بالقرآن في حفظه الله في كل من رسل الله في كل من رسل الله في كل من رسل الله
 حيث ان قطع لحيه من تحت اجفانه وما صدره راسا وانما يشبهه بالحق في عدم ما ينطق به
 اتساعهم يستماع كما يشبهه بالحق في قوله والسمع العزم الدعاء اذا تواسر من فان
 اسماءه في حلق الى العبد وقرا ان كبره والسمع العزم وما انت اسماءه في كل من
 من كل من حيث له مدية لا تحفل الا بالبر وقراءه من ومن وما انت تملك على كل من
 الى ما يجد اسماء على الامن المؤمنين باياتهم من سوي علم ان كل من فهم يكون قد صدق من
 اسلم وجهه له واذا وقع النور عليهم اذا ما فوج من ماء وسوا ما وعدوا به في الحرف
 والنور في حروفهم والبر من الاضداد في كل من رسل الله في كل من رسل الله في كل من رسل الله
 وزرع في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم
 من اعلم السجد لله على النبي صلى الله عليه وسلم في كل من رسل الله في كل من رسل الله في كل من رسل الله
 وروى انما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم
 نكتة بليضا في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم واما في حروفهم

ن

ان

ان الناس كلوا باياتنا فما وجدوا سائر حواشيها فانها ايات الله في كل النور ان
 وقرا الحروف ان ان السبع النور واليونان وسينون وسوخا في حروفها او حيا بها
 تول هذا وعنه قد رجحوا وحكمها على هذا في الجار ويوم شهر من كل اية من حروف النور
 فوجاه من يكتب باياتها في النور في حروفها كذا من ومن الاول في حروفها في حروفها
 كل نوح واهل كل قرن من كل العترة في كل من يكتب يوم يوم حروف حروف حروف حروف
 يستلحقوا وسويعتد عن كثرة عدوم وبتا عدل في حروفها اذا جاؤ الى الحرف في كل النور
 بايلى ولم يخطوا بها على الروايات الى ان كتبها بايلى الراي غيرنا من حروفها في حروفها
 علمكم كنهها وانما حقيقه بالصدق والصدق بالصدق والصدق بالصدق والصدق بالصدق
 وعدم العا الا في كل من حروفها باياتها في كل من حروفها باياتها في كل من حروفها باياتها
 انه لم يفسر على كل من كتب من الجهل فلا يدعون ان يقولوا فعلت بغيره لروى في حروفها
 عليهم من كل النور في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 الكذب باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 غير متعين بديان في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 يسير وايه شياء من اياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 ومعاها مع ما جعلت البسبب في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 يسير وايه شياء من اياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها
 في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها في حروفها باياتها

نعلق الارض بجزء خلقها استنباح الياض ان ستنبت على ما كانت قريته الواسع من
 جازان بحري في المارن وتعلمه لينة تدب من قعر الكور من تحتها وارضها عال كان في ملكه
 فرعون وقومه وكل من اهل مصر والشم وارض الكليلين ان يجعل شيئا كان يتلذذ فيه
 ثم استقر في شبيط والطاق الارم وارض فرعون وسمان وجنودها من بني اسرائيل ما كانوا يجررون
 من ذنابهم وملكهم على يد ولدهم وقراة فرعون والملك اخي وابناءه وفرعون وسمان
 وجنودها بالرفع واورشليم التي موسي بالام ورويان ارضه على الكليلين اخوانه اخوته عليان
 نجس في الغيب التي في البحر بدليل ولاق في غيبه وارضه في الكليلين وارضه في الكليلين
 عن قريته في شام بنين عليه وخالق من الرسلين روى انها ما تراه بالطلق وبعث خاله بجما لي
 ما الموكلات بجما لي بني اسرائيل باقية في ارضه موسى على الارض ما المانوسين عيشة فرعون
 مما سلبها ووضعت قلبها كمنتهى السعاه فارضت ثلثة اشهر في فرعون في طرايب الرسل
 واجتهد العيون في حكمة ما فافوز ما ما في قريته في السابق استقر فرعون ليكون الموكلات
 وقران عليه لثنته طهر ما يا ما سواقية ومودة انتم سيرة بالبالنوف الخامس الذي فرعون في
 فرعون وسامانان كالعلوم والعلوم ان فرعون واما ان وجنودها كانوا خالطين في
 كل شئ فليس يدع منهم ان خلقوا الوفاق لا جليما اخذوه وبقوته ليكسره وبعث بهم
 ما كانوا يجررون او مذتين خواهم لهم ان ربي عدوهم على ابيهم فملكه عن امين
 ان كسبه خطا بهم ولبان اللوجب ما استلوا به وقرى خالطين تخفيف الخالطين او خالطين
 القصور في خطاها ووقاها فرعون الى فرعون حين اخرجه من ان بون فرعون في
 ولكن سوقه عين لانا ما تارا ما باخر من ان بون اجرا اولادها كانت على البسة بزها وعا
 الياض اربق حوان حتى تلبس الانسان فخلقهم بربها بعد جبروت وفي الحديث ان يقال
 كل لاني ووقوا على كاسوك كورا انتم كما عدا ما لا تتسكن حتى يبع بلنظا في الشيطان كسج
 ان يبعنا فان جربا في بلنظا وولا بل الشوم وولك عدا ان ترنوبين قريته وارضها على ابناء

٩٤

لنا وبره البرهانه برعبه ونحن ولودا او بنتا، فانه اسلم وملكه يجررون حال من
 الملكطين اوزن الغا لينة والقول الى وسر الكيشون انهم على الخطا في الخطا او في قطع
 الشوم منه ليجي الا من احد نبي ونحن مع ان العبد لا يسر الى وسر الكيشون انهم لا
 وقد بنتا، وما صبغوا وادم موسى فارعا مستورا العقل ما دمها في الخوف والجزع ما بين
 سمعت في فرعون في يد فرعون كقولك وانبتت لهم سوار خيال لا عقول فيها ويؤمن ان فرعون
 فرغانة قوله وما اسمهم فرعون الى عهد ابراهيم ثم فرط وتورنا بعد الله لوسما ما ان
 فرعون عطف عليه فرحت ان كان قد استبدت به انما كانت لظفر موسى الى ما هو ووضعت
 ثم فرط الصخرة التي من تحته لول ان ربطنا على قلبه بالقبر والنبات لتكون من المؤمنين
 في المصدين بعد الله والمانع من كونه لا يتبع فرعون وعطف فرعون موسى او اياه
 لظفرها والواقرى فتمت ما اسعدنا من سواد وجوه وسعدت الربط وجواب
 لول فرعون على قلبه وقال اخسه فرعون فبسط يده الى فرعون فبسط يده
 عن ليد فرعون من جانب وعن جرف سواها وادم الكيشون انما توفى او انها استر
 وقرسا عليه لمع وعنا ان يرتفع من الرضوان في فرعون ادم فرعون وسول فرعون
 يوحى القوي لرجل فرعون ان فرعون فقال لولك عمل الهيت كقولك لولك عملك ومع
 ما حون ولا يفهمون في ارضه ونزيبه روى ان ما ان كما سمعوا قال انما تعرف
 واسلمها فذواتها حتى يخرج الخالقات انما ادوت وسم تلك الكيشون جارها فرعون ان
 كما في كبقلة فانت باهنا وادم موسى على فرعون سكي وهو على قلم وجردهما كاستانس
 والسعر ذرهما على الخالقات انتم مستغنا في خلق نوي الا انك في ان في امره طيبه
 الريح حبسه القين لا اوتي بصيغ الا قبلي في خذوا ليعا وارجى عليها فرعون الميزنا
 من يورها وسوقه فرعون ما اعطاه كقولك فيها بولرها ولا تخزن نوافر وسعد ان
 وعدا من سلم شاهن ولكن انتم لا تعلمون ان وعن من فرعون فرعون في ان الفرعون الا

من الترة عليها بذكرها وسواء سيج وفيه تريف على طرفها حين كفت بوقوعه في مرفوعه وكما
يخ السند بسنة الزيادة في سنة ودفك من ثلثين الى اربعين سنة فان الفصل
يكل جسد وروى انه لم يثبت في الاصل كرسن بعين والرسوب في ذواته او نقله اتيان حكمة في
وعلم بالبرين او علم الحكمة والعلما واستمر في كرسنا في فلا يتولد ولا يتبعه في سنة في ذواته
لنظرة العقدة لانه كرسنا بعد الجوف في الرصبة وتكون في مثل ذلك الذي فعل الجسد في انة
بجزء كرسن على احرازه وفضل المدينة ووضعه في انما في حفر عمود وشيئا من اوجه اهل
الفرس ان اوجهها في حين عقد من اهلها في وقت البقاء ووضوحه ولا يتوقف في وقتها
وقر في المدينة وفضل من الفنا في جودها في حين عقد من جودها في وقتها
اعلاما كما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فانما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فولت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
ان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الكتا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وانما وعلو في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
منه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فقد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
اي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
رضي الله عنها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
اولا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
قاه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

بين العواية لانك تبت فصل عمل ونما على اخره في اراوان بعشش ما الذي
سوءه فيهما الحسنى والاسر اتي الى لانه لم يكن على عيشهما واهن العظيمة كما في العدا وبنج
السرطان الى الحسنى في زيادة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
ظن في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الذي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
لان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وارتقى في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وجاه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
صنعة له لا صلة لها لان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
تمرون في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
يا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
لان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
رب في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
عدين في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فوعون في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
السبيل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وسوية في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
يسعد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
اغما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الاس في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

لان النور من سويان ما يدل عرفنا ويدعو الى التسليم هذه حوزة وقراء البوط وواين عام
 يصدر لي منحرف وقرى الرعا بالضم وهو اسم من كماله ابراهيم بن محمد بن الحسن الكنتي
 ان يخرج المستفيضة من انظر الرضا فيهما من هاتر عليها قبل كانت الرعا تبصرون
 طار اس ليرجى الاغلبة السبعة رجال واكثر فاختار وحدث مع ما كان بين الوصفي الجوع
 ووجاهة القدم وقيل كانت سيرة اخرى عليها صخرة فرغها واستغنى عن نام لوط على العلك
 فقال سابق لا تترت الى لاني سبي انزلت الى من جبر فليل وكثير وكلمة الاكثر من على الطعام
 ثوب في سابل لندر على بالأم وقيل عنها اني لما انزلت الى من جبر الذين مررت فبرا
 في الرضا لا تظان في سعة فزعون والنور من سيرة طارها الرجوع والشكر على كل فائدة احدهما
 منسج على السجى ارضي سيرة في قبل كانت الصغرى من هاتر قبل الكسوف واسمها صغرى
 وصغرى ووجوه التي تزوجها موسى فكانت ان التي يدعون ليرجى كما قبل كما سيرة
 جوا ما سكرت لاول على موسى بما اجابها بستر كبر روية الشبه واستطير عرفة للطعاني
 الاجر ان ويلة ثمانية قدم الرضا ما فانسع عرفة وقال تا اسل سيرة سيرة
 بالذنب ان في شوي حسن عاتس مع كل من ينزل ساسدا وان من فعل مع وفا وهدل
 بشي لم يكرم اخذ فلما جاء وقصر على نفسه قال لا تقرب من النور الطالين يريد
 فوعون وقوه قات حرد بالامير التي السبعة بالان ان الساجو لاني ان جبر من كبر
 النور لا امين فليل سابع محمى بقرى الورك على ان تصفين بالكي تجار ولما لوز
 فيه جعل في السرا وذكرا النعل لم يظن لمانني لولا انه على انه امين بجزيرة معوضه
 ان شيعيا قالها وما علمك بقوته وامانه قد كبرت اقل الجواهر وانه صوت كسيرة في
 رسالته واهربا يمشي فله قال التي اريد ان ليك ارضي سيرة ما تبين على ان ما جوف ان
 ما يوفسك سبي لو تكون جبر او شيعي من اهل الرضا على جوف على اليمين ومغربك على
 الثالث ما في الرضا في رعية على في جوف قال انتم سيرة سيرة جوف عن كفا في
 سيرة

تفتل

تفتل الامن عندى الرضا ما عليك وهذا السد فاعا العقول لا تفتل فلعك جوف على
 معيته وجره آخر او برعية الباعلى الاول ووعده ان يوفى اللجيران بستر له قبل العقد
 وكان في الغام للزوجة مع ان يعلك اختلاف الشرايع في ذلك ما اريد ان الشوي عليك
 بالزام تمام العزة والحفاشة في افعال الاوقات والسناف افعالها والسناف المشقة
 من الشين فان ما يصعب عليك اعتقادك في اطرافه ورايك في اوله سيرة في
 من القاطنين في حسن المعاملة ولين الجانب الوفا والمعاينة فكل من سيرة في
 ان ذلك هو الذي ما عهدت في فام بيتنا ولا يجر عنة الا بما الاجلين الطولها او
 اقم ما قضيت وشك ايام فلا عدوان على ما عهدت على الجليل لربان على الاصاب
 بالزبان مع العزة الا طالب بالزبان على التما في اوقاف كون سيرة ما يترك الزبان
 عليه كقولك الا تفرقوا على بلغ في اثبات الجيرة وسواى الاجليس في القضاء من
 ان يقال ان قضيت اقم فلما عدوان على وقوى اياما قوله تنظرت نورا والتم الكون
 ايهما على من النوف السيرة مواظرة وانى الاجليس ما قضيت فيكون ما خرب
 لتاكيد الفعل الى انى الاجليس جوف عنى بعضا ومجد وان يلكر انه على ما تقول
 من الحث رنة وكيل شاهد غفيلة علما قضت محمى الاجل وسار باسلة باورانه
 روى انه قضى قضى الاجليس وكنت بعد ذلك عن سيرة النور عنى جوف
 اسس جانب العود ما را ابعثره الجدة التي لا الطور قال الهمة لكتو الى انك
 ما العلى شيك من جبر الطرين او صدق محو غلظت سواد جان في راسه
 ناله ولم يكن قال كثير بانست حواطير على يلقس لاجل الجاني جوف ولا يجر
 قال التي على قبرس من النار قدوة سديدة عليها حرما والنهارها وفولك سيرة
 بولك النار وقرا علم بالفتوة وكنت بالضر وكما بانست اعلم القوطون سيرة فتون
 بها على ايهما نوى على سيرة الطوارق الاصح لانا مذركن الش على الاجل محمى

101

في البقرة الماركة متصل بالشاطع وصلته ليدوي الخمر بدل شاطي اهل الاستمال
 لانها كانت تبني على الشاطع ان يا حوسى الى يا حوسى الى ان اندرت اجالين هذا
 وان خالف في هذا والفعل لفظا فهو طبق في المنصوب وان الذي عصاره لفظا رها
 كحتمه الى فايها فصارت نجما واهتمت فلما راعها تهتمت كما انها جات
 في البنية والجنه او في السعة وفي مدبر المنزما في الخوف لم يوجب لم يرجع يا حوسى
 نودي اليك في الجحيم قبل الخوف انك في الآتين من الخاوف فانه لا يخاف لذي الرسول انك
 بكر في جحيمك خلفا في جحيمك يا حوسى وعلمت بك جحيمك كل الشطين
 تنتهي بها الجنة كما طاف الغرض باد قال النبي في جحيمك اليسرى وباللذات في حالها
 في الجحيم فيكون تكرار النور في حوسوان يكون ذلك في وجعها وادها جوارها وادها
 لظهور قمره في جواران يزار بالشمس والجماد والقباب عند الحلات العنصرية استعارة في حالها
 فانه اذا خاف شمسها جدي واد الخوف والظمان منهما البريق العجب من اجل العجب
 الى قولك الخوف فاضل كوكبك فيه وضبط نفسك وقدر الابن عام وفي ذلك الخوف
 واليوك بغير الراد وسكون الحماة وقرى بينهما وادها في الغنج والسكون والحالجات
 قد انك شان الى العسا واليد وكشفي ابن نيز واليد ووريس برهانان من ركن
 جنان ودرهان صفان نولهم بئرا الرجل اذ جاء بالبرهان من فظهم بالرجل اذ
 ايضا في حال شهاة نولهم بئرا للفرقة البيضاء وفعال نولهم برهانان من ركن رسالها
 ونوعف وعلا انهم نولهم بئرا في الحانوا الحقا بان يرسل اليهم قال سياتي في
 منهم نفسا فاقان ان نولهم بها وادها من نولهم بئرا في الحانوا الحقا بان يرسل اليهم
 موقنا وسوق الامم الساميان بالاندية وقرا نولهم بئرا بالتحقق بعد قوس تخليق الطين
 وقوزهم بئرا في الحانوا الحقا بان يرسل اليهم بئرا في الحانوا الحقا بان يرسل اليهم
 المراهقون في النولهم بئرا وقوزهم بئرا في الحانوا الحقا بان يرسل اليهم بئرا في الحانوا الحقا بان يرسل اليهم

الرف

بالرف على انه نصفه والجواب محذوف قال كسسته عندك كسرك فتدرك سنان
 في الشخص سنان اليد على اول الامور ولذا كسرت بحجته باليد وسندتها تشد
 العنصر وتجعل لك سلطا ما غلبت او حجة فلا يصلون اليك بل سلبا او حياج باياتان
 متعلقين بخذوف اي اوجها باياتنا او بجعل اي سلكها بها او بجعل اي يصلون اي يتناولون
 منهم او قسم جوابه يصلون او بيان للعايون في قولنا سنان من اعان على العايون
 بمعنى انه جعلها بينه واصله لعل ان انام فيه لتوفيق اليعقوب الذي قلنا جاجم كسرى بياتنا
 بياتان قالوا هذا الامر عسري مختلفه ولم يفعل قبله وسر عظيم بغيره على الله
 او كسرى وسوق بالافترى في انواع السحر وما سحر هذا العيون السحر او عا السنين في باياتنا
 كما يشار في ابائهم وقال كسرى في العلم من جاج بالهذوق فيعلم في الخي وانهم يظنون
 وقرا ابن كثير في خبره اوله قال جوابا للمعا ليرحمه العطف ان المراهق كانه التولون
 ليوازن السان في خبرها فيغير من النكس ومن يكون رعاقبه الازر العاقبة المحفوظ فان
 المراهق بالدار الدنيا وعاقبة الاصليه على جنه لانها خلقت جازا الى الاخرة والمنصوب
 بانها من سوان سواب والعقاب الماخذ بالوض بوقا حرة والكسرى يكون بالياتنا
 لانواع الظالمون لانعوزون بالهدى في الدنيا حسن العاقبة والعقبى وقيل في
 ما فيها الملاء ما علمت كرم الكسرى في قوله بالغيره من وجوده انهم من عن سنان
 في غيرهم جدم ولذا كسرت عريته الفصح ليسعد اليه ويتطلع على الخال قوله قان وقيل
 باها مان على الطين فاجعل في امره على الطين الى الكسرى كانه نولهم بئرا في
 الحان جسامي السماء يمكن الترفق اليه ثم قال في العطف من الخزين او اراد ان ينجي
 له صدمه سنان في اوضاع الكوكب فيرى هل فيها ما يدل على اجتهاد كسرت دوله
 وقيل المراهق في العطف المعلوم كقولنا سنان الله عا لا يعلم في السموات ولا في الارض
 فان عا لا يعلم فيهن وسنان من خواص المعلوم الغفلة فانها لا من تتحقق معها

الاول

تبدل

فبعضهم يتبعها لما اتفقوا عليها ولا يكتفون بالعلم الاغنياء فيقال بل من اخذ الاثر فرعون وذا
الارواح في الدنيا على وجه يتعقبن تعليم العنصر مع ما فيه من تعظيم والذكر كما في بعض ما نزل
بها في سطر الكلام واستكبروا وجنونا في الارض من غير الحق والسير المستحق وطغوا اثم
البن الا رجعون بالسنور وقرا نافع وعز وملك السخى نوح الباء وكسر الخيم فاحذر
وجنونا في التيم فبذل اسم في التيم كما في سانه وفيه فامر وعظيم الشان الاخذ وانها
لما هو في بن كانه اخذ مع كثرهم في حق فطرهم في التيم وانظر وما قدر والله في حق
والارض فحاجته يوم القيمة والسحوات مطويات بينه فانظر ما في بعض انما
الظالمين وحذر قولهم من نزل با وجعلنا سمه في قلوبهم ليلغوا على الاصل او قيل
بالسنة تولد وجعلوا المالكه الزمهم بما والزمنا انا او تمنع الاطراف القادرة
عنه يدعون الى ان كل من وجب انما من الكفر والمعاصي ويوم القيمة لا يظنون ولا يظنون
عندهم وانما هو في عهد ثانيا لوجه طردا على الرمة لو غن الاغنياء بلغهم المالكه والارواح
ويوم القيمة من من القيدوسين من المطرودين او غن في وجوههم ولقد اتينا موسى
الكاتب النورانية من بعد ما احكمت النور الا انهم لم يفرحوا وسود وصاله ولو
بصاير الناس النور الا انهم لم يتفرحوا بها الخافي وغيره من الحق والساطع والحق
الى الزمان التي على سبيل الله وورثة لا انهم لم يفرحوا بها النورانية الله اعلم سائر
يكونوا على حال من يفرح منهم الزمته وفي تفسيره بالاراق وفيه ما عرفت ما كانت
العرش يريدوا في ذلك والفقير كان في حق النورانية من انهم لم يفرحوا بها الخافي
منه والخطيب لسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحق الا انهم لم يفرحوا
الا انهم لم يفرحوا به ما كانت من انهم لم يفرحوا به على العمل الموقر والزمهم
الخطارون في حياتهم والمراد بالدلالة على ان اجناس من ذلك من قبيل الاجناس في النورانية
التي لا تفرح بها النورانية بل يفرحون بسائرهم وكنة الشان في قوله انهم لم يفرحوا

اي وكلنا اجناس البكك الشان في قوله انهم لم يفرحوا به على العمل الموقر
الاجناس والتعريف الشرايع واندرسة العلوم في المستند انهم لم يفرحوا به
كما في بعض ما نزل في اسرار من شعوب المؤمنين من نزلوا عليهم في قوله انهم لم يفرحوا
التي في قوله انهم لم يفرحوا به وكنة الشان في قوله انهم لم يفرحوا به
لعل المراد به وقت ما اعطى النورانية بالاول حينما استبانها لانها المذكوران في العقيدة
ولكن رده من يفرحون على انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
المخوف ما انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
وتسرون سنة او يسكن بين السبع على انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
لعل المراد به وقت ما اعطى النورانية بالاول حينما استبانها لانها المذكوران في العقيدة
لانها اجناس البكك الشان في قوله انهم لم يفرحوا به على العمل الموقر
منه السببية البتة على ان المعقول هو العقيد بان يكون كسب الاستقاء ما يجان به
وانه لا بعد من بعضهم في العقوبة والحوار في حقوق والمعنى لولا قولهم انهم لم يفرحوا
عقوبة بسبب كثرهم من معاصيهم وتناهل الرسل ان الساطع لا يسلطنا اياك
قتلهم ما يكون من المصدقين ما الرسل الى انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
عليهم فلما جاءهم الحق ففرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
المؤمنين من عندنا الى انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
وغيرها من القران ونفس اولم يكونوا با اولى موسى ان جعل ابناء جهنم في الرقى والحدس
وهم كثر في زمان موسى وكان فرعون في زمانه لا يعارفا لولس انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
او موسى وهذا العلم انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به
بحر ان يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به في قوله انهم لم يفرحوا به

عنه

وقرى الخطر على الاقدام وقالوا اننا نجا فخرجوا الى جبل منها او جبل الانبياء قالوا ليق
من عند الله سوا هدى مما جازل على موسى على واهما جبال لا اله الا هو وسوا نور ان الا
بالا وبن موسى وقد استولت على صديقين اناسا هو ان مختلفان وهذا من كثرة وطول
براهيها الا لزم والبنكيت وحل في ذلك الشك لئلا يكون لهم في ذلك سبب او انما
الاقيان بالكنب لاصح في ذلك المنقول العلم به ولان فعل الكسبية يعزى بنفس
الى الدعاء وما لام الى الدعاء فانه اعزى الى الدعاء اعلم ان قوله وواع في معنى ما
يجي الى الهوى فكل شيء عنده اكره في علمنا سبعون اسوة لا تسعوا في الاثوابا ومن
افضل من سبع مائة اسوة ما معنى النبي محمد صلى الله عليه وسلم في قوله لا تسعوا
سوى المنسوق في قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالانفال
في اسباب الهوى واولئك اولئك في الاثر المنسوق في قوله لا تسعوا في الاثوابا ومن
الذي لم يشكر الله على ما اوتاه من فضله بل كفر به فاولئك هم المفلكون في قوله لا تسعوا
ويطردون الذين استقاموا للكتاب من قبلهم فاولئك هم الذين كفروا في قوله لا تسعوا
الكتاب قبل في اربعين من اسل الاجيل انسانا واملنوا جاوا مع جعفر بن محمد بن قيس
من الشام والضمير في قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين والاولى ان الله لا يهدي
الله الحق من بينا استنق لبيان ما اوجب الله عليهم من ان ياتوا من قبله كما كان
اقول لا اله الا الله ان ايمانهم ليس على احد من عباده الا ما اوصاهم به من ان لا يمشوا
الكتاب المقدس وكونهم على حبل السلام قبل نزول الوحي والآن تملكه وتعلمها بما قدوم
سحق الجبل لو كان في يوم من يوم على ايمانهم بكتابهم ووجه على ايمانهم بانوان
بما عسر والبصر من وبنه على الايمان او على الايمان بانوان قبل النزول او على
افق في حيا يوم من العمل وبنهم من كثر من وبنهم من كثر من باطنه ولا يستحقون
بالطاعة الموعودة لولا يوم استنق لبيان ما اوصاهم به من ان لا يمشوا

هذا هو الحق من بينا استنق لبيان ما اوجب الله عليهم من ان ياتوا من قبله كما كان
اقول لا اله الا الله ان ايمانهم ليس على احد من عباده الا ما اوصاهم به من ان لا يمشوا
الكتاب المقدس وكونهم على حبل السلام قبل نزول الوحي والآن تملكه وتعلمها بما قدوم
سحق الجبل لو كان في يوم من يوم على ايمانهم بكتابهم ووجه على ايمانهم بانوان
بما عسر والبصر من وبنه على الايمان او على الايمان بانوان قبل النزول او على
افق في حيا يوم من العمل وبنهم من كثر من وبنهم من كثر من باطنه ولا يستحقون
بالطاعة الموعودة لولا يوم استنق لبيان ما اوصاهم به من ان لا يمشوا

هذا هو الحق من بينا استنق لبيان ما اوجب الله عليهم من ان ياتوا من قبله كما كان
اقول لا اله الا الله ان ايمانهم ليس على احد من عباده الا ما اوصاهم به من ان لا يمشوا
الكتاب المقدس وكونهم على حبل السلام قبل نزول الوحي والآن تملكه وتعلمها بما قدوم
سحق الجبل لو كان في يوم من يوم على ايمانهم بكتابهم ووجه على ايمانهم بانوان
بما عسر والبصر من وبنه على الايمان او على الايمان بانوان قبل النزول او على
افق في حيا يوم من العمل وبنهم من كثر من وبنهم من كثر من باطنه ولا يستحقون
بالطاعة الموعودة لولا يوم استنق لبيان ما اوصاهم به من ان لا يمشوا

واذا سمعوا النوح اخرجوا كثر ما وقالوا لا نؤمن لسما عائلنا وكلنا على السلام عليكم شاركهم
وتودوا او دعاهم بالسلامة عام وفيه لا يستحقوا الجاهل بل يطلب مجتهدهم ولا تتركها اكل
لا تخدي من اجبت لا تقدر ان تدخل في الاسلام ولكن الله يهدي من يشاء فمد خطه اليهم
وسموا على ما لم يندون بالمستعدين لذلك الجمهور على انها نزلت في ابي طالب ثم نزلت
جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عم قال لا اله الا الله عليه السلام قال ان في خلقك
لغصا وفي كلتي الكراه ان يقال خرج عند الموت وقالوا اتبعوا الهدي ملك تخطت من ارض
تخرج منها نزلت في كثر من بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف في النبي صلى الله عليه وسلم
الذي خلقه ولكن في ان اسما كخالن العوب وانما نحن الهة كسرتنا نخطونا
من ارضنا فانه قال عليه السلام اولئك من الهة من اولئك او لم يجعل الهة لهم وما اولئك
كثرة الهة الذي فيه بنام العوب قوله وسوا منون في معنى الهة كل الهة ويجوز في
وقرنا ما في ويعتوب في وادنه بالنا في كل الهة كل الهة في كل الهة في كل الهة في كل الهة
هذا من الهة ومن الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
هذه الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
انها متعلق بقوله لا اله الا الله تعالى فليس منهم من يدعون ويعلمون ان ذلك من الهة من الهة
او لو علموا كما هو عليه ما انفساب رجع على الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
لخصها بالاصناف في الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
ما علمه بقوله وكلهم اعلم ان لله ربهم بطرته بعيشة الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
كما كلمني الامن وحضرت الفيش حتى اتروا وقد تاملت عليهم فترت بهما بعد ذلك ما كثر ما
لم يسكن من جودهم من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
الاقبال من شوم من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة
بما علمه وسما من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة من الهة

هذا هو الحق من بينا استنق لبيان ما اوجب الله عليهم من ان ياتوا من قبله كما كان
اقول لا اله الا الله ان ايمانهم ليس على احد من عباده الا ما اوصاهم به من ان لا يمشوا
الكتاب المقدس وكونهم على حبل السلام قبل نزول الوحي والآن تملكه وتعلمها بما قدوم
سحق الجبل لو كان في يوم من يوم على ايمانهم بكتابهم ووجه على ايمانهم بانوان
بما عسر والبصر من وبنه على الايمان او على الايمان بانوان قبل النزول او على
افق في حيا يوم من العمل وبنهم من كثر من وبنهم من كثر من باطنه ولا يستحقون
بالطاعة الموعودة لولا يوم استنق لبيان ما اوصاهم به من ان لا يمشوا

كأنه يفتي بمغيبه أو بأفكاره من مضاف إليه ومعنى لا على الضمان بظن معنى كونها كالإيمان
 ومالك بن نويرة حتى يوجب في تراويله صلى الله عليه وآله لما كان عالماً بأن أهلها يكونون ناطقين ورائدوا
 عليهم ما لا لازم بل وقطع المعوز وما كان كذلك كما كان عبادة ربك المولى الأواهلبا طالقون
 بتركها بترسل والمعروف الكون ما يستمر من شي من أسباب كرسنا وما يعنى الدنيا وربنا بتمسكنا
 ونزولنا به من جود كالمسقطين وما هذا الله وسواه خير من نوره واللاه لانه فالعنة
 وبوجه كما مرة واجتمع لانه بدنى أفلا تعقلون فسند لوان الذي هو الذي بالذي هو ضرره وقد
 أبو بكر باب الأسماء في الوصية فمن وعدها ما وعدنا ما وعدنا حسنا وعدنا بالجنة فان حسن
 الوعد حسن المعهود ولا يشبه ذلك لانه لا يمنع الخلف وعده ولا ينصفه بالعلم بالهوية
 من السيئة كماله متفاد ما يعنى الدنيا الذي هو نوب بالالام كذا ربه باليه المستعقب
 للتحقق لا انقطع بل هو يوم القيوم الغيب من الخيرون العذاب ولم يتردد في الزمان أو الرتبة
 وقوله نعم في روايته والكس التي لم ينكس يكون المعاد تشبها بالمتفصل بالمتعلق فمن
 الآتية كما بينة للتعنى قبلها ولا دلالة من عليها بالعلم أو يوم ساء لهم خلف على يوم القيمة أو نحو
 بأذا كلف القول من من كان في الذين كتمتم عنهم أي الذين كتمتم عنهم كلف الخوف
 المتقولان للالام الحليم عليهم كما قال الذين هم عليهم النول بسوء متفقا وحصول
 مولودا وهو قوله الملائك يهتفون من الجنة الناس الجحيم وعنده من آيات الوعد
 ربنا مولاه الذين اغويتنا إلى سؤالات الذين اغويتنا هم خذوا الرجوع إلى الموصول بغيرنا
 كما اغويتنا إلى اغويتنا مع ضغوة اغويتنا مغتابا اغويتنا وسواك سبنا والالام التي اغويتنا
 باغتيا وهم فالهم لم يغلبوا بهم إلا ولو كنت وسوءنا وجوز ان يكون الذين هم صفة واغويتنا مع
 الخيرة كما انفس من حاقا في ذمنا على الصفوة وموان كاستفضل كونه صائر العوازم ثم ان
 اليقين مما اختاروه من الكون سوي منهم وسواك فربما جلا المسفة وتلد في غف من الصلف
 وكذا ما قالوا آبا يعبدون كما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدوننا سواهم وقبل معادنا

متصلة بتبرانا عن جبارتهم ايانا وقبل دعواتهم كما لم قد عومر من قوط الحيرة فلم
 يستجيبوا لهم فبر من الاجابة والنفرة وروا العذاب لانه ما بهم لو انهم كانوا اهل
 لو جمن لجبل يرضون به العذاب والى الخين بما رواه العذاب قبل اللغنى أي
 فنوا انهم كانوا مندسين ويوم ينابونهم ماذا اجسمت الرسلين وطغى على الاولاد
 تعالى سبالا ولا عن اسرهم بل من تكذب بهم الانبياء فميت عليهم الانبياء وتوسل
 فصارت الانبياء كما يعنى عنهم لا تندى اليهم واصلة فتوا عن الانبياء وكما عكس السوفة
 ودلالة على ان ما يجزى من انما ينبغي من بره عليه من فاعه فاذا اخطا لم يكن له حجة
 الى استحضاره والمرا بالانبياء اما اجابوا به الرسل او ما يوتوا واذ الحان النرس تتعزبون
 في الجواب عن مثل ذلك الهواك فتوصون الى علم الله تعالى فانكنت بالفضل ان لهم
 وتعدية الفعل على نفسه معنى الغفلة انهم لابس اللون لابس بعضهم بعضا في الجواب
 لغوط الرضا او العلم بالية مثلا واما من تاب من الشرك فمن وكل ما حاد وقع
 بين الاعيان والعمل فحسبى ان يكون من العطين من عبد الله وحسبى مخفيين على
 عاق الكرام اوتق من السائب معنى فلبس قيان فعمله وكن على ما يشاء وبخيار
 لا ويرتفسر ولا مانع لما كان لهم الجزية الى الجيرة كما يفسر معنى التظير وظهره بنى
 الاختيار عنهم راسا والام كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد فلولوا باختيار الله
 منوط بدواع الاختيار لهم فيها وقبل المراد بانة من احد من خلقه ان يختار عليه
 ولا خلاف ان العطف وتوطين ما روى في قوله لولا انزل هذا الزمان على رجل من النبيين
 فليظن وقيل ما موصول مغضول مختار والرجوع اليه خذوف والمعنى ونحو الذي كان
 لهم خيرة الى خيرة الصلاح سبحانه الله سبحانه بها لان سائر عباد ويزوا اختيار
 وتعالى كما يشركون عن اسرهم بل من تكذب بهم الانبياء فميت عليهم الانبياء وتوسل
 كذا في الترسول وحققنا وما جعلنا على الطوف فيه وهو انه لطفى المستحي للبعثان

متعلق
 جزي

كما نعدو قارون بملكه هلك من قبله من كانا القوي واغنى الكد الذي كان بين آدم من
 ما كثرهم بل انهم طلع على دنوب الجحيم كقوله عليهم السلام لا تخافوا ولا تحزنوا
 كما قبل ان يخرج على نوح عليه السلام من قومه ثمة اربعة الاغنياء من
 قال الذين يربون الخبيث الرب على ما سواها فان الناس من الرعية باليتسائل اولي الامر
 فتسائلوا ليقض حذار عن الحسد انه لم يخلق من الدنيا وقال الذين اوتوا العلم جمل
 الاخرة للتمتعين وبكلمة معاً بالملك السمل المزجج الا برضى نواب العجزة الاخرة من
 امن وعكس حقا وفي قارون بروج الدنيا وما فيها والانبوية الضمير في الحكمة التي تكلم
 بها العلماء بالانوار فانها تخرج المتوكل والحنث والاعيان والعمل الصالح فانها تخرج من العثرة
 والظرفية الا القاصرون على الطاعات وعن المعاصي خففنا به وداروا الارض روى
 انه لو دى كسوفهم كل وقت وسود ارضه بقرابته ذمت الركون فصاح عن كل الرعي
 واصرخه فاستكبره ففعل نضج موسى من بين بني اسرائيل فغضبوا من طرغيبته
 لمرجبه فغضبها فلما كان يوم السبت قام موسى فخطب فقال من عرف قطونه
 ومن زنا في جسد جلدنا ومن زنا فغضبنا ربنا فقال قارون ولو كنت قال لو كنت قال
 ان تبي لي اسل من يكون انك فخرت بعلما في حضرت فانها موسى بان الله ان
 لقد عرفنا ان جملنا قارون جعلنا على ان اريك نضج في موسى في كبره
 الى ربه فوجه الله اليه والارض ما شئت فقال ارض فذبه فافضته الى
 الى ربه ثم قال فذبه فافضته الى وسط ثم قال فذبه فافضته الى خلفه قال فذبه فغضب
 به وكان قارون يتفرع اليه في امن الاحوال فلم يركب في وجه الله اليه افهك
 استرحك وارا فخر ثم وخرق في اودع في قرنا لاجته لم قال نوح الرب ليعلم
 ليرثه فوجا الذي خفف بداره وما له في ان من فخره اسوان من شقته فوفى
 ربه ورايبتك بغيره من دون ان يفرضه عن عذابه وما كان في السحر من التمتع

منه من قواهم بغير من عذبه فانفقوا منه عنه فاستمعوا سبح الذين عذبا كانه
 منزهة بالاسر من زمان قرب يتولون ويجان ان يسط الرزق لمن يبتاه من
 عجايب وعجزه فغضبي سبط كسبة الكرامة فتغضبي السبط والاهوان بود الضغبي والحجرات
 عند السعيرين وكربن في السجود وكان التشبيه والحج ما كتب الامران الله بسط الاز
 وقيل نوح وكبري عنى وكبر ان ومقزبه اعلم ان الله لولا ان من الله علينا فلم يبقنا مما
 تشبهنا تحفت بنا لتوليدنا فبنا ما قدره في بلاطه وقرا حفص بن غياث والذين وكما
 الايام الكافون لغير الله والكلد بون برسله ويا وعده والهم من نوا البطافة لكل اللذ
 الآخرة انما تعظم كانه قال كبر في حصة جزاء وبلغك وعضها والذرافة ويا نوحها
 للذين لا يريدون علو لولا الارض غلبه وقهر اولادها اظلمت اناس كما راو فرعون و
 قارون والعاقبة المحروقة للثعابين ماله برضا الله لك من جاء بالحقه فحضره فانا
 وقدرنا وودعنا ومن جاء بلاسية فلا يجزى للذين علموا السيات وضع فيه الضمير موضع
 المخرجات حيا لهم يتكبر به ناه السنية اليهم الاما كانوا يعالون انى الاصل ما كالا
 يعملون وعضوا كالمندوا قام مقام ما كانوا يعملون بسا لفته الما نك ان الذي عرض
 عليك القرآن لا وجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه لراؤك الى معاني معاد
 وهو انعام محمود الذي وعدك ان يجتلك فيها ومكة التي اعدت لها بها انتم
 انعام ردة بها يوم الفتح كانه كما حكم بان العاقبة للمتقين واكد ذلك في قوله في
 ووعيد المسلمين وعدوا بالعاية الحسنة للذين روى انما بلغ حجة في حجة
 استاق الى مولده ومولدا باية فخرت قلن في اعلم من جاء بالهدى وكسبت حجة من
 الشواقي انه ومن منسب بفعل يفسر باعلم ومن سوية عمله ليرى وسيد حجة من العبد
 والاذلال بينه بنفسه المشركين وهو تقدير للموعد السابق فكذلك قوله وما كنت
 ان يلقى اليك الكتاب اي سيرة الى معاد كما اني اليك الكتاب وما كنت ترموه الارض

المؤمنين وغيرهم حسن الوفاق على بوالده وقرفى حسنا او حسنا وان جاهد كل من ترك
في حاله كسب يعلم بالاربع عشر غير ثمانية العلم بها الشرا بان ما لا يعلم لحد الكور ان
وان لم يعلم بطلانه فضلا عما يعلمه ما في ذلك من الاطاعة لمخلوق في مقبلة
الحق ولا يبدل انما القول ان لم يعلم قبل ان يجرى جمع من امن ملك ومن الشوك من بر
بوالديه ومن حق فاستبكم كما كنتم تعلمون باية اذ عليك والاية نزلت فاستبكم اباي
وقاسس واوجده فانها لم تسلم بلسانها فاستبكم لان استعجاب الصبي ولا نظيم ولا شتر
ضربته وابتدئته ايام كذا وكذا التي في حق والاصفاق والذين آمنوا وعلوا الاكفان
سند عندهم في الصحاحين في جليلهم والكلمات العظام منهم رجعت المؤمنين وممن
ابناء الله والمرسلين وفي مرضهم واتي الجنة ومن الناس من يقول ان الله قال
او صلى في قوله ان عدوهم الكفرة على الامان جعلت في النار ليس بهم من اذنبهم
في القرقر من الامان كذا في القرقر من الكفرة وليس جازيهم في ذلك فتح
وغيره يفتون انما كتمت في الدين فاشركوا فيه والمراد المكافون او قوم ضعيف
ايانهم فارتدوا في المشركين ولو بدوا اول اهل بيت الله باعلم عابدهم والعاكف
من الاصلح والحق ولجئنا الله الذين آمنوا بعبادتهم وسجلين عما فعلوا
بجاري المؤمنين وقال الذين كفروا للذين آمنوا استوبوا لعلكم تسلكوا في
ديننا ونجعل افعالكم ان كان صلواته او ان كان بوشا ومواضع وانما امر والناس
بالخلق طافين على امرهم بالاتباع من الغلبة في الغلب لا ياتوا والوعود تخفيف
الاوراع منهم ان كانت كنه شجيرة الهم عليه وهذا الاعتسار وعليةم وكذا لهم
بجوله واما على مدين من خطاياهم في الحق والحاد بون في الاولى للبين وان نية
منين والسند ويريد على مدين من خطاياهم ويجعل انما لهم انما امر فرقة
انفسهم وانما الامس انما لهم وانما لا فرقة ما نسيبوا بالاشكال والخلق المعجز

من غير ان يتحقق من الثقال من بينهم شئ ولا يسئلون يوم القيمة سوالا تروى في
نفاكها لو انفسون بالباطل التي اضلوا بها ولو كذا رسلا لولا اني قومت فقلت فيهم
العصاة الاكفيس عاما بعد البعث ذروني اذ كنت على راسك اربعين وودعا
شتمائة وخمسين عليا وعلشان بعد الطوفان كسبين وعلما اذ بعث العباد
لقد لانه على كمال العمد وان شتمائة وخمسين قد يطلق عليا بنوبته وملكه وذكر الالف
في خيل طول الزمن الى التاسع فان المقصود بالثقة كسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكنزة واشكاله للمؤمنين كما في التكملة في البيت عذ فانهم الطوفان لوفان الماء وهو
ما طار وكان من السبل بالاطلام او نحوها وصح فالحول بالحق فانها على نوحا ولو كان
السفينة وازكرت من اولاده وابنائها وكانوا ثمانين وقيل ثمانين وسبعين وقيل
عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث وجعلت اهل السفينة اولا لحدثة اية للعالمين
بتغفلون وتسد لادن بابا واليه عطف على نوحا اولى بها اذ ذكر وقرفى بالرفق
على تقدير وز المرسلين البرسيم ذوالنور عبد والذوق في الاصل لرسلا كسبين
كل عكس وتم نظير في حق الحق والاولى من اورد الله في الاصل ان قد ياذكر
والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
او كمنه نظرون ذوالامور في العلم دون نظر الجاهل انما بعد ذلك دون الله وانا
وتعلمون افعالهم وكذبون كذا في ستمائة الهمة وادعا كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وتختونها كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
من خلق للكفرة وتخلقون في خلق السكافة انما في انهم عدوا للكذب ويؤمن بحق خلق
ذالك ان الذين يعبدون دون الله لا يملكون كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ذالك ان لا يجدوا باطل وز في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
براهم زوق في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

من غير ان يتحقق من الثقال من بينهم شئ ولا يسئلون يوم القيمة سوالا تروى في
نفاكها لو انفسون بالباطل التي اضلوا بها ولو كذا رسلا لولا اني قومت فقلت فيهم
العصاة الاكفيس عاما بعد البعث ذروني اذ كنت على راسك اربعين وودعا
شتمائة وخمسين عليا وعلشان بعد الطوفان كسبين وعلما اذ بعث العباد
لقد لانه على كمال العمد وان شتمائة وخمسين قد يطلق عليا بنوبته وملكه وذكر الالف
في خيل طول الزمن الى التاسع فان المقصود بالثقة كسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكنزة واشكاله للمؤمنين كما في التكملة في البيت عذ فانهم الطوفان لوفان الماء وهو
ما طار وكان من السبل بالاطلام او نحوها وصح فالحول بالحق فانها على نوحا ولو كان
السفينة وازكرت من اولاده وابنائها وكانوا ثمانين وقيل ثمانين وسبعين وقيل
عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث وجعلت اهل السفينة اولا لحدثة اية للعالمين
بتغفلون وتسد لادن بابا واليه عطف على نوحا اولى بها اذ ذكر وقرفى بالرفق
على تقدير وز المرسلين البرسيم ذوالنور عبد والذوق في الاصل لرسلا كسبين
كل عكس وتم نظير في حق الحق والاولى من اورد الله في الاصل ان قد ياذكر
والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
او كمنه نظرون ذوالامور في العلم دون نظر الجاهل انما بعد ذلك دون الله وانا
وتعلمون افعالهم وكذبون كذا في ستمائة الهمة وادعا كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وتختونها كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
من خلق للكفرة وتخلقون في خلق السكافة انما في انهم عدوا للكذب ويؤمن بحق خلق
ذالك ان الذين يعبدون دون الله لا يملكون كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ذالك ان لا يجدوا باطل وز في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
براهم زوق في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

والشكر والتمسك بالحق والجليل بعبادته عند من كلفهم من التوسيم بغيره او مستقرين
 لشعائره بما فانه الله سبحانه وتعالى وان كلفوا ما كلفوا في حقهم من
 في قبلكم من قبلي في الرسول من غير تكذيبهم وانما خسر انفسهم حين استجابوا لهما
 الغدا بقلوبهم الكذبة وما على الرسول الا البلاغ المبين الذي اذا لم ينسك واعلمه
 ان صدق ولا يكذب فالآية وما بعد في جملته انما هو انما كان جواب قومه
 ويحتمل ان يكون اعترافا بذكر من النبي وهو في سبب عدم مذمومهم والعبد على
 ما صنعهم في سبب من طرفه من حيث انما هي عند الرسول في التمسك
 بان بابا حليل الذي هو انما هو من غير التوسيم ولا يفسد حاله في حال ابراهيم
 دم في قومه اولم يرا وكيف سدى خلق من مات ومن غيرها وقد اعترفوا
 واليوكر بانها هي عند قول قومي يبرأ ثم بعد اخبر بالاعاق بعد الموت
 موطن على اولم يرا والاعاق بعدى فان الرؤوس غير واقعة عليه يجوز ان يوال الاعاق
 بان يسي في كل سنة مثل ما كان في السنة التي تليها من النار وهو يتناول
 على سبب ان ذلك المشارة الاعاق الى ما ذكر من الاوس على انه يسير الاتبع
 في فعله الى سبب وفي الارض حيا ذلك كما انه لا يبرأ بعد وقوله السارة
 كعبه في الخلق على افعال الاجناس والاحوال ثم انه يسي في السنة الاخرة بعد
 الشاة الاولى التي هي البداية فانه الاعاق من ان من جنس كذا اخرج واخراج
 من العدم والافضال باسم من يعاقبه بسبب اهلها في براء والوقوع على ذلك
 على ان المعصية من الاعاق وان من عرف بالعدون على البداية ايسر ان يكلم بالعدون
 على الاعاق لانها تتون والحكام في العطف ما قرأ ابن كثير وبعث الشاة كالقرعة
 ان على كل شيء قدر لان قدره لانه وسبب ذلة التي هي الملك على سبب في الشاة الاخرى
 كما قدر على الشاة الاولى كقدر ان يشاء غير سبب ويرحم ربه رفته واليتلون

بنسب

تذوق

تذوق وما التزم بغيره في الارض والافق السماء التي هي وليس من الارض من غير
 فصار يا تبارك في الارض واليه في ربا وربا والحق في السماء والارض والارض
 فيها وقيل والارض في السماء كقول حسان ابن ابي امرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما كلف من دون الله من ولى ولا نفسه من كلف من الارض او ينزل من السماء
 ويرفع عنكم والذين كانوا بابان الله بالليل والنهار والليل والنهار بالليل والنهار
 يسوا من حتى اى سبب اوس من يوم القيامة فغير عنه بالماضي للتحقق بالمباغض
 او اليسوا في الدنيا لانها البوت والجزاء واليكلمه عذاب اليم كقوله تعالى
 جواب قومه قوم ابراهيم وقري بالرفع عاذا الاسم والجزء الان قالوا العلق او الحق
 وكان ذلك قول بغيرهم كمن ما في قلوبهم ومنه انما هو انما كان الله من
 السارة فذوق في النار في الدنيا بان جعلها عليه بر واولا ما ان في ذلك
 في الجاية منها الايات لتبرأت وهي حافظة من اذى النار وانما دعاهم عظيم في زمان
 يسير وانما ردت من كمال التوسيم لانهم المشغولون بالغير عنها وانما تسرفوا في
 انما اتخذهم في دون الله وانما مودة بينكم في الخوة الدنيا لنوادوا بينكم وتواصلا
 لا يضاكم على عبادتها وانما في منعه في الخدم فذوقه ويجوز ان يكون الموقف المفعول
 ان في بتقدير مضى وتبا وبها بالمودعة الى الخدم وانما سبب من يبيكم
 وقرافع وابن عامر ابو بكر متونة ناصبة بينكم والوجه ما سبق وان كبر الوعد
 وكسب حتى اوزو سبب مرفوعة متعاضدة على النفاذ في ذوق والى مودعة وسبب
 مودعة بينكم والجدفة انما نال او جرت ان مكان ما معدرة او مودعة والعايد
 خذوه وسوا المفعول الاول وفرفت مرفوعة متونة متعاضدة بنسخ بينكم كما في الفذ
 تطلع بينكم وقرافع من سعوى انما مودعة بينكم في يوم القيامة كقوله بعض وبلغن
 بعضا الى يوم النكاح والنكاح بينكم وبين الاخوان على تعاقب الخاطبين

٧١٠

كقولهم ويكون عليهم منادى وبكلامه وما كلفتم ما صحت كلفتم كلفتم وان لا لوط
 موافق اخترا واو من امن به وقبل له امن من راي الدنيا كلفتم وقال في هذا من
 توفيق الحق في الدنيا من زلفته ما لا يعرفه في الدنيا من اعداء الحكيم الذي لا يارون في
 الايمان وسئل في رواية عن عاصم بن كوفى سوا وكوفى مع لوط واواما تسارة ابنته عنت
 الحزانة من هيا الخالصة من فرط الحسب من نزل لوط سدوم ووعيد له السمى في عوقوس
 ولما وانما خلد حين ليس عن اللواتي من عجز عاقه ولا ذلك يدركه سمعيل وجعلنا في ارضه
 النبي فكله منهن الانبياء والكتب يمد بها الكتب الاربعة والاثنا عشر على
 خبرها في الدنيا باعطاء اللؤلؤ في خبر اوانه والوزيرة الطيبة وستر الراس فيهم ثم اثار
 اهل الملال في الدنيا والصلى عليه في اليوم وان في الاخرة من الصادقين في عهود العالمين
 ملين في القيل واليل وطوا عطش البراهيم على ما عطش عليه من مال يومه في يوم ان تخرجت
 الغدلة الباخقة في السج وقار الطرمان وابن عام وصفه بجملة مكسرة في الخبر
 والباقون على استنابهم والجمع على الاستناب في الثاني من كتابه باخ العرفان
 العالمين استنابا في خبرها من حيث انما استنابت من الطبائع وحاشيت
 شبه النور حتى اقولوا عليها في ضيق طبعها من ان تون الرحال فيفصعون السبل
 وتتوضون للسبل بالفتل وافذ المال وبالنواحي حتى انقطع العطر او انقطع
 سبل السبل لا يعرف من الخرب واياها بالسبل طرقت وما تون في تيا وتكم في
 بجاسك لها حفة ولا يعال النادى والناجبة بعد الحكمة كالمع والفرط وحال الارار
 وغيرهما من الغيا في عدم بالانهما وقيل الخروفنا طهي ورض السبادي كما كان جواب
 قوله لان والاولى ان جازيلت من الصادقين في استيفاء ذلك وفي
 دعوى بنوع الكون من النور في ذلك بل في بانة الالغادر على اليوم الخسب من بائعهم
 الفحشة وسترها في يومهم وصفهم بذكر من العفة في السمر الفجاب وسترها في

انصاف

انصاف بان تجل الهم الخدارت كما جارت رسل البراهيم بالبسرى بالباشا بالبولبول في
 قالوا ان وملكو حبل من الاثنية قرية سدوم والاصناف المنظمة لان اللغ الاكسفان ان
 انصافا كما لو افاد من عكيل لاسلا كهم باجرارهم وتمامهم في علمهم اللغ سوال الكون و انواع
 العاصي قال ان في لوط اعترض عليهم بان يذموا لوط او معارضة لوط في ما بلغ
 وسكون النبي وهم من بظهورهم قالوا نعم اعلم عن خبرها في الجنة وانها تسلم مع اعداء
 ذنوب العلم به وانهم لولا ما كانوا اعدا فليس عنه وجواب عنهم في بعض المسلمين ما كان
 عدا واهل اوثان في الدنيا كما هو اجراءهم شها ونفسه باقية لبيان عن الخطاب لهم انه
 كانت من الغابرين السابقين في العذاب والقرية وما ان جارت رسلنا الوفا في يومهم
 جارة المساة والفتح بسببهم في ان تفيدهم قوم بسوء وان صلة ان الله في النفاق
 والبايعان وما في بهم ذرعا وما في بنانهم ونسبهم ارحم ذرعة الى طاعة كقولهم
 ضاقت من وبارانية رغبة بذكر اذا كان لطبعه وطول ان طول النزاع
 ينال الدنيا في النزاع وقادوا القمار واغربه الضيقة لائق والاخرى على ثمنها
 انما تخرجوا بسلكهم كمالهم انكروا وكانت من الغابرين وقراة في والنسبي وبعقوب
 للنحية في حجاب تخفيف وواقعة ابو بكر ابن كثر في النفاق في موضع الكافر في كثر
 ونه المكنى يا ضار فعل بالوطف على عفا باقنا الاممال انما تون على اصل النون
 التورية جاز من السماء عدا بانما تسمى بذكر في معنى المعذب من قومهم بذكر ان كرس
 اى اضطرب وقراة ابن عام من لون بالثب يد قالوا الجفون بسببهم
 والعون كسا هامة آية بيته مع حكاية الثابت ايقوا وانما رادها بالخربة وقيل ان المطر
 فانها كانت باقية بعد وفيل فبينها انها رها المستون نجوم يقولون يستلون نجومهم
 في الاستبصار والاعتبار وسوتقلى تيرنا او اية وان يطرد افعالهم شعاعا فعال
 يا قوم الجهد والهد وارجوا اليوم الاخرة وافعلوا ما تزجون به من الباطل فيم التبت

والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة

واسمها وايضا في فاعيدون اي اذالم يستعمل لكم العبادة في الدنيا ولم تستعملوا في الآخرة
فما هو والى حيث غمشتي ذلك وعنه من غير دينه من ارض طارض وتلك انما هي الكثرة
الجنة وكان رضى ابراهيم في يومه والعا جوابه من طرفة عين الخ ان ارضي بالسوء
فان لم يخلصوا العبادة في الدنيا فخلصوا في الآخرة من ان الموت تارة لا تارة
لم يسألوا حينئذ من عند الله حتى ان كرمه في الاستعداد كونه في الوجود بالعبادة
والذين امنوا وعلوا الصالحات لبيواتهم لستهم الجنة عرفوا على وقراة في الدنيا
لبيواتهم اي يفتخرون من الثواب فيكون انساب عرفوا لاجل انهم اوتوا الجنة على الفضل
او نسبة الخوف لوقت بالمهم كرم من كرمنا الالهة والذين فيهم من العالمين وقوى
فمنهم المحضون في الدنيا والذين في الآخرة والذين في الدنيا والذين في الآخرة
غير ذلك من ركن وقوى الخرافة وتولوا ولا يسلطون الا على الله والذين في الدنيا والذين في الآخرة
ركن الا انهم في الدنيا والذين في الآخرة ولا يسلطون الا على الله والذين في الدنيا والذين في الآخرة
لا تدرك الخلق بالاسباب مولد لها ومن فلا في فواحقها معاشك بالهجرة فانهم لما اوردوا
بالهجرة قالوا فيهم كرم فيهم بل لا يسلطون الا على الله والذين في الدنيا والذين في الآخرة
العلم بغير كرم والذين في الدنيا والذين في الآخرة والذين في الدنيا والذين في الآخرة
العلم بغير كرم والذين في الدنيا والذين في الآخرة والذين في الدنيا والذين في الآخرة
فان في ذلك من ركن وقوى الخرافة وتولوا ولا يسلطون الا على الله والذين في الدنيا والذين في الآخرة
عنان وتولوا في الدنيا والذين في الآخرة والذين في الدنيا والذين في الآخرة
العاقد ان لا يكون على وضع الغير موضع من رشا او ارباب لان من رشا بزم ان الله
بكل شيء على العالمين وما لا يدركه العين من انزل السما ما في الآخرة
من ابدونها ليعتقون الله حترق من بانه الموجد للمكانات يا سرها او صها وروعا ما انهم

والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة

والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة

والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة

بشركون ببعض خلقه فانه الذي لا يقدر على شئ من ذلك قبل ان يلد على ما حكمه من مثل
هذه العسلان او على نفسه بعد ان اظلمت على كرمه ليعملون فينا فنحن حرت
يقرون بانه المشد او على ما علمنا انهم بشركون بالعلم وهو قبل ان يعقلون ما نزل فيك
عندنا لهم وما نحن الجوه الدنيا اشارت بحرف وكيفية لا يصنعها وهي انزل عند الله
جناح يومئذ الالهة ولعل لما يلهي ويلعب الصبيان يجتمعون عليه ويتعجبون
به ساء ثم يتوفون متعجبين وان الدار الاخرة اي الجنة ليس قدر الجميع الحقيقة
لاننا نعلم ان الموت عليها او في ارضها يصح للباغية والحيوات مصدر صحتي سعي به
فروا الحق واصلة حيان قعدت ليلها في وادها وهو يلعب في الجحيم في الدنيا
فعلات في الحكمة والانتظار ثم انما الجحيم في ذلك اجترعها لهما لو كانوا يعلمون انهم في
عليها الدنيا التي اسماها عدو الجحيم والحجنة فيها عارضة سريرة الزوال فادركوا بعبادة الخلق
من قبل ما اذ عليه من حالهم الى علمه علاما وصفوا به من الشرك فادركوا الجحيم كرم الله
خلصين كرم الله الذين كانبين في صون من اخلص من يد المومنين هبنا لذكرهم
الا الله ويدعون سواه يعلمهم بان لا يكتشف الشدايد الا هو فاعلموا في البرزخ
بشركون فاجوا المعاون الا ان الشرك كرموا بما اتيناهم الامم قبله حتى انهم يشركون
ليكونوا في الدنيا يشركهم نفع الجاة ويستمعوا باجتماعهم على عبادة الاصنام
وتوآدهم عليها ولام الا على التمديد ويؤنين قرآته ابن كثر وقرة والكسائي
وقالون من تابع ويستمعوا بالسكون فسمعوا بعلون عاقبة ذلك من يعجلون
كرمهم والذين انهم لم يما جعلت مما اتينا اي جعلنا بلدهم صونا عن النهب
والعدوى اتينا اهل عن الغسل والشبي ويحطف الناس من حرمهم ليحسبون
فعلنا وسيما افكات العرب حولها في ثغورها وتناهب اقبابها بل يؤمنون باليه
هذه النور المكتشفة وغيرها فالا يند على الا الله بالصبر والسيفان يؤمنون

والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة
والمؤمنون الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة

وسجدوا لله كبحورون حيثما كانوا غير ما وقد اهل الصلوات والاقصهار على طين
 ومن العلم من لم يرض على الله كد بابلان لم يرض كما وكذب باطنها جاء بمعنى الرسول
 اوفى على شافية منهم بال لم يرضوا اولها املوا قط حين جاءهم من ساروا الى الكذب والى
 اليسر حنيم شوا اللها ومن توريثوا بكم قوله التيمم من كذب مطا با الى الاستوجون
 الفوا وجزها وقد اقرها من ذلك عند الكذب على الله وكذبوا باطن مثل هذا الكذب
 اول اجتهادهم الى المعلوم ان في ههنا من الكفار من حتى اجترأوا صعدوا الجورة والذين جاءهم
 قينا في حقاها طلاق الى جسد يستعياذ الاعاوى الظاهرة والباطنة بانواعه يهدى لهم
 سبيل اسبل الرية الشا والوصول الى جنتنا والسنن فيهم حدة الى سبيل في توفيقا سلكوا
 تولدوا والذين اشتدوا اذ هم صعدوا في الكذب من عقل بما علم ورثة الله علم ما علم فان الله
 طبع على من بالتم والاعانة قال من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر حشر حسنة
 بعد وكل المؤمنين والكتابتين سورة الروم مكية لا في كسبحان الله ومحمدون
آية الوفاء **سورة الروم** **بسم الله الرحمن الرحيم**
 الحمد لله الذي اوفى الوفاء من اوب منهم وانا الارض وهو وانه علم اوفى اوفى
 ارضهم من العوب والام بدل من الاضافة وهم من جود عليهم من الاضافة المصدر الى
 الى المعنوية وقرى عليهم وسولوا الى جفن واجلست غلبون في ارضهم فيما وقرى ان فارس
 غزا الروم فواوهم باذاعات وبقرى وبسبل باقرية وحي اوفى ارض الروم في الواس
 فغلبوا عليهم وبلغ الظهيرة فخرج المشركون وسموا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اسلم
 الكتاب ونحن فارسيون وقد ابر اخواننا في احوالكم ونظرون عليكم فنزلت فقال لهم
 ابو بكر رضي الله عنه ان الله يفتح الروم على فارس بعد اربع سنين فقال له
 ابي بن خلف كذبت جعل بيننا اجملا انما كذبت فصار على من قبله من كل
 واحد منهما وجعلوا اجن سنين فاجز ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وآله من الفتح ما بين الفتح والفتح

عدد كتابها
 عدد حروفها
 ١١٩
 ١٥٤٤

في قوله
 والذين
 جاءهم

فراين في الخبر وماتوا في الاصل فجملا ما في فلووس الى سبع سنين ومات ابي من جمع
 رسول الله صلى الله عليه وآله من اهل قريظة الروم على فارس يوم خميسية فاخذ ابو بكر رضي الله
 عنهم ورضي عنه ابي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له يا رسول الله انك تعلم اني
 العقود والعتق في دار الحرب واجرب باذنه ان قبله من الغار والانه في اهل البيت
 لانها اجاز عن الحرب فري غديت النجح ويستقبلون بالفتح ومعنا ان الروم غلبوا وروى
 الشام ومسلمون يستقبلونهم وفي السنة السادسة من نزولهم من اهل المسلمين وفتحوا بعض
 بلادهم وبعثوا لكون الفاضل الغدالي الفاعل لله الا من قبله وبعثوا قبل كوفهم بالبين
 وموتوا كهم غلبوا بين ومن اجود كهم غلبوا بين وسوقت كوزهم غلبوا بين ابي
 الامويين غلبوا وحين يغلبون ليس شئ منها الا بغضابا وقرى من يغلبون ومن بعد من
 غير تغلبوا واليه حان فبقيت ما بعد الى اولا واقر او يوحى الله يوم يغلبون ثم وقرى
 المؤمنين بغير الله من الكتاب على من لا كتاب فيهم من الغدال في اهل البيت
 فيما اجزوا به المشركين وغلبوا على ارضهم وادبا وبنينهم وبناتهم وبناتهم وبناتهم
 المؤمنين باظهار صدقهم اوبان وفي بعض احوالهم بعضا حتى تغلبوا منهم من مشا
 فيهم بعد اذ ما رة وسوا الا اخرى وسوا اخرى من جناد بالفتح عليهم بارا
 وتغلبت عليهم بغيرهم اخرى وقد الله مصدره في كذا في ما قبله في معنى الوعد والخلق
 الصدوق لا من الكذب عليه ولكن اكثر الناس لا يعلمون وعلل ولا تخدوعه على اهل
 وعدم فكلمهم يعلمون طاهرا من حقيق الدنيا ما يشاءهم وبناتها والتمتع بزفانها وهم
 عن الآخرة التي هي غاية ما المقصود منها سمعنا فقلون لا تخدوا اليهم وهم الثانية كرس
 كراوى وسوا دعا فقلون خبره والجنة خير الاولى وسوا لوجهين لنا وكلنا على غلبة
 عن الآخرة الحقيقة المقصود بها المقدم المبدى من قول لا يعلمون نوزلها لهم نوزلها
 طوايطوا انما المقصود اذ كان من الدنيا بسوقها لهم هافات من الدنيا بتمامها

افعالها وصفاً وما وصفها فيها وفعالها وفعالها وكيفية القوف
 فيها ولذلك تكلفها وما باطنها فاعلم ان الالف في قوله تعالى
 اشعرا لانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يخص علم الدنيا
 ولا قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 ما يخفى في المحل كالتصديق من قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 والالف في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 بين وان كثر من الناس بلقاء ربي بلقاء ربي بلقاء ربي بلقاء ربي
 الكافرون جاهدوا المشركين ان الدنيا بديهة وان الآخرة لا تكون الا لمن
 كسبها ان عاقبة الذين هم في آياتنا لا يفلحون انظر الى قوله تعالى
 انهم هم قلوبهم في الآخرة والاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة
 البذر وروحه جاهدوا المشركين والاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة
 غير ذرية زرع لا ينبت لهم في قبرها وفي قوله تعالى اشعرا في قوله
 بها وما هم ضعفاء في الآخرة والاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة
 في آياتنا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 يا ايها الذين آمنوا ان الله ابتليكم بشئ مما يحبون ان الله ابتليكم بشئ مما
 ولا تذكروا ان الله ابتليكم بشئ مما يحبون ان الله ابتليكم بشئ مما يحبون
 الذين اساءوا السوء في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 الغنم لانه لا يملك على الغنم ان يكون ملكا عليهم وانهم جاهدوا المشركين
 السوء كالحسن في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 على او بدل وعطف بيان للسوء في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 كذا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا

ويكون ان يكون السوء في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 وان يكون في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 مستغنية عن قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 كذا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 والعدول الى الخطاب للباغية في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 ويوم تقوم الساعة يسئس لكم يومئذ ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم
 انما سئس ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم
 ولم يكن لهم من ذلك شيء الا انهم هم قلوبهم في الآخرة والاولى انهم هم
 العاصي يخففه وانما سئس ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم ان يمسوا منكم
 الدنيا كالف من سببهم في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 بالاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة والاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة
 يتفرقون الى المؤمنين والكافرين والاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة
 فهم ذرية زرع لا ينبت لهم في قبرها وفي قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 وانما الذين كذبوا باياتنا والاولى انهم هم قلوبهم في الآخرة
 يا ايها الذين آمنوا ان الله ابتليكم بشئ مما يحبون ان الله ابتليكم بشئ مما
 وعسى ان ينظروا اخبارنا من قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 الامم فان التي ينظرونها قد ترحبوا فيها وتجدوا فيها نعمة او دال على ان ما يحدث فيها من الشاهد
 النافعة مستغنية عن قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 بالحق والعصيان لان ما يحدث في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 هو آيات من قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا
 فيها كذا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا في قوله تعالى اشعرا

والشاهد

اعترضنا ومن ابن جليس من انما تعدهما ان الاله جامع لعضلوك الخسوس من مصلق المغرب
 والشرق والقبضون من مصلق النور وشبا مصلق العمود وتطير من مصلق الظهر ولذالك علم الخسوس
 انهما من نية والاكثر انها فرضت بكرة وعزم من ستره ان يحال بالغير الا في خيلك يحال
 القديسين مسون الاله وعزم من قال حين يصلي سبحان الله من ممتون الى قوله
 وكذلك تحرجون ادرك ما فاته في الجنة ومن قال حين يقضي ادرك ما فاته في يومه وقضى
 جنا متون وجنا البسجوت الى مسون فيه وعقبون في ستره الخ من البيت قال كان
 من النطفة والطالب من البيفة وقضى الميت من الطبع النطفة والبيفة اوجبت الخسوس
 الموت وبالعكس ويحي الارض نبات بعد موتها ويشركها ولا تلو من لولا الارض في موت
 من قوتكم فانه ليقا موت الحيوات وموت وقراءه: ولكن ان يخرج السائر من آياتيه
 ان خلقكم من تراب في افضل الانساق لا خلقه من تراب من اذ انتم من شمس و
 من فاطم وحف كوكب من ستره من في الارض ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم
 اولادهم لعلكم تتقون من خلق آدم وسائر النسا خلقهن من خلف ارجلهم والانهن
 من جنسهم من جنس انفسكم الا التي ابتليوا بالظن بالان جنسية على الظن فانه
 سبقتا فرو جعل بيك من الرجال والنساء اربعون اقرا وخلص مودنة وروية بوط
 النور ورجع حال الشوق وغيره بخلاف سائر الحيوانات نظما لا ولعل شرب ابان يفتش
 الانسان يتوقف على النور والسعاون الحج الى النور والترامر وقيل الحوصلة كناية
 عن الجاع والرجمة عن البول كقولهم ورجمة ان في قوله لا يات قوم يحكمون فيجعلون
 ما في قلبهم الحكم ومن آياته خلق السموات والارض في ستة ايام ان علم كل
 صنعة في الاله وضعها واقرن عليها اواجبها من تفكيره واستحار فانه لا يحاد وتسمع
 منطقتين سوايين في الكيفية والكميات من الجلد والوان وتخططات الاعضاء
 ويحس انما لو انها وحدها كانت قبح العماكة والتعارف حتى ان السواسين لا يحاد في

مع توافق موافقها واسبابها والامور المقابلة لها في الخلق مختلفان في شي من ذلك
 لا جاز ان ذلك لبات للعايشين لا للحاويين بها عاقبت من تلك الشمس ورجح وقراء
 حصصكم من انهم ويؤيد قوله وما يعقلها الا العالمون ومن آياته ان يخلقكم بالليل والنهار
 وابغوا لكم من فضلنا حكمه والزمانين الاستراحة النوى النفسانية وقوة النوى
 الطبيعية وخلقنا حكمه فيها او سلككم بالليل والنهار خلقه فيهم بين الزمانين
 والفعلين بما خلقنا من شعار ابان كلنا الزمانين وان اخصر احد مما هو صالح
 لا فرغ من الحجة ويؤيد مسير الاليات الوار وعنه ان في قوله لا يات قوم يحسون
 سماع انهم واستبصار ان الحكمة في خلقهم تارة ودر آياته من قوله
 الايات التي اخرجها من الاله والحيات والاشهاد للذات هل انت في خلق الفاعل من منزل
 منزلة المصدركم انهم سجع بالمعدى جزئيا ان تراها او صفة لخلقهم في آية من آياتهم
 بها البرق كقوله في قوله لا تارمان فيها اموت وانظر في شي العيش الكرم حقوق
 من الساعية والمسافر وطموح في التويل والتفهم وفيها على العلة لفعال من المذكور
 فان اردتهم سبغهم رؤيتهم بوله على تقديره عن كواره مخوف وطمع او يويل
 الاخافه والطمع بالاخافه والاطمئان كقولهم فعلته رجلا للشيطان او على حال نقل
 كل من مشافها ومنزل من سماه ماء وقوى بالتمشيد ويحي به الارض بالاسبات
 بعد موتها بشرا ان في قوله لا يات قوم يحسون يستعملون عقولهم في الاستناه
 اسبابها وكيفية تكونها ليظهر حكم حال قدره القاسم وحكته ومن آياته ان تقوم السماء
 والارض باجره قيامها بافانته لهما وازادنا لبعابها في جزئها المعينين من غير توفيق
 خشوع التوجه بالامور للما لا العذرة والفتن عن الامم اذاد وعالم دعوه من
 الارض والسم تحرجون غلظ على ان تقوم على نوايل فوجهه قبله زوايا في كل مكان
 والارض باجره في كل يوم من العبودية ادعاهم دعوته واهن فيقول انما الحوفي اخرجوا من

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the title 'كتاب في الطب' (Book in Medicine) and other introductory text.

بما خلق حال العذرة فكلت قات والفرق حبه كصيلة لرحمها صبح الحنطة خاويون
التي ارم وهو غير مشعر وبالسكين وان تشد ما وصفها من الزفرة واخطا بالتي دم او
التي بسفة له وبذلك تسب على ما قبلها بالفا والرحم للذي يريد من جملته فانه اوجبه اي
يعقدون بعوضهم تانها خا لثنا لوجبه التفتك لبله اية اخرى واو ليكن ام لتفقدون حيث
حصلوا باسب التي نعم لغيره وما يستعمل من ربي واداة من حيزه المعاملة وخطية يتوقع
تصانير من خافاه وولادته من كماله مع ما جبهه من خطاه رفق له بولحي امولك التي يلد
ويترك في امولهم ظهره بوحدته فله نذو خطاه وله يبارك في فوائده ويعقوب
ليرتوا خلت زيدا واومر لغيره واذا ربا وما يستعمل من زكوة تدريون و
تستعملون به يومه خالصا وليكن المضعفون ذوقا للاضغاف من التواء نظير
المضعف لفقوي والموسر لذى الفقة واليسار والوالذين ضعفوا بولهم وما لهم
ببيرة الذكوة وورق العيون ونظيره من سنن المقلبة عبادة ونظير الممانعة
والانفا سخر لمتعلم كما تظلم به الملك نكته وضوا صراط الحق يعرفها فالهم اوقم
كانه قال لمن فعلوا لرحا وليكن المضعفون والاربع مبعذروان جعلت ما
موجودة لغير المضعفون به او شوقه او ليكن المضعفون الذ الذي
صنعكم من زكاهم من يتكلم بكم بول من شكاكم من فعلكم من شكاكم من شكاكم
لورام الاوهية ونفاما لا تساعا الخفوه شكاكم من الاضغاف وبعها مؤكدا
بالنكار على ما ورت عليه لبعان والعبان ووجه عليه لوفاقم استعمل من ذلك قد
عمان يكونوا لشكا ففك سبحانه وتعالى خائس كون وكوذا ان يكون الموصول
صفة والخبر عن شكاكم والرايط من ذلك لمع من اخذوا من ك ولى انما
تفقدان سبوح الحكم وفضل لشكا والفعال والآن لانه من ذلك لتعلم انفق لكل منها
مستقلة كيد لتج الشرا على فضل حرة والكسائي بالثا طر نفسا والبر والجر

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, providing commentary and additional information related to the main text.

Handwritten notes at the bottom of the page, including a signature and date.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the title 'كتاب في الطب' (Book in Medicine).

كتاب في الطب
فالجذب والموتان ولينة الحرق والعرق واضفا الفاصه ويحق البركات وكذا
او الضلالة والنظم وقيل لاد بالبحر جرحا واصلا وري الحوي كانت لذي الشا
بهم بمعاصيها وبكتبها باه وجلها بالفساد التي بقيل القابل اطاء وفي الجي
نان فلتدري انما خذ كل سفينة غضبا للبدنهم بعض الذي على بعض من ان فان غما
والاخرة والدم العلة والعاقبة وعن ابن كثر ويعقوب لندعهم باليون لنعلمهم
يرجعون عنهم على سبب في الارض فانظروا كيف ان عاير الذين من قبل
لثنا مدوا مصداق في ذلك حتى قوا صدقنا انهم سركون استناب للذلة له
على ان سواها فتمهم كان خشق الشرا وعلية فيهم وكان لشرك في الزمهم بلا و
من السعي في قبيل منهم قوم وجهك من القيمة البليغ الاستقامة من قبل ان ياتي يوم
لا ورا ليعدر ان يرتق احد و قوله ان تتعلق بياني ويكفر ان تعلق بغيره لانه صعد
على ما يرتق ان تتعلق ارادة العدي فيهم لو صعد تصدقون تصدعون اي يتزفون
وتنفي الخسة وتخرين في السب كما قال من لم تغلب كونه في و باله و سوانا لكونه
فمحلها طامعا غنمهم يمدون بسكون منزلة اجنة وتقدم الطرف في الضيق
لقد كالت على الاضغاف من حوى الزين انما و طوا الصلح من حصيد على يمدون بسكون
والوقوف على جزاء التومنين كاشا راية المقصود والذات والاشياء على غير
الذات الحاروس فان قبله بنات البغض في الحجة التومنين وان كنت اخصا العباد
المؤمنين من ذلك صدم الى التفرج بهم تجليله ومن خسر ال على ان لا انا به تفضل في كونه
بالعكس والقرابة على النواب مدول من الظاهر ومن اياته انما رسول الرياح السفال
والصفى الجنوب فانها بارح الرحمة وما لبور في العذاب ومنه قوله لعلهم يحياها
ربا حوالا لخلها رجا وقراب من شوه حرة والكسائي الزج على الريح الجبرية شرا
بالعطر ولها لعلهم من رحمة مع الكسائي بقاها وفضل الخطيب يعجزون لخطه لست

Handwritten notes at the bottom of the page, including a signature and date.

من غيرهم صفة الى من غيرهم في الآخرة او نسياناً للذكر في ذلك الغرض عن الصديقين
 كما لو كانوا يعرفون في الدنيا وقالوا ان الله اوتوا العلو والاعيان في السماوات والارض في جوارهم
 ثم استحقوا ان يكونوا في الجنة كما لو كانوا يعرفون في الدنيا وقالوا ان الله اوتوا العلو والاعيان في السماوات والارض في جوارهم
 ورأيتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 كسبهم لا يحلوان ان يترحموا على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 فمن ذلك انهم لم يترحموا على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 بالبايعات الموعود بها في النور والظلمة وفضلها في النور والظلمة وفضلها في النور والظلمة
 الى ما يتقضي انهم لم يترحموا على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 فكان ما تحتها من السورة في فاضلتها وفضلها في النور والظلمة وفضلها في النور والظلمة
 في انواع الصفات التي هي في النور والظلمة في صفات المبعوثين يوم القيمة وما يتقنون
 وما يتقنون وما لا يتقنون في الانتعاش بالمعزة والاستعانة بغير الله من كل شئ في سلبهم
 على ان يترحموا على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 من عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 كما انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 اعتقدوه وانهم انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 من عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 ومن عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 اسماء والارض والسموات في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 يتقنون على الصلوات والذكر في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت

بكت وفي الايام المناسفة ولوان ما في الارض من شجرها فقلها وتعالى
بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي خلقنا من غيرنا في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 الايات والمواعظ بما فيها من النور والظلمة وفضلها في النور والظلمة وفضلها في النور والظلمة
 يتقنون على الصلوات والذكر في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 من عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 او كذا في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 ومن عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 الى ما يتقضي انهم لم يترحموا على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 فكان ما تحتها من السورة في فاضلتها وفضلها في النور والظلمة وفضلها في النور والظلمة
 في انواع الصفات التي هي في النور والظلمة في صفات المبعوثين يوم القيمة وما يتقنون
 وما يتقنون وما لا يتقنون في الانتعاش بالمعزة والاستعانة بغير الله من كل شئ في سلبهم
 على ان يترحموا على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 من عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 كما انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 اعتقدوه وانهم انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 من عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 ومن عرفوا الله وفضلوا على غيره انهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 اسماء والارض والسموات في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت
 يتقنون على الصلوات والذكر في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت

شرح كتابنا عود عودها
 الحمد لله الذي خلقنا من غيرنا في يوم القيمة ورايتهم يترحمون على يوم السبت ورايتهم يترحمون على يوم السبت

وذكر البشارة على التكميل ان الذين آمنوا وقلوا الصالحات لهم جزاؤهم وهم فيها
نعماء لما اتوا فالتزموا من نعمها ان لم يكن لهم من جنات والعامل ما يتعلق بكلام
وقد اتوا حق تصدرا وان يكون الاول نفسه والثاني غيره لان قوله جنات وعدو ليس
كل واحد مما هو الجزاء الذي لا يغلبه شيء فيؤمن انجاز وعده والحكمة التي لا تغفل
الا ما يتدبره حكمة خلق السموات والارض والارض والسموات
جبا لا يوافق ان يغيبوا كبره ان يغيبوا كبره فان شابهوا بها يغيبون شيئا مما هو
لا يتنازع اختصاصا من كل من لا يراه الا في من لا يراه من وجهين ومن جها من كل
داية وانزلنا من السماء ماء فاشربوا كل شئ ورجع الجبل من كل سفينة المنفعة
ولما استدل بذكر خلقه في قوله تعالى قال العزيز وحكمت الخلق في العلم ومعرفة ما خلقه
وقوله تعالى من خلقنا الارض والسموات من دون الله الذي ذكر خلقه
فما خلق الله الحكيم حتى استحق ان يتركه وماذا انشأه اوما خلقه بالابتداء وحضر
ذات البسطة واراد خلقه من العالمين في صلاته من ان يتركه الى
السموات عليهم بالفضل الذي لا يخفى عن ما خلقه ووضع الظاهر موضع الضمير لانه الذي
انهم قالوا بانها لهم وحدها سبحانه فكيف تخفى عن باعد من اولادها من تحت
اقرب او خالت وكما هي حتى ادركنا او ذواته العظمى وان يخفى قبل معرفته
والمعروف على انه كان حكما وكرهين نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس من خلقه
باقيا العلوم النظرية والتطبيقية التي لها الافعال الخاصة على قدر طاقتها ومن
حكمته ان يخلق داود وشهدوا وكان يشرف الورع فلم يشأ ان يخلقها فقال انما يشرفها
وقال نعم لو لم يكن لها بنت فقال صمت حكمه وقليل فاعلم ان داود قال له يوما كيف صمت
فقال صمت في برغبي ففكر داود في نفسه صمعت وانتهى ان يزوج من
وابي باقر من غيب من هاتفي باللسان والغلب من بعد ما امر بان ياتي باقر

هذا هو الحق
والله اعلم
بما لا يعلمون

مصطفى من هاتفي هما البصاف الذين ذكروا انما اطبا ما وخرت على اذا
بخنا ان اشكر الله لان اشكر ان اشكر فان اشكر في معنى القول ومن اشكر وانما اشكر
لان نفعه عليه ما هو موجود والمشيئة والخلقان فربما يكون كقولنا انما اشكر
جميع خلق الله وان لم يكن له محو ونظير يمكن جميع خلقه فانه لسان الخلق انما اشكر
لا بسببه ثم وان اشكر او ما تان من سببه بانه اشكر في معنى القول وانما اشكر
بالله باسكان الياه وقبول ما ياتي من الصلوة باسكان الياه وحضنها وما ياتي من
سبح الياه والبرق من خلق الاجرة فمما الباقي في السنة بكرة الياه لا اشكر انما اشكر
عليه بل جميع خلقه من خلقه على الاشكر جعل بالانسان الذي خلقه من خلقه
من انما اشكر من انما اشكر من وجب الانسان بالبرق خلقه من وجب انما اشكر
او من وجب انما اشكر من انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر
من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر
الانفساء عامين وكانت منسوبة في تلك الية وقري في فصله في بليل على ان انما اشكر
الارضاء جود ان اشكر في اول الدنيا انما اشكر في اول الدنيا انما اشكر في اول الدنيا
وذكر خلقه في الفصل في البرق من انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر من وجب انما اشكر
قال من انما اشكر من انما اشكر من انما اشكر من انما اشكر من انما اشكر من انما اشكر
والله اعلم
بما لا يعلمون

هذا هو الحق
والله اعلم
بما لا يعلمون

والطاعة لا يجوز غلظتها في الاضداد كما قلنا في صدر من اطلقها في ذلك كانت
لاسلامة ثلث انهم لم يثبتوا في ذلك فكل من اصاب في ذلك فانه يدعى بالحق انما ان كانت
بشأن حبيبة من جودك انما ان الخصلة من لسانه والاحسان ان كانت شامخة الصفة
التردد في دفعها في مخالفة على ان الهما غير الغصة وكان نامة وتابيتها لاصابة الخصلة
كقولها كما في قول صدر الغنائة من الدم اولان المراد بالحقنة والى به في كل من صحته او
في السموات وفي الارض في الخلق والارض والارض في كل من صحته او اهلها في كل السموات والارض
كقولها الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
يختمها في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
كقوله في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
يستأني في ذلك انما في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
او في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
الامر في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
من العترة والعترة والعترة والعترة والعترة والعترة والعترة والعترة والعترة والعترة
والاعتناء وقولها ولا تقصر والكل واحد من علماء وعامة واعلماء والاعتناء الارض
وحا في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
كل في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
روى في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
تدبر بها المؤمن وقولها في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
المتاوت وقولها في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
والغرض من ذلك انما في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
وانه في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته

الاستحانة بما لفته شديدا ونوحيدا الصوت لان المراد بتفصيل النفس المتكبرون
الاعا والاولاد مصدر في الامس لم يزل الله يحرك لهم في السموات بان جعلها اسما للجنة
لما خلقهم وما الارض بان يمكنهم من الاتساع به وسطا وفي وسطها والارض على كل من خلقها
وباطنة السوسة ومقولها ما عرفونه وما لا تعرفونه وقد فرغ من خلقها وتخصيلها في الارض
وقولها واهبها بالبدال وهو ما كثر في كل من بين اجمع مع العنبر والحق الفلج وصدق قولها
ناتق لوبوعر وصفه نوحى بالجمع والاضافة ومن الناس من يتكلم في الله في توحيد وصفاته في كل من خلقه
مستفاد من كل واحد من ارجح الى رسول ولا كتاب غير انزل الله تعالى في كل من خلقه كما قال
واذ اخبرهم انهم انزل الله في كل من خلقه ما وجدنا على ايماننا وما نوسخ من شيء من عندنا
في الاصول والوكان الشيطان يدعوهم في كل من يكون الضمير لهم ولا يابهم الاقداب
السحر الى ما يزل ليرة التعبد والاشراك وجواب لوبوعر في كل من خلقه ما وجدنا على ايماننا
سما حاد ووجوب من يسلم ويحيا لله بان فوض اليه البس وقيل يشاشره عليه من اسبغ
المناع الى التزيين ويؤمره الزيادة بالمشيديد وحيث غرق بالامم فلتفهم من خلقها
ومسكن في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
للتوكل المشيخي بالحق في كل من اراد ان يمشي في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته
المسقى منه والى الله عاقبة الامور لكل صاير اليه ومن كثر فلكه في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته
في الدنيا والآخرة وقولها ولا يغيرك من احزن وليس يغيب اليها وجههم الا الذين
قبيلهم عما علموا بالاهلاك التعذيب ان الله يعلم بركات الصدوق في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته
الغاب عنهم في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
او قد اخطى في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته في كل من الارض في كل من صحته
من خلق السموات والارض يتعجبون الله في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته
مضطروا الى اعانة كل واحد من الامم الى الاعتراف بها في كل من خلقه في كل من الارض في كل من صحته

حس

بسم الله باحسان في تيسره اسبابه وسواستنها بادر على ما به من قدرته وكما كلمه وشيئا
 انعامه والباء العجلة او الحبال وفي المعك لتقبل وبتجات الله يكون العين وقد
 جوزة من له وتنجوا اسكون لم يكرم من آياته ولا يلبه ان في ذلك آيات لكل مسر
 على المتناق فينصف في السكون في الآفاق والانفس كقوله يعرف نعم وتوفى ما تجملوا لوتوفى
 فان اليمان انفسان نصف حسرة ونصف شكر واذ اخبرهم علمهم وغطايم من كل فضل
 كما انقل من جبل الى جبل وغربما قري كما انقل في حة كذا وقال دعوا الله مخلصين
 لا الذين لزالوا ما ينزع النظر من الهموس والسفلة عما دام من الموقف الشديد
 قتل في اسم الى البحر فتم مقصدتيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد ومنه سطفي
 اكثر من فجار بعض الزمر ور ما تجدي ما يباين الاكل في اعداد رفاهة لتفت للحمد النظر
 او كما كان في البحر والحة اخذ العود كقولهم يا ايها الناس اتقوا ربكم واخذوا حيا
 لا يخزي والرضن ولاه البغضه وقري لا يخزي من احواله اذا اشفوا والراض الى المشرف
 محمد بن يحيى لا يخزي فيسه واما مورد حطفا على والرا وبتدبره سواجار من والوه
 بسا ونوايظهم لولا الذم على اله المولد او بان لا يخزي وقطع طبع من اتق من التوفيق
 ان ينفع باء الجائزة الاخر ان وعده الله بالنواب والوفاء حق لا يمكن خلفه
 ولا التوكيم الحيوة الدنيا والبعركم بالله العز والنعطان بان رجيتكم التوبة ليؤخركم
 والخبرة بقيةكم على العاصم ان الذي عملت عنه قلم وقف قيارها لا مروى
 ان الحزبت بن عمر والى رسول الله صلى الله عليه وآله قال مني جليل منعة واني قد التفت جباتي
 في الارض في السماء فخط وعل امر في ذكرتم النبي وما اقل عدوا من الموت فخرت
 وعزم مناع العيب محض وانه من الالية وينزل العيب في باية الحمد له وامنحن
 العامين له في عله وقراناع وابن علم وعاصم يا بنشدبد وعاصم يا في الارام
 ذكره ام النبي اتامه ناقص وما تدري نفس اذا ذكر خلف من جيل ونشر وما لنفره

الارام ما في السحابة والارض السحابة والارض السحابة والارض السحابة والارض السحابة
 عن عبد الحميد بن القيس السبيعي لم يزل يمدح ولون ما والاصحاب والارض من تحتها اعلام
 كون الارجار حلا ما وتوجه بحمل لاقان لانه لم يزل يمدح لانه لم يزل يمدح لانه لم يزل يمدح
 بحمد البحر عليه صفة مداد مدودا بسببه انظر فاعني من ذكر المداد عده لانه من مداد الوفاء
 ومداد ورثه لوطف على فلان وموتها بعد حال ولا ابتداء علة مستانف والواو حال
 بعينه السقر بان ما يطوف على اسم ان واضاف فعل غير ما بعد وقري قبل لا يتعد باناء
 ما توفت كلمات الله يكتبهما بشك الالهام بذلك المداد وابتداء الفظة كالتحريك ان ذلك
 لا يبقى بالتقليد كيف لا يكون من غير الابدان من غير حكمة او الاله جواب
 ليهود وسالوا سوالا مسلما وهو ان قد فرس ان السك الوفاء عن قوله وما بالذين يعلمون
 الاكلمة وقد انزل التنزيه وقد علم على ما علمك ما علمك والاعمال التي تنفس لحد الاكله بلونها
 اذ لا يشهد بان عن شان الذي يوجب الوجود الكمال لعل ارادته الوافية مع قدرته الالهية
 كما قال الله انما اتى العلم ان يقول لمن يكون ان الله سبحانه على كل شوح
 بعينه غير كل شوح لا يشهد في ذلك غيرها من بعض فذكر لخلق المبررات الله بوجع السبل في الهة
 ويح والعباد في السر وعرضه غير خلق من كل من السيرين فكله واجل سمي الى الله ان
 معلوم المحس الى الله السنة والقران والشهر وفيه الاليوم بقية والنوق بيته ومن قوله لا يقدر
 ان الاجل ههنا منتهى الجزى وقد عرضة حقيقة وفي زاوية العين حاصل في الويات
 وان في ما تعلق في غير ركبته ولكن نارة الى الذي ذكر من سنة العلم وشمول العذرة و
 في التسع واخصاص الساري بان الاله هو حبيب الله ثابت في ان الواجب
 من فوج به ان التواتر بينه وبين الله تعالى في ذاته لا يرد في صفة ذاته لا يرد
 ولا تشرق الاله كماله والباطل الحقية وقد ايقظ بان والكوفون غير ان بكر بالياء وان الله
 سواها الكبريتية على كل شيء مستطاع لانه لم يزل ان العكس في الجبر والسنة

المناجاة من النسيان
 العبادات
 السجدة
 الصلوة
 الصوم
 الحج
 الزكاة
 الخصال
 المغازي
 المصائب
 النورانية
 الخصال
 المغازي
 المصائب
 النورانية

من روحه إضافة الى نفسه تشريفاً وأشعاراً بالذلة والذل وان له شاملاً ما سببه
ما الى حقيرة الرتبة والجلد من عرقه فقد عرف به وحصل الكمال والاصحاب
والافئدة خصوا بها التمتع والتمتع وان عطفوا قليلاً ما تشكروا تشكروا انك اعلموا
وقالوا انهم ضلوا في الارض في حياضها اياها فطاب لرب الارض العجز منه او عجزنا بها
وقرى ضللتنا من ضلقتهم فسلمنا من ضلهم الا انهم وقراء من عام اذا عجب
الخير والاعمال في ما دل عليه يتابع خلق جديد وهو جنت وجد وحلقا وقراء
والكسبي ويعقوب انا غدا الخبز العالم التي من خلفك وسناد الى جسيم
الرضام بر بلهم لغا رتهم بالعنف وتبني ملك الموت وما بعد كما وروى
ما بعد من خلق فوكلمه في انفسهم لا يتركونه حاشا اولين منكم احد او انفع
والاستعمال يتفقان كثر الكفينة واستغفرت وجلت واستعملت ملك
الموت الذي في كل كبره فبعض واحدا واحدا اهل الكرم الى انكم رجعت الى الارض
وتورثي بالجرعون ما سواروسهم خدرهم من الحيا والخرنبي شاقا للملن رنا
البر ما معدنا وسمعنا ما نضدين رسلك فاربعنا الى الدنيا لتعمل صالحا
انما مؤمنون اولهم من ان شئت ان شئت ما بعدنا وجواب لو عذوق قد بر ان كانت
ان ارضعنا ويجوز ان يكون الغني والمضي بها في اذلان الثابت في علم الله في كل
الواقع ولا يقدري فعل لان الحق لو يكون منك وتيرة في هذا الوقت ويقدري
ماد ان غلبه سلة او الخطاب لرسول والحق احد ولو شئت ان شئت ان شئت ان شئت ان شئت
ما يبتدى به الى الاعيان والاعمال الصالح بالتمسك وكن صرح القول في ثبوت
فتناني وسبق وعبدى وهو الامعان جهنم من الجنة والتمسك بالجنة
تخرج بخدم اعازهم المشية للمب من سبق الحكم بانهم من اهل الجنة
ولا يرد على جعل ذوق العذاب سببا من نسيانهم العاقبة وعدم اعتبارهم بما هم اول

من روحه إضافة الى نفسه تشريفاً وأشعاراً بالذلة والذل وان له شاملاً ما سببه ما الى حقيرة الرتبة والجلد من عرقه فقد عرف به وحصل الكمال والاصحاب والافئدة خصوا بها التمتع والتمتع وان عطفوا قليلاً ما تشكروا تشكروا انك اعلموا وقالوا انهم ضلوا في الارض في حياضها اياها فطاب لرب الارض العجز منه او عجزنا بها وقرى ضللتنا من ضلقتهم فسلمنا من ضلهم الا انهم وقراء من عام اذا عجب الخير والاعمال في ما دل عليه يتابع خلق جديد وهو جنت وجد وحلقا وقراء والكسبي ويعقوب انا غدا الخبز العالم التي من خلفك وسناد الى جسيم الرضام بر بلهم لغا رتهم بالعنف وتبني ملك الموت وما بعد كما وروى ما بعد من خلق فوكلمه في انفسهم لا يتركونه حاشا اولين منكم احد او انفع والاستعمال يتفقان كثر الكفينة واستغفرت وجلت واستعملت ملك الموت الذي في كل كبره فبعض واحدا واحدا اهل الكرم الى انكم رجعت الى الارض وتورثي بالجرعون ما سواروسهم خدرهم من الحيا والخرنبي شاقا للملن رنا البر ما معدنا وسمعنا ما نضدين رسلك فاربعنا الى الدنيا لتعمل صالحا انما مؤمنون اولهم من ان شئت ان شئت ما بعدنا وجواب لو عذوق قد بر ان كانت ان ارضعنا ويجوز ان يكون الغني والمضي بها في اذلان الثابت في علم الله في كل الواقع ولا يقدري فعل لان الحق لو يكون منك وتيرة في هذا الوقت ويقدري ماد ان غلبه سلة او الخطاب لرسول والحق احد ولو شئت ان شئت ان شئت ان شئت ان شئت ما يبتدى به الى الاعيان والاعمال الصالح بالتمسك وكن صرح القول في ثبوت فتناني وسبق وعبدى وهو الامعان جهنم من الجنة والتمسك بالجنة تخرج بخدم اعازهم المشية للمب من سبق الحكم بانهم من اهل الجنة ولا يرد على جعل ذوق العذاب سببا من نسيانهم العاقبة وعدم اعتبارهم بما هم اول

من روحه إضافة الى نفسه تشريفاً وأشعاراً بالذلة والذل وان له شاملاً ما سببه ما الى حقيرة الرتبة والجلد من عرقه فقد عرف به وحصل الكمال والاصحاب والافئدة خصوا بها التمتع والتمتع وان عطفوا قليلاً ما تشكروا تشكروا انك اعلموا وقالوا انهم ضلوا في الارض في حياضها اياها فطاب لرب الارض العجز منه او عجزنا بها وقرى ضللتنا من ضلقتهم فسلمنا من ضلهم الا انهم وقراء من عام اذا عجب الخير والاعمال في ما دل عليه يتابع خلق جديد وهو جنت وجد وحلقا وقراء والكسبي ويعقوب انا غدا الخبز العالم التي من خلفك وسناد الى جسيم الرضام بر بلهم لغا رتهم بالعنف وتبني ملك الموت وما بعد كما وروى ما بعد من خلق فوكلمه في انفسهم لا يتركونه حاشا اولين منكم احد او انفع والاستعمال يتفقان كثر الكفينة واستغفرت وجلت واستعملت ملك الموت الذي في كل كبره فبعض واحدا واحدا اهل الكرم الى انكم رجعت الى الارض وتورثي بالجرعون ما سواروسهم خدرهم من الحيا والخرنبي شاقا للملن رنا البر ما معدنا وسمعنا ما نضدين رسلك فاربعنا الى الدنيا لتعمل صالحا انما مؤمنون اولهم من ان شئت ان شئت ما بعدنا وجواب لو عذوق قد بر ان كانت ان ارضعنا ويجوز ان يكون الغني والمضي بها في اذلان الثابت في علم الله في كل الواقع ولا يقدري فعل لان الحق لو يكون منك وتيرة في هذا الوقت ويقدري ماد ان غلبه سلة او الخطاب لرسول والحق احد ولو شئت ان شئت ان شئت ان شئت ان شئت ما يبتدى به الى الاعيان والاعمال الصالح بالتمسك وكن صرح القول في ثبوت فتناني وسبق وعبدى وهو الامعان جهنم من الجنة والتمسك بالجنة تخرج بخدم اعازهم المشية للمب من سبق الحكم بانهم من اهل الجنة ولا يرد على جعل ذوق العذاب سببا من نسيانهم العاقبة وعدم اعتبارهم بما هم اول

قد وقى

قد وقى فاستبهم لعماد بومك هذا فانه من الوسائط والاسباب المتقابلة
لانه انما سببه انك من الرتبة او في العذاب ترك المستحق في الاستغفار
ونسب الغفر على انك واسمها تشديد في الانتقام منهم وقد وقى العذاب فخذ
يا كتم تعلمون كرم الامم لكسبها وما نطقت من القوم ينفذون لعماد
يا فعلهم السينة من الكذب والمعاصي في عكسها بتم اذراهم العاقبة
وتعذر فيها والذلة اذ ان كلامها مقتضى ذلك فما لو من باياتنا الذين اؤوا
ذکر وها وعظما بها نحو وسجد احوال من عذاب قد وقى انهم في التوبة
به كما يخرج عن العتق فكم بهم حامدين لشكر اعلا ما وفقهم كاسلامها باسم
المهدي وسم لا يستكبرون عن الاعيان والحقا كما يفعل من يوتيه شكرا
تجافي جنودهم ترنم وتنتج عن المصاحح الفرض وموانع النوم يدعون ربه واذكر
ايا حوقا من كخطه وطمع في ركنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم في عذاب
وعن يوم اذا صبح الله الاولين والاخرين ما اتوا بي نادى بصوت
يسمع الخدين كلما سمعوا صلح اليوم من اولى بالحرم ثم يرفع ينادى
يسمع الذين كانت تجا فاجوبهم عن المصاحح فيقومون وهم قليل ثم يرجع
فينادى لسمع الذين كانوا يتكفرون فنادى بالبسا به والعرض فيقومون وهم
قليل من التجا به يصلون من المغرب الى العشاء فيتمون وهم وقا
ررقا فيقومون في وجوه الخبير فلا تعلم من ما اخرجي لهم لا ملك مقرب ولا نبي
مرسل من قوة الخبير مما توجهوا به وهم وعنه هم يقول الله اعدت لعبادي
لما نحن ما لا يبين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ما
المنه غلب اخرا ان شئتم فلا تعلم نفس ما احدث في لحم وفؤاد فخرنا وبيوتنا

من روحه إضافة الى نفسه تشريفاً وأشعاراً بالذلة والذل وان له شاملاً ما سببه ما الى حقيرة الرتبة والجلد من عرقه فقد عرف به وحصل الكمال والاصحاب والافئدة خصوا بها التمتع والتمتع وان عطفوا قليلاً ما تشكروا تشكروا انك اعلموا وقالوا انهم ضلوا في الارض في حياضها اياها فطاب لرب الارض العجز منه او عجزنا بها وقرى ضللتنا من ضلقتهم فسلمنا من ضلهم الا انهم وقراء من عام اذا عجب الخير والاعمال في ما دل عليه يتابع خلق جديد وهو جنت وجد وحلقا وقراء والكسبي ويعقوب انا غدا الخبز العالم التي من خلفك وسناد الى جسيم الرضام بر بلهم لغا رتهم بالعنف وتبني ملك الموت وما بعد كما وروى ما بعد من خلق فوكلمه في انفسهم لا يتركونه حاشا اولين منكم احد او انفع والاستعمال يتفقان كثر الكفينة واستغفرت وجلت واستعملت ملك الموت الذي في كل كبره فبعض واحدا واحدا اهل الكرم الى انكم رجعت الى الارض وتورثي بالجرعون ما سواروسهم خدرهم من الحيا والخرنبي شاقا للملن رنا البر ما معدنا وسمعنا ما نضدين رسلك فاربعنا الى الدنيا لتعمل صالحا انما مؤمنون اولهم من ان شئت ان شئت ما بعدنا وجواب لو عذوق قد بر ان كانت ان ارضعنا ويجوز ان يكون الغني والمضي بها في اذلان الثابت في علم الله في كل الواقع ولا يقدري فعل لان الحق لو يكون منك وتيرة في هذا الوقت ويقدري ماد ان غلبه سلة او الخطاب لرسول والحق احد ولو شئت ان شئت ان شئت ان شئت ان شئت ما يبتدى به الى الاعيان والاعمال الصالح بالتمسك وكن صرح القول في ثبوت فتناني وسبق وعبدى وهو الامعان جهنم من الجنة والتمسك بالجنة تخرج بخدم اعازهم المشية للمب من سبق الحكم بانهم من اهل الجنة ولا يرد على جعل ذوق العذاب سببا من نسيانهم العاقبة وعدم اعتبارهم بما هم اول

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

اصح على انه فصاع اخفت وقرى الحى واخفى والفاعل لكل سواء تعالى وقرب
اعين للاختلاف في زعمها والعلم من المعصية وما موصولة او استنهاية
معلنة تخفى الفعل في اوجها كما في الجملة اي لا واولا واخفى في اوجها
لا خفاء بها علوتها وقيل هذا اليوم اخفوا الظاهر في اخفى الله فيهم
انهم كان يؤمنون انهم كان فاسخا فارجع عن الاعيان لا يسبون
في الشرف والثبوت تاكيد وتقرح وايدى لكل على المعنى اما الذين اتوا
بوعلى الصالحات فلم يجزىات الماوى فانها الماوى الخفيق والذنب
منزل في كل عتيا لا فاله وقيل الماوى جنة من الجنان نزل اسبق
في اول اركان فاما لو يعلمون بسب اعالمهم وعلى اعمالهم واما الذين آمنوا
فما بهم النار مكان الجنة الماوى المؤمنين كلها ارادوا ان يخرجوا
منها الى غيرها عيان عن خلودهم فيها وقيل لهم ذو قوا عذاب النار
الذي كتمه كيد يون احاطة لهم وزاد بان في عظيم وتسد قلوبهم من العذاب
الذي عذاب الدنيا يريد ما يحيا به من السنة كسب كسبين والعقل
والاسرودون العذاب لا كبر عذاب الاخرة لتعلمه لعل من بقي منهم ينجو
يتوبون عن الكفر وري ان وليدين عتبه فاقولها يوم بدر فزنت
من الآيات ومن افلم ممن ذكرنايات ربه ثم اعرض عنها فانه ينعكز فيها
ومر لا يستعاد الا اعرض عنها فمرضها وارثادها الى الرب
الساعة بعد تذكيرها عقلا كما في بيت الحانسة لا يكشف الغطاء الا ابن
قرن يرى عزات الموت ثم زورها انما من الحجر بين مشقون فكيف
تمن كان الظلم من كل عالم وقد استسوى الكتاب كما انساك كفاك من
في حربة منك من تعاقب من تعاقب الكتاب قوله وانك لتعلم ان

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
فاما ليلتك من اكلت مثل ليلتك من ليلتك وليس ذلك بيد من
فقط حتى تراب من ليلتك من ليلتك وعنه يوم رابت ليلتك من ليلتك
على موسى ومردا اوم طوا لا تجد الحانة من رجال شوق وجعلنا
اي المنسل على موسى من ليلتك من ليلتك وجعلنا منهم ليلتك من ليلتك
الناس كل من احكم والاحكام باعنا اناسهم بها ولو يوفيت له
لما مبر واوقرا في ليلتك والكاتبى ورويس لما مبر والى قبسهم
على الطاعة او عن الدنيا وكانوا بايانا يوقنون لا يحزنهم فيها الظن
ربك هو يوصل بينهم يوم القيمة يفضي فتمت على من البطل
تمت المحن من البطل فيما كانوا يقسمون من امر الدنيا اوم يومهم
الواو والطف على منوى من جنس العطف والفعل ضمير ما
عليه كما اهلكنا من قبلهم من القرون اى كثرة من اهلكنا من
من القرون الخافضة او ضمير الله بدلالة التزاؤة بانون يمضون
في كسهم حتى اهل مكة يرون في مناجهم على ديارهم وقرى
يمضون بالتشديد ان في قوله لا اى اولئك السبعون مناج
ندرت والعاظ اولم يروا اناسوا الى الارض الجرد الخ
بجز نباتها اى قطع واربل الخ لا نبت لقوله فخرج به زرعها
وقيل اسم موضع باليمن تاكل منه من الزرع العامهم كالنبت والورق
والنفسهم كالحب والنمر اقلابهم ورجسندون به على كمال
قدرته وفضله ويحولون من هذا الكرم القوم او النضيل بالكلية
من قوله ربنا انفقنا ان كسهم صادقين في الوعدية فلن يوم نوح
لا ينع الزين كثر واما انهم لا ينع بظنون وسو يوم القيمة يوم نصر المسلمين

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

قال ابن كثير في تفسيره
في قوله تعالى فاصبر
على ما آتاك من ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك
والليلتك هي ليلتك

سورة الاحزاب نية وهي وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي اتق الله ناوله بالنبى وامره بالتقوى تعظيما وتقيها لشاه التقوى والمردية
 الامم بالنيات عليه ليكون ما قاله عن الله بقوله ولا تطع الكافرين والمنافقين فيها يرو
 بومين في الدين روى ان ابا سفيان وعكرمة اياه جعلوا ابا عور السلي قد نوا عليه لولا ان
 التبيين وبنيهم وقام معهم ابن ابي ومحب ابن خشير وابو ابراهيم فيس فتا لواله ارضى
 ذكر التنا وقله ان لما شفاة نذرك وربك فترت ان الله كان عليها بالمصلح والحق
 حكيم لا يحكم الا بما يقبض الحكمة واتبع ما يري اليك من ربك باقن طائفة من خا عنهم ان
 كان بما تقولون فيهم اتبع اليك ما يصلح ويختي من الاسماع الى الكوفة وقرأ ابو بكر بالياء
 طان الواو حيدركم الكوفة والمنافقين ان اصخير الجاهل بدم فبذرها عنك وتوكل على الله
 وتكلم الى تديره وكفى بالله وكيفا موكولا اليه الامور كلها ما جعل الله لرجل من قلوب
 في جوارحه ما يقع قلبين زوج لان القلب معدن الروح الجوارح المتعلق بالقلب لانساة
 اوله ووسع التقوى باسرها وذكى يفتح السعد وما جعل زواجلكم اتى تقاهرون منهن
 انما كنتم وما جعل دجيا لكم انباءكم وما يصح الزوجية والامومة في احرارة واحدة ولا انكث
 والبنوة في رجل والمراد بذلك ما كانت العرب تزعم من الياس لا ريب لطفان
 وذلك قبل لابي سحر او جليل بن اسد العمري في ذوالقبايين والزوجة المظاهرة عنها كلام
 وروى الرجل بنده وذلك لما نوا تقولون لركاب من حارثة الكلبي عتيق رسول الله من فهد
 او المرواني الامومة والبنوة عن المظاهرة عنها والمتبني وثق القبايين ثم بعد اصل حملان عليه لغة
 كما يجعل الزوجة والراعي الذين الاولاد بينه وبينه الله وابنه الذين بينهما وبين ولادة
 وقرأ ابو بكر وواتى بالياء وحدها ان اصل الثاني بالهزة خففت ومن غلظت من غلظتها
 ويعقوب بالهزة وحدها اصل نظير متلهم ونفاو غلظت الساك الثانية في الظاهر وقرأ ابن عاتق

على الكوفة والنفس بينهم وقبل يوم بدر اولوم فتح مكة والمرد بالذين كثروا
 المقتولون منهم فيه فانه لا ينضم اليهم حال الكفيل ولا يثقلون وانطبقت
 جو ابا على سواهم من حيث المعنى باعتبار ما عرفت من عرضهم فانهم
 لما ارادوا به الاستنجي الكذبيا واستمررا ايجبو ايمانهم

الاستنجي لا عرض عنهم ولا بان تكذيبهم وقيل سوسوف
 بآية السيف وانظر النظر عليهم انهم نظرون لغيره
 عليك شرفي بالفتح على معنى انتم اخصاء
 بان يتنظروا لهم اوان الملائكة
 ينظرون بعرضهم من غير ان
 الممنونين وبارك الذي يربك
 اعطى من الاجر كما تافها
 ليد القدر وعنه
 من قرأ الممتزيل
 في بيته لم يضر
 الشيطان
 بينه
 فاعث
 ايام
 لم

سورة الاحزاب

تتمت سورة الاحزاب
 في شهر ربيع الثاني سنة
 1111
 في مكة المكرمة
 في دار الحديث
 في دار الحديث
 في دار الحديث

بالادغام وحرقة والكس التي بالحرف وعامه مطروون من ظاهر وقرى مطروون من غير مطروها هم
كسفة بنق فعد ونظرون من الظهور ان يقول المروحة انت على كسرة في ما خوذ من النظر باعتبار النظر
كالمقدمة من لبيك وتعديتين منسفة معنى الخجب لان كان طلاقا في طامهلية وهو في الاسلام مقتضى
الطلاق او الحرة الى دار الكفارة كما عدى الى بها وهو معنى حلف وذكر النظر للمكانة على المظن
الذي هو موجود فان ذكر يقارب ذكر التزوج او التعليل في الترخيم فانهم كانوا يترجون اتيان المرأة فتر
الى السماء والادعيات مع وحق على الشدة وكانه يشبه تعجيل معنى فاعل في حقه ذلك مشاركة الى
كل ذكر والى الاخر فترك ما في حكمه لا حقيقة لانه الاعيان كقول عادي والله يقول الحق ما لا يخفى
عينه مطابقة وهو بعد في السبيل سبيل من ادعوهم لا يابهم انبوسم اليهم وهو قول المفسر
من قول الحق وهو اقسط عند الله تعجيل له والغير المصدر او عوا واملط الفعل تعجيل
تقديره الزاوية مطلقا من الشدة بمعنى العدل ومعناه المتابع في الصدق فان لم تعلموا آباءهم فتستوب
اليهم فوالق في الدين فمراخا في الدين ومواسيكم والباؤكم فيقولوا هذا التي ومولا في هذا
التواكل وليس عليك حرج فيها اخطا لهم ولا انه عليكم فيما فعلتموه من ذلك غفيلين من قبل
الذي وبعد على الشبان اسبق النسان ولكن ما تحو قلوبكم او وكمن تحددت فيلما طسح وكان
انه غورا حيا العفوة عن الخطي واعلم ان التبي لا عزة بعدد ما وخذل في حيفه حتى يورثه
ملوكه وبيت النبوة الذي يمكن الخاتمة النبي اولى بالمؤمنين من المشرك الا مولاك فانه
لا ياتهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم وجاهد خلاف النفس فلذلك طلق فيجب عليهم ان
يكون اجاب اليهم من الظاهر واداره انتم فيهم من امرنا وشققته عليها روى انه عليه واخر
يتوك فوالناس باخرج فقال تاملت سادات اباها واما تاملت فتركت وقرى وهو باهم الى
فا الذين فان لم يبق اب لانه من حرج انما صلح فيها الرجوة الابدية ولذلك صارت الى سون اخره واداره
اهما لهم من لان منتهن في الترخيم والحق والتنظيم فيها عداة لها الاجبيات وللا كالت
عاشته السن انهم النساء واولوا الارحام واولوا المترايات بعضهم والى بعضهم النوارث

منه
منه
منه
منه
منه
منه
منه
منه

وهو صحيح لان في صدر الاسلام من النوارث بالهجرة والمولات في الدين في كتاب الله في العوج
او في النزل وهو من الآية اوتية المورث او فيها فرض الله من المؤمنين والمهاجرين بيان
لاولها الارحام واصله لا ولى اى اولى الارحام حتى الوالدة او بالبررات من المؤمنين بحق الدين
والمهاجرين بحق الهجرة لان شغلوا الما ولبا ليكم سوفا استننا من امر ما بقدره لا ولبه فيه
من النفع والمرا من يفعل الموقوف السخينة او منتطع وكان ذلك في الكس بسطره الما ما ذكر
في الآيتين ثانيا في النوع او الزمان وقيد في التورية واذا اخذنا من النبيين مينا فم مفد
باذكر في مينا فم وهو من تليخ الرسالة والدعاء الى الدين القيم ومنك ومن نوع وارحام
وهو في حسي ابرن فم حصره لانهم سنا بهير را باب الشر ابع وقد شينا تعظيها واخذنا منهن شيئا
عليق عظيم الشان او توكرا باجميل والتكرار لبيان هذا الوصف لئلا يسأل العاصي حين حملت
صدقمه اى فعلنا ذلك لئلا يسأل الله يوم القيمة الا نبيها الذين صدقوا عهدهم قالوا لم نؤفقم
او صدقناهم باسم تنكيتهم او المصدقين من غير عهد فيهم فان مصدق الصادق صادق
او المؤمنون الذين صدقوا عهدهم حين استهدمهم على انفسهم من صدقهم عهدهم واعل للخالق
قدرا بالما عطف على اخذنا من جهة ان بعثنا الرسل واخذنا المشاقي منهم لاننا تات المؤمنين
او على دل عليه لئلا يسأل كما انه قال فاناب المؤمنين واعل للخالق من يا ايها الذين امنوا ادركوا
نقمة الله عليكم وجاه انكم جنود بمعنى الاحزاب وهم قرينش وعطفقان ويوو وقرنية والنظر
وكانوا يذوقوا فشيء عظم الغاوارسنا عليهم وجاهد مع العسا وجنود المرواة الملائكة روى
انه كما سمع باقيا لم ضرب الخندق على المدينة لم يخرج اليهم ثلثة افاق والخطى بينه وبينهم
ومضى على المؤمنين قريب عهد لا حرب بينهم الا الذي بالسبل والطارئة حتى يوفى الله عليه بما
باردة في ليلة من ليلية فاحضرهم وسقت التراب في وجوههم وطفات بياهم وقطعت
جناهم وما جرت الخيل بعضها في بعض وانكرت الملائكة في جوارح العسكر فقال عليهم فخر في
الكس في الما ففقدوا كمالهم بالسري والفا فانهم موا من غير فقال وكان الله بما يفعلون من حو

منه
منه
منه
منه
منه
منه
منه
منه

انته

منه
منه
منه
منه
منه
منه
منه
منه

واداء المبر بان ما لبنا اي ما جعل المشركون من الارب والحرية بصغير اربا اوجها وكم بدل من
 اوجها نكم من قوتهم اى الى الوادى من قبل المشرق بنو عطفان ومن اسفل نكم من اسفل الوادى
 من قبل المشرق بنو فريس وادراغت الا بصار مات عن كسوى نظرية خيرة او كسوى نظرية وبلغت
 العلوب اطوارا فان الرسع شتغ من شدة الروع فترفع بارفعا عما المرسى ليجوز وى
 رستى لملقوم بدخا الطعام والنزب وتظنون بانة الظنونا الا نوع من النظر فظنوا لظلمون
 الشيت العلوب ان الشيتى وعلد في الاعلاء ويدا وفتنه في فواله وضوع الاحمال والضعاف
 العلوب والمشافون ما كى لهم والاف فدية في انشاء لكتيبها التوصل لقوا و فخر جى
 نافع اى عام وابوك فيها الوصل بى الوصف ولم يزد ما ابو ثور وورته وبعقب مطلقا وهو
 القياس هناك كالتى المونون التبره واقبل الخلف من الماشق وان شابت من التزلزل
 وزلز لو ازلت الاستبداد من شدة النزوة وقوى زلز الا بالفتح واذ يقول المشافون والذين في
 قلوبهم مرض يفتنوا فقالوا ما وعدنا الله ورسوله من الظفر وعلل الرين الا ثور ووعدا باطلا
 قبل ما يب بر شتير قال جودا ففتح فارس والروم واهدانا لا نقدر ان يتدثر قرقا ماخذ
 الا وعدوا ورواد قالوا قلنا تمتمت منى ولس بن نبطى وابنا كى با اعلى نرب اهل المدينة وقيل
 هو اسم ارض فوخت المدينة ناجية نهلا الا مقام كرم لا موضع فيها كرم همتا وقرا وهفص بالفتح عا انه
 سلطان واصد من اقام قاصدا الى الحار كى حار بين وقيل المعنى الا مقام كرم على دبر جحر فارحوا
 الى الترك والسلا سله الاول الا مقام كرم نرب فارحوا كفارا اهل كرم المقام بها لا يستادون فريق
 منهم السبى لا روج يقولون ان بنو سنا عور غير حبيسة وانما لطل اهل جحر ان يكون تحفيف العور
 من عور الدار اذا اختت وقد فونت بجما واما معى اعور على حبيسة ان يريدون الاقرار
 ما يريدون بذلك الاقرار من الفحال ولو ذهبت عليهم دخلت المدينة او يوتونهم من اخطارها
 من قوا انها وحق الله على ابا ما بان دخول مؤلا الخويين عليهم ودخول غيرهم من العساكر
 ستيان في اقتضا الحكم الرب عليهم ثم سلبوا القسنة الرد ومقاتلة المسلمين لا توها الا حوا

وزاد

واداء المبر بان ما لبنا اي ما جعل المشركون من الارب والحرية بصغير اربا اوجها وكم بدل من
 اوجها نكم من قوتهم اى الى الوادى من قبل المشرق بنو عطفان ومن اسفل نكم من اسفل الوادى
 من قبل المشرق بنو فريس وادراغت الا بصار مات عن كسوى نظرية خيرة او كسوى نظرية وبلغت
 العلوب اطوارا فان الرسع شتغ من شدة الروع فترفع بارفعا عما المرسى ليجوز وى
 رستى لملقوم بدخا الطعام والنزب وتظنون بانة الظنونا الا نوع من النظر فظنوا لظلمون
 الشيت العلوب ان الشيتى وعلد في الاعلاء ويدا وفتنه في فواله وضوع الاحمال والضعاف
 العلوب والمشافون ما كى لهم والاف فدية في انشاء لكتيبها التوصل لقوا و فخر جى
 نافع اى عام وابوك فيها الوصل بى الوصف ولم يزد ما ابو ثور وورته وبعقب مطلقا وهو
 القياس هناك كالتى المونون التبره واقبل الخلف من الماشق وان شابت من التزلزل
 وزلز لو ازلت الاستبداد من شدة النزوة وقوى زلز الا بالفتح واذ يقول المشافون والذين في
 قلوبهم مرض يفتنوا فقالوا ما وعدنا الله ورسوله من الظفر وعلل الرين الا ثور ووعدا باطلا
 قبل ما يب بر شتير قال جودا ففتح فارس والروم واهدانا لا نقدر ان يتدثر قرقا ماخذ
 الا وعدوا ورواد قالوا قلنا تمتمت منى ولس بن نبطى وابنا كى با اعلى نرب اهل المدينة وقيل
 هو اسم ارض فوخت المدينة ناجية نهلا الا مقام كرم لا موضع فيها كرم همتا وقرا وهفص بالفتح عا انه
 سلطان واصد من اقام قاصدا الى الحار كى حار بين وقيل المعنى الا مقام كرم على دبر جحر فارحوا
 الى الترك والسلا سله الاول الا مقام كرم نرب فارحوا كفارا اهل كرم المقام بها لا يستادون فريق
 منهم السبى لا روج يقولون ان بنو سنا عور غير حبيسة وانما لطل اهل جحر ان يكون تحفيف العور
 من عور الدار اذا اختت وقد فونت بجما واما معى اعور على حبيسة ان يريدون الاقرار
 ما يريدون بذلك الاقرار من الفحال ولو ذهبت عليهم دخلت المدينة او يوتونهم من اخطارها
 من قوا انها وحق الله على ابا ما بان دخول مؤلا الخويين عليهم ودخول غيرهم من العساكر
 ستيان في اقتضا الحكم الرب عليهم ثم سلبوا القسنة الرد ومقاتلة المسلمين لا توها الا حوا

ان الله يفتن القلوب
 من حيث يشاء
 والله اعلم
 ان الله يفتن القلوب
 من حيث يشاء
 والله اعلم

ان الله يفتن القلوب

افعال يشغلها وابطال تشبههم ونفاقتهم فكان ذلك لاجباط على الله يسيرا حينما التفتوا الى الازمة
 وعدم ما يشبهه بحسبون الاخراب لم يترهبوا الى هؤلاء بل يشبههم فيظنون ان الاخراب لم يترهبوا
 وقد انهزوا فغزوا الى داخل المدينة وان باب الاخراب كرتا ثانية اجودوا والواهم باورون
 في الاواب غنوا لوانهم خارجون الى البذر حاصلون بين الاواب يسيلون لكل قادم جانب
 المدينة عن ابايكم عابري عليكم ولو كانوا فيكم بهذا الكثرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان يقال
 ما قالوا الا قليلا ربا وحقا لمن التفت ليعرف ان لكم في رسول الله ائمة حسنة خصال تحسنه
 من جهاد في شئ مما كانا نبت في الملوك ومقاسات الشرايد ووجهه نفسه قد ورجس في شئ
 يكفول في البيضة عشرون مناهدا الى في نفسه هاسد الغدر من الجود وقرعاهم بعض الغدر
 وهو لونه في من كان يرجو الله في اليوم الاخرى ثواب الله او لقاؤه ويوم الاخرة اوابايم الله
 واليوم الاخر خصوصا فان اليوم الاخر داخل في قيل سوكوكك ارجوا زيدا وقضيل
 والرجاء في حال الامن الخوف ولين كان صلة مطنة او صفته لها وقيل بدل من لكم والام
 على ان شير طيب لاي بدل منه وذكر الله كثيرا وقرن بالرجاء كثره الذكر المؤدب في جلازمنة
 الطاعة فان المؤمني بالرسول من كان كذلك ولما راي المؤمنون الاخراب قالوا
 جدا وما عدنا الله ورسوله يقول في ام حسنة ان تدخلوا الجنة ولما بانكم مثل الذي فعلون
 فليكنم الايد وقوله ام سيثدا لام باجاء الاخراب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله ام
 انهم سارون اليكم بعد تشيع او عشره وقرعته ورايو بكر كسر الراء وفتح الهجزة وتصدقت
 الله ورسوله وظهر صدق خبر الله ورسوله اوحدها في العفوة والثواب كما صدق في البلاء
 وانها الام للتعظيم وما زاد اسم فيه غير ملو او الخطيب والبلاء الا ابا ما بالله ونوعه
 وسيلها لا اومر ومغادير من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه من الشبان مع الرسول
 والمغانة لاعلاء الدين من صدقني اذ قال لكل الصدق فان العاهدة اذ اؤتممت
 فقد صدق فيه فله من حتى كثره زر بان قال حتى كثره كثره ووضع بن عبيد

في قوله
 ما قالوا الا قليلا
 ربا وحقا
 لمن التفت
 ليعرف ان
 لكم في
 رسول الله
 ائمة حسنة
 خصال تحسنه

وانس بن العفر الحب الذي استبرأ لولته لانه نذر لازم في رغبة خلق حوان ومنهم من ينظر النبال
 كعثمان وطلق وما بدوا العهد وما غيره وسيد با شيا من السبيل روى ان اظلمت
 مع رسول الله يوم اهدى اصبوبه فقال لهم اوجب طلعي فيسرعن لصل العناق ومن
 القلب السبيل قول النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بعذاب المنافقين ان شاء او ينوب عليهم
 فليلب للمنفوق والمؤمنين بخات المنافقين قصدوا بالسبيل عاقبة السبيل كما قصدوا للمخلصون
 بالنيات والوفاء العاقبة اخشي والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم او الملو به المؤمنين للتوبة
 ان الله كان غفورا رحاما تام وروى انه لكونه كقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لم ينالوا حرا غير ظفون وسماها لان سدا اهل وعاقف وكفى الله المؤمنين القتال بالبرغ و
 الملكة وكان الله قويا على احداث ما يريد من انما لسا على كسبي وانزل الذين طاهر وسمع
 ظاهروم الاخراب من اهل الكتاب فريضة من هنيئا جبرهم من صوفهم مع صبيبه ويوم كثر
 ولذلك قال لوزن الثور والطبي وشوكه الديك وقذف في علوهم الرعب خوف
 وقرى بالضم فرحوا بقتلون وتاسرون وناجا وقرى بضم البين روي ان جد بل في
 رسول الله صبيحة الليلة انه نهزم فيها الاخراب فقال لئن لم ياتك والملائكة فمضوا
 السلاح ان الله باكر السير الى بنى قريظة واما عابدينهم فاذا في الناس لايصلوا
 العصر الا بنى قريظة فاصبروا احدى وعشرين اوقافا وعشرين حتى يجردم الحصا فقال
 تنزهون عما حكم في افعالهم حكم سعد بن معاذ فوضوا به فحكم سعد بن معاذ فمضوا
 بهم ونسبوا فكلب النبي صلى الله عليه وسلم فقال حكمت حكم الله فوق سبحة اربعة تغسل بهم ستامة
 او الكثرة اسر سبجائة واوراكم ارضهم وبارهم حصونهم واموالهم بقودهم وموتهم
 وانما نهر روى انه دم جعل عمارهم لاجز من فكله فبها لانصار افعال بكر في منازكهم وقال
 عمرو انما شمس لما قتلت يوم بدر فقال لا انا جعلت هذه في طوقه وارسلنا لخطوبها
 كغابرس الروم وقيل خير وقيل ليل ارض فتح المايوم البتة وكان الله على كل شئ قديرا متقدرا فكل

يا ايها النبي قل لا اذوا جاك ان كنتن تزودن الجوهرة الدنيا السنية والسنة منها وورثتها ..
 وزحارها فماتوا بالبين استمكن اعطكن المشعة واسيرمكن سزا حالها اطلاقا من غير ضرر اربو
 روى انهم سالد شباب الزينة وزيادته النصف فتركت فداها عايشته رضي الله عنها
 فخيرها فاختارت الله ويولد له اختارت الباقيات اختارها خشك طهر الله ذلك فانزل الجبل
 لك النساء من بعد وتخلين المنسجج بارانهم الدنيا وجعلها قسما لارادتهم الرسول يدل
 علان الخيرة اذ اختارت زوجهما لم يظن خلافا لزيدوا حسن وما لك واحدى الروايتين
 عن علي ويؤمن قول عايشة رضي الله عنها خيرنا رسول الله دم فاختارنا، ولم يعد لاقا وتعلم
 المنسجج على المنسجج السبب من الكرم وحسن الخلق وقبول ان الوقت كانت بارادتهم
 كاختيار الخيرة نفسها فانه لطفه رجبين وبانته عند الخفية واختلف في وجوده للدخول بها
 ولغيره ما يدعيه قرى استمكن وامرمكن بالاربع فلما علم الاستيناف وان كنتن تزودن
 الله ويولد والدار الاخرة فان الله اعطى الحسن استمكن اجرا عظيما استحوذوا الدنيا ورثتها
 ومن القيس لا يقين كل من كره حسنا بانسائه النبي من بان يمكن بها حسنة بيكسر :
 سببه فانه فيها عايشة وانه بن كثير وان يكون والباقون بكسر اليا، ايضا عطفها العذاب بصغير
 ضيف فذاب فبوصف اي مثله لان الذنب ممتنع اخرج فان زيادة فيجوز شج زبادة فضل المنسجج
 والتمتع علمه لذلك جعله اذ وقعت في هذا العبد وعوتب الانبياء بما لا يجازيهم من قرانهم
 يصغف وابن كثير وابن عامر شغف بانون وبناء الفاعل نصب العذاب وقان ذلك
 على التيسير لا يمتنع عن التصديف كرفق بنسائه النبي وكيف ويوسيه ومن يفتش
 منكن ومن يدع الطاعة لله ويؤمل ذرا لانه لا يقطن وتعلم وتعلم صا لها تؤلف اجرها
 فترين مرة على الطاعة وحرة على طابون رضا النبي بالقناعة وحسن العاشرة وقرانهم ..
 والكس النبي ويصل باليا ايضا اطلاقا على لفظ من يؤمنها على ان فيه صبر لمراد واعتدنا حازقا
 كرميا في الجنة زبادة على ابرو بانسائه النبي لسنتن طاهرين النساء اهل الصبر وصدقوا

ثم وضع في النبي العام سنة باقية الذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لسنتن كجاء واحد
 من جماعات النساء والفضل ان العتق على الفة حكم الله ورضا رسول الله فاختصن بالقول
 خاضعا لينا مثل قول لمر بان قبيلع الذي في قلبه من خير وقرى بالجرم عطفها على النبي
 علان انه رضي الغلب عن الطبع عقيب من يهون عن الخسوع بالقول ولكن قولنا وما حسن
 بعيد عن الرينة وقرن في بونكن وقرين وقران او من لا قرين فتركت الا ولا من راى نزل
 ونعتن كسرها الى العا فاستغنى عن ثمة الوصول في يوبين وان نافع وعاصم بالفتح فتركت
 اقرة سولت فيسه ويحتمل ان يكون نفا بغير ارجع ولا بترجح ولا بتخبرن ومشتبكتن ..
 شرح لجماعية الاولى في شرح مثل شرح النساء في ايام جماعية العذبة وفيها ما يبرهن ام
 ونوع وقيل الزمان الذي ولجبه ابراهيم كان المراد نيلس درعاه العوا لوفقت على سطر
 الطربن فيضها على الرجال والجماعية الاخرى ما يبرهن عيس ويؤملها السلام وقيل الجماعية
 الاو والجماعية الكفرية الاسلام والجماعية الاخرى جماعية الفسوق والاسلام جسطن
 قوله ولا الدردوا ان قبك جماعية كزاد اسلام قبل جماعية كزاد الفسوق
 وانتم الزكون والظعن الله ويؤمل ذسار كرم به ونها كمنه الما يبر بانته ليدعيب عنكم
 الرجس الذنب المدس لوجكم وهو غلب لار من ومن يهون على الاستيناف ولذلك علم حكم
 اسهل البت نصب على الذناب والوج ويظهر كمن المعاصي لغيره او كسفارة الرجس ليعيب
 والرسخ بالنظر للسطر ومنها وتخصيص شجرة اسهل البت بباطنة وعلى وابنها رضي الله
 عنهم لما روى انه خرج ذات غزوة وعليه خذ من شوا سوؤ فجلس فانت فاطمة فادعها
 فسه ثم جالها فادعها فسه ثم جالها فسه ثم جالها فسه ثم جالها فسه ثم جالها فسه ثم جالها فسه
 اسهل البت والاجتماع بذلك على عمتهم وكونها باعدهم حتى تمنعت لان الخصيص لهم لاس
 ما قبل الابوة وما بعد ما والحديث يقتضي اهل البيت لا ليس غيرهم واذا كون ما يتلى في منقرن
 من ايات الله والحكمة من الكتاب الجامع بين الامرين وهو قوله يا اعيانهم جسد جالها

كس النبي
 كس النبي
 كس النبي

اهل بيت النبوة ونبينا المصطفى وما شاعدهن من رعاها الوحي بما يجب قوة الايمان والبرهان
 على الطاعة حثا على الاستقامة والابتعاد عن الكفر برب الله تعالى لطيف خبير يعلم ويدبر
 الدين ولذلك خبرته وحكمته اوسع من علم النبوة ومن يصلح ان يكون اهل بيته ان يعلين
 المسلمين الراغبين في السلام المذموم من حكم الله في الدنيا والدين والموثقات المصدقين
 بما يجب ان يصدق به في العالمين واقفان على الطاعة والصلوات والصلوات
 في القول بالحق والصلوات والصلوات على الطاعات وعن المعاصي والفاشقين والطائفين
 المؤمنين في بطنهم وجوارهم والمصدقين والمصدقين بما يجب في امر الصالحين
 والصلوات في الصوم والخوف والاطمئنان في الامور والذالك ان الله كثير
 والذالك ان جلوه يوم الاستمارة عند الله في الامور الصغار لا اله الا الله
 عظيمها على عظمه والامر الهن ولا اله الا الله على الطاعة والتذرع بجهنم لفضل روي ان ارض
 النبي خلق ما رسول الله ذكر ان الرجال في الزمان كثيرة خيرة من ذكر في زمانه وقيل لا اله الا الله
 ما زال قال ساء المؤمنون فانزل شيئا حتى يفتزلت وعظف الالان على الذكور لا تخلف في بيوتهم
 وهو ضروري وخطف الزوجين على الزوجين لتعارف الوصفيين وليس يفرق في ذلك ترك
 في قول المسلمين مؤمنات وفي اية الدلالة على ان الاله هو الله المجدد لهم جميع من الصفات وما
 كان للمؤمنين ولا مؤمنة مما صلح اذ اقصى الله ورسوله امر اى اذ اقصى رسول الله وذكر ان الله
 لتعظيم امره والاشهاد بان صفاته فعند الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 يست عبد الله الطابع بغيرها رسول الله لم يزل حارته فاستمى واخوه عبد الله وقيامة ام كلثوم
 بنت عبد الله وميثم بن عبد الله بن قيس بن زيد بن حارثة فاستمى واخوه عبد الله وقيامة ام كلثوم
 من امرهم شرا بل يجب عليهم ان يجيوا اجابهم شعاعا لا خيار الله ورسوله واخيرون ما يخير
 وجه الضمير الاول لعموم مؤمنين ومؤمنة حيث انها في سياق النفي وجميع الشا لا لتعظيم وتوقر
 الكوفيين ومنشام يكون بالباء ومن يصحى الله ورسوله فقد فضل الله لا يبين الا في

في قوله ما يصلح
 في قوله لا اله الا الله
 في قوله يست عبد الله

عن العناب واذ يقول الذي اتم عليه توفيقه لا سلام وتوفيقك العقود واقتضاه واهتم
 عليه بما وقعك له وشبهه وهو زيد بن حارثة امسك عليك زوجهك زيد بن حارثة
 انظر لها بعد ما انكها اباها فوخت فوخت فقال جان الله فقلت القلوب وبعثت ربيب
 بالنسبة حتى تذكرت لزيد فغضب ذلك وقضى نفسه ارضه فحجتها فاني النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال زيد ان اباي صابحي فقال الكذب عليك منها حتى قال لا والله ما ريت من الاثر
 ولكنها اشرفها فتعظمت على فقال لا امسك عليك زوجك وان الله في امرها خلفها
 ضرارا وعقلا بنكها حتى في امسك ما الله يهد به ويحكمها ان تطلقها او ارادوا طلقها
 ويحشى الناس نبيهم كما كبر وانما اصح ان يحشيه وان كان فيه ما يحشيه في الوالي
 وليست المعانة بما لا يخفى وحسن فانه حسن بل على الاضطرار فان الله ليس في الامر
 ما يابى الصمان فان الاولاد امثال ذلك ان يصمت ويغفل لام الراب فلهما حتى زيد منها وطرا
 حاجت كيف ملها ولم يزل يلبسها وطلقها وانقضت عذتها زوجها كما قيل في كتابه
 من الطلاق من لا يحلها فاقبلت قرين زوجها كما والمعينة امرت زوجها من اوجعها زوجته بل
 فقد وبؤين انما كانت تقول سارسا النبي وام ان الله لا يخافق وانتم ربه كل من لم يملك
 وقيل كان السبيرة حطبتها وذكرا استلها عجزها هديت على قوة ايمانها لبيها يكون على المؤمنين
 حرج في الزواج او غيرها او القضاة منهم وطرا على الله في حجه وهو دليل على حكم الاقربة
 واحسن الا ما خصه الدليل وكان امر الله الذي يريد معقول مكنون لا يخاف ان لا يكون في
 زينب ما كان على النبي من حجه فيها فمضى الله لقسمة له وقد من قوطر من لذة اللولوان ومنه فوفى
 العسكر الدرهم سنة اية سنة في السنة التي حلوا من قبل من الاجابة وموتى الحج
 عنهم فيها ما حلهم وكان امر الله لدرهمه ورافقا من قبضها وحل بيوتها الذي لم يكون رسالات
 الله صفة للذين حلوا او حرم لهم مصوب او مرفوع وقرئ رسالاته وحسنه واكتسبوا هذا
 الا انه تعرض لغيره وكفى بالله حسيبا كما قال الحق اوفى سببا في ان الجيش الائمة

في قوله ما يصلح
 في قوله لا اله الا الله
 في قوله يست عبد الله

١٤

في قوله ما يصلح
 في قوله لا اله الا الله
 في قوله يست عبد الله

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the name 'عبد الله بن محمد'.

ما كان طوبى ابا احمد من رحاكم على الحقيقة لبنت بينه وبينه ما وبين له الوالد والوالدة من رحمة
المصاهرة وغيره فاما ينقص طوبى يكونه بالطاهر والقاسم وبارا جهل لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال
ولو بلغوا لكانوا رجالا لاجل جهلهم ولكن رسول الله وكل رسول الله لا مطلقا بل من حيث المشي
بالحج لهم وحب التوبة والطاعة عليهم وزيد منهم بسبب ولادته وقرئ رسول الله ما روي
علمه غير خوف ولكن بالمشهد يدعوا خوفه في ذلك رسول الله من غير ورائه او من
ولد ذكر وحاتم السبيني واثوم الذي عندهم وحبوا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان ابن بالفتح
لاق مضطربا يكون نبيا كما قال عمه ابراهيم بن توفى لو عاشن كان نبيا ولا يفرح في رسول
عيسى حين لانه اذ انزل كان على يده من ان المراد ان توفى من نبي وكان الله جل ثناؤه على ما فعل
من يلقين بان يختم به النبوة وكيف ينبغي شأنه بالها الذين آمنوا ان الله ذكرنا كثيرا بغيره فان
ويجوز انواع ما هو اهل من التقدير في التمهيل والتجدد وسجود بكره والصيدا اول النما والامر
خصوصا وتخصيصها بالذكر لانه على فضلها عا سار الاوقات لكونها مشهورين في اقدار المسيح
من تلك الاوقات لا بد من ذلك في تلك الاعلان اليه ما وقيل المراد بالسيح الصلوة هو الذي
يصل على عيسى باره وملايكة بالاستغفار والاستقام بما يصلحكم والامر بالصلوة المشترك
وهو العنانية بصلح ادم وظهوره ثم حكم استغفار من الصلوة وقيل كزوج والانقطاع المعنى
ما هو من الصلوة المشتملة على الاخطاء العورى الذي هو الرجوع بالسجود واستغفار الملائكة
ودعاؤه للمؤمنين ثم عليه سبما وسوسب لانه من حيث انهم قالوا ان الدعوة ليجوز
من الطلقات الا التور من طلمات الكفر والعصية لانور الايمان والطاعة وكان بالمؤمنين
رجعوا حتى انتهى بصلح ادم وما قد تدرسم واستغفار ذلك ملائكة المؤمنين بحسبهم من اضافة
المصدر المفعول في يوم بلقوة يوم القابل عند الموت او الخروج عن القبر او دخول الجنة
سلام اخبارا بالسلامة عن كل مكره وادته واعداهم اوجرا ما هي الجنة ولعل خلافا للنظم
محافظة الفواصل والمبالغة فيما هو اجماع باليهما النبي اما استغفارك شاهد اعلم من حيث البرهم

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including 'كسر اللام' and 'والتجويد'.

يقصد بتقديره ومكاتبهم وجاتهم وضلالهم وموالاتهم وقدوتهم ونشرهم ونزولهم وادبائهم الى الله
الى الاقراره وبسبب حيلهم ولا يملك ان من صفاته باوثة بتيسير واطلاق لمن حيث انه
من سبابه وتيقده بالدخول اذ انابا به او صحت لا يتناقى الالبوة من حساب قدسه
وسببها غير التفتت من ظلمات الجهالة ويتيسر من انوار البصائر وحشر المؤمنين
بان لهم من الله فعلا كبيرا عا سار الامم واعيا اجوارا اجماعهم واحدا معطوف على مخدوف
مثل فاقب حوال المنك ولا تطع الكاذبين والمناقضين تبيح على ما مؤسسه من مخالفة
وقوع اذ انهم يذراهم اياك لا تخفل به او اذراك باهم حجازة او يواخذة على نوم وذلك
قبيل سنج وتوكل على الله فانه يكفيك ويحيى الله وسببها موكولا اليه الا حرقا لها والعلة في
تأويله خمس صفات فالجملتها بحطاب يناسبه خذف بمقابل الشاهد وهو الامم بالمراغبة
لان بعد ان التفتت اليه وقابل المشرك بالام بشارته المؤمنين والتذكير بالنجح عزه اذ ان الكفار
والمبالات باذاهم والتداعي المائدة بتيسر بالامم بالمولد عليه السرور النبوية بالانكشاف من فان
من انار الله بها ناعما جميع خلقه كان حقيقا بان يكتبي به عن غيره بالها الذين آمنوا ان
المؤمنات ثم طلقتوهن من قبل ان تسوهن بجامعهن وقرآنهم والكسائي بالالف ضم
النساء فالكلمة من علق على ادم بتبرصن فيها بانفسهن اتخذوها تستوفون عدوها
من عدت الامم فاعندوا ككلمة فاكثروا وتعدوها والاسناد الى الرجال للدلالة
على ان العدة حتى الازواج كما استعمله في الكرم وعن ابن كثير فتعدوها تحقفا عما لا بد الى
الدالين بالياء او على انه من الاعتدال بغير تعدد وضايفها وظهره بتقصي عدم وجوب العدة
بجود خلقه وتخصيص المؤمنين والحكم للتبني على ان من شان المؤمن ان ينكح الاثمنة
تجيرة اللطيفة وقايدته ثم اذ احته ما عسى يتوهم ان تراخي الطلاق في تخليص الاصابة كما
تؤثر في النسب تؤخر في العدة فتسوهن اي ان لم تكن نورضاها فان الواجب للمؤمنين
لها نصف المؤمن ومن دون السنة وحتى سنة لها ويجوز ان ياقول التيسر ما يجزها او لا ما يشرك

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including 'سبحان' and 'والتجويد'.

Handwritten notes at the bottom of the page, including 'صلى الله عليه وسلم'.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

بين الوجوب والندب فان المتعة سنة للموضوعها وسرور من يخرجون من نماز كرم كرم
 كرم عليهم من عن سرور قبلا من غير اراد لا من حق والوجوب غير بالطلاق التي لا من ندب
 على الطلاق والضمير لم يدور حول من باها التي انا احلنا لك زواجك انما انت جرح من
 مبرور من لان المراهجه الموضع والقييد الاحلال له باعطاءها حلالا لا لوقفها على طيبه بل لانها
 الافضل كالتقيد الاحلال للملكة كقولها في قوله وما ملكه بشيك حالك فاه الله عليك
 فان المشقة لا يتحقق نداء امرها وما جرح عليها والتقيد لزوم كوخها ما جرح ما جرحه وسوف نوله ونبات
 عليك بناء فالك بيان فالانك اتا في باجر من معك بجملة تقيد اطلاق ذلك في حقها
 حاقته ويصدق في قول تم في بنت ابي طالب خطبي رسول الله فاعتز به الله العبد حتى تم انزل
 هذه الآية فلم اقبل لان لم يزوجك من الطلقاء واردة مؤمنة ان بعثت منها النبي
 نصبت بغيرك بشر ما قبل او عطف على سابق ولا يفرقه التيسير الذي لا يستقبل ان المعنى
 بالاحلال لان العلم باطلاقها على امرأة مؤمنة ثبتت كغيرها وانطلاقها ان اتفق
 ولذلك لم يردوا اختلاف في انفاق ذلك الغافل من ذكر اربعها بمؤمنة بنت الحارث وخرجه
 حرمية الانصارية وانه شر كبريت جابر وحول كبريت حليم وقرئ ان بالغة هي لان حرميت
 او نداء ان حرميت كقولك بلس وادم زيد جالت ان اراد النبي ان يسكنها ثم طهره الاول
 في استحباب الطلاق بنيتها نفسها منه لا بوجوب جلتها الا بارادته لخاسها فانها جارية تجري بالنول
 والحوصل من الخطا بل هي الغيبة لمفظة النبي كمر انهم الرجوع اليه قوله عائشة لك من دون المؤمنين
 اذ ان باء ما حقن الشرف نبوته وتوزر لا تخاف الكرامة لاجل وارجح به انها ساطع ان اتخرج
 لا ينفذ بغير الحنة لان النطق بالبعث وقد خسر على السلام بالبعث فيحتمل النطق والاحتياط
 النكاح والرفقة فيه عائشة مصدر مؤكدة التي قلص احلها ما احلنا لك سبب العتود المذكورة
 خلوص الوصال والغير في حرمته وصفه المصدر في قوله عائشة قد علم ما رخصنا عليهم
 نازوا وهم من غير ابط العقود ووجوبه في المراهجه بالوطا حيث لم يتم وما ملكه باجر من توسل
 فيها

انما هو من غير ابط العقود ووجوبه في المراهجه بالوطا حيث لم يتم وما ملكه باجر من توسل فيها

من كان

انه كيف ينبغي ان يفرغ عليهم بجملة اعراض من قوله كيدا يكون عليك من وشفقة على
 لولا ان طمان التزويج بينه وبين المؤمنين وتكون ذلك لا يجره مقصد التوسيع عليه بل الحان
 تقتضي التوسيع عليه والتصديق عليهم نازا والعكس اخرى وكان ما تصور لما نجره من
 رجعا بانوسعة في طمان طرح تزويج من شدة مهره تفرقا وتوكلت فيهما وتوذي
 اليك من شدة وتفرغ اليك ونضا جرحا او يطلق من شدة وتوكلت فيهما وتوذي
 والكل في حقه من في الباء والمعنى واحد ومن البعيت قلت لمن فقلت قلت
 با رجوعه فلا جرح عليك شي من ذلك ذلك في ان تفرغ اعينهم ولا جرح من يفرغ
 ما آتيتهم كل من ذلك المتوكل على شدة تقرب الي قرأة عميون وقد سخر من
 ورضا من جميعا لانه مكر لهم فيه سوا من سوت منهن وهدن ذلك فلهذا انك
 وان رجعت بعض من طمان انك ان تفرغ من تفرغ وتفرغ من تفرغ وتفرغ من تفرغ
 بالنسب وتفرغ على النساء للمسؤول والمطلوب كما كيدون برضين وتفرغ بالنسب كيدا
 امين والله يعلم ما تلوكم فاجتهدوا في احسانه وكان الله عليهما بذات الصدور عليهما
 وبعاه على العتوية فهو حقيق بان يتقى لاجل كل النساء بالساء لان ما شاع في من حق
 البصر بان بانك من بعد التسرع وهو في حقه الاربع وحقنا او من مولى يوم
 واحده من كل نكاح اخرى ولان بعد من ازواج فطلق واحدة وتكلم اخرى كما خفا
 ومن زينة بانك كيدا المستوفى وتوكلت فيهما وتوذي
 حال من فاعل تبدل دون فعوله وهو من زينة المتوكل في التكية وتفرغ من ورضا الجابك
 بهن واختلف في ان الآية حكمة او سخرية بقوله تزويج من شدة منهن وتوذي اليك
 من شدة على المعنى الفاعل وان تعد لها قرأة فهو سبون بها نزل ولا فيس المعنى لا يقبل
 لك النساء من بعد الاجناس للربعة اتا في نقر على احلالهن لك ولان تبدل بين
 ازواج اجناس اتا اما ملكت فيك سخرية النساء لانه يتناول الازواج والامارة

انما هو من غير ابط العقود ووجوبه في المراهجه بالوطا حيث لم يتم وما ملكه باجر من توسل فيها

انما هو من غير ابط العقود ووجوبه في المراهجه بالوطا حيث لم يتم وما ملكه باجر من توسل فيها

وقيل منقطع وكان الله على كل شئ قريبا فمحافظة الحرك والاحتياط ما أخذ لكم يا ايها الذين
 امنوا ان تخطوا بربوت النبي الا ان يؤذن لكم الا وقتل ان يؤذن لكم والا ما يؤذن لكم
 الى طعام متعلقين يؤذنون لانه منقطع حتى يرضى الا لشعاره لانه لا يحسن التحول على الطعام من
 غير عيب وان اذن لك المشورة فوله غير ما ظن من انما غير ما ظن من وقتله او ادراك حال من فاطم
 لا تخطوا او تجروا لكم فري باؤصف الطعام فيكون جارا با على غير من سوله بلا البرز العبر وهو
 غير جاز عند البصيرين وقد مال حزنه والى انما لا يصدر الى الطعام اذ ادرك
 ولكن اذا عظم فادخلوا فاذا عظم فاشتهوا وتزقوا ولا تلتفتوا والاية خطاب لثوم كما نوا
 يتحسبون طعام رسول الله قبيد حلون ويتجدون مستظربين لا ادركه فخره وهو بانها
 والا لما جاز الاحزان يدخل بيوتهم بالاذن لغير الطعام ولا الالبث بعد الطعام لهم ولا يمسكون
 طرب مبعضا لبعضها او طربت مولد البيت بالسمع اعطفت على ما ظن من او بعد من عمل الى ولا
 تخطوا الا اذا كلفوا مستأثمين ان ذلك الوقت كان يؤدى الى التفتيح المنزل عيسر
 وعاجلها وشغافها فيها لا بعينه يستحي من احوالهم والله كسحي كما تفتح بعين ان تؤم
 حتى يرضى ان لا يترك حيا ما لم يترك الله ترك حتى فامركم بالخرج وقرى لا يستحي فخر والبا
 الاولى والثانية وكلها على الطاهر واذا اسالتموه من متاعا شيئا ينتفع به تسلموا من المتاع
 من اذها جاب سيرة وى ان امر رضى الله عنه قال لا يرسل نه عليك لبره العاير فقلوا فرت
 انما الت المؤمنين بالجاب فخرت وقبيل انه لم كان يطعم وموضعا صحابه فاصابت
 بدرج من عابسته فخره النبي يوم ذلك فخرت ذلك اهل العلمكم وقلوبهم من خوف
 الشيطان واما كان لكم وما معكم ان تؤذوا رسول الله ان تغفلوا ما لكم ولا ان تنكحوا
 ازواجهم من بعده ابدان بعد وفاته او فانه وفضل النبي لم يصل لها لارى ان الشفت
 بن حرس من قبح السبعة في ايام مرضه حتى انه عظم فخرها فخره ما دام فخرها قبل ان
 يستأخر من غير تكبير ان لكم معنى اذها ولا يملك نسبا لكان عند الله عظيما وينا عظيما وغير

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحرص على ان لا يترك شيئا مما كان يملكه من امواله الا ما كان له من حق الله تعالى في ذلك

سورة

سورة

سورة

سورة

سورة

سورة

وفي تعظيم من ائمة لرسوله فاجاب طرفة جيبا ويدا فذلك بالحق الوحي فقال ان بعدوا
 شيئا كشاحن على السنكم او تحقوا في صدوركم فان الله كان لكل شئ عليا فيعلم
 ذلك فحجازكم به وفي هذا التجميع مع البرهان على المقصود من يد تولى وبالذمة
 في الوعيد لا جناح عليهم في ابائهم ولا اخوانهم ولا ابناؤا فواخوتهم ولا ابناؤا
 اخوانهم استثناء لمن لا يجب الاحجاب عنهم سوى انما كانت اية الاحجاب قال لا باء
 والابناء والاقارب بارسول الله او تكلمت ايضا زورا و الاحجاب فخرت وانما لم يذكر
 العم والخال لانها بمنزلة الوالدين ولذلك شجع العم ابان في قوله واكر ابائكم ابراهيم
 واسماعيل واسحق اولادكم لترك الاحجاب عنها فافته ان يصفها لابنائها لها ولانها
 بحيث المؤمنات ولما ملكت ابائهم في العبد والاماء وقبيل الامة اخصمة
 لا تفر في صورة النور والعيون الله فيها اوتى ان الله على كل شئ شهيد لا يخفى
 عليه خفية ان الله وملائكته يصلون على النبي يستنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه
 بالاباء الذين آمنوا وصلوا عليه عنوا الله ايضا فاماكم اولى بذلك وقولوا اللهم صل على
 محمد وسليما وقولوا السلام عليك يا النبي وقبيل وانقادوا لاسا واولاد
 من علم وجوب الصلوة والسلام عليه في الصلاة وقبيل الصلوة على وى ذكره
 لقوله من رزق انف رجل ذكرته عند فلم يعقل له وقوله من ذكرته عند فلم يعقل على
 ففضل النصارى بعد الله وكونوا الصلوة على غيره نبيعا وبكرة استغفالا لانه في الوقت صار
 شعار الذكر الرسل ولذلك كره ان يقال فخره وجبل ولجان عزرا جليلان
 الذين يؤدون الله ورسوله بركبون ما يكرهانه من الكفر والعماسى او يؤذون رسول
 بحسره باعينة وقرح شاقبون وتوذلك وذكرا له لتعظيم له من جود الملاقاة
 اللفظ الواحد على اثنين فخره باعتبار العلمين لعظم الله اعددهم من رحمة والابناء
 والاخرة واعمالهم عندنا ما يوسا برحمتهم مع الامام والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات

سورة

سورة

سورة

سورة

سورة

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحرص على ان لا يترك شيئا مما كان يملكه من امواله الا ما كان له من حق الله تعالى في ذلك

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحرص على ان لا يترك شيئا مما كان يملكه من امواله الا ما كان له من حق الله تعالى في ذلك

هذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحرص على ان لا يترك شيئا مما كان يملكه من امواله الا ما كان له من حق الله تعالى في ذلك

بالعقبات

بالعقبات

بالعقبات

بغير ما اكتسبوا به من غير ما استحقوا بها فقد اعملوا ايها الناس وانما بيننا ظاهرا وروى انما انزلت
 في شافعين يؤذون عليا رضي الله عنه وقيل في اهل الكوفة وقيل في زمانه كما لو استعملوا
 النساء ونحن نكاهن بالجاه التي فعلوا لزوجواكم بنا كما كتبوا المؤمنين من غير علمهم
 من جملتهم من يوظفون ووجه من وابدانهم ملاحهم اذ ابرزوا جازة ووجه التبويض
 فان الراهة في بعض جلبها وتلغ بعض في كل ذي ان يوظف من الائمة
 والعقبات فلا يؤذون فلا يؤذون اهل الرية بالتعويض طعن وكان ابي بصير مكاليف
 رجما عبادة حيث يراعي مصالحهم حتى يرضوا عن مخالفتهم لئلا يفتنوا عن مخالفتهم
 والذين في قلوبهم مرض ضعف الايمان وخذلت عيونهم فخرجوا عن نزولهم في الدين
 او فخرجوا من اهلهم في الدنيا برجعوا اخبار الرسول عن سرايا المسلمين ونحوها من
 اجابهم واصله النبي من الرخبة وهي الزلزلة حتى به الاخبار الخاوية كونه من زلزلة
 عند زيارته في مكة فذكر في بعض ما وصل اليه من اهل الكوفة من اهل الكوفة
 عطف على النبي صلى الله عليه وآله في مكة ومفارقة الرسول اعظم ما يبصره فيها
 في المدينة الا قليلا زمانا او جوارا فبلا طعنين نعب على الشتم او اخلال او الاشارة
 شاملة ايضا الى الجوار وكل ما ملعونين ولا يجوز ان ينسب من قوله ايها النعمان
 اخذوا وقتلوا النبي لان ما بعد خلقه الشر لا يعمل فيما قبله سنة الله في الذين قتلوا
 من قبل صدره في ذلك السن الله في الامم الماضية وهو ان يقتل الذين ناقوا الايام
 وسوءوا وجههم بالارواح ونحوها في القوم والى كبرية الله سبحانه لانه لا يندمها او
 لا يقدر ان يندمها سبيلك ان اس من الساعة عن وقت فيها ما يندمها في القوم
 او ما نافي انما علم الله من نطق بلحا والانبيا وما يدريك اهل الساعة تكون نورا
 شيئا قريبا او تكون الساعة من قريب من نصاب على الظرف يجوز ان يكون التكبير
 لان الساعة في يوم وقبيل يحد ذلك تبليغين ونحوها للفتنة ان الله لعن

في شافعين يؤذون عليا رضي الله عنه
 وقيل في اهل الكوفة
 وقيل في زمانه
 كما لو استعملوا
 النساء ونحن نكاهن
 بالجاه التي فعلوا
 لزوجواكم بنا كما كتبوا
 المؤمنين من غير علمهم
 من جملتهم من يوظفون
 ووجه من وابدانهم
 ملاحهم اذ ابرزوا
 جازة ووجه التبويض
 فان الراهة في بعض
 جلبها وتلغ بعض في كل
 ذي ان يوظف من الائمة
 والعقبات فلا يؤذون
 فلا يؤذون اهل الرية
 بالتعويض طعن وكان
 ابي بصير مكاليف
 رجما عبادة حيث يراعي
 مصالحهم حتى يرضوا
 عن مخالفتهم لئلا
 يفتنوا عن مخالفتهم
 والذين في قلوبهم
 مرض ضعف الايمان
 وخذلت عيونهم فخرجوا
 عن نزولهم في الدين
 او فخرجوا من اهلهم
 في الدنيا برجعوا
 اخبار الرسول عن سرايا
 المسلمين ونحوها من
 اجابهم واصله النبي
 من الرخبة وهي الزلزلة
 حتى به الاخبار الخاوية
 كونه من زلزلة
 عند زيارته في مكة
 فذكر في بعض ما وصل
 اليه من اهل الكوفة
 من اهل الكوفة
 عطف على النبي صلى
 الله عليه وآله في مكة
 ومفارقة الرسول اعظم
 ما يبصره فيها
 في المدينة الا قليلا
 زمانا او جوارا فبلا
 طعنين نعب على الشتم
 او اخلال او الاشارة
 شاملة ايضا الى الجوار
 وكل ما ملعونين ولا
 يجوز ان ينسب من قوله
 ايها النعمان
 اخذوا وقتلوا النبي لان
 ما بعد خلقه الشر لا
 يعمل فيما قبله سنة
 الله في الذين قتلوا
 من قبل صدره في ذلك
 السن الله في الامم
 الماضية وهو ان يقتل
 الذين ناقوا الايام
 وسوءوا وجههم
 بالارواح ونحوها في
 القوم والى كبرية
 الله سبحانه لانه لا
 يندمها او لا يقدر
 ان يندمها سبيلك ان
 اس من الساعة عن وقت
 فيها ما يندمها في
 القوم او ما نافي
 انما علم الله من نطق
 بلحا والانبيا وما
 يدريك اهل الساعة
 تكون نورا شيئا
 قريبا او تكون
 الساعة من قريب من
 نصاب على الظرف
 يجوز ان يكون
 التكبير لان
 الساعة في يوم
 وقبيل يحد ذلك
 تبليغين ونحوها
 للفتنة ان الله لعن

الكافرين واخذ لهم سبيرا انما اراد بدينه الاتقاد حالدين فيها ابدا لا يكونون وليا
 يحفظهم ولا يقيسوا بدينهم العذاب عنهم قوم حلت في النار يعرفون الجنة الى
 جهة كما لم يشؤوا بالنار او من حال الى حال وقضى تغلب بين تغلب وتغلب
 ومنعني الظرف فيقولون يا ليتنا اطعنا الله الرسول لفلن ينزلنا بهذا العذاب وقالوا
 ربنا انما اطعنا سادتنا وولينا فانما يبعثون قادم الذين لغتوا لكونهم قوا من علم
 ويعقوب سادتنا على ما كان عليه الكوفة فاضلونا السبيل كما روى السادة
 انهم شعقوا في العذاب على ما اتينا من لانهم افضلوا والعلم لنا اكثر من العباد
 وقوا عاصم بالارواح لئلا يفتنوا سادة الفتن واعظم ما اجابها الذين امنوا لا يكونوا
 كالمؤمنين او كالمؤمنين في قوله الله قاقا لو افاظوا برانه من مؤمنين مؤداه ومضمونه
 وذلك ان فاروق بن حذافه لما قد نبهت بغيبها فقص الله كما حرة الفصص او
 انهم ناسب يقتل ثارون لما فرغ منه الى الطور فان هناك خلفته للملايكه وجرى
 بهم حتره وغير مغتول وقيل اجاب الله فاجزم سبها او فخره فخره ببيت بدنه
 في رصين او ذرية فخره ببيت حبه فاطمته الله تعالى بروى منه وكان عند الله
 في القرية ووجهه في قوله وكان عبد الله وجبرها يا ايها الذين امنوا اتقوا الله في
 ارتكاب ما كرهه فضلا عما يورثي رسوله وقولوا لا سبوا افاضوا الى ابي
 سيد سبداة او التمر والنه عن خلقه ككرب زيب من غير قصد
 لهم قالوا ففكر لا مجال لها ايقصها باليقول والائتاء عليها ويعود لكونه
 ويجعلها كقوة بالسفاسم في القول والعمل ومن روى الله ورسوله في الاوامر والنواهي
 فقد حاد في حوز اعظم بعيشه في الدنيا حيدا وفي الاجرة سعيدا انما عرفت الاما
 على السموات والارض والجبال فابين ان خلفها واستحق منها وحملها الانسان
 تزيروا على السابن يعقوب الطاعة وسماها امانة من حيث انها واجبة الاداء والحق

والصحة

في شافعين يؤذون عليا رضي الله عنه
 وقيل في اهل الكوفة
 وقيل في زمانه
 كما لو استعملوا
 النساء ونحن نكاهن
 بالجاه التي فعلوا
 لزوجواكم بنا كما كتبوا
 المؤمنين من غير علمهم
 من جملتهم من يوظفون
 ووجه من وابدانهم
 ملاحهم اذ ابرزوا
 جازة ووجه التبويض
 فان الراهة في بعض
 جلبها وتلغ بعض في كل
 ذي ان يوظف من الائمة
 والعقبات فلا يؤذون
 فلا يؤذون اهل الرية
 بالتعويض طعن وكان
 ابي بصير مكاليف
 رجما عبادة حيث يراعي
 مصالحهم حتى يرضوا
 عن مخالفتهم لئلا
 يفتنوا عن مخالفتهم
 والذين في قلوبهم
 مرض ضعف الايمان
 وخذلت عيونهم فخرجوا
 عن نزولهم في الدين
 او فخرجوا من اهلهم
 في الدنيا برجعوا
 اخبار الرسول عن سرايا
 المسلمين ونحوها من
 اجابهم واصله النبي
 من الرخبة وهي الزلزلة
 حتى به الاخبار الخاوية
 كونه من زلزلة
 عند زيارته في مكة
 فذكر في بعض ما وصل
 اليه من اهل الكوفة
 من اهل الكوفة
 عطف على النبي صلى
 الله عليه وآله في مكة
 ومفارقة الرسول اعظم
 ما يبصره فيها
 في المدينة الا قليلا
 زمانا او جوارا فبلا
 طعنين نعب على الشتم
 او اخلال او الاشارة
 شاملة ايضا الى الجوار
 وكل ما ملعونين ولا
 يجوز ان ينسب من قوله
 ايها النعمان
 اخذوا وقتلوا النبي لان
 ما بعد خلقه الشر لا
 يعمل فيما قبله سنة
 الله في الذين قتلوا
 من قبل صدره في ذلك
 السن الله في الامم
 الماضية وهو ان يقتل
 الذين ناقوا الايام
 وسوءوا وجههم
 بالارواح ونحوها في
 القوم والى كبرية
 الله سبحانه لانه لا
 يندمها او لا يقدر
 ان يندمها سبيلك ان
 اس من الساعة عن وقت
 فيها ما يندمها في
 القوم او ما نافي
 انما علم الله من نطق
 بلحا والانبيا وما
 يدريك اهل الساعة
 تكون نورا شيئا
 قريبا او تكون
 الساعة من قريب من
 نصاب على الظرف
 يجوز ان يكون
 التكبير لان
 الساعة في يوم
 وقبيل يحد ذلك
 تبليغين ونحوها
 للفتنة ان الله لعن

في شافعين يؤذون عليا رضي الله عنه
 وقيل في اهل الكوفة
 وقيل في زمانه
 كما لو استعملوا
 النساء ونحن نكاهن
 بالجاه التي فعلوا
 لزوجواكم بنا كما كتبوا
 المؤمنين من غير علمهم
 من جملتهم من يوظفون
 ووجه من وابدانهم
 ملاحهم اذ ابرزوا
 جازة ووجه التبويض
 فان الراهة في بعض
 جلبها وتلغ بعض في كل
 ذي ان يوظف من الائمة
 والعقبات فلا يؤذون
 فلا يؤذون اهل الرية
 بالتعويض طعن وكان
 ابي بصير مكاليف
 رجما عبادة حيث يراعي
 مصالحهم حتى يرضوا
 عن مخالفتهم لئلا
 يفتنوا عن مخالفتهم
 والذين في قلوبهم
 مرض ضعف الايمان
 وخذلت عيونهم فخرجوا
 عن نزولهم في الدين
 او فخرجوا من اهلهم
 في الدنيا برجعوا
 اخبار الرسول عن سرايا
 المسلمين ونحوها من
 اجابهم واصله النبي
 من الرخبة وهي الزلزلة
 حتى به الاخبار الخاوية
 كونه من زلزلة
 عند زيارته في مكة
 فذكر في بعض ما وصل
 اليه من اهل الكوفة
 من اهل الكوفة
 عطف على النبي صلى
 الله عليه وآله في مكة
 ومفارقة الرسول اعظم
 ما يبصره فيها
 في المدينة الا قليلا
 زمانا او جوارا فبلا
 طعنين نعب على الشتم
 او اخلال او الاشارة
 شاملة ايضا الى الجوار
 وكل ما ملعونين ولا
 يجوز ان ينسب من قوله
 ايها النعمان
 اخذوا وقتلوا النبي لان
 ما بعد خلقه الشر لا
 يعمل فيما قبله سنة
 الله في الذين قتلوا
 من قبل صدره في ذلك
 السن الله في الامم
 الماضية وهو ان يقتل
 الذين ناقوا الايام
 وسوءوا وجههم
 بالارواح ونحوها في
 القوم والى كبرية
 الله سبحانه لانه لا
 يندمها او لا يقدر
 ان يندمها سبيلك ان
 اس من الساعة عن وقت
 فيها ما يندمها في
 القوم او ما نافي
 انما علم الله من نطق
 بلحا والانبيا وما
 يدريك اهل الساعة
 تكون نورا شيئا
 قريبا او تكون
 الساعة من قريب من
 نصاب على الظرف
 يجوز ان يكون
 التكبير لان
 الساعة في يوم
 وقبيل يحد ذلك
 تبليغين ونحوها
 للفتنة ان الله لعن

لقد عرفت ان العلم الاولي هو العلم بالذات
والعلم بالذات هو العلم بالذات
والعلم بالذات هو العلم بالذات
والعلم بالذات هو العلم بالذات

انما العظمة ساهما حيث لو عرفت طام من الاجرام العظام وحيات ذلك شعور
وادراك لا يبين ان يلدنها ولا ينفق منها واما الانسان مع ضعف بنيت وراحه وقوة قوت
لا حزم كذا للداعي بها والفا ليجوزها في الدارين ان كان مخلوقا لم يفسد بها ولم يزد
بغيرها لانه لا يفسد بها او يزداد الوصف الحسن بانها الاطراف فيلزم له بالامانة الطاعة
التي هي الطبيعية والاشارة وعرضها كسند عاوضا الذي يطلب الفعل في الحمار وادارة
صدور في غيره وتكلمها الجبانة فيها والاشارة عن ادائها ومنه قوله حاصل الامانة
وتكلمها لمن لا يظنها فيشبهه فيكون الابا عنها انسانا كما يمكن ان ياتي منه الظلم
والجهالة الجبانة والضعف وقيل انه لما خلق هذه الاجرام خلق فيها منها وقال
لها اني فرضت فريضة وحلفت حنة لمن اطاعني فيها وانا لمن عصاني فقلعت من
سنوات على ما خلقنا لا يتكلم فريضة ولا يتبع نوابا ولا عقابا وما خلقنا يوم عرض عليه
شئ من ذلك فقل وقال خلقنا من خلقها كيش عليها بقوله لا يرضاه عاقبة ولعل الرد
بالامانة العقل والتكليف عوضها على من اعتبرها بالاضافة الى استعدادها من نوابا
الامانة الطبيعية الذي هو عدم اليقظة والاستعداد والتكلم الانسان فاقبله واستعداده
لها ولو خلقنا بقوله لا يظنها من العنق العظيمة والشمس وعما هذا الحسن ان يكون
علة على عينية فان من نواب العقل ان يكون مهيئا على العنق من حافطها بالتمويل
وجايزة الحد ومعلم مفسو والتكليف بقوله لها وكسرت نوابها ليعذب الله المتقين
والمتفان والمشركون والمستهزئين وتوابعهم على المؤمنين والمؤمنات لتعليل العقل
من حيث لا يشيخه فالتا وب للعرب في حمرته ما ديبا وذكرا التوبة في الودع ان تعاد
بان كونهم مخلوقا جهولا في جليلتهم لا يعلمهم عن فطانت وكان انه مخفورا راجعا حيث تاب
على فطانتهم وانا ما انور عطا عنهم قال ام من قرأ سورة الاحزاب علمها وما ملكه من

اعطى الامان على كتاب العبر م

سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه

سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه

سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه

سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه

سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه

سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه
سورة مكية وقيل لا وقال الذين اتوا العلم الاولي وانها منسوخة رجعوا اليه

لأنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء
لأنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء

أعمال العظمة شأها حيث لو عرضت عما من الأجرام العظام وكانت ذات شعور
وذلك لأنهم إن يكن لها شعور فبها الإنسان مع ضعف بنيتها ورعا وقوة
لأنهم كانوا في الأرض والعايشون فيها في الدارين أن كان ملكا ما جئت لم يف بها ولم يربها
فبها هو لا يكتفينا فبها ومداد الوصف الجسد باعتبار الألبان فيسبيل المراد بالامانة الطاعة
التي تمنع الطبيعة والاختيارية ووضعتها كسند عاودها الذي يطلب الفعل في الخفاء والارادة
معدود في غير وقتها الجبنة فيها والاشباع عن ادائها ومنه قوله حامل الامانة
وخلفها لم يلاذ بها فبها أو فبها فتكون الأبا عننا إنسانا كما كان ان بابي من الظلم

فإنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء
لأنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء

أقسام

سورة مكية وقيل لا وقال الذين ابوا العلم الآية وانها تنزل في أربع

تسعة عشر من القرآن الكريم قوله الذي لما في السموات وما في الارض خلقا وتو
فلدى الدنيا للكمال قدرته وعلى عام منه ذلك الذي في السموات الا في ما في الآخرة ايضا كذلك
وليس هذا من عطف بقدر على الظاهر فان الوصف ما يدل على ان الوصف الذي يربط
قيدها وتقدمه في الصلة للاختصاص من العلم الذي يربطه فيكون في حيزه
الذي لا يراها ولا تدركه في الآخرة وسواء حكمه الذي اعلم امور الدارين الحسب هو موطن
العلمة تعلم ما يقع في الارض كما عرفت في موضع وينبغي في الآخرة والكنوز في الآخرة
والانوار وما يخرج منها كالحيوان والنبات والفلذات وما في السموات وما ينزل
من السماء كالملايكه والملكوت والعاشر والارزاق والانداء والصواعق وما يوزع
فيها كالملايكه وما حال العباد والالوهية والاختصاص وهو العلم الغفور الموقنين في شكره
مع نزلها في الآخرة مع ما ذكرنا في سواها من هذه العلوم العائنه في قوله وقال الذين ابوا العلم
الساعة انكارها بما لو استنبطوا استهزا بها لو عجز به فقل على رد كلامهم وانبات الله
شؤهم ووظف لنا شك عالم الغيب ذكر الاجابة مؤكدا بغير مقدر الوصف العلم شيعان
نزلها من سبغ في استنباطها على غير قوله وقوله والكس التي علام الغيب للماتوة
وما في باطن عالم قوس عالم باربع عناصر صرفة وواحدة جرد لا يوصف
شغال في في السموات ولا في الارض وقوله الكس التي لا يكون بالكل ولا يصور
والكل ولا يكون الا في كبريى بل يكون خلق الغيوب ووضعتا بالاسناد ونؤمن
الزواجر بالعلم على خلق الجسد والكل يخلق الكون على شغال والفتوح في اذن ما في
في موضع بولاشع الشر لكان الاستنباط بمنته الا لا جعل الغيب في علم الغيب جعل
الشت في الوجع خارجة لظهور على المطالعين ان يكون الغيب لا يتفصل عن الغيب
سبح الا سطور في الوجع بجوي الذين امنوا وعلى الصالحات علم المتولد لنا بشك

لأنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء
لأنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء

فإنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء
لأنه لو كانت هذه الأشياء
تكون في الأرض لكانت
تكون في السماء

ويبين لما يقتضي انما هو اولى كونه مغفورا وزي ارحم الراحمين ولا يربط عليه الذي
سواء في انما لا يطال وزنه انما ناسك فيها تعاقب في انما يتوكلها وقر
ان كثر ابو بكر بن محمد بن ابي شيبان عن الامان من اراد ان يخلص عذاب من جزين
سعى العزائم اجمع يومه ورضي ان كثر ويعقوب وحضن ويربي الدين او توفى العلم وبع
اولو العلم من العجائب ومن تابهم من الامة او من اصل الكتاب الذي انزل السكبي
مك ان ان سوا في وراي في جعل كونه من عند او احي جزوه واطل في منسوق في
ويؤرخ سنانف الا شرفه وما في العلم على الحكمة الساعين في الآيات وحسب
منسوب معطوف على نحو في يعلم اولو العلم عند في السنة ان الخي عيا ما غلط
الآن رعاها ويهدى اليها لاط الحمد الذي هو التوحيد والفرع بلباس المعنوي
وقال الذين كانوا يهينون في العتق ان بعضهم جعل لهم على رطل من عيونهم عليه
السلام يتكلم في كثر ما في العجايب ان اقره كل فرق الحكم على عديد انما تشاؤ
خلفا جدي العبدان كرفق اجسادهم كرفق في جزين بحيث يغيرون زرايا وبعده
الفرق للدلالة على العبدية وعامله خذوف دل عليه ما بعد فان ما فيه من تقاربه
واما في تصايفه وحقه بيه وبينه فان فرق في حال ان يكون مكانا بمعنى اذا
رفق في وحيث يك السيول في ما حث في حث كل طرح وبعده بمعنى فاعل من جز
وهو جدي وقيل بلي منسوق من جز الشياخ الثوب اذا قطع اقرى على الله
لذبا ام به جنة جنون يومه ذلك ويلقي على اسانه ولا يستدل بجهلهم اليه
الا فتره او غير معتقد بن صدقة على ان بين الصدق والكذب والسلطة واهو كفا
لا يكون عن جدي ما ينجسه وضعفه بين لان الا فتره او اخضر من الكذب بل الذين
لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والفضل السعيد ومن انه عليهم ترديدهم فان شام
ما سوا قطع من العامين وهو الضلال البعيد من الصواب بحيث يترقى الخلق

وما هو في العذاب وحسب رساله في الوقوع ومنه في الخط لما لو استحقا
والصدق في الاصل من الضلال ومنه في الضلال به على الكساة والجز في الظهور والي
ما بين ابراهيم وما حذر من السماء والارض ان نشأ خرف به الارض او سقط عليهم سقا
من السماء ثم ما يعاينون فابدل على حال فرق الله وما جعل في ساقه لاسخا لهم
الاجزاء حتى جعلوه اخرا ومنه في اخرا والحق والحق في ساقه والحق في ساقه
لجوا منهم من السماء والارض ولم ينكروا ارضه الشد خلقا ام حتى وانما نشأ خرف
لهم او سقط عليهم كسفا المذنب به بالآيات بعد ظهور البينات وقره في الكسافي نشأ
وكسف وسقط بالآيات قوله ان في على ان وحضن كسفا بالحق ان في ذلك انما
بهما وما يدلان عليه لانه لولا ان كسب راجع اليه فانه يكون كثر النام في
اخره ولقد نبأ او وروى في اي ثلث سائر الانبياء وهو ما ذكره او على سائر الكسافي
جنس من النبي والكتاب والملك والصور الحسن يا جمال اوتي محمد رجع معه
التسبيح على الذنوب والنوم وذلك ما جعل في صورته او على اياها على
التسبيح او انما في اوسرى عيسى سائر ورفق اوتي من الآيات في رجع
في التسبيح فلما رجع فيه وهو يدل من فضلا او من انما باضار قولنا او حلفنا او لظفر
نصف على الجبال وتبين قوله ان ما لرفق عطا على عظمائهم بالهجرة النساء العاضنة
مكة الا عراب او لفضلنا او من رجع لا ورفق وعلا حذر ان يكون الرق ما عطف على
ضمير وان الاصل من لفظنا او وروى في اوسرى اوسرى الجبال والظفر في لفظنا
لما فيه من الخانة والدلالة على عظمائهم وكبريا سلطانه حيث جعل الجبال الطير والظفر
المتعارفين لانه في نقاؤ مشيئة فيها والظفر لانه جعلنا في من لا شئ يعترف
كيف ينشأ من غيرا مما وطرف بالانته او يعترف ان لعل مراد ان اعمل وان معتبره
او تعذر به سابعات دروغا واسفان ورفق صانعات وهو اول من الخدمها وقدر

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large section at the top and smaller notes along the left and bottom edges.

في السرور وفي سبيلها...
علا فاطمته في سرور بان...
نفسه لداوود اهلها...
بوسه كراجه والرايح...
شبهه في سرور...
المذابيل...
ومن الحسن من عمل...
ما دل ربه باجره...
فرضي نزع من...
فصور حبيبه...
وصوروا قاتيل...
مخوبا ذنهم...
فوقه فاذا اراد...
وجفان...
وقد وراست...
فانفسه...
شكره او المصلح...
بذلك...
شكره او المصلح...
سليمان ما دخل...
على فعلها وقرى...

في السرور وفي سبيلها...
علا فاطمته في سرور بان...
نفسه لداوود اهلها...
بوسه كراجه والرايح...
شبهه في سرور...
المذابيل...
ومن الحسن من عمل...
ما دل ربه باجره...
فرضي نزع من...
فصور حبيبه...
وصوروا قاتيل...
مخوبا ذنهم...
فوقه فاذا اراد...
وجفان...
وقد وراست...
فانفسه...
شكره او المصلح...
بذلك...
شكره او المصلح...
سليمان ما دخل...
على فعلها وقرى...

فانفسه...
شكره او المصلح...
سليمان ما دخل...
على فعلها وقرى...

في السرور وفي سبيلها...
علا فاطمته في سرور بان...
نفسه لداوود اهلها...
بوسه كراجه والرايح...
شبهه في سرور...
المذابيل...
ومن الحسن من عمل...
ما دل ربه باجره...
فرضي نزع من...
فصور حبيبه...
وصوروا قاتيل...
مخوبا ذنهم...
فوقه فاذا اراد...
وجفان...
وقد وراست...
فانفسه...
شكره او المصلح...
بذلك...
شكره او المصلح...
سليمان ما دخل...
على فعلها وقرى...

انها فاضلت ايضا مثل الهلكه...
مشتا عصى...
الهنه فلما...
كيفضاة في...
على في حبه...
وكوان...
الجن بعد التباس...
انهم لو كانوا...
في تكسيرة...
لو كانوا...
في موضع...
فاستعمل...
فدعا...
اروجه...
يعرفوا...
عما ذلك...
نفس...
لاولاد...
لانها...
اراي...
بينها...

فانفسه...
شكره او المصلح...
سليمان ما دخل...
على فعلها وقرى...

مطل

علا على من ذنبت المكس كالمطبخ ابرهانه وان عاوجا والصلح الحار فافاد
على ما يشاء من الامور العجيبة الخ والى كسبي ما صنع للدهان السابق لما في قبح
او او وسليمان جنتان من اية ابرهه في وقتهم الاله جنتان وقرى بالنفس
على الخبز والمردف اعنان من البساتين عن عيين وشمائل جاع من عيين لم تقدم
شما على كل واحد منهما في مغاربا ونظامها لها جنة واحده او سنا ما كل جمل منهم
عين سكتة وقيل كذا من رزق ربك وبتكره وحيا كمال لهم منهم اولسان الحار
او دلالة بانها كانوا اقطاعا بان يقال هو ذلك من طيبة ورب مودر كسنا في اللاله
على جوارب السراي من السلق التي فيها رزقكم من طيبة ويكم الذي رزقكم وطيب
شكرم رب غفور رحيم من شكره وقرى العلك بالنفس على الخبز قبل كانت
البلاد واليهما لم يكن فيها عاوج ولا جاعه فاعرضوا عن الشكر فاسلم عليهم سبل العرم
شكيل لام القوم اى الصعب من عزم الرجل فهو عارم وعزم اذ ان شرس خفته وكسب
او كالمسند بدأ بالقرى واصناف السبل لانه تنب عليهم كذا ضربت لهم نفيس خفت
ما الشجور وكسب غبا على صغار ما جوارب الاله واليهما التي غدت سكر على الرزق
وحي الخجان المكونه من قبل اسم وادما السبل من خزان ذلك من كسبي وطيب
السلام وتبد لنا جنتين جنتين ودانى الفل فظفر منس فان الخط كل من خطها
من ذرة وقيل الاركل لكل شجر لا شوك له وهو الغدير اكل فخط في المصاف اقيم
المصاف اليه معان في قوله لا او كطف بيان وانما سبي من سبل فليس مطون على الفل
لا على خط فان الامل هو الطرافة ولا تغزل وتزنا بالنفس عطف على جنتين ووصف
السدر بالعتقان جنة وهو الشجر مما يطيب كله ولا تغرس في البساتين وتبين
العدل جنتين للشاكلة والتمتكم ووراء البوعمر وروا في الخط غير تزين الام وقره الومس
بختفيل كذا جنتهم ما كونه اتم الله او كسوم ما رسل اذ روى الله منسهم

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large circular diagram on the right side of the page.

لكنه عن شيا كذلك ومع مقدم المنقول للتعظيم والتخصيص في كل حال الا الكون ومع خار
مثل ما فعلت لهم الا البنية في القرآن او الكون وقره كره والكسبي ويصوب وجنح جاني
بانون والكون بالنفس جعلنا منهم ومن النوى التي باركنا بها بالنور سواها
ومع قرى الشاهم قرى شاهم من اهلها ظهر بعضها لبعض وراثة من الاطمين طام فلا يرا
السبل وقرى فيها السير حيث قيل العادي في قرية ذريت الرحمن في قرية ابي صالح السنام
سيره واهيا على اراة المنول بسائل الخال ليلاني وابا ما نبي شتم من قبله وقره اربعين
الخصف لاس فيها ما اختلاف الاوقات او سيره والامنين وان طالعون سوك منها ابرهه
فيها ليلاني طامك وراياها لا تعلقون فيها الا الامن فقالوا ربنا باعد بين السعرا ربنا من الغم
وطول العافية كقبي اسم الرب خال الله ان يجعل بينهم وبين الشام مغا وراثة طامك
فيها على القنار وركوب الرواحل تزود والادار وادفا جابهم الله تعالى تخيرت القرى
المسقطه وقران شهر والبوعمر وهشام بعد ويعقوب ربا با على خط الجرانة
سكنوني ثم بعد سوجم اذ اطاق في القرية تقدم الاعداد اذ انتم عليهم في سدة ذرة من
فاد رنا نعدا ونعدا النداء او اسناد الفعل الى بين وطلو القسم جنت طورا
السوم وقره عتدها جعلناهم اعداء منسخت الناس من حيا وطرب مثل
ينقولون من قوا البدي سنا وقره خا على قرى فوفنا غابة التزين حتى في جنتان
منهم بالشام وانما يترتب وجدا من بهانه والارذليان ان في ذلك فيما ذكر الامات
الصلح من المعاني مسكورا على السوم واعد صلح عليهم ليس له اى صنف في طنة
يطن كذا مثل صفة جحدك جردان عدوى الفعل له كذا في صديق وعلت
الاربع من التول وشدة الكون منسخت حتى طنة او وجن صا وقرى صفت
ليس من رغب العن من السند يدعى وجن طنة صا وقره الخفيف عيني قال رطنة
الصدق من حله الخا وقره وقرهها والخفيف على الابدك وكل ما طنة بالساحين

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large circular diagram on the left side of the page.

راى انفا كبر في الشوات اوتى اوم حين راى انفا السج ضعيف نوم اوما ركب فمهم
من السج والغضب وسبح من اللانك الخاضع في الاله فعان لاضلهم ولا غوهم فاسموا
الاوقاع في المؤمنين الاوقاع المؤمنين لم يجوه وتعليقهم بالاطلاق الى الكفار والاولاد
من فرق المؤمنين في العصاب وهم المخلصون وما كان له غيرهم من سلطان سخط واستسلام
بوسوسة او استنفا الا يعلمون يؤمن بالا لانه من بوسوسة في ملكه لا يتحقق قلبا بذكر جلفا
منه عليه ليرا الا بوجبه المؤمنين من الشاك واليومن من قرا عا وملك من قرا صلا
والا اوم حصول العلم خلفه سائله في نظر الصلته من كنه الاصح ويك على كل من حيا
حافظه والرتبان ساقيات قل للمسلمين ادعوا الذين رحمت اى دعوتهم اليه وسما
مصولا نغم خوف الاول الموصول بصلته والثاني للقيام ضعيفه وى من دون الله معانته
والا تجران يكون بوسوسة النفا لانه لا يلزم مع الغير فلا ما ولا يملكون الا بالارادة والحق
ادعوم فيها بكم من جلب سخر اوضع من كعبكم سجون لانهم دعوا لكم اجاب عنهم
استعارا بعتين الجواب وانه لا تقبل الجاب فعلى لا يملكون بالانتم وادعوا من شعاع
درة من خيرا وشرف السليوت ولا في الارض في امرها وذلها للعلوم الموقر اولاد انهم
بعضها ساسا وانه كالملاك والكواكب بعضها ارشدت كالاصنام والان الكسبا التوسية لانه
والخر سما وانه وارضته والحق استناف البيان فالهم وما له خير من شر من شره لا خلفا
ولا ملحا وما له من هم فهدى بعينه بل انه براه خا لا تنفع الشفاعة عند ولا تنفع شفاعة
ايضا كما يدعون اذ لا تنفع الشفاعة عند الامم الا ان كان منفعه لعلو تشانه ولم يثبت
ذلك الام على الاول الام في قولك الكرم زيدو على الثاني كما لام في جملك زيدو وقرانهم
والكسب انهم يهتدون حتى اذا فرغ من كل وجه خا به مفهوم الكلام من ان لا توفى وانما
لاون اى من يرضون فربما حتى اذ الشفاعة من عن قلوبنا شفاعة والمشفوع والم
مالا ون وقيل الضمير للملك وقوله من ذممتنا وقرانهم عام وميعوق فرغ على الشاهن

هذا هو المقصود من قوله لا تنفع الشفاعة عند الامم الا ان كان منفعه لعلو تشانه ولم يثبت ذلك الام على الاول الام في قولك الكرم زيدو على الثاني كما لام في جملك زيدو وقرانهم

هذا هو المقصود من قوله لا تنفع الشفاعة عند الامم الا ان كان منفعه لعلو تشانه ولم يثبت ذلك الام على الاول الام في قولك الكرم زيدو على الثاني كما لام في جملك زيدو وقرانهم

وقرى فرغ اى حتى الوصل من فرغ الزاد اى حتى قالوا قال بعضهم بعضا وادعوا ركب في
الشفاعة قالوا حتى قالوا قال التولى حتى وهو الاذن بالشفاعة لمن ارضى بوسم المؤمنين
وقرى باربع اى من ارضى وهو على الجبر والعلو والكبر بالرسلك الابن ان ينكره والرسول
الا باذنه فلو من يرزق من السموات والارض اريد به عزيم قوله لا يملكون من كنه اذ لا تجران
سواه وقيل استعار باهم كسبت او تعلقوا في احوالهم في الاضرام فمهم من قوله لا يملكون
وانما اوبابكم لعلو حدى اوفى سلطان من اى وان احد المؤمنين من المؤمنين التوفى
بالرسول والعون الذائبة بالعاب والتكر من نه الجاه النازل في اوفى الرواب
الاسماية لعلو احد الامم من الهدى والفضلا وهو بعد ما تقدم من التوفى بالرسول
على موعود الهدى وى موى الفضلا يلغى من التوفى لانه في صوت الانصاف والملك
للمؤمن المشايخ وطير قول حسن التوفى وملكه كونه في كل حال الفداء وقيل انه
على العف وبه نظروا وضايفون لان العبادى من موعود سار على الكفاية ويتطلع
عليها اركب جوادهم كنه حث بشاه الفاضل انه يتعسف غلامه في شيا او يحموس
في نظريه لا يستطيع الرفضى منها فاق المسلمون عا اجوسا ولا سئل على اعلو هذا العمل
والانصاف يلغى الاحباب حث سنة الاقوام الا انفسه العمل على الخا فليس كل ينجح
رئيسا يوم الغيبة ثم يلغى مستا بالحق بلكه ويعمل بان يدخل المحضين الجنة والمبطلين
النار وهو التفتاح الحكيم الفصل في انصاف المتعلقة بالعلم ما ينسج ان بعضه به قل
اروى الذين الحق به شرفه لارى باى صفة الحقنوع بالانصاف والشفاعة العباد
وسواستغفار عن شتمهم بعد الزام حث عليهم زبانه في بكتهم فلا راع حرم المنكر
بعد ابطال العبادت بل هو العزير الحكيم بالعلية والحال العتق والحكمة وهو لا
المحقق مقبلة بالذلة متناهي عن قبول الحكم والعقود راسا والضمير للعلماء والملتان
وما ارسلنا الا لعلو الكسب الا كسب الاغاثه من الكلف فانها اذا عتبهم فقد كثرهم ان

هذا هو المقصود من قوله لا تنفع الشفاعة عند الامم الا ان كان منفعه لعلو تشانه ولم يثبت ذلك الام على الاول الام في قولك الكرم زيدو على الثاني كما لام في جملك زيدو وقرانهم

هذا هو المقصود من قوله لا تنفع الشفاعة عند الامم الا ان كان منفعه لعلو تشانه ولم يثبت ذلك الام على الاول الام في قولك الكرم زيدو على الثاني كما لام في جملك زيدو وقرانهم

تخرج منها بغير الا اجاعها الهربى الا بلاغ في حال من العاصم الناء الحياوية ولا يجوز جعلها
حالا من الناس على الفخر والتميز وتزبر ولكن اكثر الناس لا يعلمون فجلدهم بمله على الفلك
ويجوزون من فوطهم من هذا التوجه منون المشتهية والمنذر من الموعود والبول في
رسانا كنم صاويين في طيرون به رسول الله والمواسين قل لكم معا يوم وعد يوم او زمان
وعودا وانتم في اليوم للبين ويومين في يوم على المدرك في يوم او ما صار على الاستمرار
عنه وكسوفه من اذا ما كرمه جواب محدودا مطايقا لا تصدق وسواها من الغنم
والاخيار وقال الذين كروا من يوم هذا النوران ولا بالبدن بين يديه ولا بما تعدد من الكفر
الاولاد على العيشين ان كثر ما سوا الاله المتناس من الرسول في يومه الهدي ونزول
في كسبه فخصبوا واولادك جبل الذي بين يديه يوم عجة وورثي اول الطاهون في
قول عند ربه في موضع الحاسية رجع فيهم الى بعض العون تجا ورون ونورا جمعون
العون يقول الذين استضعفوا من اولادك في يوم عجة والاولاد استمروا اولادكم كرومكم
اياما من اللعان لكن على اللعان في يومين ما يتابع الرسول والذين استكبروا والذين استضعفوا
الذين صعدوا من العون عبادها كم كل يوم في يومين انكم والحق انوا صادقين في يومين اللعان
واشتوا انهم من الذين صعدوا الفهم من العون من العون وانما العنكب على ذلك
بنوا الاخيار على الاله وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا مل كل الليل والهمرا حزاب
من انهم اي لم يكن اجواننا الصادة بل مكر كندا وانا تسلا وضا راضعي او تم غلبت
راش او تاروتنا ان تكون باهة وجعل اندا او اعاطف عطف على الاله الا ان الصادة
المكر في العرف على الاستماع وقرن مكر الليل بالنصب على صدره مكر الليل بالتمويه ونصب
العرف مكر الليل من الكور وراسه والذئبة ثارة العذرات والضر النور ان الذئبة على
الضلال الاضلال اخفا على من صا حذافه الشيبه او اظلم وصا فانه من الاضداد
ذاتهمرة تصنع الا نبات والسلب كما في خشبته وجعلت الاعلال في اصنافه الذين كروا

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large heading at the top right and smaller notes along the right edge.

Handwritten marginal notes in Arabic script along the left edge of the right page.

اي في اعناقهم فاء بالظاهر شيوعا بينهم وسخارا بوجوب علاهم على يكون الاما
يجعلون اي لا يتكلم بهم باقتبل اذ جازها العالم وقد تفرق اما تقابل معني تقضي والفرق
الخاص وما ارسلنا في قرية من نذر الا قال حسروا فما سلبنا رسول الله ما نحن من قوم
وتخصيص النبيين بالكذب لان الداعي المنظر اليه الكسرة والفاخرة في رزقنا
والانهاك في الشهوات والاسهانة بمن لم يحيط بها وكذلك في التهمك والفاخرة في الرزق
فقالوا اما جاز سلبنا كما فزون على مقابلة الخبيث والواحد الرزق مولا لا واولاد
فمن اولي ياتون ان اسكن وما نحن بمعذبين اما لان العذاب يكون لاولاد الرزقنا
بذلك فابينا بالعذاب قل رقة حسانهم ان رضى بسط الرزق لمن يشاء
ويعدرو ولا كثر خفيف في الشحام الممانعة في اخصاب من الصفات ولو كان
ذلك كرامة ويومان يوجبان لم يكن حسيته ولكن كذا ان سلك يجعلون يقفون
ان كفرة الاموال الا ولا ولا لشرف الكرامة وكثيرا ما يكون كاستسراج كما فان
الاموالكم ولا اولادكم كما في نزلكم عند ما تفرق في رزقنا ان الرزقنا بما تارة اموالكم
واولادكم اولادها صفة فخره في العنق والفضل في قرنى بالذي اى بالشي الذي يترك
الامن وحل صاها استنارة من منقول نزلكم اي الاموال الا ولا يتوثر احد الا الما

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large heading at the top left and smaller notes along the left edge.

Handwritten notes at the bottom left corner of the page.

الصالح الذي ينقذ ما له في سبيل الله ويعلم ولا يخير ويريبه على الصلاح أو من يملك
 وأولادكم على هذا المضاف فأولئك هم جوار الصنف أي مجازون الصنف
 الخ عشرة فاقوته والاصافة الصفة المصدر الخ المنعوق فرقى بالأعمال على الأصل
 وعن يتيوب رفعها على بدل الصنف ونصبها على العز أو المصدر ليعمل الذي وليه
 فلم يعلو أو حمى الوفاة من الكارة وقرى شيخ الراوي وكسوها وقرية في
 النوشة على آراوة البنس الذي يسعون في آياتنا بالرد والطقن فيها
 معاجزين سابعين لآياتنا أو طاهين المخبونون لنا أولئك العذاب
 حضورون قل إن رزقنا بسيط

عنه يتيوب رفعها على بدل الصنف ونصبها على العز أو المصدر ليعمل الذي وليه
 لم يعلو أو حمى الوفاة من الكارة وقرى شيخ الراوي وكسوها وقرية في
 النوشة على آراوة البنس الذي يسعون في آياتنا بالرد والطقن فيها
 معاجزين سابعين لآياتنا أو طاهين المخبونون لنا أولئك العذاب
 حضورون قل إن رزقنا بسيط

قل رزقنا بسيط إن رزقنا بسيط الرزق لمن يشاء من عباده ويعفوه بوسع عباده
 وييسر عليه فرقى وهذا في شخص واحد باعتبار وقتين وما سبق في شخصين فلا يفرق
 وما انفتحت من شئ فهو خلقه عوضا عما عاجلا أو آجلا وهو جوار الرزق فان عدم
 وسط في ايمان رزقنا حقيقة لا رزقنا وبوم خمس جميعا المنسبين والمستغنيين
 لم يقول للملايكه انمولانا انكم كانوا بعدون فزينا للشركين وتبكتنا لم وأخاطبنا فما
 سيقون من نفاقهم وتخصيص الملايكه انهم اشرف من طاعتهم والقاطون الخطاط منهم
 ولان محادهم سدا لشركهم واصلهم فزجوا عن آياتنا فما لو ايسر لك ولينا
 وهو حلت الذي توالبين وتوالبهم لا والله لا تبنا وبينهم من يذنبوا ذلك من الرضا تعبنا
 دهم فم فرى بامن ذلك في انهم بعد وهم على الحقيقة لم يزلوا بعدون من الرزق على
 الشياطين جفت اطاعوهم وعباد غير الله وقيل كانوا يفتنونهم وهم يفتنون
 البهائم للملايكه فيعبدونهم الكفر من مؤمنون الصبر الأول للناس ولان الذين الكفر
 معنوا الخ الكفر في الذين فالسوم لا يملك بعضكم بعضا ولا قرأوا الا في حجة
 لان الدار دار جزاء وهو الجزاء وحسن ومنول الذين طلبوا وقرى العذاب لعدا الذي
 كتم جهالكه بون عطفت على ملك سبعين المقصود في نهيب ولو اسئل عليهم آياتنا جنات
 قالوا ان هذا يعنون محمد عليه السلام لا رجل بر يدان بعد ذكره على الخان آياتنا وكفى استعجابا
 على شدة عقده وقالوا ان هذا يعنون النور ان الله خلقه ومطاففة ما فيه الواقع معترى
 باضافته الى اسمائه وقال الذين كذروا الحق ما جاءهم الا التوبة او اسلام ولو لم يوفوا
 اولادنا مننا معنا وهذا باعتبار لفظ العجز ان هذا الاسم من جنس ظاهر سبحانه
 وفي كل الفعل والشيء يذكر الكثرة وما في الايمان من الانسان الى الفاعلين والمفعول
 وما في الايمان وهو الى الستة بهذا القول الخاظم له ويجب بلعنه وما آياتنا
 من كتب يدوسونها ويحيا ويلعنه الخ الا انك ما ارسلنا البهائم فكيف تتركهم يدوسونها

قل رزقنا بسيط إن رزقنا بسيط الرزق لمن يشاء من عباده ويعفوه بوسع عباده
 وييسر عليه فرقى وهذا في شخص واحد باعتبار وقتين وما سبق في شخصين فلا يفرق
 وما انفتحت من شئ فهو خلقه عوضا عما عاجلا أو آجلا وهو جوار الرزق فان عدم
 وسط في ايمان رزقنا حقيقة لا رزقنا وبوم خمس جميعا المنسبين والمستغنيين
 لم يقول للملايكه انمولانا انكم كانوا بعدون فزينا للشركين وتبكتنا لم وأخاطبنا فما
 سيقون من نفاقهم وتخصيص الملايكه انهم اشرف من طاعتهم والقاطون الخطاط منهم
 ولان محادهم سدا لشركهم واصلهم فزجوا عن آياتنا فما لو ايسر لك ولينا
 وهو حلت الذي توالبين وتوالبهم لا والله لا تبنا وبينهم من يذنبوا ذلك من الرضا تعبنا
 دهم فم فرى بامن ذلك في انهم بعد وهم على الحقيقة لم يزلوا بعدون من الرزق على
 الشياطين جفت اطاعوهم وعباد غير الله وقيل كانوا يفتنونهم وهم يفتنون
 البهائم للملايكه فيعبدونهم الكفر من مؤمنون الصبر الأول للناس ولان الذين الكفر
 معنوا الخ الكفر في الذين فالسوم لا يملك بعضكم بعضا ولا قرأوا الا في حجة
 لان الدار دار جزاء وهو الجزاء وحسن ومنول الذين طلبوا وقرى العذاب لعدا الذي
 كتم جهالكه بون عطفت على ملك سبعين المقصود في نهيب ولو اسئل عليهم آياتنا جنات
 قالوا ان هذا يعنون محمد عليه السلام لا رجل بر يدان بعد ذكره على الخان آياتنا وكفى استعجابا
 على شدة عقده وقالوا ان هذا يعنون النور ان الله خلقه ومطاففة ما فيه الواقع معترى
 باضافته الى اسمائه وقال الذين كذروا الحق ما جاءهم الا التوبة او اسلام ولو لم يوفوا
 اولادنا مننا معنا وهذا باعتبار لفظ العجز ان هذا الاسم من جنس ظاهر سبحانه
 وفي كل الفعل والشيء يذكر الكثرة وما في الايمان من الانسان الى الفاعلين والمفعول
 وما في الايمان وهو الى الستة بهذا القول الخاظم له ويجب بلعنه وما آياتنا
 من كتب يدوسونها ويحيا ويلعنه الخ الا انك ما ارسلنا البهائم فكيف تتركهم يدوسونها

اليد ويذكر عن عاركه وقد بان من قبله لان لا وجه له من اين علم صنع الشبه في عقله في
 ان جسد مع النسبية لا يميز حدهم فقال لو كانت الابن من شتهم كما ذكرنا واما ما يكون
 نفعنا وما يتبعه وما يبلغه فينا او نكتة من النكتة وطول القدر ونفوس المال وما يليه
 او يكتسبه في الدنيا وما كان من الشيطان والحديث هكذا لو ارسلت قلوب فان كل حين كذا لو
 رسلي جاءهم الحار بالندبة كجيف كان كل حين عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذب لان الله
 ليكتنزه والسلي في الكذب والا الا ملحق وان في عقده وذكركم عطف عليه لغا قائلنا انكم
 بواحدة ارسلتم واتفقتم في قوله عليه ان نحو ما الله وهو القيام من جس
 رسول له او الانفس في الاموال الصالحة لوجه الله عوضا عن الجاه والنفس في حق وروايتي
 من عقوبة من نكح من غيره وواحدة او اخوانه او اذ هم من جنس خاطره وخطبة القول
 لم شكروا في امره على السلام وما جاء به معلوما حقيقته وقلنا ان العبد والسيان والارض
 او النفس ما هي مما هو اعني ما يباع بكم من جسمه فلو لم يكن يوزن كذا في ذلك وكما يستفاد
 مستعمله ان ما عرفنا من رجائه عقلة ما في ترجحه صدق فانه لا يدري ان يصدق ذلك
 او خطه وخط عظم من غير خلقه ولو في ورثته ان يفتتح على راسه الماشي والصلى
 ويطلب نفس الطمأنينة فكيف قد انتم البيجران نكره وقيل ما استقرت فيه والخلق لم شكروا
 التي هي بين انما يكون ان هو الا تتركه بين يدى عذاب الله بعد ان لا يعرف
 في سائر الساعات بل ما استلتم من اجور التي سلكتم من اجور الله المجدكم والخلق في
 السؤال ان جعل الشيخ مستلما لا احد الا من اما الجنون والما توضح وتبوي عليه من
 اما ان يكون نوحا وعوض واما ما كان يلزم انه مما بقي خلقا منها وقيل ما هو حصوله لو جاز
 ما سمع قوله ما لم علم من اجور الامم ان يخذل الخيال به سبيلا وقوله الا اسلكم عليه
 اجورا المودعة في الترفي والخط والسبل يقتضهم وقربا من ان اجور الامم واليه ما خط
 شهود مطع جعله صديقي وخلص مني وقران من غير وعزمه والنكاح الذي بكلم الله

فكل ان زنى بغضه بالحق بقلبه ونسبه له ما من عباد اورني به الباطل فيمده
 اورني را الى قطار الافاق فيكون وعدا بانها الاسلام وافشانه علماء القوس صفته
 في رطل فان اسمها او يد من السكن في بغضا وغيره ان اوجر فزوت وقوى النفس
 صفته لحي او عدرا باعق وقرانته وابوكه النبي بكسر الهمزة والسكون بالم
 كالعقور وقوى بانغصه لالصيد والى ما كنهه غاب قل جا الفرح الى السلام واما ما يدعى
 الباطل ما يعبد ورحق الباطل الى الشرك بحيث لم يرس انما هو من هلاك الخلق فانه
 اذا هلك لم يبق الا بدوا والقاعدة قال اخبر من اصغره في اليوم لايدي ولا يعبد
 وقيل الباطل ليس المقصود والمعنى لا يمشي خلفا ولا يعبد او لا يعبد في حجر الاحل ولا يعبد
 وقيل ما يستهارة من نفسه باليد في كل ان سلمت عن الخلق فاما اصلها مستحق ان يقال ان
 عليها لا يمسها اذ هي لما تعلقه بالذوات والامان بالسوء وهذا الاعتسار فاقبل السر
 بقوله وان اعتدلت فما يوجب التي زنى وقوا بانغ وبقوة ونهج البقاء فان الاعتسار
 بعد ابته وتوفيقه انه سمع قريبا بدرك قول كل صانع رهنه وقوله وان اتخا
 دروزقا او فغوا عند الموت والبعث و يوم بدر وجواب لو طوف مثل ارسا
 فتبعها فلا فرحت فلا يقون الله به رب ويخلص واخذوا من لجان قريبا من
 طهر الدارين على طمأنينة او من الموت الى النار ومن محرابه في العذر العطف على
 فرعوا ولاقوت ويؤيده انه قولى وان عطف على اهل بيته فلا فوت هناك وهناك
 اقفوا وقالوا انما يجدوه في قوله ما تصاحبا والى من النساء ورس من ابن ط
 ان يشا ولوا الابان نسا ولا هملا من لجان عبيد فانه في غير التطبيق في يومهم وهو
 تفلس ما عرف في الاخوان لاجان مدافاة عنهم وتقد عليهم مجال من لجان يتناول
 الشيء من كونه من نسا ومن ذوا في الاخلاق وقران البقرة والكهنيون غير صنفين كمنه خط
 قلب لو بعضها اوانه انما نسا الشئ اذا طقته قال رونة اخبرني جاري ابا موسى

اليد ويذكر عن عاركه وقد بان من قبله لان لا وجه له من اين علم صنع الشبه في عقله في
 ان جسد مع النسبية لا يميز حدهم فقال لو كانت الابن من شتهم كما ذكرنا واما ما يكون
 نفعنا وما يتبعه وما يبلغه فينا او نكتة من النكتة وطول القدر ونفوس المال وما يليه
 او يكتسبه في الدنيا وما كان من الشيطان والحديث هكذا لو ارسلت قلوب فان كل حين كذا لو
 رسلي جاءهم الحار بالندبة كجيف كان كل حين عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذب لان الله
 ليكتنزه والسلي في الكذب والا الا ملحق وان في عقده وذكركم عطف عليه لغا قائلنا انكم
 بواحدة ارسلتم واتفقتم في قوله عليه ان نحو ما الله وهو القيام من جس
 رسول له او الانفس في الاموال الصالحة لوجه الله عوضا عن الجاه والنفس في حق وروايتي
 من عقوبة من نكح من غيره وواحدة او اخوانه او اذ هم من جنس خاطره وخطبة القول
 لم شكروا في امره على السلام وما جاء به معلوما حقيقته وقلنا ان العبد والسيان والارض
 او النفس ما هي مما هو اعني ما يباع بكم من جسمه فلو لم يكن يوزن كذا في ذلك وكما يستفاد
 مستعمله ان ما عرفنا من رجائه عقلة ما في ترجحه صدق فانه لا يدري ان يصدق ذلك
 او خطه وخط عظم من غير خلقه ولو في ورثته ان يفتتح على راسه الماشي والصلى
 ويطلب نفس الطمأنينة فكيف قد انتم البيجران نكره وقيل ما استقرت فيه والخلق لم شكروا
 التي هي بين انما يكون ان هو الا تتركه بين يدى عذاب الله بعد ان لا يعرف
 في سائر الساعات بل ما استلتم من اجور التي سلكتم من اجور الله المجدكم والخلق في
 السؤال ان جعل الشيخ مستلما لا احد الا من اما الجنون والما توضح وتبوي عليه من
 اما ان يكون نوحا وعوض واما ما كان يلزم انه مما بقي خلقا منها وقيل ما هو حصوله لو جاز
 ما سمع قوله ما لم علم من اجور الامم ان يخذل الخيال به سبيلا وقوله الا اسلكم عليه
 اجورا المودعة في الترفي والخط والسبل يقتضهم وقربا من ان اجور الامم واليه ما خط
 شهود مطع جعله صديقي وخلص مني وقران من غير وعزمه والنكاح الذي بكلم الله

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including phrases like 'والتواضع...'

الميكائيل العزراة النوراني... او من ناشت... فحق تنشا ان يكون
فحق وقد حدث بعد الامور... فكون مجمل معنى التناول من بعد وقد ذكره
بعد او بعد ان من قبل من فنون... ان التكليف قد فون باليق برهون بالنون
عالم يظهر في الرسول من المطاع... وفي العزراة من التناول من سكان عبيد
بعيد من مرءه وبتواضع التي مخلوقة في الرسول وحال الالفه... الحاحا من قبل وعلمه تنشا
في ذلك حال من ربي شيئا لا يراه من سكان عبيد... حال النطق في قوله وتكون على
يلقى السهر ويقلع ذلك العطف... وقد ذكره واما حلية الحال ما فيه اعلم فالواكفون شيئا
طامع حال الفاذ في العبد... من الامانة في الدنيا وحصل بهم وبين ما يشتهون
من شغل الايمان والجماد بين النار... في علمه والكسبي بانها من العظمى الفاضل
بانها عظمى قبل بانها هم من كون... الامور والارضية في ملكه في موضع في الربة
او ذي ربه منقول من الشك والشك... في الشك لانه من رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرآن سورة التيسار... لم يبق رسول الا في الامان لربوبه الغيبة وبقا وصالحا

سورة الاحزاب

الحمد لله رب العالمين... والارض سدها من المنطق...
سنة الامانة فظنة لانه من الماضي...
والصالحين من عباده...
وبين خلفه يوصلون...
منفاوته بتفاوت مالهم...
انه عليه فمرفون...
انظر السلام ربي...
للولا ليمان...

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

انما شافع الاقرب... بالواضع النوراني...
ومو حال الربة...
العقل وحاجه النفس...
انما جوت حجة الارادة...
كسنة والتمن...
الضعفين لان الموصول...
بان رقة سبت...
ان بنا حجة...
ضمها على الاطلاق...
مبوءة من الاعتراف...
سنة لعل...
نصفون من التوصل...
فان في سنة...
الاكتفاء...
صل من حاله...
رسالة للشدة...
واياهم على العبد...
فما توتركم...
الشيطان بان...
التوق للفتاوى...
عقد وعاد...
Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

ما هو في كبرياء من الحجاب السبعة من اجزاءه وبين ان يفرق وعو يشبه الاشياء الطوي والكره
 الى الدنيا الذين كرهوا من اجزاءه والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير
 وعبد من اجاب دعاءه او وعدهن خائفه وقضى لهن حاجته وساء لهن العمل الايمان العمل
 الصالح وقوله فمن زين رسولك واليه استأجر الايمان من زين رسولك من على من عباد
 ما عدا من انكسر به زوايا باطنها والبيح ما كسر لم يزين له من ان يفرق عن عبادي و
 احسن ما ان يستغفرا على ما عدا عن غير الله لا ان يعجل من يربا ويصل قلوبهم
 زين رسولك وحجتك عليهم من قولك لا اله الا الله وحده لا شريك له فليست به
 حجة عليه من الله فلا تملك عليه الحجة ولا غيره من اجزاءه ولا اله الا الله وحده لا شريك له
 غير ان اليمين وحلت على الله والشهادة وحلت على الله والشهادة وحلت على الله
 اغتبارها في الجاهل والمنه العلم النفسانية منها من صلى الله ان صلى الله المقدر
 من صلاة توجب وكان الله في ان الله علم ما يصنعون شيئا به عليه انما الذي ارسل
 الرياح وقران ابن كبره وقدره والكسائي الريح في حجابها على حجابها في الجاهل ما فضله
 استخسار الملك الصون البدوية الدار على كمال الحكمة اولان المراد بيان اصلها
 انها صفة ولذا كلف الله سبحانه واليهما وجودان يكون اختلاف الاضلاع للدلالة على استرار الامر منها
 الى المدينته فاجبت الارض بالمطر الذي رزقه وذكرا الحجاب فانه سبب السبب في العباد
 نظر العبد ونحوها بعدتها والوجود منها من التوجه الى ما عدا عن الله في الاضلاع ما فيها من
 مزيد الصبح كذلك الشعور في مثلها هي الفوت شعور الاموات في صحة المفردة والذين هما
 الاضلاع اختلاف ما عدا في القبول عليه وذلك ما مضى فيها وقيل في قضية الاحياء بانها
 يرسل من حيث العرس تحت منه احادي الفلق من كان رب العزة والشفقة المنفعة
 تلك العزة جميعا اي يظلمها من عند فان كمالها في استنفاد الدليل من المودول اليه بعد
 الحكم الطيب العمل الصالح ان يرضى بانما بطلت العزة وهو التوجه والعمل الصالح وصعود اليه

فان عن قبولها بايمانها او مسعود الكنته يبعث فيها والمسكن في قوله الحكيم فان القل
 لا يفيق الا بالترحم ويؤيده ان ينقب العلم والنقل في تحقيق الايمان ويتوكله او انه يفتضح
 العوض والشرقة فيه من الحنفة وفرضي يصعد على السنانين والمصعد هو الله تعالى والمنكسر
 او الملك في العلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة التورات وعندهم هو سبحانه الله
 والحمد لله ولا اله الا الله وانما الذكر والاعمال العبد عرج به الملك السماوي في الجاهل وجراهم
 فاذا لم يكن له صلاح في التقبل والذين يبارون السبابات لكانت السبابات بمعنى كرات في زمن النبي
 في دار المدونة ونراوه الذي في احوالهم وقيل او اهله في الجاهل من الله لا اله الا الله
 ووجهها يكون من سكر او تنكب هو جود ربك ولا يغفل ان الامر لغز لا يتغير به كماله
 يتولد له الله خلقكم من تراب فخلقكم آدم ثم لم ير خلقه بخلق من مريم بها لم يجعله روهما وكران وانما
 ما خلق من ربه ولا يفتح الا بعد الامانة له وما يعجزه من غير وما عدا من غير من العباد والكل في
 من عزم من غير المتبر في زمان يعطي من غير ناقص من غيره اول ان ينقص من غير المنقوص من غيره
 ناقضا والغنى به وان لم ينزل له لا تقابل عليه ولو لمع على النسب في غير ذلك منهم من كان كونه
 لا يثبت استبدالها ولا يعاقبه الا في غير الزمان والنعقمان في غير واحد باعتبار كسبها في حنفة
 استتة في الفلق مثل ان يكون في زمان غير غيره سنون سنة والافار يكون في المراتب المتفاسر
 يا من غير منقوص في كسب محبة غيره بما يقبوه او من يعقوب ولا ينقص طائفة الكمال
 الا لا كتاب هو علم الله الفرج والعجوة ان ذلك علم الله بغير استارة الى الخطا والزيادة
 والنقص ما يستحق الجوانب من اجزاءه من غير ان يفتح على الاضلاع في غير مثل المؤمنين
 والطار والنوران الذي يكثر العطف السبب الذي يسمل الخلد والاعمال الذي يخلق حنفة
 وفرضي سبب ما تشبهه في التحقيق على ما فعله في كماله في كل من طاروا في سحر جود حنفة سببها
 استطراد في صفة الخبير وما فيها من السوء وتمام الغشيل والمعنى في الحجاب وان استترها في بعض
 الفوايد لتساويان من حنفت انما لا تساو وان فيها المنقوص بالذات من الآفاق

(Marginal notes in Arabic script, including phrases like 'الحجاب السبعة' and 'الاجزاء')

(Left-side marginal notes in Arabic script, including phrases like 'انما العلم' and 'الاجزاء')

(Extensive marginal notes in Arabic script surrounding the main text, including phrases like 'انما العلم' and 'الاجزاء')

والنور في قولهم ان الله نور
شكوكه الا ان كان مستغنى عن النور
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء

فان غلط احدنا ما استعد بغيره من كماله فلهذا لا يساوي المؤمن والحار وان استغنى
استغنى كما في بعض الصفات كما نتج عنه ولا لاجل انها فيها هو الحار من العطف تارة اذ صاعها
العطف الالميل دون الآخر او متقبل لان في كماله ما يساوي العبد من كماله ولا يخلو
الآن في الوفاء والالتزام في كل يوم من كماله ما يساوي العبد من كماله ولا يخلو
بالتفصيل في كلامه متعلق بمواضعه وان متعلق بآداب العمل المذكورين وعملهم على ذلك
وحرف الهمزة في باعتبار ما ينفعه في الحال يوجب السبيل العار والوجه النهار في السبيل هو الشمس
وتحرك حرفي لا يخلو من دورها ومنها ما هو يوم العزة والكرامة بذكر الملك لان ان في العالم
فمنه الكسب وفيه الاستغناء بان فاعلها هو جنة الشهود الاجراء لونه وبجمله ان يكون الملك
كلاما مستديرا في قرآن والتدوير يدور من لونه ما يكون من قسطه لانه على تدويره بالوجهية
والربوبية والعطف في النواة ان تدور على ما لا يدور ودعاكم لانه ما تدور على ما لا تدور
ما استجابوا لوكلمة قد تم على ما انتفاعا وينبغي ان يكون له يوم العزة ويكون بشره كماله
لم يتروا بطلا ولا يتولون بالنسبة اليها ما تدورون ولا يتحركون ولا يتحركون ولا يتحركون
وجوهنا من كماله في غير ما عين الحقيقة دون سائر الجزئين والاول والخميس ما اجدر من حال انهم
وتنبيذ عن طم يا ايها الناس اسم الله في انفسكم وما يعين لكم وتوحيق انوار كماله
في قوله كانه من انفسه انفسه ومنه انفسه وان استغنى سائر الخلايق بالاحاطة
التي هي غير متعديرة ولا تملك في خلق الانسان فلهذا هو سائر النعم التي هي مستغنى عنها الا ان
النعم على سائر النعم وتسمى هي استغنى عليهم الانسان بساير النعم وبان خلق الله بقوم اقران يوحى
او يدعى لم يقره بالمتوفى وما دله على الله من نوره فيمنعها من نوره والارادة لا تدور على
خلق من نوره في انفسه اخرى والما قوله وتعلمت انما علم وانما لا مع انما علم في الصالحين المتفلسفين
فانهم يكونون انما العلم وكل ذلك انما علم من نور الله من نور الله وان نوره مستغنى عن خلقه
الارادة التي كمالها على سائر النعم والارادة التي كمالها على سائر النعم والارادة التي كمالها على سائر النعم

والنور في قولهم ان الله نور
شكوكه الا ان كان مستغنى عن النور
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء

والنور في قولهم ان الله نور
شكوكه الا ان كان مستغنى عن النور
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء

بشرها ولو كان وقرنى ولو كان المدعو ذا ارضها فامر المدعو له لان ان نوره عليه وقرنى
وقرنى على حدة خبره وهو اولى من جعله لان النامة فالحا لا تملأه نظم الكلام انما استند الذين
يحتسبون بهم باليقين عابدين من غدا بما وعن الناس في خلقهم او غابا عنهم غدا بما في خلقهم
فانه المتفعلون بالانوار لا غير واختلف الغلبين لما قرء ومن تركي ومن نطقه عن حس
المعاصي فاما ينسركي العفة ونفعتها وقرنى ومن ارتكف فاما تركي ومن اخره ارض
سواك خشيته ووافقته الصلوة لا يهاجر تلك التركي والى هذا الصبر في حالهم على تركيهم
وما استوى الاعني والبعيد الكاد والمؤمن في جمل مما سئلان للصبر عند قرء وجل ولا
العلمات ولا التور والباطل والحق ولا الظلم ولا الاور ولا الثواب لا العقاب لان كل
في الاستواء وتكررها على الضعيف لمزيد التاكيد والقرء فقول من الخوف على النور ما يثبت
لها والقرء ما يثبت لسيلا وما استوى الاعيا ولا الاموات فنسب الى المؤمنين والخالدين
الخير من الاول ان ذلك الفعل قيل للعلماء والاهلء ان الله يس من بيته بعد ان يثبت
منه ما به والانعاط لعلامة وما انت يس من في الثور راسخ في استقبال المبرين
على الكون بالاموات ومبالغة في انما طمعه من ان انت الاندرة فاعلمك الا انوار وما الاستماع
فذا اليك لاجل الكسبي المطيع مما ظهرهم انما استناك باطن مخفي او فضا او ارسا ان
مصحى ما باطن ويجوز ان يكون مثلا لقوله ثبت يرا ونور اى مشهرا اى يوحى لبعده اطن ونورا
بالوعد الخ وان من امة اهل علم الاملا مع فيها تزيير بالوعيد من نبي او عالم نذر
عنه والاكتفاء بذكر المعلم بان المذارة فرسبته البشارة سيما وقد فرق بينه وبين
ولان الانوار هو المقصود الاسم من العنة وان يذكر لوك قد لوب الذين من قبلها ما يها
رسلم بالبيات بالبحر ان الشاهد على نوره وباللبر كعصف برصهم وبالكسب بالبيات
فانوريت والانبيل علم ارادة اليقين وون الخ ويجوز ان يراد بها واحد والعطف
شعائر الوصفين ثم احدث الذين نورا فكيف فان كثير اى الخاري بالعدونة المرزبان

والنور في قولهم ان الله نور
شكوكه الا ان كان مستغنى عن النور
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء
والنور هو الذي لا يضيء ولا يضاء

الذرات من السماء ما باق في حجاب غرات خلقها الواحها اجسامها او احدا منها فان هلك منها
ذواتها فخلقها اوصياها في الصف والحرارة ونحوها ومن الجبال جود بعض في وجوده
اي مخطوط ويقال جود الخارطة السود او على ظهره وترى جود بالضم مع جودين في الجدة
وجود بعضين وهو الخرق الواجب بعض في مختلف الواحها بالسنن والضعف خراب
سود قطعت على بعضه مما جود كانه خيل من الجبال وجود مختلف اللون وانها خراب
مختلج اللون وهو كما كتب في بعضه فان الترابيب ناكيد لا سود ومن حق ان كيدن منع الوكيد
ونحو ذلك في الضعف قول المانعة والمؤمن معايدان الطير في وقت كيد فاذ من كيد
باعتب الامارة انظر لها ومن الناسك الدوات والاعام مختلف العانة لذلك فخلق الخار
والجبال في حجب من عباد العلماء اذ شرط الخشية من خلق الخلق العلم بصفاته وانها
من كان علم بها كان حشيتي ولذلك قال عليه السلام ان في خلقكم ما بالله وانما كيد
انجو برك افعال الاله على كمال قدرته وقدم النبوة لان المقصود جمع العاقل ولو اذ انك
وقرى برع الله ونسب العلماء ان الخشية يستارة للتعظيم فان العظم يكون تيبا ان
الله عز وجل غليل لوجوب الخشية لئلا لا تظن ان معاقبة لقرم طغيا غنوا للتابين
عجيبا ان الذين يتلون كتاب الله يدعون ذواتهم سودا وتابيت ما فيه حتى صارت
عوم وعوانا والمراد بكتبا الله التران وحشر كسب يكون تاديع المصدقين من الامم جود
انضام حال المكذبين واقاموا الصلوة واقعدوا امام رقتهم سر او علة به كيف تمن
من غير قصد السهام وقيل المر المستوتة والعلائية في المفروضه يرجون فجان تحصيل
قوات الطاعة وهو خبر ان لن يتورس تكسروا من هلك ما كثر من صفة الخفات وقوله جود
جودهم على المذكور الى متى غنا الكسب ونفق عند انه ليدونها او عاقبة لوجون ويريد
من فضلها ما يقابلها لهم واحد من استنطقهم فقلوا اعطوهم لوطا هم مشكور لطا عتهم في حجاب
عليها وسوعاة المنوفية والزمان او جزان ورجون حال من اذوا تقوا والذوا وعضا الكسب

الذرات من السماء ما باق في حجاب غرات خلقها الواحها اجسامها او احدا منها فان هلك منها
ذواتها فخلقها اوصياها في الصف والحرارة ونحوها ومن الجبال جود بعض في وجوده
اي مخطوط ويقال جود الخارطة السود او على ظهره وترى جود بالضم مع جودين في الجدة
وجود بعضين وهو الخرق الواجب بعض في مختلف الواحها بالسنن والضعف خراب
سود قطعت على بعضه مما جود كانه خيل من الجبال وجود مختلف اللون وانها خراب
مختلج اللون وهو كما كتب في بعضه فان الترابيب ناكيد لا سود ومن حق ان كيدن منع الوكيد
ونحو ذلك في الضعف قول المانعة والمؤمن معايدان الطير في وقت كيد فاذ من كيد
باعتب الامارة انظر لها ومن الناسك الدوات والاعام مختلف العانة لذلك فخلق الخار
والجبال في حجب من عباد العلماء اذ شرط الخشية من خلق الخلق العلم بصفاته وانها
من كان علم بها كان حشيتي ولذلك قال عليه السلام ان في خلقكم ما بالله وانما كيد
انجو برك افعال الاله على كمال قدرته وقدم النبوة لان المقصود جمع العاقل ولو اذ انك
وقرى برع الله ونسب العلماء ان الخشية يستارة للتعظيم فان العظم يكون تيبا ان
الله عز وجل غليل لوجوب الخشية لئلا لا تظن ان معاقبة لقرم طغيا غنوا للتابين
عجيبا ان الذين يتلون كتاب الله يدعون ذواتهم سودا وتابيت ما فيه حتى صارت
عوم وعوانا والمراد بكتبا الله التران وحشر كسب يكون تاديع المصدقين من الامم جود
انضام حال المكذبين واقاموا الصلوة واقعدوا امام رقتهم سر او علة به كيف تمن
من غير قصد السهام وقيل المر المستوتة والعلائية في المفروضه يرجون فجان تحصيل
قوات الطاعة وهو خبر ان لن يتورس تكسروا من هلك ما كثر من صفة الخفات وقوله جود
جودهم على المذكور الى متى غنا الكسب ونفق عند انه ليدونها او عاقبة لوجون ويريد
من فضلها ما يقابلها لهم واحد من استنطقهم فقلوا اعطوهم لوطا هم مشكور لطا عتهم في حجاب
عليها وسوعاة المنوفية والزمان او جزان ورجون حال من اذوا تقوا والذوا وعضا الكسب

الذرات من السماء ما باق في حجاب غرات خلقها الواحها اجسامها او احدا منها فان هلك منها
ذواتها فخلقها اوصياها في الصف والحرارة ونحوها ومن الجبال جود بعض في وجوده
اي مخطوط ويقال جود الخارطة السود او على ظهره وترى جود بالضم مع جودين في الجدة
وجود بعضين وهو الخرق الواجب بعض في مختلف الواحها بالسنن والضعف خراب
سود قطعت على بعضه مما جود كانه خيل من الجبال وجود مختلف اللون وانها خراب
مختلج اللون وهو كما كتب في بعضه فان الترابيب ناكيد لا سود ومن حق ان كيدن منع الوكيد
ونحو ذلك في الضعف قول المانعة والمؤمن معايدان الطير في وقت كيد فاذ من كيد
باعتب الامارة انظر لها ومن الناسك الدوات والاعام مختلف العانة لذلك فخلق الخار
والجبال في حجب من عباد العلماء اذ شرط الخشية من خلق الخلق العلم بصفاته وانها
من كان علم بها كان حشيتي ولذلك قال عليه السلام ان في خلقكم ما بالله وانما كيد
انجو برك افعال الاله على كمال قدرته وقدم النبوة لان المقصود جمع العاقل ولو اذ انك
وقرى برع الله ونسب العلماء ان الخشية يستارة للتعظيم فان العظم يكون تيبا ان
الله عز وجل غليل لوجوب الخشية لئلا لا تظن ان معاقبة لقرم طغيا غنوا للتابين
عجيبا ان الذين يتلون كتاب الله يدعون ذواتهم سودا وتابيت ما فيه حتى صارت
عوم وعوانا والمراد بكتبا الله التران وحشر كسب يكون تاديع المصدقين من الامم جود
انضام حال المكذبين واقاموا الصلوة واقعدوا امام رقتهم سر او علة به كيف تمن
من غير قصد السهام وقيل المر المستوتة والعلائية في المفروضه يرجون فجان تحصيل
قوات الطاعة وهو خبر ان لن يتورس تكسروا من هلك ما كثر من صفة الخفات وقوله جود
جودهم على المذكور الى متى غنا الكسب ونفق عند انه ليدونها او عاقبة لوجون ويريد
من فضلها ما يقابلها لهم واحد من استنطقهم فقلوا اعطوهم لوطا هم مشكور لطا عتهم في حجاب
عليها وسوعاة المنوفية والزمان او جزان ورجون حال من اذوا تقوا والذوا وعضا الكسب

بمعنى التران واليبين او الجسور من السبعين نحو الخن معدا كما بين بديه احقة
معدا كما انفردت من كل السماء و حال موكودة لان حقدية مستلزم موافقة ما في العقاب
والاصول الاحكام ان العباد في غيرهم عالم باليوطن والظواهر فليكن في احوالكم ما ينافي
النبوة لم يوح اليك مثلك هذا الكتاب الموحى الذي هو جبار عا سار الكسب معقود الخيل لاله
جان المنق في ذلك الامور وهائية لم اوتينا الكتاب هكذا بتورثه منك وتورثه من غيره
بالمعنى تحفة اورشليم من الامم السالفة والموظف على ان الذين يتلون والذي اوصنا اليك
اعرف لربان لبعية التورث الذين مصطفينا من عباد ما يبعي علماء الامم من الصالحين والموافق
اولاد ما رسم فان الله اصطفاهم عا سار الامم فظهر علمهم بالصدق بالفسير بالحق ومنهم معد
سبل في النبوة وكان ومنهم سابق بالخير ان باون الله لهم النبوة والارث والحق فينب
الظالم الجاهل والمفسد المتكلم والسابق العالم بحسب الظالم الجورم والمفسد الذي مخط الصا
بالسنة والسابق الذي رقت حسنة بحيث سمات سبانه مذكورة وهو من قوله عليه السلام
اما الذين سبوتوا فانما وليك يدخلون الجنة فخرجون فيها بوجوهك اما الذين فسدتوا فانما وليك
ككسبون حسابا سيبر واما الذين ظلموا الغنم فانما وليك كسبون في طول الخسرة خلقها
الله رقتهم فيسب الظالم الجاهل على ان الصبر للعباد وانفقوا بكثرة الطالمين ولان الظالم
بمعنى الخلق الذكور الى الهوى مقتضى ابيته والاقتصاد والسبق عارضان ذلك سوء
التفصيل المبر على اشارة الى التورث والاصطفا والسبق فبما حدون بدفوعها
بستاء وغرور الصبر للثمنة واللاجن او لا يقصد والتسابق فان المراد بها الخسرة قرى
جنته حدون جنان منسوية بفعل نستر الظالم وقران الوكود يدخلون على بناء المنقول
يخلقون فيها خبر فان احوال مفدرة وقرى يخلقون من جليلة المرأة فمن حاله من اساور
من ذهب من الاوطى السبعين والثمانية لليبين ولو لو عطف على عيسى من سب
وضع بالاولاد من ذهب صفاء الاولاد ونفسه ما فوعا عطفه على خلق من اساور وليا كما

الذرات من السماء ما باق في حجاب غرات خلقها الواحها اجسامها او احدا منها فان هلك منها
ذواتها فخلقها اوصياها في الصف والحرارة ونحوها ومن الجبال جود بعض في وجوده
اي مخطوط ويقال جود الخارطة السود او على ظهره وترى جود بالضم مع جودين في الجدة
وجود بعضين وهو الخرق الواجب بعض في مختلف الواحها بالسنن والضعف خراب
سود قطعت على بعضه مما جود كانه خيل من الجبال وجود مختلف اللون وانها خراب
مختلج اللون وهو كما كتب في بعضه فان الترابيب ناكيد لا سود ومن حق ان كيدن منع الوكيد
ونحو ذلك في الضعف قول المانعة والمؤمن معايدان الطير في وقت كيد فاذ من كيد
باعتب الامارة انظر لها ومن الناسك الدوات والاعام مختلف العانة لذلك فخلق الخار
والجبال في حجب من عباد العلماء اذ شرط الخشية من خلق الخلق العلم بصفاته وانها
من كان علم بها كان حشيتي ولذلك قال عليه السلام ان في خلقكم ما بالله وانما كيد
انجو برك افعال الاله على كمال قدرته وقدم النبوة لان المقصود جمع العاقل ولو اذ انك
وقرى برع الله ونسب العلماء ان الخشية يستارة للتعظيم فان العظم يكون تيبا ان
الله عز وجل غليل لوجوب الخشية لئلا لا تظن ان معاقبة لقرم طغيا غنوا للتابين
عجيبا ان الذين يتلون كتاب الله يدعون ذواتهم سودا وتابيت ما فيه حتى صارت
عوم وعوانا والمراد بكتبا الله التران وحشر كسب يكون تاديع المصدقين من الامم جود
انضام حال المكذبين واقاموا الصلوة واقعدوا امام رقتهم سر او علة به كيف تمن
من غير قصد السهام وقيل المر المستوتة والعلائية في المفروضه يرجون فجان تحصيل
قوات الطاعة وهو خبر ان لن يتورس تكسروا من هلك ما كثر من صفة الخفات وقوله جود
جودهم على المذكور الى متى غنا الكسب ونفق عند انه ليدونها او عاقبة لوجون ويريد
من فضلها ما يقابلها لهم واحد من استنطقهم فقلوا اعطوهم لوطا هم مشكور لطا عتهم في حجاب
عليها وسوعاة المنوفية والزمان او جزان ورجون حال من اذوا تقوا والذوا وعضا الكسب

تخرج فزون تنظرون السنة الاولي سنة الله فيهم تعذب مكرهم على جديسة سنة
بعد بلان سن جديسة الله فحولا اول سنة جديسة جديسة جديسة جديسة جديسة
ينقل من الكذابين الى غيرهم وقوله اول سنة جديسة جديسة جديسة جديسة جديسة
استمر على علمه ما يشاء وكونه في سائر جم الخرافات المبرهنات من انما هي اصدان وكانوا
اشدهم فخره ما كان الله يوحى من شئ ليس فيهم في السموات ولا في الارض من خلقه ما
ما كلفنا ظاهرا قدرا عليه ما يولوا هؤلاء الناس بالسجود المعاصي ما ركض على قدر ما علموا
سرا وان يرتب نرتب عليها بنوم معا سيرهم وقدر المار بالارادة السن وعن تولد يكون في
الخالق على حدود العقيدة فادعاء اجله فان ان كان بجاء بعينه فحاز به على اعطى عن
عليه السلام من قرأ سورة الملائكة تحته فانه البوار الجنة ان دخل من ابي باب شملت
سنة يسوع وعظيمة العلوم تدعى الحق **تفصيلا** **سنة** **الاربعين** **بالدعوة**
والنقاية **تدفع** **كل** **شيء** **وقد** **قضى** **كل** **حاجة** **وليس** **هناك** **فائل** **آخر**
الله
يسكن في الجنة والاعراض في جبل معنا يا انسان بلغة على علي ان اهدى يا ايها النبيين
فاقم على سنة الله التي قبل من الله في نبي الله وقرئ بالقرآن وما فيه من النباء
فان اول الاعراب على انك يا سبن او بانما جود القسم والفتح لمنع الهوى والعلم سائر اجبت
او اعدا ما علم من ماسين واما الالهة الهرة والكسبي او الجوزة ذروا واذوا في
واو الجوزان فكل من قام والكسبي وورس سنوب وحي واد العلم والعطف من جعل
سنة سائر تلك المرسلين من الذين رسلا على المرسليم وهو التوجه والاستقامة
في الامور فحوزان يكون مما هو الحق انما او حال من المستنق في الجوزة والجزور فان
وصف منه في الاستقامة صرحا وان والرسلين المرسلين لقران ما نزل الوحي الرجم في
والمصدق بعينه المنوك في ايام عام وقرئ في الكسبي وخصف بالنسب سائر اجبت او حله ان

Handwritten marginal notes in Arabic script, including dates like 1000 and 1001, and various religious or philosophical commentary.

على اصوله في باقرنا الدليل من الوان السند فوما متعلق بستر بل وقرئ من المرسلين ما
أما وقرئ فوما عايندرا تاؤم سبى ما وقرئ من لفظ اول سنة الله فيهم تعذب مكرهم على جديسة سنة
سنة تصابته الى رساله اول الذي انذره او سبى ما وقرئ من لفظ اول سنة الله فيهم تعذب مكرهم على جديسة سنة
تا سبى ما وقرئ من لفظ اول سنة الله فيهم تعذب مكرهم على جديسة سنة
فصوا على ما علم من رسول الله من المرسلين على الوجه الاخر الى سبى ما وقرئ من لفظ اول سنة الله فيهم تعذب مكرهم على جديسة سنة
عالمون من الحق القول على التزم من قول الامام جديسة من سنة الله فيهم تعذب مكرهم على جديسة سنة

Handwritten marginal notes in Arabic script, including dates like 1000 and 1001, and various religious or philosophical commentary.

المراد من نظرون منظر من الاستة الاولى من سنة الله فيهم بعد ذلك كدسه من
سدا بلا من جلاسة الله كجوا اول ابدتها جعلها غير التعذيب فيها اول الجحيم ان
يستعمل من الكذبين الى غيرهم وقوله اول من يسر واداء الارض في نظر كيف كان عبادة الذين في الجحيم
استنما عليهم ما ينساها وروى في مساره الى الثالث الميعق السواي من انارها من الذين وكانوا
استنما في قوة واما كان تامة من بين سخي بسك في عبودية في السموات واداء الارض في ذلك كليا
بلكسها فلما قدر علىها ولو يواضعه الله الناس في السواي المعاني ما كان على قدر حال الارض

سورة بسم الله الرحمن الرحيم
الحاصل على محرم
عليه السلام من قر
سورة يسود
ولفافية تدا
كيت
سك لم في المعنى وا
فانهم على سعة الكنة
فان اول الاربعة
او اوعا على اهل من
واو الزمان كالحكم
سكن شيئا ذلك
في الامور والقرآن
وصف السيرة بالاسنة
والمصدوع في الغصوا

عبر الامم ان حال الكافة في النظر والاداء في حقهم في النظر والاداء
التي هي افسه من شدة ذلك العمل الذي يجعل حاديه على الارض ولا تقع
بصره على بونه وقسمه في النظر في انات الافاق في شدة ذلك بالسك
المحيط فان الحاطة السك لا تقع نظره على الافاق في طائفتين من الامات
التي في الافاق في ان لا تقع نظره في الافاق في طائفتين من الامات
عز النظر في كل كلمة لان الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
سهمها في انما في الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
قوله وجعل من بين الامم التي انما في الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
شدة الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما

على الصلوة في باجها الدول من الزمان استنما في ما يتعلق بستر بل ويخلف لمن المرسلين ما لا
اباؤهم في ما عدا ذلك اباؤهم سخي ما يؤمن لظواهر مدة الفترة فيكون صفته
انته حاجته الى رساله والذوق في انما يؤمن لظواهر مدة الفترة فيكون صفته
نابيا السند وانما يؤمن على المصدر من عاقلون متعلقين بالحق على الاول في السند
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في
عاقلون متعلقين بالحق على المصدر من عاقلون متعلقين بالحق على الاول في السند
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في

على الكوة والطلب على كل ما في حش لا تنقذها الامات والسند في حش ما الكون عشت
عنا في حش على الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في
عنا في حش على الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في

عنا في حش على الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في
عنا في حش على الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في
عنا في حش على الاكبل والامات منع كثرها في حصره في انما
صنوا عاقلا من ومثل ذلك من المرسلين على الوجه الاخر في رسالتك لهم استنما في

Handwritten marginal notes in Arabic script, including various religious and philosophical discussions, often written in smaller, more cursive script than the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, including various religious and philosophical discussions, often written in smaller, more cursive script than the main text.

Handwritten notes at the top of the left page, written in Arabic script.

اول ما افق الملائكة بين بيت روثونا ما جاف شدة الله وجران كون جوامان من انهم اعجابوا بالذين هم ويتولون من هذا الوعدان لكن جسدنا من عبودية وعدنا من غير اننا لا نطمئن الى الله...
واحد من النبي الاطير حذم دمهم وهم يحضون بجائهم في صياهم ومعاملتهم لا يخط ساطهم كما
تقولون فيهم الساعة بنسبة وهم الاكثرون واسمكتمون سكنت الله ذكروا في ذلك
الحق لا نقار السكين وروى بولكر كسر الهاء واسماح وزاد ابن سيرين وروى في جاسم
منع الضمان على الفاعل ان الهاء والوعد وبيع اخلكم من مافع الخيرة في السكين والاسكين والسيرين
وكما يجوز ان ينسب الساكنين اذ كان الثاني مدفوعا وزاد في خصوص من خصه واذا جازله
فلما استعملون نوصف في صفة من السورم ولا الى الصائم من خصه وروى احمد بن حنبل
صفتهم الصبي والضح في الصواري من ناسه وقد سيج فان ادى من الاصل قد يوجد
وزي بالفاء الى رسم يسكنون بسكون وزى بالضم قالوا بالياء ووزى بالفتح من جيتا
من روثونا ووزى من اصبحت من صوت من نور اذا اشبهت من جيتا الخ اصبحت ومن سرح
وكسر وفتح بانهم لاحقوا استعملوا بين من كانوا اسما ومن اجنوا من جيتا على
من الجان والمعد بعد ما وعد الرحمن بسكون سدا وصر وما قصدته او جتوا
فخوة والرجع وهذا الضم لثقل ما وما وعدت نظره وفتح وسدا جت وفتح ما وعد الرحمن
المسكون من وجوه من كلامهم وفتح جاسم الملائكة او المؤمنين من والهم معدول من سبعة تكلمت
وفرضها لمسة وفيها مان الذي يفتهم هو السؤال من النور في ذلك الفاء فالو استك
او من الذي وعدكم بسيف ارسلكم بارسلكم قد قوموكم وبسلك الامام تكهنوا في ملكوتهم
في هذا السؤال عن السائق انما يجوز الازدواج الاموال ان كانت هناك النفعة الاصلية من
في تلك الاجرة وذلك بالغ على ان الله فاداهم تبع لانا نظر من ثروة تلك الصبي في كل
لعمري ارجو ان لا يشرحتنا من اسبابه في شيطان انما يلوها ناسه وانه فاليرم الاصل
من كسار ولا يكون الامانة من حلية ما تقالهم حشد قلوبهم والوعد وتلك التي في التوسل

Vertical handwritten notes on the left margin of the left page, including phrases like 'بعضهم...' and 'الاجسام...'.

Handwritten notes at the top of the right page, written in Arabic script.

اول ما افق الملائكة بين بيت روثونا ما جاف شدة الله وجران كون جوامان من انهم اعجابوا بالذين هم ويتولون من هذا الوعدان لكن جسدنا من عبودية وعدنا من غير اننا لا نطمئن الى الله...
واحد من النبي الاطير حذم دمهم وهم يحضون بجائهم في صياهم ومعاملتهم لا يخط ساطهم كما
تقولون فيهم الساعة بنسبة وهم الاكثرون واسمكتمون سكنت الله ذكروا في ذلك
الحق لا نقار السكين وروى بولكر كسر الهاء واسماح وزاد ابن سيرين وروى في جاسم
منع الضمان على الفاعل ان الهاء والوعد وبيع اخلكم من مافع الخيرة في السكين والاسكين والسيرين
وكما يجوز ان ينسب الساكنين اذ كان الثاني مدفوعا وزاد في خصوص من خصه واذا جازله
فلما استعملون نوصف في صفة من السورم ولا الى الصائم من خصه وروى احمد بن حنبل
صفتهم الصبي والضح في الصواري من ناسه وقد سيج فان ادى من الاصل قد يوجد
وزي بالفاء الى رسم يسكنون بسكون وزى بالضم قالوا بالياء ووزى بالفتح من جيتا
من روثونا ووزى من اصبحت من صوت من نور اذا اشبهت من جيتا الخ اصبحت ومن سرح
وكسر وفتح بانهم لاحقوا استعملوا بين من كانوا اسما ومن اجنوا من جيتا على
من الجان والمعد بعد ما وعد الرحمن بسكون سدا وصر وما قصدته او جتوا
فخوة والرجع وهذا الضم لثقل ما وما وعدت نظره وفتح وسدا جت وفتح ما وعد الرحمن
المسكون من وجوه من كلامهم وفتح جاسم الملائكة او المؤمنين من والهم معدول من سبعة تكلمت
وفرضها لمسة وفيها مان الذي يفتهم هو السؤال من النور في ذلك الفاء فالو استك
او من الذي وعدكم بسيف ارسلكم بارسلكم قد قوموكم وبسلك الامام تكهنوا في ملكوتهم
في هذا السؤال عن السائق انما يجوز الازدواج الاموال ان كانت هناك النفعة الاصلية من
في تلك الاجرة وذلك بالغ على ان الله فاداهم تبع لانا نظر من ثروة تلك الصبي في كل
لعمري ارجو ان لا يشرحتنا من اسبابه في شيطان انما يلوها ناسه وانه فاليرم الاصل
من كسار ولا يكون الامانة من حلية ما تقالهم حشد قلوبهم والوعد وتلك التي في التوسل

Vertical handwritten notes on the left margin of the right page, including phrases like 'بعضهم...' and 'الاجسام...'.

Vertical handwritten notes on the right margin of the right page, including phrases like 'بعضهم...' and 'الاجسام...'.

والمؤمنون هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم
والذين هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم
والذين هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم

والمؤمنون هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم
والذين هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم
والذين هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم

والمؤمنون هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم
والذين هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم

سبحان الطول اوسيل لذي خلق السموات والارض مع كبر حجمها وعظم شأنها تقاد
على ان خلق منكم والعصر والحجارة بالاضافة اليها او سلمته اوصول لذات صفاتها
وهو العباد ومن يعصون نوري جواب من الله لنور ما بعد النور مشربا به لاجواب سواها
وهو الخلق العليم بغير الخلق والمخلوقات العارفة اما شانه اذ اراد ان يمشي ان يقول
ان ان يكونه فيكون فهو يكون يحدث وهو فينبغي ان يفسر قدرته في احواله ما لم يطعم
الطبع في حصول الامور من غير اشتغال ونقصه اذ في قوله على وسؤال له
قطعا لما دونه الشهادة وهو في كس قدرة الله على قدرة الخلق ونقصه من عام
قطعا على يقول سبحانه الذي يبدء مخلوق كل شيء ثم له ما في قوله ونحوه فان اولا
فيه معلوما بكونه بالمال الملك كله فادرا على كل شيء واليه الرجوع وعدو وعيد المؤمنين
والمؤمنين وقوله يعقوب نوح الان ومن من عيسى رضى الله عنها كانت لا اعلم بوى
ففضل بس كيف خست فاذا ان هذا لا يفسر على ان الله ان المخلوق فليد
وذلك لكون يس من قواها بربها وجهه عز الله له واعطي من الاجل كما في قوله
الزمان اثنين وعشرين مرة واما سلم فذعن ان ذلك من اجل حوق ما عثر اسلاك
يؤمنون من بويه صنفوا يصلون عليه ويستفتون له ويشهدون عليه ويتبعون
حنازته يصلون عليه ويشهدون وخذ واما سلم فذعن ان ذلك من اجل حوق ما عثر اسلاك
الموت لم يقص ملكا ملك الموت روحه حتى يحبس رضوان بشرية من الجنة فيربها
وهو على ان الله يقبض روحه وهو ريان ويكف في قبره وهو ريان ولا يملك ان
حرم من حيا من الابدان حتى يرضى الجنة وهو ريان **سورة الصافات ثلث**
وايها احدى في انشاءه في عايدت لستم الله الرحمن الرحيم
والصافات مفعلا لاجاز ان رجا فانها كانت ذكر الله بالملك الصافات من
مقام العبودية على مراتب باعتبارها يعيى عليهم الا نور الاحية مستقرن لاهل الله

والمؤمنون هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم
والذين هم من الامور والامور لا تسبقون امرهم ولا يمتنعون من معدون حفظهم

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including the number 50 at the top left.

Handwritten marginal notes on the right side of the page.

الزواجر من الاجرام العلوية والسفلية بالنديم المأمور بها او بالناس عن المعاصي ما يطام
الحق والشاغبين عن التوقف على التالين آيات الله وحلايا ذنوبهم على ابيانه واواليا
او نظوا في الاجرام المرئية كالصقور والتمسك والارواح المدمرة بها والواهم الفدسية
الستور في محاكياتهم من الليل والهدا لا يشتركون او ينوبون العلماء الصائفين
في العبادات الزواجر من كوز الفسوق بايج والضياع النالين آيات الله ومزاجية
او ينوبون الزواجر الصائفين في الجهاد الزواجر من الخيل والعدو التالين ذكر الله لا يظلم
عند سارة العدو والعطف على خلاف اذونات والصفحات والعبادات التي يجب وجود
كثرت ما يخطف بانه طاعت الصالح فالعالم فالظان للفتنة ان الزواجر تكيل ما ينج
عن الشر والاساق والخيال والتمسك الاضاهة والريسة كونه على السلام رحم الله المخلصين
فالمصيرين في الفضل المقدم على المناهج بعد الاعتناء ودم البوعرو وجرم التالين فيما
يلها للفرار بها فانها من طرف اللسان واصول التالين ان الكبار اجروا عن عظم الغايبين
في عظم الغيبية وما كبر في علمه على احوال المواقف واللاهوت وما تحيد في عوالم
السوان والارض ما يبرها ورتب الشارح فان وجودها وانفاجها على الوجه الاكل على العالم
غيره بل هو في العبادات يحكم وجوده على ما وردت بدل من واحد وضمان او حظه
وما يسهانها والفعال العبادات في عملها تحفظه والمنافق مشارق الكواكب في ساق
الشمس في السنة وفي غيبه مائة وستون منزق لكل يوم في واحد بحسب ما يختلف الطمان
ولذلك انني ذكرها صريح ان الشروق اول على القدرة والمضي في سنة وما قيل انها مائة وعار
انما هي في كوكبها فان الانتقال الى ارضها السماء الدساق التي في كوكبها
هي الكواكب الاضاهة للسان ووجدت فراهة كوز وبعوث وبعثت من ريشة وجرم الكواكب
على ارضها من اوزم من هياها في ارضها واهما عنها وان رسا الكواكب ما يطام
القدر التي كمنون لها فان سماها لسق جان حصدت كالتس ونور من فراهة كوز

منازلها على الارض
الاجرام العلوية والسفلية
الاجرام المرئية
الاجرام المدمرة
الاجرام الفدسية
الاجرام الستور
الاجرام النالين
الاجرام التالين
الاجرام الكبار
الاجرام الدساق
الاجرام الضاهة
الاجرام الاضاهة
الاجرام كوز
الاجرام بعوث
الاجرام بعثت
الاجرام ريشة
الاجرام كواكب
الاجرام ما يطام
الاجرام كمنون

ما تتركه السنين على الاصل ايمان بزنها الكواكب على ارضها على ارضها وكونها النوازين
في الكرة الثابتة وما عد النور من السيارت في السنة المنزلة بينها وبين سماء الدنيا
ان نحن لم ندر في ذلك فان اصل الارض روعها ما سراجها كواجر شرقية مثلا الله على طهارها
الارض في كمال مختلفه وحفظا منقولها ما صما روعها او العطف على ريشة باعتبار النوازين
قال ما ملكتها الكواكب ريشة الدنيا من كل شيطان مارة خارج من طاعتها في ريشة
لا يسمون الى كمال الاعلى كلامه من احوالهم بعد ما حفظ السماء عنهم والكون جعله نصف
الحل شيطان فانه يتعنى ان يكون الحفظ من كمال شياطين كالمسجون والاعلة للحفظ
على حروفهم في كماله من كمالهم في كمالهم واصدارها قولها الا بعد الزواجر
اصغر الوحي فان اجتماعهم في كمالهم والعباد النوازين في السبع ما في السبعة من
الاصناف ما في السبعة والنوازين ما في السبعة ويدل على فراهة قمره والكل في كماله
ما في كماله من كماله وهو نطق السبع والكل الا على الملاكية والاشراقة وهو نطق ورتوب
من كماله من كماله السبع او القدر وهو كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
لا في العرف من كماله او حال غيره من كماله او من كماله وهو كماله وهو كماله وهو
وغيره في كماله ما في كماله النوازين يكون حصدت كالتس ونور من فراهة كوز
ان كماله في كماله وادام او كماله وهو كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
س او السبعون ومن كماله في كماله في كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
الحفظ في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
شهابية في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
الاشراقة في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
الاشراقة في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو
الاشراقة في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله وهو كماله وهو

الاجرام العلوية والسفلية
الاجرام المرئية
الاجرام المدمرة
الاجرام الفدسية
الاجرام الستور
الاجرام النالين
الاجرام التالين
الاجرام الكبار
الاجرام الدساق
الاجرام الضاهة
الاجرام الاضاهة
الاجرام كوز
الاجرام بعوث
الاجرام بعثت
الاجرام ريشة
الاجرام كواكب
الاجرام ما يطام
الاجرام كمنون

قال ابن ابي عمير في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى... ان هذا السجود ما يرفعنا الا سبحانه... اصله انما اذا امتنا فبدوا الغلبة باليهيمة...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

قال ابن ابي عمير في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

قال ابن ابي عمير في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى... ان هذا السجود ما يرفعنا الا سبحانه... اصله انما اذا امتنا فبدوا الغلبة باليهيمة...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

ان سجودنا لله تعالى في السجدة ويقولون ان سجودنا لله تعالى...

من حصاره وما شابهه والاول لا يوجب الترتيب جواز ان يكون موضع بعد الحرق والوقوف لسوال
مالك لا يتأخرون لانهم مضطربون بعضا بالتحقيق وهو يخرج وتخرج من يومه بل يومه
مقدون ويجوز واسدرا الخيل عليهم واصل الاستسلام السلطنة او يتسالمون كما يسلم
بعضهم بعضا ويجدر وان قيل مضطرب على من حوى الرضا والاتباع او الكثرة والرتبة انما
يسال بعضهم بعضا للترتيب في ذلك فترحقا ممن قالوا انكم كنتم تباينون من الترتيب عن قول
الوجود واعني ما اوعى من الدين او غير ذلك كما تتعقبنا نبع السابغ فتعقبا كما واحلكتنا
من بين الانسان الذي هو اقوى من الحنين والاشرف والنفوس وذلك في بيانه ومن
ما سابغ اوعى من الترتيب والتمتع وسنا على الفصال ومن كلفنا به كما لو كلفنا لهم
على الخي قالوا بل يكونوا في سائرهم وما كان ما علم من سلطان بل كرم قوما طاعين
اجابهم الرضا اول ما يقع اصلا لهم ما به جازوا الصالحين في الضمير وانما بانهم ما جرد
على الكثرة بل كرم على سلطان وانما جازوا الله لا به كما جازوا ما حارب الغصان في بيانه
قولنا باننا انما لا يتبون كما جازوا ما كانا عاوين من سائر المسلمين الربيعين و
توجه في العود كان امره مقتضا لا يحسن كونه وان عاينة ما جعلوا بهم دعوى على
الشيء لا به كما جازوا على التي فاجتوا ان يكونوا كمنه في الجاهان جازوا سائرهم في الحقيقة ليست
من كرمه ولو كان كل عاينة لا عاينة عاينهم فانه فان الاشباع والتمتعين
يوشيق العود من كرمه كما جازوا من كرمه في التوبة انما كرمه من كل العمل تعالى
ما جازوا من كرمه كما جازوا انما جازوا الله مستكبرون كرمه من كل التوحيد
او على من يدعوهم فيكون اربابا كرمه انما كرمه انما كرمه من كرمه في كرمه التوحيد
بل جازوا من كرمه من كرمه ربه عليهم بان ما جازوا من التوحيد حق قائم بالرحمن
وخطاب عليه لم يسئلوا كرمه التوبة لا به بالاشراك وتكذيب رسول الله وازواج
الغوا على كرمه التوبة كرمه ولا ذكرا انما كرمه الا فليدا وهو ضعيف في غير شي ما كرمه وما كرمه

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large heading at the top right: "الاشباع والتمتع".

وما يجوز ان لا مانع تعلمون الاشباع ما علمتم الاعباد الله المخلصين استثناء منع
الا ان يكون الضمير في جردون شيخ الكافرين فيكون مستثنا عنهم ما عاينوا الممانعة فانما
نواهم بعضا والمنقطع انفسا هذا الاعتناء او يملك في جردون معلوم خصا بجمعة من اليوم
وتحس الامة ولا كرمه في قوله فواكه فان العاينة ما يقصد للتذوق دون التقديرات التوت
بالعكس اصل الجنة لا اعتدوا على خلقه حكمه محفوظ عن التحلل كانت ارضهم فواكه
حاله في جردون في تيزبيل الهم من غير ثوب سوال كما عليه رزق الدنيا في حال
التعمير في حال التعمير وهو خوف وحال من لم يكن فيه اوفى بكرم من وان يتلق
بتقابلين فيكون حال من ضمير بكرم من يخاف عليهم كما في ما في جردون اوفى بكرم من وان يتلق
شربت على ان من جردون من شراب من اوفى بكرم من اوفى بكرم من اوفى بكرم من
من جردون ومقتضى لما من عاين الماء او اربع وصفت في اخيه لا يجرى كما لا او انما
بان ما يكون كرمه في الشراب جاز ما يطلب من انواع الاشربة كمال التذوق ولا فرق له
بعضا ان الشاربين واما ايضا صفتان الحاسرة ومنها بلقن اما الما لثة او الاضطر
تاست ليدفع لذة كرمه وانه فعل قال ليدفع لذة كرمه في كرمه ما رضى ليدفع
من حشنة المذمات لا به جازوا كرمه كما في جردون كما جازوا من عاين قوله اذ ارضه
التوبك كرمه ما يسرفون يسرفون من ترفق الشارب فهو ترفق او ارضه
معلقا فوه بالشيء وحظ على ما يجهل لانه من ترفق وانه كانه جردون اسه وقوا كرمه
والكسب في كرمه الذا واما بها ما عاين في لذة كرمه من الذوق الشارب نواهم فعلا او ترفق
واصل النقا ويقال ترفق المطعون اذا صنف منه طعمه ونزحت اللمسة حتى ترفقها وعلم
فانها الطوق ترفق بها صرح جازوا وجرم من كرمه التوبة في عينها كما من بعض كرمه
سبب من عين العام المصون من العبارة ويجوز في الصفا واليباس مخلوط باو في
صفوة فانها حسن الابدان فاقبل بعضهم على بعض من سائلون مطوق بل طاب عليهم

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large heading at the top left: "الاشباع والتمتع".

أى يسرون فيجاءون على الشر فإذ ما تبينت الذات الأماضت كرام على العوام
والتوسية بالماضي التأكيد فيه فانه الذللك الذات التي العقل تشا لوم العارف والفضال
وما جازيهم وعليهم في الدنيا قال ابن تيمية في محالتهم ان كان على طرف طيس في الدنيا يقول
الملك من الصدقين يؤمن بالله الصدقين والموثوقين بدين الصادقين والصدقين
الذين اوتوا كتابا بالانسان الذين يخرجون من الزمان على الخرافة والحق في ذلك العالم
انهم ينظرون الى اصل النار لا يركبوا ذلك التزين وقبل العاقل صيانة وميض الملايكه يقول
يؤمنون انهم يظلمون على العمل النار لا يركبوا ذلك التزين يظلمون ابن تيمية تكلم من غير تيميم وعين
عرو مطعون فاطلع المصدقين من النون وضع الافغانه جعل ملايكه سب خلافة
حسن ان اوتوا الكتاب بالانسان اوتوا حاشيت الملايكه على من جعل من كرام الفضل
كنوزهم الاقرون الجواهر والعلماء وشبههم الغافل بالمضارع فاطلع عليهم ذوا اى قريته
في يوم القيمة وكلمه قال انه ان كدت للزودين التملك بالاعواد ووزى العيون وان جعل
والام في العارفة ولولا انهم في الجواهر والعلماء كدت من كرام في ما كان
ليس من خلف على خذوا على خذوا من عيون فإذ من ينسب الى من شانه الموت
ووزى ما تبين الامم است الا وحق في انها في الدنيا وهي شانه الموت في العيون الاحياء
للسؤال وضرب على الصدقين انهم العاقل وصل على الاستناء المتعصب وما جازيهم
على الكفار ودكها بام كلاله تيمية توفعالا ومعاودة على حاشيت الملايكه كذا ما سمعته انه
جاء وتجاوبها وتوفى الصدقين ان هذا هو اليه لا يظلمون ان يكون من كرام وان يكون
كلام انه تيمية قوله والاشارة الى ما هم عليه من الشبهوا الطود والامن العباد كمثل هذا
فليعل العالمون ان يليل مثل هذا ان مثل العالمون لا يظلمون الا في الدنيا المشبهه باللام
الرمية الا تفرم وتوابعها على الاخرين اذ لا يظلمون الا في الدنيا المشبهه باللام
انها وان كانت لا اعلم العيون ان حال في ذلك دلالة على ان ما ذكر من التيميم لاصل الخبر

ما يقع للنار ولهم ما واد ذلك ما يقع منه الاضمار وكذلك في قوم لاهل النار وهو اسم
سجة صغيرة الوقت وفترة يكون شبيهة سميت بسجة الموصوفة انما صلتها
قصة اللطائف حنة وعدا بالهم في الاخرة ابتلاء في الدنيا فانهم لما سموا الجاهل في النار
كيف ذلك النار عرق الشجر ولم يعلموا ان من قدر على خلق جحيم يعيش في النار يتلذذ
بها توفيقه على خلق الشجر من النار وحققت من الاخرى النفا بخرجة يخرج من اصل الجحيم
منها في قوتهم وانصبا بانرض الى درهاها عليها كالمستعار من طلع لوم لشارة اليه
في الشجر او الطوع من الشجر كانه روس لساقين في ساق الشجر والابواب والابواب
ما جعلت لتبني الفاني في طين الملك قيل الساقين حاشيت الملايكه في الشجر او
ولها سميت بهذا ذلك فانهم لا يكونون في النار اوس عليها فان يكون منها الساقين
لحنه الجوع او الجوع الكرامة ان يوقها الى عودا تسعوا منها وعلمهم العطش فقال استفسار
وهو ويجوز ان يكون في سائرهم من زبد الكرامه والنسائه المشواما من سائر ما يترشح
او حده بدينها ما جازيهم بقطع المعاد وهو قرفي بالضم وهو اسم ما يشاء به والاول صدق
لمن وجهه مصير على فيم الى درهاها لوالى نضرا فان الرقوم واليهم نزل بقوم اليهم
قبل دخولها وقيل على خارج منها التوله تصعد جهنم التي يكذب بها الجحيمون يطوفون
بينها وبين جهنم ان يوردون اليه كما يورد الا على المادة ثم يردون الى الجحيم ويؤتون
ذلك ثم ان من قبلهم لهم القوم الامام صل عليهم على انهم يردون نقيل للسفينة تهم
ملك السداير بتقليد الاما في الضلال الاخراج الاسر السداير كانهم يردون على الامام
على انهم وهم وشبهه شعار ما تدمر والى ذلك في غيره توقف على انظر وبحث والعدل شام
قبل فمركه اللؤلؤ واليمن والقدار سناهم من انبياء الرقوم من العيون فانهم
قال عاقبة المذمومين من السداير والوظائف الاعواد والخصيص الا الذين سبوا
بانه ارضها خلفوا وبنهم قد قرفى النور الى الذين اخلصهم من النار والخطار مع الرسول

109

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the number 109 at the top left and 108 at the bottom left.

المقصد من هذا الكتاب...
 في توضيح بعض المسائل...

المقصد من هذا الكتاب...
 في توضيح بعض المسائل...
 واما ما ذكره من...
 في فصل النفس...
 احسن الاعراض...
 من الكبرياء...
 وتيقنا...
 وازداد...
 والمحيط...
 الشرائع...
 جميعا...
 من جملة...
 الاربعة...
 بعد ان...
 في هذه...
 على...
 عن...
 بعد...
 وبنفس...
 وبشيء...
 للمادة...
 حقيقة...
 مقادير...

المقصد من هذا الكتاب...
 في توضيح بعض المسائل...

المقصد من هذا الكتاب...
 في توضيح بعض المسائل...
 واما ما ذكره من...
 في فصل النفس...
 احسن الاعراض...
 من الكبرياء...
 وتيقنا...
 وازداد...
 والمحيط...
 الشرائع...
 جميعا...
 من جملة...
 الاربعة...
 بعد ان...
 في هذه...
 على...
 عن...
 بعد...
 وبنفس...
 وبشيء...
 للمادة...
 حقيقة...
 مقادير...

المقصد من هذا الكتاب...
 في توضيح بعض المسائل...

فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان

تعدية ذلك الملائكة ثم فعلنا
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان

فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان

فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان

باسحاق كانت مؤونة بولاد
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان

فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان
فقد واثق استحقاقه الى ان

واظهار فضلها على العالمين مع ان الزنا العظمى على غيرها ذلك ما كذا كبحرى الحسين
مسلما الا ان ملك شدة عنها بما ساءها واتيح بن جواز نسخ خبر وقوعه في السلام
كان ان موثر بن ابان لثقله اخذ ما تم ولم يحصل من عبد الهو السلام البسبب الا ابتلاء العيين الزنا
بغيره فخلصه في غير اول الجنة التي لا تصون فانه لا يصيبها وقدرنا بعد ما يبرح بذكر
وتتم في الغد فظهر الخبر بيمين وعظم العذر لا بعد ذلك ان سببا من سبب ابي يحيى بن
سنة سنة الرسول في كل من اشركه وقيل علا اعطى عليه من نبي وروي انه عرسه
عندما تفر ما استبح صحابة حبيبه فله قصارت سنة والفادي هو حقيقة ابراهيم وانما قال
وقد ساء الية العظمى والام به على الخوذي الفداء والكساد واستعمل به خفية عاين فذبح
ولده لم يفرح سناء وليس فيه ما دل عليه ذلك على في الاخرين سلام على ابراهيم بن سناء
في تفسيره ذلك كبحرى الحسين ان من ساء ما لم يوشح على مخرج عند ان التقاء بذكره في عين
العقصة وبشر ما باحياق ببيان الصالحين بفضيلة سنة مقدار الكون من الصالحين عند
الاختار وضعها بالبر لا حاجته الى وجود البشرية وقت البشارة فان وجوده في حال غير
شروط بشرط مقارنة تعلق الغالب باعتبار النبي باحال فلا حاجة الى تقديره معاد كعمل ما لا يها
سئل وبشر ما يوجد كحق ابي بان يوجد كسبب بيان الصالحين ومع ذلك لا يصير نظيره
فادخلها في الاخرين فان الذي اخليس من غير ذلك وهو وقت الدخول والسبب من قوله سنة
شده صلاحيته ما يوجد من فسر الزنا ما حتى جعل الغفوة من البشارة تونه وفي ذلك الصلاح
بعد الشيخ منظم سناء وانما با العاية لها فتنها من السجان التكليف في فعل على الخلاف ابان
على انما في الاخرين في الاخرين وعلى سبب ان اوصافه صلواته ساء في السراج وغيره كالتوبة وشيخ
واوصافها على ما كان في الذين والذين وروي في الاخرين في قوله في قوله في الاخرين
والطاعة وطاعتهم في الكون والمعاني من طاهر خلق في ذكره نسبة الى ان السبب في
محدثي والفضل ان الظاهر في اعفاها لا يعود عليها من فقيرة وهو قد ساء على يحيى

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'والله اعلم' and 'والله اعلم'.

وعارون ابتها عليها ما سؤة وفرحان السلف الدينية والديونة وحسنا ووهو
من القربى عظيم من كذب وقولوا والنوق وهو ما في الصحيح في انهم العالمين
عازرون وقوله وايمانها الكينا سبب السلب في سناء وهو كونه في عهد سناء
الطراط المستقيم الطريق الموصل الى الحق والعباد وما كان عليها في الاخرين سلام على
سوى وعارون انما كبحرى الحسين انها من عبادة ما لا يوسن من خلق كروان اليك
من الرسول هو الملك بن ماسين مستطرون في يحيى وقيل ليس ادرس مكانه
وفي قوله وان ليس هو اذ ان من حلاله في حلاله من حلاله في حلاله من حلاله في حلاله
الاستوتون غراب انه ان يكون بعلما العبد وان او انظرون اخبره به دعواته من كان
لاهل بك من الشام وهو البلد الذي يقال له الآن على كونه في العبد ارس لمخه العبد
في الدعوة بعض السعول وتذرون احسن الخالعين وتتركون عبادة الله وقد اشار فيه الى
المعنى الا لا يخفى بالهجرة ثم خرج به قوله كبرك ورت ابانك الاولين وقوله وكلمها
وصفت وميتوبه بالسبب على البيد فكله فانه يحرفون اي في العذاب وانما اطلقه انما
عنه التورينة اولان الاحصاء المطلق مخصوص بالشرع واما لامعاده المخلصين حتى
من الالو والامن المحرمين للشاة المعنى ورك على الاخرين سلام على العالمين في قوله
الاس كسبا وسين وقوله في قوله هو وساء على ما لم يوسن من خلق كروان اليك
في حجب توبه با كلام اول التورينة كبحرى با النسب على الاخرين وسواء ليس
وقوله فاض وامن عام وميتوبه على احواله ان الى ماسين لانما في المعصية فصولان
فيكون يلعبان ابان الساس قبله عليه السلام او التوراة او غيره من الكتب والخلق ان ياسب
تتم سبب التفسير لاقوله انما كبحرى الحسين ان من عبادة ما لا يوسن من خلق كروان اليك
التفسير الياس وان لو طامن الرسول في حياها واحل العبيد جميع الاخر في العباد
ثم ذكر ما الاخرين من بيانه انهم بالهتل كنه ترون عليهم على سناء في مشاخرهم في الشام

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'والله اعلم' and 'والله اعلم'.

في قوله تعالى وما من دابة الا عنده خزائنه من قبلنا وما كنا نعبد الا الله العظيم الغني

فان سدوم في قوله معجيبين واخذت الصياح والليل في وساء او حمارا وسليما وطما
وتحت قرب بئر بل بها الرحيل غيبه صبا والقاصب عاسا اظلمت على ان الغيب من غيب
وان يوسن من الرسلين وقوي بك النون اذ البق اربب واصلا الرب من السدوم كان
كان حرم من قومه يزلون ربي حسن طلاء عليه الى الملك السجون الملوثة سم قعاج اهلها
من الدوحسين فصارن العليين بالوقفة واصلة الرق من مقام النظر روي ان لما عدوه
بالغراب خرج من بيته قبل ان يبادر في السيف فوقت فقالوا هيا مقبلين فاقترعوا
فخرجت في قوله تعالى نال البق ورق نفسه في الماء فالتفت الموت فانتحى من اللذة وهو
عليه واخذ الملائكة ابوابه بالليل عليه وولده من في بيت من بيته في شوب
الذين السجين اذ الركن من كذا في قوله تعالى في جمل الموت وهو قوله لا اله الا
سبحا كما كانت من العالين وميل من العالين الميت في بيته لوجم يعنون ميتا وقيل
ميتا وفي حشر على كذا الذكرين وتعطف شانه من قبل طيبى سرا اخذ بين عند
القرآن مديرا ما ان قلنا الموت على لفظ بالوجه بالمكان الخافي في انفعيه من تحاوت
روي ان ابون سابع السيفية راها راحة يتقن في بوسن يسبح حتى انتهوا
الى السيف لفظ واختلف من لبت فقبل بغير قيل شانه ايام وقيل سعة وقيل برون
وقيل الحون ويصير قانا قبل صار منه كبدن الطفل حين يولد واست عليا في قوله تعالى
عليه من عيسى من يحسب من يحسب على وجه الارض لاقيم على سافة تفصيل من فطن
بالمكان او اجمار الاكثر على ما كانت اليا عفته باور انها عن الزباب فانه لا يقع عليه
ويدل عليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب النوع قال جل جلاله اخي بوسن
وقيل التين وقيل الحوز فغلي بوقته يمتلئ بعصانه واخضر على غارده وارسلناه الى اية الف
هم قوله الذين حرسهم وهم اهل تنوق والركوب به مستحب من اركب الاور سائق ان البهم
او الطير هم وزبوان في قوله تعالى واذا نظر البهم قال صانه الف واكثر والركوب الوصف

بكثره وزوايا بالواو فاموا تصدقوا او تجوزوا الا ان يحضره شعاعهم او يجمع الى
اجلهم المستحق وعلما انهم يحتم قسوته وقتته لوط ما حتمه من سائر القصص لفرقة بينهما وبين
الرباب الشرايع البكر او في الغوم من الرسل والنفاء بالتسليم استمال الرسل للركوب
في قوله السون فاستقبروا ذلك الشاة وهو السون مطوف بلانته في اول السون او لا
باستغفار فريش من وراء الخارص البيت وساق الكلام في قوله جازيا لا يلا من بعض
موصولها ببعض ثم اورد استغفارهم من وراء العتية حيث جعلوا الله الشاة والاشهر
البيس في قوله الملائكة نبات ابد وهو لا زاد وخط الشكر فضلا لانه في التحريم في زياتها
على الله فان الولاية بخصوصية الاجسام الحاشية العاسدة وتفصيل انفسهم على حيث
جعلوا الوضو تحسبين لروايتها وهم سنها من الملائكة حيث انشروهم ولا يركبوا في الخار
ذلك ابطال الرق كانه مراد جعله بواجب السواوات يتعطف منه وتنشق الارض وقوله
بجبال عدوا والملائكة بعضها مقصور على الاقربين لاقتصاص من الطائفة بها لان خدا وما
ما يركب العار في بيته طبا عنهم حيث جعل المعاول باستفهام من التقبيل ام حلقا للملاكمة
امانا وهم شاهدون وانما حفظ علم الشاهد لان الشاهد لا يفهم الا به فان الولاية
ليست من لوازم زانته يمكن معرفة بالعضل العرف مع ما فيه من الاستمرار والاعتماد
بهم لفظ جعلهم يتبون به كانه قد شاهدوا انهم خلقوا الا بهم في ايام رسولون ولوا
لهم ما يتقصبه وقام ما يتقصبه وانهم كانوا في كذا يتوبان به وقوله والذليل للملائكة
وان فعلهم يشتمول استنوق في كذا وارضع والذكور والذوات اصطفى النساء على البيس
استفهام اشارة واستعارة الا اصطفا احد صيغة الشيء ومن نافع كره البهز على حد قوله
الاستفهام للذليل ام جعل عليها اوعيا الاثبات باصهار القول في الكاذبون في قوله اصطفي
او ابد الهمس ولوا ما لم يفسر فكلون بالاربعية عطر اقله لكونه من مشهورة عن ذلك لم
سئلان بسبب حجة واضحة نزلت عليك من السماء ان الملائكة نباتا فاقول لك انك الذي

فان سدوم في قوله معجيبين واخذت الصياح والليل في وساء او حمارا وسليما وطما
وتحت قرب بئر بل بها الرحيل غيبه صبا والقاصب عاسا اظلمت على ان الغيب من غيب
وان يوسن من الرسلين وقوي بك النون اذ البق اربب واصلا الرب من السدوم كان
كان حرم من قومه يزلون ربي حسن طلاء عليه الى الملك السجون الملوثة سم قعاج اهلها
من الدوحسين فصارن العليين بالوقفة واصلة الرق من مقام النظر روي ان لما عدوه
بالغراب خرج من بيته قبل ان يبادر في السيف فوقت فقالوا هيا مقبلين فاقترعوا
فخرجت في قوله تعالى نال البق ورق نفسه في الماء فالتفت الموت فانتحى من اللذة وهو
عليه واخذ الملائكة ابوابه بالليل عليه وولده من في بيت من بيته في شوب
الذين السجين اذ الركن من كذا في قوله تعالى في جمل الموت وهو قوله لا اله الا
سبحا كما كانت من العالين وميل من العالين الميت في بيته لوجم يعنون ميتا وقيل
ميتا وفي حشر على كذا الذكرين وتعطف شانه من قبل طيبى سرا اخذ بين عند
القرآن مديرا ما ان قلنا الموت على لفظ بالوجه بالمكان الخافي في انفعيه من تحاوت
روي ان ابون سابع السيفية راها راحة يتقن في بوسن يسبح حتى انتهوا
الى السيف لفظ واختلف من لبت فقبل بغير قيل شانه ايام وقيل سعة وقيل برون
وقيل الحون ويصير قانا قبل صار منه كبدن الطفل حين يولد واست عليا في قوله تعالى
عليه من عيسى من يحسب من يحسب على وجه الارض لاقيم على سافة تفصيل من فطن
بالمكان او اجمار الاكثر على ما كانت اليا عفته باور انها عن الزباب فانه لا يقع عليه
ويدل عليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب النوع قال جل جلاله اخي بوسن
وقيل التين وقيل الحوز فغلي بوقته يمتلئ بعصانه واخضر على غارده وارسلناه الى اية الف
هم قوله الذين حرسهم وهم اهل تنوق والركوب به مستحب من اركب الاور سائق ان البهم
او الطير هم وزبوان في قوله تعالى واذا نظر البهم قال صانه الف واكثر والركوب الوصف

في قوله تعالى وما من دابة الا عنده خزائنه من قبلنا وما كنا نعبد الا الله العظيم الغني
فان سدوم في قوله معجيبين واخذت الصياح والليل في وساء او حمارا وسليما وطما
وتحت قرب بئر بل بها الرحيل غيبه صبا والقاصب عاسا اظلمت على ان الغيب من غيب
وان يوسن من الرسلين وقوي بك النون اذ البق اربب واصلا الرب من السدوم كان
كان حرم من قومه يزلون ربي حسن طلاء عليه الى الملك السجون الملوثة سم قعاج اهلها
من الدوحسين فصارن العليين بالوقفة واصلة الرق من مقام النظر روي ان لما عدوه
بالغراب خرج من بيته قبل ان يبادر في السيف فوقت فقالوا هيا مقبلين فاقترعوا
فخرجت في قوله تعالى نال البق ورق نفسه في الماء فالتفت الموت فانتحى من اللذة وهو
عليه واخذ الملائكة ابوابه بالليل عليه وولده من في بيت من بيته في شوب
الذين السجين اذ الركن من كذا في قوله تعالى في جمل الموت وهو قوله لا اله الا
سبحا كما كانت من العالين وميل من العالين الميت في بيته لوجم يعنون ميتا وقيل
ميتا وفي حشر على كذا الذكرين وتعطف شانه من قبل طيبى سرا اخذ بين عند
القرآن مديرا ما ان قلنا الموت على لفظ بالوجه بالمكان الخافي في انفعيه من تحاوت
روي ان ابون سابع السيفية راها راحة يتقن في بوسن يسبح حتى انتهوا
الى السيف لفظ واختلف من لبت فقبل بغير قيل شانه ايام وقيل سعة وقيل برون
وقيل الحون ويصير قانا قبل صار منه كبدن الطفل حين يولد واست عليا في قوله تعالى
عليه من عيسى من يحسب من يحسب على وجه الارض لاقيم على سافة تفصيل من فطن
بالمكان او اجمار الاكثر على ما كانت اليا عفته باور انها عن الزباب فانه لا يقع عليه
ويدل عليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب النوع قال جل جلاله اخي بوسن
وقيل التين وقيل الحوز فغلي بوقته يمتلئ بعصانه واخضر على غارده وارسلناه الى اية الف
هم قوله الذين حرسهم وهم اهل تنوق والركوب به مستحب من اركب الاور سائق ان البهم
او الطير هم وزبوان في قوله تعالى واذا نظر البهم قال صانه الف واكثر والركوب الوصف

في قوله تعالى وما من دابة الا عنده خزائنه من قبلنا وما كنا نعبد الا الله العظيم الغني
فان سدوم في قوله معجيبين واخذت الصياح والليل في وساء او حمارا وسليما وطما
وتحت قرب بئر بل بها الرحيل غيبه صبا والقاصب عاسا اظلمت على ان الغيب من غيب
وان يوسن من الرسلين وقوي بك النون اذ البق اربب واصلا الرب من السدوم كان
كان حرم من قومه يزلون ربي حسن طلاء عليه الى الملك السجون الملوثة سم قعاج اهلها
من الدوحسين فصارن العليين بالوقفة واصلة الرق من مقام النظر روي ان لما عدوه
بالغراب خرج من بيته قبل ان يبادر في السيف فوقت فقالوا هيا مقبلين فاقترعوا
فخرجت في قوله تعالى نال البق ورق نفسه في الماء فالتفت الموت فانتحى من اللذة وهو
عليه واخذ الملائكة ابوابه بالليل عليه وولده من في بيت من بيته في شوب
الذين السجين اذ الركن من كذا في قوله تعالى في جمل الموت وهو قوله لا اله الا
سبحا كما كانت من العالين وميل من العالين الميت في بيته لوجم يعنون ميتا وقيل
ميتا وفي حشر على كذا الذكرين وتعطف شانه من قبل طيبى سرا اخذ بين عند
القرآن مديرا ما ان قلنا الموت على لفظ بالوجه بالمكان الخافي في انفعيه من تحاوت
روي ان ابون سابع السيفية راها راحة يتقن في بوسن يسبح حتى انتهوا
الى السيف لفظ واختلف من لبت فقبل بغير قيل شانه ايام وقيل سعة وقيل برون
وقيل الحون ويصير قانا قبل صار منه كبدن الطفل حين يولد واست عليا في قوله تعالى
عليه من عيسى من يحسب من يحسب على وجه الارض لاقيم على سافة تفصيل من فطن
بالمكان او اجمار الاكثر على ما كانت اليا عفته باور انها عن الزباب فانه لا يقع عليه
ويدل عليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب النوع قال جل جلاله اخي بوسن
وقيل التين وقيل الحوز فغلي بوقته يمتلئ بعصانه واخضر على غارده وارسلناه الى اية الف
هم قوله الذين حرسهم وهم اهل تنوق والركوب به مستحب من اركب الاور سائق ان البهم
او الطير هم وزبوان في قوله تعالى واذا نظر البهم قال صانه الف واكثر والركوب الوصف

من السور وان كانوا يقولون جحيم نرى في ريس لوان عندنا وكرام من الاولين انما
من اكلت التي زلت عليهم لكنها عباد الله مخلصين لاجل صلتها العبادية ولم يخالفوا
شكها فكلوا في اي لاما هم الذم الذي هو شرف لا في الجوار والمهين عليها فسوف يعلو
عاقبة كل من لم يندس بنت كلفن العباديا المرسلين اي وقد نالهم بالنصر والغلبة و
ول الله الامر كله للشعرون وان عندنا ما لهم الفاعلون وهو ما عبادنا الفاعل الحقيق الذي
واقفا سما حكمة وهي الكلمات لانظماها في معنى واحد يتولى فهمها فخرجت من جحيم
الوعيد فكلم عليهم وهو يوم يدر وقيل يوم النسخ والبعثهم على ما سألوا من الجن والانس
الاولان بيان ذلك كما في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها
والنصر والتوب في الاخرة وسوف لهم عقاب بالمتعبين في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها

انزل عليكم ان تنتم مساويين في وعيكم وجعلوا بينه وبين الجنة تسبيحا للملائكة ولم يجر
جسمهم وفضايتهم ان يتبعوا من الرتبة وقيل قالوا ان انصاهم من فوجت الملائكة وفي
قالوا ان الله استعان اخوانه ولما لم يخلص من الكثرة او الاسباب التي خرجت من تحت الملائكة
انهم يخفون في العذاب سبحانه انه فاعصون من الولد والاب والجد والابن فخلص من استنسا
من الخفون منقطع وتصل ان فتر الغدير ما بينهم وما بينهما اخر من يصفون فانهم وما عندهم
عوا الى خطاهم انتم عليهم انه يعاتبين مفسدين الناس الاقواء الامن هو حال الخيم
الامن من في ملكه من اهل النار فيصلاها لا خالها وانتم تفرحون لانتم غلبت الخياط
على الغارب يجوز ان يكون وما تقدرن لما فيه من من المعازفة ساءتس الجاهل بكم والتمتكم
وقرناه لانزلون قبه وانتم على تقدرن ما تبغون من باعنين ملاطفة الفتنة الا ان لا
استوجبنا التنازك ونزلنا على ارضهم على انهم من ساقطوا وان التقاء الساكنين
او تخفيف صائل على الكشاك في خباياك حطية او الجوز من كالتسبي كافي فوهم ما ياليت
باله فان اصلها بالية كفاية وما من الا انعام معلوم حكاية اعتراف الملائكة بالعبودية
لرؤيتهم وعبادتهم والسعي وما من احد الا انعام معلوم في الموفى والعبادة والاشهاد الى امر الله
في توبه العالم ويحتمل ان يكون وما قبله قوله سبحانه ان من علمهم ليجعل ثمره ولو علمت الجنة
فانته قال لولا علم الملائكة ان المرسلين معذبون بغيره وقالوا سبحان الله تنزهنا لغيره استنوا
مخلصين تنزههم عما طهوا الكون بان الاقسان بذلك المشقاوة العذبة ثم اعترفوا
بالعبودية ونحوها من انهم استجابوا وحدهم في وقت العذبة وانما نحن الصالحون
في اداء الطاعة وما زالوا يذنبوا تاخر المسجون من بعدنا الا يبين بوجع القول ساوا
الادراج في الطاعة وسنفي المعافاة في ان الامم لو توسط الفصل من العاكبة والاشعاع
لانهم لو اطيعوا ما كذبوا من غيرهم وقيل هو من كذبوا من غيرهم المعنى والعبادة
الاله انعام معلوم في الجنة او بين برهان في العبادات والصلوات والمنه بول

من السور وان كانوا يقولون جحيم نرى في ريس لوان عندنا وكرام من الاولين انما
من اكلت التي زلت عليهم لكنها عباد الله مخلصين لاجل صلتها العبادية ولم يخالفوا
شكها فكلوا في اي لاما هم الذم الذي هو شرف لا في الجوار والمهين عليها فسوف يعلو
عاقبة كل من لم يندس بنت كلفن العباديا المرسلين اي وقد نالهم بالنصر والغلبة و
ول الله الامر كله للشعرون وان عندنا ما لهم الفاعلون وهو ما عبادنا الفاعل الحقيق الذي
واقفا سما حكمة وهي الكلمات لانظماها في معنى واحد يتولى فهمها فخرجت من جحيم
الوعيد فكلم عليهم وهو يوم يدر وقيل يوم النسخ والبعثهم على ما سألوا من الجن والانس
الاولان بيان ذلك كما في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها
والنصر والتوب في الاخرة وسوف لهم عقاب بالمتعبين في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها

من السور وان كانوا يقولون جحيم نرى في ريس لوان عندنا وكرام من الاولين انما
من اكلت التي زلت عليهم لكنها عباد الله مخلصين لاجل صلتها العبادية ولم يخالفوا
شكها فكلوا في اي لاما هم الذم الذي هو شرف لا في الجوار والمهين عليها فسوف يعلو
عاقبة كل من لم يندس بنت كلفن العباديا المرسلين اي وقد نالهم بالنصر والغلبة و
ول الله الامر كله للشعرون وان عندنا ما لهم الفاعلون وهو ما عبادنا الفاعل الحقيق الذي
واقفا سما حكمة وهي الكلمات لانظماها في معنى واحد يتولى فهمها فخرجت من جحيم
الوعيد فكلم عليهم وهو يوم يدر وقيل يوم النسخ والبعثهم على ما سألوا من الجن والانس
الاولان بيان ذلك كما في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها
والنصر والتوب في الاخرة وسوف لهم عقاب بالمتعبين في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها

من السور وان كانوا يقولون جحيم نرى في ريس لوان عندنا وكرام من الاولين انما
من اكلت التي زلت عليهم لكنها عباد الله مخلصين لاجل صلتها العبادية ولم يخالفوا
شكها فكلوا في اي لاما هم الذم الذي هو شرف لا في الجوار والمهين عليها فسوف يعلو
عاقبة كل من لم يندس بنت كلفن العباديا المرسلين اي وقد نالهم بالنصر والغلبة و
ول الله الامر كله للشعرون وان عندنا ما لهم الفاعلون وهو ما عبادنا الفاعل الحقيق الذي
واقفا سما حكمة وهي الكلمات لانظماها في معنى واحد يتولى فهمها فخرجت من جحيم
الوعيد فكلم عليهم وهو يوم يدر وقيل يوم النسخ والبعثهم على ما سألوا من الجن والانس
الاولان بيان ذلك كما في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها
والنصر والتوب في الاخرة وسوف لهم عقاب بالمتعبين في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها

من السور وان كانوا يقولون جحيم نرى في ريس لوان عندنا وكرام من الاولين انما
من اكلت التي زلت عليهم لكنها عباد الله مخلصين لاجل صلتها العبادية ولم يخالفوا
شكها فكلوا في اي لاما هم الذم الذي هو شرف لا في الجوار والمهين عليها فسوف يعلو
عاقبة كل من لم يندس بنت كلفن العباديا المرسلين اي وقد نالهم بالنصر والغلبة و
ول الله الامر كله للشعرون وان عندنا ما لهم الفاعلون وهو ما عبادنا الفاعل الحقيق الذي
واقفا سما حكمة وهي الكلمات لانظماها في معنى واحد يتولى فهمها فخرجت من جحيم
الوعيد فكلم عليهم وهو يوم يدر وقيل يوم النسخ والبعثهم على ما سألوا من الجن والانس
الاولان بيان ذلك كما في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها
والنصر والتوب في الاخرة وسوف لهم عقاب بالمتعبين في قوله تعالى انهم لم يفسدوا في الارض الا قليلا ثم استبدوا بها

وسيلون على سبيل من على رضى الله من ارسلوا ان يكمل الكمال لا يفي من الارجح
 فليكن عز كل امة اذوا قام من حيا سيه بجانب كل على اقر السون وعن النبي عليه السلام من
 قرا والصفان اعطى من اجر عشرين حسنة بعد ذلك حتى ويشيطان وتساعدت منه ردة
 الشياطين ويرى من الشرك وشهد حافظا يوم القيمة ان كان يؤمن بالله رسولين
سورة يكتوبها النبي وفان يورده
 في باله لا يقدر السالكين وقيل ان من المهاد ان على العاقبة ومنه الصدق
 يعارض الصوت الاول في عارض القرآن بملكه ما في ذلك خذف حرف القسم ليعمل
 الكتاب والقرآن ذي الزكوة والعتيق جبل من جمال الحرف وكذا التقدي الاول في نظام
 مثل صدق هذا للسون فبالحرف والفظ الام واللمطون جبلت تسماء اجواب خذف
 ان لم ياتي من نال ذلك على التقدي الاول الام بالمعادلة الى الية لغيره او لوجب المعان وان
 على الصاوي وقوله من الذين كفروا الى القرية من كفط على وجه من الذين كفروا وادعوه
 الى يكتبا عن ابي شعاف خلاف القدر وشكوه والذم والذم والذم والذم والذم والذم والذم
 اجاب المند ولكن من حيث اشعار به وهو المارد بالانظر في الشرف والسهر اودكر
 ما يحتاج اليه في الذين من العقاد والشراب والموت والتمرد والشك في غنة وشفاق للدلالة على
 شدة غناه وقوة اى غلظة غايه عليهم النظم في اهلكت من جهلهم من قرآن وولهم
 على كفرهم سلبا او شقا قبا والمبتغاة الودنة والشفاعة اولان من مناصرتي
 ليس من مناصق لاي التبتة ليس من يرت عليه انا الناس لتتابة كارت على
 روت وتم وحقت لزوم الاجبان وحدف هذا العوليين ويعد على ان فيه الماني ولا من
 ساسم هم وقيل للنعلم والنصب في ارمى ولا روى من من كل من هو بالكونه طلبوا
 صلحنا ولا ان فاجنان لان من فغا امالان لان في الاجبان كان لو كان الضم

Handwritten marginal notes in Arabic script surrounding the main text on the right page.

في قوله لولا ان هذا العام لا وان اوان شئته باولاه منظر عن الاضافة اذ
 او ان صلحتم على عليه مناس من ملا الاضيف الى لخرق من شئته لما بينهما من الاضافه اذ
 حين سنا صهرتم من نجي الحين للاضافة الى ان يمكن ولات بالكره ونقص الكوفيته
 على ما بها كما لا يبار والبصره بالثناء كما لا فعلال وقيدان البناء من نجي لا يعلقها
 في الامام ولا يرد عليه ان هذا الصنف خارج عن القياس اذ نزل لم يهد فيه والاصل ان
 الالف فقطه ليل والاول العاطون حين لان من حافظ الطعوم زمان ما من مطعون النسا
 السجاء من سوهه اذا فانه يحوي ان ما من من من من من من من من من من من من من
 وقال الحارون وضع الظاهر موضع الضم فبما عليهم ودخلوا وشعار ايمان انهم من
 على هذا القول هذا سحر فيما يظن من ان لا بيمانيول على ان جعل الالهة التها والحد
 بان جعل الالهة التي كانت لهم اعدان بعد النبي حجاب بل هو في الحفان خلافه الطيق
 عليه انا وما نشاهد من ان الواحد لا يفي قلبه وقدرته ما كشيء الكثرة وقوى من
 وعينه على كل رم وكريم روى انه لما سلم عرضت ذلك على من فانه اباها قال
 ان شئنا كبر ما وقولت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما جنتك لتفوت بينا وبين
 ابيك فاستخبر رسول الله وقال هؤلاء قومك يسألونك السوا فلما قيل لكل السبل عليهم
 فقال عليه السلام ما ايتسا لوني قالوا ارضنا وارفع في ارضنا ونعدك على
 فقال ربيتم ان اعطيتكم سائتم معطي انتم حلة واحدة فلكون العرب ومن كنتم
 بها اليوم قالوا نعم فقالوا لاله الا الله فقاموا وقالوا ذلك انطلق الله من واطلق
 في شرف وكشف من جلس في حاله وما يكتبه رسول الله ان منوا قالوا من اعطيتكم
 اسوا واصبروا واشتوا لخطبتكم على عبادكم فلا تنفعكم كما الله وان على العشرة
 لان الانطلاق من مجلس التقابل شعر بالنزول قبل المراد بالانطلاق لا في النزول في قول
 من شئت المراد ان انشرت ولا خطا ومنه لما شئته اى اجتمعوا ووفى بغير ان ووفى بشئون

Handwritten marginal notes in Arabic script surrounding the main text on the left page.

منه اذ قال تعالى والابرة النورة فقال ثمان ايد ووايد واد وباد وباد وباد وباد
الى مرضات الله وهو تعبد للابيد ورس على ان المراد به التوفيق للدين وكان صوم يوم الابر
يوما ويقوم نصف الليل باجرها اقبال توشح وقد رتبه وسبح حال وضع يوم
سبحان لا تحضر الحال الماضية الولا ان على التوسيع حال الابد حال بالعتيق الا شرق
ووقت الا شرق ووجوب شرف النفس بالتعظيم ويصنعوا منها لها وهو وقت الضيق
والامر وتمامه فلو علمنا ان شرف النفس بالما شرق ومن اسم حال ان عليه السلام صا صلق
الضيق فالحق صلوة الا شرق ومن ابن بكس ما عرفت صلوة الضيق الابد الابر الابر
خيون الذين كل عاربه الم الم راع المطانين من الجاهل لان الحزبية اول على ان
منه يوزعها وقرى والبغيشورة بالابنداء والخبر لكل اواب كل واحد من الجاهل والبطير لاجل
تسبح رجع الى الشيع والشرق بيديه ومن يتبذله بدل الما لوقت في التسبيح وتبذرا
على الواو عليه اول كل يلو من واو وقرت من التسبيح وتبذرا ملكه وتونا بالهية
والنصرة وكثرة الجود وقرى بالتسبيح عليها لتبذل اذ في رجع ترة على ان وعرف من السان
فاوى الريان قبل الذي عليه فاعلى فعال صدف في التفت باهية وانصت السورة
فقطرت كجسته وايشيا فلكة التوبة او مال العلوان ان العوق فصل الخطاب فصل الخصا
رتيرة الحق من الباطل والجلال الخلق الذي يستحق على المقصد من غير الشاسخ اذ
في خطا الضيق والوصول والطف الكسب والافتقار والافتقار والتخوف والكرار وكونا
وانما هي به ايا بولان فصل التمسود فاسين بقدره لمن اشده الصلوع وقبر هو كطبات
العصر الذي اسرفه خصا اخل والاشياء التي كفاها في وصف كلام الرسول لم فصل لا رز
ولا بندر وهل يمكن ان خصم ما رتبه السور والشعوب الى السماء والخص في الاصل
مصدره ذلك الخلق ليؤيد سورة الطهار او فقصد السور التوبة تنقل من السور كسهم السور
وان متعلق بخذ وفي بناء فاكه الختم اذ سورة والوانسا اعان المراد به الواو في مصدره

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the name 'عبد الله بن محمد' and other illegible text.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the right page, including the name 'عبد الله بن محمد' and other illegible text.

وان اسناد ابي الربيع هذا في صفات خمسة نساء الخضراء والخضراء ما فيمن من الفعل الا ابي
لان ابنا الرسول لم يكن حبيبا اذ هو صوا على اذ بدل من الاو والواو في شدة واو
منهم لانهم كانوا طيبين في يوم الاحزاب واولئك السباع لا يكون من فعل عليه فانه
لكن عليه هم جزا ما يلو ما للعبا ووبوا للفضاء ووبوا للوعظ ووبوا كاستغفال خاصة
فتسوق عليه طائفة على صور الانسان في يوم خلقه قالوا الا كتب حصان نحن فوجان في حسان
على سنة معاجز اخيه خصا بجمع بعضنا على بعض وهو على الزمن وقصد التبرع ان كلوا
املاكة وهو الشهور فاحكم بنا باحق ولا نشطط الا في الحكمة وقرى ولا نشطط
اي ولا تبعد من الحق ولا نشطط ولا نشطط والحل من معنى الشطط وهو فاجزة
الطه واحدا الى سوا الصراط الى وسط وهو الحد ان هذا الحق الذين والوجهية
راس وسعون لجة ولي تحذو احد على الاغنى من الضمان وفوقه في همان المرارة والكفاية
والتمثيل بما اساق للتوفيق الميع في المقصود وقرى تسع وتسعون تسع السور وفي
بكر التون وقرى خفض فتح تارة في فعال قلنا بما كتبها وصفتها اجعلني الفيا كما
اكمل عقت يدق وتيل اجعلني افي عيسى وقرى في الخطاب وعليني في الجنة
اياي فاجت بان جاء فاجع لم اغرز وة اوفي معالجة اباي في الخطبة فقال خطبت
المرارة وجعلها هو فخطبت خطبا باريت زوجه اذ وفي وقرى وغاز في عابني
وعز في على تخفيف تربيت قال ليد تلك سوال تحتك في معا جوب اسم فذوق
تقديره الباطنة في الحارة فضا فليط وتاحس على وتلك قال كان كجدا عزة او
ما عذبه صدق الذي والسوال عذبه مصاف في عذبه و عذبه الى المنول في ابي في
من الاضائة وان ليرة من الخطا الشرا الذي صلوه اموالهم على صلوة النبي صلى الله عليه وسلم
على بعض قرى في نوح اليا تون الكيفية وعذبه في قوله افرح فبكت اليوم طارها وكاف السور
اكتفاء بالكر الذين امنوا وقلوا الصالحات وقيلن احرمي وعم فليلن ما قرين الامام

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, including the name 'عبد الله بن محمد' and other illegible text.

والجميع من قديم وقرن ابد وانما قلنا انبانيا بالزيت واستحقاقا لعل من جعل منته
 بها في استغفر ربك لانه وحقر العجايب منه السجود وكما لان سيدنا او خير المسمى واكها
 متعلبا لما نرجع كرمي الاستغفار وانا ب ورجع الى الله التوبة وايقض في هذه القضية
 الاشارة بانه عليه السلام وان يكون له ما يفرح وان لا يفتنه الله بهذا الغضب
 فاستغفر وانا عليه ومار وفي ان يفرح وقع على اوله اور بافتنها وسعى حتى يروها
 وولدنا سليمان ان صلح على خطيب فخطبوا فيهم من ذوجه وكان ذلك معنا وانما
 بينهم وقد وادى الانصار والمهاجرين محمد النبي وما قبله ارسل وراي الى الجهاد والاروا ان
 يستمد حتى يخرج من تحتها او او فقلنا ولذالك قال على من اراد من تحت تحت واور
 على ما نرويه انما قلنا ثمانية وستين وقبل ان يواحد وان يعلق بغيره في ثوب
 وورع على طيرة فوجدوا عندل فواما يقتضوا الجهاد الحاد فكلهم غرهم وفضلان يتفهم من وطن ان
 ذلك يتلوا من انه في استغفر ربك فاستغفره وانا ب وهو ما كذا استغفره وان له عونا
 كرمي فونته الغيرة وسن بمرح في الجنة ما دا وانا جعلنا كطيفة في الارض فخطبنا
 على الملك فدا وجعلنا كطيفة من خشك من الانبياء الغائبين حتى فاهلهم من اناس في
 جاركه ولا ساج الهوى ما الهوى الا انهم سو كوزيما قبل ان ذنه السادة الى المصدق الذي
 الاقرين سلا ففضلنا عن سبله لان الذي يغيبنا على الخ ان الذين يفضلون من سبل الله
 لهم عدل سدر فاستقام الحسان بسبانه ورجع صلاه من السبلان نزلت في
 سلا نزل في وقالة الهوى وما خلفنا السماء والارض وما بينهما اطلاقا ماطلا لا حية
 او ووكا بل من يتطوع سنن كوكبه وما خلفنا السموات والارض وما بينهما لا حية من السلا
 الذي هو سابق الهوى بل الحق الذي هو منسحق الازل من الرحمة والفرح ما نزلت كوكبه وما خلفنا
 الحق والانس اليبعدون على وصفه من منسحق الصلوات والظلم الذي هو الانسار
 الاطلاقا ماطلا والظلم فينا الظلم قول الذين كوا وان الشارح حسن الظلم من جعل الذين

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة
 في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة
 في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

وعلوا القناعات كما نسد في الارض من منسحقه والاسندناهم فيها الانكار السيور بين
 الخمين التي هي من يواز من خلفها باطلا ليدل على نوبه وكذا التي في قوله ام جعل المؤمنين
 كما يخار كما نذكر التسوية اولها بين المؤمنين والجا فزين ثم زين للمؤمنين من المؤمنين
 والجا بين منهم ويجوز ان يكون كمرزا لا خارا الاول باختيار الوصفين مع اخير من عنان
 التسوية من الحكيم الرحيم والآية نزل على محبة التوكل فلو ان الشافعيان الشافعيان منها اما ان يكون
 في الدنيا والعالم قبلنا فكلما ما يتفقى الحكمة في غيرهما وذلك يستدعي ان يكون له حال
 اعرف مما يكون في انسا البك بدارك نواع وقرى بالسر على حال كبره و
 اما الشكر واقفا فهو قواما بمرطبان ان وبلات الصميمة والمعاني المستفيدة
 وقرى بعد كروا في الاصل والاسل والبشر والاشد وعلى اننا في
 لولا الاعاب لم يستطع والاعتقالات المستخرجه وما هو كالمركوز في
 عقولهم لوط كمنهم من فرقت بانفسك من الولا فان كنت لا تعرف بيان ما لا يعرف
 الا من الشرح وارشاد الى ما لا يستغل العقل لعل التذكر لاني ووجهها
 لادوسليمان ثم العبد اي هو العبد سليمان او ما بعد تعليل الخ وهو من حاله
 او اب رعا في الامة ما تودة او الى استخرج رجع له او عرض عليه طرف لا ووب وسو وجر
 سليمان شدة الهوى في هذا العلم الصافيان الصافين من جيل الذي يتوهم على طرف
 سلك بواو جعل من الصغانت المحود في جيل الساجد يكون الا في الورا سلفه كجواد
 في جواد ووجوه الذي سرف في جبه وقبل الذي يكون بكره وقبل شهوره وفي انفسه
 السلام في الدنيا واليسين واعمال الف ذر وفضل اسبابها من العاقبة فونها
 ما ستموهما فذم نزل في جبه وقت الشمس وغمر عن العظمين ذر وكان كفا عتة خافية
 واستمره هاتفتها ما تة فقال اجبت حب طير ذر في جيل من جيل
 كلكه في ان كمن مما ايت من ان جدي تدب وتضاحيو من غلاد من قول

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

في قوله وانا ب ورجع الى الله التوبة

من ذلك ما ذكره في كتابه...
وهو في ذلك الكتاب...
والله اعلم

ميرزا اذ اجازي انك...
انه ساجد...
وانما رثا...
السيف جاتا...
لقد ما فيها...
والعدو...
لا هو من...
نقل ان...
وهو...
لا ارفقا...
سعد ولا...
الطريق...
ملك...
فما وجد...
نظام...
عدد ما...
في بن...

من ذلك ما ذكره...
وهو في ذلك...
والله اعلم

من ذلك ما ذكره في كتابه...
وهو في ذلك...
والله اعلم

وهو جسم لا روح...
الذي قيل...
لا يبيد...
سلبه...
الفصل...
الاستغناء...
انك...
وفي...
صاحب...
ازد...
الشيء...
بعض...
بالمعنى...
الملك...
في...
وما بينهما...
بالمن...
العظيم...
رب...
واسما...

من ذلك ما ذكره...
وهو في ذلك...
والله اعلم

من ذلك ما ذكره في كتابه...
وهو في ذلك...
والله اعلم

هذا لطيفه وقرءوا العذاب بعد اقله وقرءوا العذاب ان يكون مبتدأ خبر جبرم فاسان ورواه
الاولين خبر قد وقع في جبرم والفقان ما يتبع من صدره اصل النار من غسقت العين
اذا سالن منها وفراخص من ذلك ما يقع في جبرم واليسين واتراى مذوق
او عذاب خروقه العريان الخواى ومذوقات اوانواع عذابا من تكثر من مثل هذا المذوق
او العذاب في الشدة وتوجد الصفة انما ذكر اولها في مثل الخيم والفقان وقرءوا
ياكسر وتخاخر اوجاس خرا لاخرا وصفة لا ولا مختلفة او ونوع باجاء والخبر قد وصل
لمع هذا نوع متوحه كسجانه ما يقال لرؤساء الطاغين ذاقوا النار وفتحها سهم فروع
تسبح في الضلاله والافحام ربك في الشدة والدخول فيها لا حياهم مع ان التسبيح اهل
ابناءهم ووصفه بنوع احوال استوا لاجد لا حيا الى ما اتوا بهم جدا وسعت ابره حالوا النار
واولون النار باعالمه مثلنا قالوا الى اللب على الساس الهم لا حيا كبر عن انتم الحق باقله
او قبل الضلاله واصلنا انما قالوا السهم قد تبتت من المذوب والصلية لنا باقولنا
على ما يفتون العفاك الراجحة في الاحال الغلبة في النش والتمه من قالوا الى اللب
ابصارنا من قدوم لنا هذا فردد هذا باضعفان النار فاعفا الى واضعف فلعل
ان يزيد على هذا بنقله فيضعف من العذاب قالوا الى الطاغون ما لنا لا ترى رجالا
كنا نعدهم من الاشرار فيؤمنون فقرا المسلمين الذين سينزلونهم ويخون بهم فخذنا هم
سبحوا وصفه اخرى لرجال لا ذواتهم في ان عام وعاصم هذه الكثرة عليهم عليا الخار
على الضم وتايب عرف الاستخار منهم وفراخرة ولكن التي تويها بالصنم وقد سبق
مثل ذلك في التنبيه ام راخت حالتهم الا بصار فتراهم ومعاولنا لادنى على
ان المراد من رؤسهم وغيرهم كانهم قالوا ليسوا احسن الامم راخت عنهم بصارنا ولا فخذنا هم
على التوازيه التي تسبق التي لا امر من فعلنا بهم الا يستخار منهم فخراف ان ربيع
الابصار كناية عن عطف معنى الخار على الضم ونقطه والمراد بالذلة على ان سخطا بهم

والفقان

الاولين خبر قد وقع في جبرم
الاولى خبر قد وقع في جبرم
الاولى خبر قد وقع في جبرم

كناية عن عطف معنى الخار على الضم

هذا لطيفه وقرءوا العذاب بعد اقله
الاولين خبر قد وقع في جبرم
الاولى خبر قد وقع في جبرم

نتم

هذا لطيفه وقرءوا العذاب بعد اقله وقرءوا العذاب ان يكون مبتدأ خبر جبرم فاسان ورواه
الاولين خبر قد وقع في جبرم والفقان ما يتبع من صدره اصل النار من غسقت العين
اذا سالن منها وفراخص من ذلك ما يقع في جبرم واليسين واتراى مذوق
او عذاب خروقه العريان الخواى ومذوقات اوانواع عذابا من تكثر من مثل هذا المذوق
او العذاب في الشدة وتوجد الصفة انما ذكر اولها في مثل الخيم والفقان وقرءوا
ياكسر وتخاخر اوجاس خرا لاخرا وصفة لا ولا مختلفة او ونوع باجاء والخبر قد وصل
لمع هذا نوع متوحه كسجانه ما يقال لرؤساء الطاغين ذاقوا النار وفتحها سهم فروع
تسبح في الضلاله والافحام ربك في الشدة والدخول فيها لا حياهم مع ان التسبيح اهل
ابناءهم ووصفه بنوع احوال استوا لاجد لا حيا الى ما اتوا بهم جدا وسعت ابره حالوا النار
واولون النار باعالمه مثلنا قالوا الى اللب على الساس الهم لا حيا كبر عن انتم الحق باقله
او قبل الضلاله واصلنا انما قالوا السهم قد تبتت من المذوب والصلية لنا باقولنا
على ما يفتون العفاك الراجحة في الاحال الغلبة في النش والتمه من قالوا الى اللب
ابصارنا من قدوم لنا هذا فردد هذا باضعفان النار فاعفا الى واضعف فلعل
ان يزيد على هذا بنقله فيضعف من العذاب قالوا الى الطاغون ما لنا لا ترى رجالا
كنا نعدهم من الاشرار فيؤمنون فقرا المسلمين الذين سينزلونهم ويخون بهم فخذنا هم
سبحوا وصفه اخرى لرجال لا ذواتهم في ان عام وعاصم هذه الكثرة عليهم عليا الخار
على الضم وتايب عرف الاستخار منهم وفراخرة ولكن التي تويها بالصنم وقد سبق
مثل ذلك في التنبيه ام راخت حالتهم الا بصار فتراهم ومعاولنا لادنى على
ان المراد من رؤسهم وغيرهم كانهم قالوا ليسوا احسن الامم راخت عنهم بصارنا ولا فخذنا هم
على التوازيه التي تسبق التي لا امر من فعلنا بهم الا يستخار منهم فخراف ان ربيع
الابصار كناية عن عطف معنى الخار على الضم ونقطه والمراد بالذلة على ان سخطا بهم

كان الريح ابصاره وصور انظارهم فثابت عالهم ان ذلك الذي حكيت عنهم حتى لا يدرن
بشكله منهم بين ما سوفال كما فعل النار وهو يدل من حتى او خبر قد وقع في قرءوا
بالنصب على البدل من ذلك فاقا يكثر في الكسر انما انما منذر انتم عذاب الله وما من الا الا
ان الواحد الذي لا يقبل النكرة والكثرة في ذاته النهار لكل شئ رب السموات والارض والعرش
من خلقها والبار بها العزيز الذي لا يغلب او اعاقب العفار التي يفتر ما يشاء ان يروى
من يشاء وفي هذه الاوصاف تورية للتحجيد ووجود اللوحين والشكرين وتورية ما ينسب
بالوحيد والتعبد لان المدعو هو الا نوار على صواعق انما يكتم به من اني تذير من عقوبة
من عذابي صنعته وانده في الالهوية وقد ما بعين ربنا اوتوم بولو عطف انتم عنده موصوف
لما قد فعلتمكم فان العاقلة لا يعرض عن مذنبه كيف وقع فاست عليه في الا الهية اما على
التوصيف اقروا كالمبي السنة فتقول ما كان لمن علم بالملاه الا على او يخفون فان اخذوا
عن نعال المللكة ومارجوه بهم على ما ورد في الكتب المستفاد من غير سماع ومطالع الكتب
لا ينعور الا بالوي او يتعلق بجلده او خروقه او التذبير من على حلا الملام الاعيان يوق
الى الا انما لا يرسيين الى الا على انما جوران الوحي يابته كسرت كذلك ما هو المشوق
تفحفا لتولد انما منذر وكموزان يرتفع ما سنا وبقوى السيرة وقوى انا بكسر على الحكاية
او قال بك الملكة التي قالق بشر من عيين بدل من اخضعون ميسين فان
التعنت التي دخلت اذ علىها شتملة على ناول الملكة واليسين خلق اوتوم وهما ثمة
لخلافه والسجود على مرقى البقرة غير انما اقتضت الكفاية بذلك في اخضاع را على ما هو المقصود
منها وحواله المشكرين على استكبارهم على النبي وهم حاق باليس على استكبارهم على انهم
ومن الجاران يكون مينا ولذ انما باسم بوسطة ملك وان ينزل الملام الاعيان بامان والملاكة
فاذا سوتة يدين خلقه وخلق من روي واحبته ينسخ الروح في فاضا فنه الى انفسه
شتره وظهره تقعواله خروا والساجدين ركوعه ويجعلاله وقرءوا الكلام في حق التورية

التورية

التورية

هذا لطيفه وقرءوا العذاب بعد اقله وقرءوا العذاب ان يكون مبتدأ خبر جبرم فاسان ورواه
الاولين خبر قد وقع في جبرم والفقان ما يتبع من صدره اصل النار من غسقت العين
اذا سالن منها وفراخص من ذلك ما يقع في جبرم واليسين واتراى مذوق
او عذاب خروقه العريان الخواى ومذوقات اوانواع عذابا من تكثر من مثل هذا المذوق
او العذاب في الشدة وتوجد الصفة انما ذكر اولها في مثل الخيم والفقان وقرءوا
ياكسر وتخاخر اوجاس خرا لاخرا وصفة لا ولا مختلفة او ونوع باجاء والخبر قد وصل
لمع هذا نوع متوحه كسجانه ما يقال لرؤساء الطاغين ذاقوا النار وفتحها سهم فروع
تسبح في الضلاله والافحام ربك في الشدة والدخول فيها لا حياهم مع ان التسبيح اهل
ابناءهم ووصفه بنوع احوال استوا لاجد لا حيا الى ما اتوا بهم جدا وسعت ابره حالوا النار
واولون النار باعالمه مثلنا قالوا الى اللب على الساس الهم لا حيا كبر عن انتم الحق باقله
او قبل الضلاله واصلنا انما قالوا السهم قد تبتت من المذوب والصلية لنا باقولنا
على ما يفتون العفاك الراجحة في الاحال الغلبة في النش والتمه من قالوا الى اللب
ابصارنا من قدوم لنا هذا فردد هذا باضعفان النار فاعفا الى واضعف فلعل
ان يزيد على هذا بنقله فيضعف من العذاب قالوا الى الطاغون ما لنا لا ترى رجالا
كنا نعدهم من الاشرار فيؤمنون فقرا المسلمين الذين سينزلونهم ويخون بهم فخذنا هم
سبحوا وصفه اخرى لرجال لا ذواتهم في ان عام وعاصم هذه الكثرة عليهم عليا الخار
على الضم وتايب عرف الاستخار منهم وفراخرة ولكن التي تويها بالصنم وقد سبق
مثل ذلك في التنبيه ام راخت حالتهم الا بصار فتراهم ومعاولنا لادنى على
ان المراد من رؤسهم وغيرهم كانهم قالوا ليسوا احسن الامم راخت عنهم بصارنا ولا فخذنا هم
على التوازيه التي تسبق التي لا امر من فعلنا بهم الا يستخار منهم فخراف ان ربيع
الابصار كناية عن عطف معنى الخار على الضم ونقطه والمراد بالذلة على ان سخطا بهم

فسجد للملائكة كلهم اجمعون الا ابليس استكبر لعظم وكان وصار من الكافرين استكبرا
 عن امر الله واستكبارا عن المطاوعة وكان منهم في علم الله قال يا ابليس ما معك
 ان تسجد ما طقت بيدى خلقته بنفس من غير توسط كآب وام واكثنية لما في خلق
 من مزيد القدر واخلاق الفعل وقرئ على التوحيد وترتيب الملائكة عليه للاشارة
 بانها المستوحى للتعظيم او بانه الذي تشبه به في تركه وهو لا يصلح للانعية اذ يريد
 ان يتخزم بعض عبده لبعض سيما وله مزيدا خصا صر استكبرت لم كنت من
 العالمين تكبرت من غير سخاف او كنت ممن علا واستحق المنفوق وقيل استكبرت
 الا ان لم تنزل كنت من المستكبرين وقرئ استكبرت مخوفا للهرة لولاله الامام عليا
 او حتى الاخبار قال انا خير منه اذ الملائخ وقوله خلقته من نار وخلقته من نيران
 دليل عليه وقد سبق الكلام فيه قال فاهرج منها من الجنة او السماء او من صورة
 الملكية فالكريم مطرود من الرحمة ومحل الكرامة وان عليك غضبي الى يوم القيمة
 قال رب فانظر في اليوم بعقوبت قال فالك من المنظرين الى يوم القيمة
 من يات في حجر قال بعقوبتك فبسطها لك وهو كذا لا عوهم اجمعين الاعداد كذا
 المحض من الذين اضعفهم الله طاعة وعصمهم من الضلالة او اخلصوا قلوبهم من
 اختلاف الفركية قال فالحق اقول لى ناحق الحق واقوله وقيل الحق الاول ايام
 الله تعالى ونفسه مخدوف في القسم كقوله ان عليك الله ان تبايعا وجوابه لا ملائمة
 ملكة من بعكهم اجمعين وما بينهما اعتراض وهو الاول وجواب مخدوف والجملة
 تفسير للحق المقول وقراءه صم مخدوف الاول على الابتداء اي الحق يبيد في فمى
 او اخبر اى انا الحق وقراءه صم على حذف الضمير من اقول كقوله كل لم اصنع و
 على صم في الاول وحكاية لفظ القسم به في الثاني للتوكيد وشاع فيه اذا شارك
 الاول ويرفع الاول وحيزه ونصب الثاني ويحكي على ما ذكرنا والعصم في عنهم للناس

في قوله استكبر
 عن امر الله
 استكبارا عن المطاوعة
 استكبرت لم كنت من
 العالمين تكبرت من
 غير سخاف

اذ الكلام فيهم والمراد منك من جنسك اينما ولد الشياطين وقيل للتقليد اجمعين
 ما كبدوا للعبدين قلبا استبكم عليه من امر اي على القرآن او بخلق الوحي وما انا
 من المتكلمين المنقذين بالبيت من اهل على ما عرفتم من حالى فخلق النبوة واتوا به
 ان موالا ذكر عظة للعالمين للتقليد والسلمين نبا، وهو ما فيه من الوعد والوعيد
 او صدف بانسان ذلك بعد صين بعد الموت او يوم القيمة او عند ظهور الاسلام فيه
 محمد يدوعن النبي من قراسون من كان له بوزن كل حبل حوله لداو وعمر حسنا
 وعصية ان يصير على ذنب صغيرا وكبر من **الانف على ايجاد في الآية**
و ايها من سمع من الله وانسان وسعوت **بسم الله الرحمن الرحيم**
 ستر على الكتاب غير فذوق مثل هذا او مبتدا غير من انه العبر عن حكم وهو على الاول
 الشذبل وغيره ان احوال على فيه من الانسان او التقريب والظاهر ان الكتاب على
 الاول السون وعلى الثاني الزان وقرئ تنزير على النسب على اصغار فعل نحو ازا والزم
 اما انزلنا اليك الكتاب بالحق مبسبا بالحق او بسبب نبات الحق واطمان وتفصيل
 فاعيد انه لفضل الدين محض لا الدين في الشركة والربا، وقرئ برفع الدين على التباين
 لتعليله او فندم اخبرنا كيدا لاقتضا والمستفاد من كلامه صرح به من كذا او اجراء
 مجرى العلوم المنزلة كمنزلة في ظهور راحية فقال الله الذين هم الصالحون في صوم الدنيا
 اضعافه بان فلعن العاق فانما الخنزير بعفقات الوصية والاطلاق على الاسرار والحقا
 والذين اخذوا من دونه اوليا يجعلهم المقيمين من الكثرة والتفريق من الملائكة وغيره
 والاصنام على حذف الماص واصغار المشركين من غير لالة المساق عليهم وهو مبتدأ خبر
 على الاول ما بعد قوله لا يبرونا اخص الله لخلق باعفار القول وان الله حكم عليهم وهو
 مستعمل في الثاني وما بعد يكون القول المصغر على حيزه حال او بدلا من العلة والحق
 محذوف احوال وقرئ قالوا ما نعبدكم وما نعبدكم الا نسوزوننا حكاية لما قالوا يا ايها
 الذين آمنوا لا تعبدوا الا الله

في قوله استكبر
 عن امر الله
 استكبارا عن المطاوعة
 استكبرت لم كنت من
 العالمين تكبرت من
 غير سخاف
 في قوله استكبر
 عن امر الله
 استكبارا عن المطاوعة
 استكبرت لم كنت من
 العالمين تكبرت من
 غير سخاف

ويخدم بعين النور تبا عاينها فيه يختلفون من الذين باء حال الحق الجنة والبطل النار
 والضمير الكفر ومقابلهم وقبل لهم وجودهم فانهم يرجعون شفاعتهم وهم يعلمون نعم ان
 الله لا يبدى لا يوفى احد من خلقه الا ما يستحقه من هو كاذب كفا رافعا فافلا البصيرة في الوجود
 الله ان يبدى ولا كما زعموا الا صطفى ما يخلق ما يشاء اذ لا موجود سواء الا وهو مخلوقه
 لقيام الدلالة على اشياء وجود واجبين ووجوب لهما ما عدا الواجبين ومن العيب
 ان المخلوق لا ياتى الى الخالق فيقوم مقام الولد ثم فرده بقره سبحانه هو الله الواهب الهنا
 فان الالوهية الحقيقية متبوع الوجوب المستلزم للوحدانية وهي تنافي لما ذكره فضلا
 عن التوالد ان كل واحد من المخلوقين وكبر من الحقيقة المشتركة والتعين لخصوصهم والتميز
 المطلقة تنافي قبول الزوال المخلوق الى الولد ثم استدل على كونه خلق السموات والارض
 بالحق بكونه القليل على النهار وكونه الخمار على القليل بمعنى كل واحد منهما الامة كما تليق
 عليه لفت اللبس بالناسل ويختبى به كما يختبى للفضيلة بالقافية ويجعله كارة
 عليه كروا شبا عاينها بكونها العادة وحجر الشمس والقمر كل جوى الاله سمي جوهري
 دوره او منقطع كونه الاصول العزيم العظم القادر على كل مكنه الغالب على كل شئ العقار
 حيث لم يجادل بالعقوبة وسلب ما في عين الصانع من الرحمة وعموم المنفعة فخلقكم ثم
 لغرض انتم جعلتمهم اوصافا في استدل الى انما الوجود في العالم السقلى سبوا به
 من خلق الانسان لانه اقرب واكثر دلالة واجبة في بيده ما ذكره ثلث لالات
 خلق آدم اول من خلقه وادم ثم خلق حواء ثم خلقه ثم خلقه ثم خلقه ثم خلقه ثم خلقه
 منها وادم للعطف على حذوف وهو صفة النفس مثل خلقها او خلقه صفة واحدة اولى من
 نفس حوت ثم جعل منها زوجا فاشغفها بها او على خلقكم نفا وتاويل للآيتين فان
 الاوطى عان من ذود النانية وقيل اخرج من ظهر ذرته كالتدريج خلق منها
 حواء وانزل لكم ونصو انتم كمن فاقها باه وحسب بالنزول في السماء حيث كتب

في قوله تعالى
 ان الله خلقكم
 من طين
 فاعلموا ان الله
 قادر على كل شئ
 وان الله
 عليم الخفيات

في اللوح او احدت لكم باسباب نازلة كما شققت الكواكب الامطار من الانعام فانسية
 ان واد ذكرا وانثى من الابل والبقر والغنم والتمير خلقكم في بطون امهاتكم بيان كينيتها
 خلق ما ذكر من الانعام اطهارا لما فيها من عقاب الفخذ غير ان خلق اولي
 العقل وضمهم بالخطاب لانهم المنفردون خلقا بعد خلق حيوانا سوا من هو عظام مسخرة
 طار بعد عظام عارية ثم بعد مضع ثم بعد خلق من بعد خلق في طلمات كمثل طلة
 البطن والرحم المشيمة او الصلب الرحم والبطن وكلهم الذي هذه افعال الله الذي خلقكم
 لعبادته والملك لا الملك لا الاحواز لا يشاركه الخلق في خلقه ثم بعد خلقكم من
 عبادة الى الان لا اذ ان كنز وان الله في عنكم من ايمانكم ولا يرضى لجان الكفر كما سطر ايم
 به رحمة عليهم وان تشكروا يزدكم ولا تشكروا ينقص من خلقكم ولا يرضى لجان الكفر كما سطر ايم
 والكل خلق باسباب خفية اتمها الاغصارت تحذف الالف مجموع لخلقكم من خلق
 ثم وبعقوب اسكافها ومولفة فيها ولا تزر وزرعة ورزق في ثم الى ربكم وجعلكم
 في بيوتكم ما كنتم تعلمون بالخاصة وبالجملة ان الله يعلم ما في الصدور فلا يخفى عليه خافية من
 اعمالكم واذا استن الانسان فخره عا ربه ميبا اليه الخ والابن انواع العقل في الالفاظ
 ان جسد الانسان من اذ اتولد اعطى من طول وهو العنق او طول وهو الاضحية ونحوه
 سبى ما كان يدعو اليه نفسى العز الذي كان يدعو الله الى كشفه وربه الذي كان يفرغ
 اليه وما سئل الذي في قوله وما خلق الذكر والانثى من جنس النعمة وجعل قداها واليصل
 عن سببه وقران ابن كثير ابو جود وروس نفع الباء والصلابة والاضلال لما كان نتيجة
 جعل من خلقها بها وان لم يكن باخر من جنس خلقه كقوله تعالى ان الله خلقكم من طين
 الكون نوع شتى لا استدلالا في الخلق من العنق في الاخرة ولذا جعل الله في خلقه
 التام على سبيل الاستيفاء للمباني التي من موقفات قايوم بوظائف الطامات انا القليل
 ساعات او تمسك في حذوف من تدبير الكافر غير ان موقفات او منقطعة في الخلق من موقفات

في قوله تعالى
 ان الله خلقكم
 من طين
 فاعلموا ان الله
 قادر على كل شئ
 وان الله
 عليم الخفيات

خلق

في قوله تعالى
 ان الله خلقكم
 من طين
 فاعلموا ان الله
 قادر على كل شئ
 وان الله
 عليم الخفيات

من

وان يكون خلاصا له ونبيه

بمستطوعه والمضيق لمن هو طاعت كمن جهده ووزا الجازبان ومعه يتخفف المبرين من
 صوفات قد كمن جعل انوار اساجد او فانيا عالان من صير فانت او قرتا بالرفع على الخبر
 بعد الجبر والواو والجمع بين التعيين تحذرة الآخرة وبر جوارحه ربه في موضع الحال الاستيفان
 للتعليل فلعل مستوى الذين يعملون والذين لا يعملون في الاستواء التزمين باعتبار
 القوة العلية بعد تغيرها باعتبار القوة العلية عاوجه الخلق لم يفعل العلم وقيل تغير كما قيل
 على سبيل التشبيه كما لا يستوي العالون والجالسون ليستوي العائتون والعاصون
 اما يتذكر اولوا الالباب بائنا من البيانات وقرى في ذكرها بالادغام فلعل عبادي
 الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان
 في وطنه فليداه الى حيث يمكن من انما يوفى العاصرون على ما ساق الطاعة في احتمال الصلاة
 ومجاورة الاوطان بها اجورهم بجر حساب اجورهم على حساب شتاب في الحديث انه
 يشب لوزين يوم القيمة لاهل الصلوة والصدقة والحق فيوفون بها اجورهم ولا يشب
 لاهل الصلاة من الفضل قل اني امرت ان اعبد الله فقلعوا الدين بوجوه ال امرت ان
 كون اول المسلمين و امرت بذلك لاجل ان كون عدلهم والدين والامر لان نصيب
 السبق في الدين بالاصلاح لانه اول من اسلم وجهه لله من قريش ومن كان يبرهم
 والعطف لمخايرة الثاني لاولي تبيين بالعلية والاشجار بان العبادات الترتيب بالاصلاح
 وان اختلف في انها ان يومها من ان يصان تصفيا على لزوم في السبق في الدين ويجوز ان
 يجعل تام حزين كما في روت لان افعال فيكون امر ما تقدم في الاصلاح والبدن في نفسه
 في الدعاء الذي بعد الامر به قبل في اخاف ان عصيت ربي ترك الاصلاح والميل الى التمتع
 عليه من الشرك الربا عذاب يوم عظيم لعظم ما فيه من العبادات خلاصا له وبنى الخراج

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

طاعة على الايمان
 على العاقبة في الدنيا والآخرة
 اخذ من القدرين في الدنيا والآخرة
 اكل الصلاة

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

الذين آمنوا اتقوا ربكم عز ومطاعة للذين آمنوا في حق الدين استواء للمؤمنين
 بالطاقات في الدنيا متوية حسنة في الآخرة وقيل معنا للذين آمنوا حسنة في الدنيا هي
 والعبادة وفي حق بيان الحان حسنة وارض الله واسعدت من عملها التوفيق الاحسان

سعى في تضادهم من النار ويجوز ان يكون فان استغذ بالله سائفة للدلالة على ذلك والتمتع
بالجزء المحذوف لكن لو لم يتوارى بهم خوف من فوقها عرف من فوقها خوف على غيرها
فوق بعض حبيبة نبت بناء المنازل على الارض يجرى من تحتها الاقمار اي من تحت تلك
العرف قد اتى بعد ذلك لان قوله عرف في من العهد الوعد لا يخلف الله البيعة لان الخلف
نقض وهو والله قال لم يزل من السماء ما هو المطر فسلكه فافذ يسايب في الارض
صواعيق وطاري كما ينهزها الوسايا ما بعات فيها الا اليسوع جاء المنيع والملك فخصها
على المصدر لو حال في خروج بدرها خلف الواحة من بر وشيعر وها او كبقية نزع حفر
وغيره غير مما لا يخرج بها ولا ذواتها فان لان ينور عن حبيبة فتنه منصف
من نبت جعله حطافا فان في ذلك لا كرى لندكروا باية لا بد من صانع حكيم وتر
وسواء اوبانه مثل الجوز لا يلبس فلا يخوفها الا اول الساب لا يندكر بغيرهم اقم منزع
الله صدره كاسلام حتى يملك في غير غير من خلق نوره سوية الاستعداد الفصول
في منبانية عن من حشر ان الصدر غل النكب المنيع لرفع النعلين بانفسه التي بل السلام
فوقها نور من ربه على المعرفة والاصحاد الحلقن وعنه على السلام اذ دخل النور النكب
اشرف وانسج فقبل علمه ذلك قال الالباب لمدار الخلد والتجافي عن دار النور والتمس
لموت قبل نزولها من خروف في علمه قول العاصفة فلو لم يكن ذلك لانه من اجل ذكره
وهو اليلق من ان يكون من حلقن لان الفاسق من اجل الشئ الشدة تايها من قوله
من الفاسق من سب نرو للباينة في وصفه وليك في قبوله مصولا بالاشباع ذكر
شرح الصدر وسند المائدة وقابل العباوة والقد والسنة ليد واليك في سلال بين بظهر
للساخر ما في نظر الالباب نزلت في وعطوان في حروف ولله الله نزل الحسن الحدب يحيى
القرآن روي ان الحجاب رسول الله صلى الله عليه وآله فعلا لوالده فزنت في الاستدلاء
باسم الله وبنائه نزل عليه ناكب كاسلا في نعيم المنزل ولشهادها على حسنة كتابنا منها لعماد

من حسن او حال منه وشاهد تشابه ابعاضه في الجاز ونجا وبالنظر وحده الشعر والاول
على النافع العامة مثلا في حنجري او في الاضغى لما حار في الجرح وصفت كتابا بعبارة فاسلم
لو كلك الزمان سوريات وبالانسان عظام وعروق واعصاب وجعل نيز من منشأها
تشيء خرفا بما فيه من الوعيد وهو مثل مشن الخرف واقتضوا رطله ليقصد وركب
من حروف الفصح وهو الاديم الياس بر زيادة الرأ الكعبير ربا عا كركيب قطره وهو
الشد من عين جلوه دم وظهره الى ذكر الله بالرحمة وتقوم المغفرة والاطلاق كما شعرا بان
اصلا هو الرقة وان رقة سبقت عقبيه والتعبير بضم السين من السكون والاطمئنان
وذكر السكون لتقدم الخشية التي من هواها وضاد كذا في الكسار والحال من الخشية و
الرجاء جدي لانه جدي من بسا مديا ومن يحصل الله من خلد له فالله من حله
بهم من الغلال ان من حنجري وجمعه جلد في حنجري بانفسه لا يكون مخلوقه براه الى حقه
فلا يقدر ان ينقي الا وجهه سوء العذاب يوم القيمة من هو اقرب منه حروف الفصح
في الخطاب وقيل الخطاب لمن له هم فوضع الظاهر يومئذ يجهلا عليهم بالظلم والاشعار بالجر
لما حال لهم وهو وقوا ما ستم كسبون اي وبالذوال والاول لجمال قدره نكب الزين
من حله فانه يوم العذاب من حيث لا يشعرون من الجنة التي لا يخطر بالبال ان الشرف
يا يترهم صفحا فيهم الله عز وجل في الجوز الدنيا كالمسح والشمس والنقل والشمس و
الاجلاء والعباد الاخرة المعطوه اكبر لشدة وودادهم لو كانوا يعلمون لو كانوا من اصغر
العلم والنظر لعلوا ذلك اعتره وابدوا وتقدره نال كاسر وهذا التوان من كل من كان حيا
اليد انظر في امره نية تعلمه يتذكرون يعطون برؤا ما هو با حال من هذا والاغنى مما
على الصفة ثم كذا في ذكره جلا صا ط او مدح في عبودي في حرج لا احصا له يوجب ما هو با حيا
من السجود واخصر المعاني وقيل المراد بالعبودية الشك استنهابا والتولد وقد انك
بين عبودي في حرج من الاله وقول غير كذب وهو يتجسس ليعرف مدلوله لعلهم يتحنون

سعى في تضادهم من النار ويجوز ان يكون فان استغذ بالله سائفة للدلالة على ذلك والتمتع
بالجزء المحذوف لكن لو لم يتوارى بهم خوف من فوقها عرف من فوقها خوف على غيرها
فوق بعض حبيبة نبت بناء المنازل على الارض يجرى من تحتها الاقمار اي من تحت تلك
العرف قد اتى بعد ذلك لان قوله عرف في من العهد الوعد لا يخلف الله البيعة لان الخلف
نقض وهو والله قال لم يزل من السماء ما هو المطر فسلكه فافذ يسايب في الارض
صواعيق وطاري كما ينهزها الوسايا ما بعات فيها الا اليسوع جاء المنيع والملك فخصها
على المصدر لو حال في خروج بدرها خلف الواحة من بر وشيعر وها او كبقية نزع حفر
وغيره غير مما لا يخرج بها ولا ذواتها فان لان ينور عن حبيبة فتنه منصف
من نبت جعله حطافا فان في ذلك لا كرى لندكروا باية لا بد من صانع حكيم وتر
وسواء اوبانه مثل الجوز لا يلبس فلا يخوفها الا اول الساب لا يندكر بغيرهم اقم منزع
الله صدره كاسلام حتى يملك في غير غير من خلق نوره سوية الاستعداد الفصول
في منبانية عن من حشر ان الصدر غل النكب المنيع لرفع النعلين بانفسه التي بل السلام
فوقها نور من ربه على المعرفة والاصحاد الحلقن وعنه على السلام اذ دخل النور النكب
اشرف وانسج فقبل علمه ذلك قال الالباب لمدار الخلد والتجافي عن دار النور والتمس
لموت قبل نزولها من خروف في علمه قول العاصفة فلو لم يكن ذلك لانه من اجل ذكره
وهو اليلق من ان يكون من حلقن لان الفاسق من اجل الشئ الشدة تايها من قوله
من الفاسق من سب نرو للباينة في وصفه وليك في قبوله مصولا بالاشباع ذكر
شرح الصدر وسند المائدة وقابل العباوة والقد والسنة ليد واليك في سلال بين بظهر
للساخر ما في نظر الالباب نزلت في وعطوان في حروف ولله الله نزل الحسن الحدب يحيى
القرآن روي ان الحجاب رسول الله صلى الله عليه وآله فعلا لوالده فزنت في الاستدلاء
باسم الله وبنائه نزل عليه ناكب كاسلا في نعيم المنزل ولشهادها على حسنة كتابنا منها لعماد

سعى في تضادهم من النار ويجوز ان يكون فان استغذ بالله سائفة للدلالة على ذلك والتمتع
بالجزء المحذوف لكن لو لم يتوارى بهم خوف من فوقها عرف من فوقها خوف على غيرها
فوق بعض حبيبة نبت بناء المنازل على الارض يجرى من تحتها الاقمار اي من تحت تلك
العرف قد اتى بعد ذلك لان قوله عرف في من العهد الوعد لا يخلف الله البيعة لان الخلف
نقض وهو والله قال لم يزل من السماء ما هو المطر فسلكه فافذ يسايب في الارض
صواعيق وطاري كما ينهزها الوسايا ما بعات فيها الا اليسوع جاء المنيع والملك فخصها
على المصدر لو حال في خروج بدرها خلف الواحة من بر وشيعر وها او كبقية نزع حفر
وغيره غير مما لا يخرج بها ولا ذواتها فان لان ينور عن حبيبة فتنه منصف
من نبت جعله حطافا فان في ذلك لا كرى لندكروا باية لا بد من صانع حكيم وتر
وسواء اوبانه مثل الجوز لا يلبس فلا يخوفها الا اول الساب لا يندكر بغيرهم اقم منزع
الله صدره كاسلام حتى يملك في غير غير من خلق نوره سوية الاستعداد الفصول
في منبانية عن من حشر ان الصدر غل النكب المنيع لرفع النعلين بانفسه التي بل السلام
فوقها نور من ربه على المعرفة والاصحاد الحلقن وعنه على السلام اذ دخل النور النكب
اشرف وانسج فقبل علمه ذلك قال الالباب لمدار الخلد والتجافي عن دار النور والتمس
لموت قبل نزولها من خروف في علمه قول العاصفة فلو لم يكن ذلك لانه من اجل ذكره
وهو اليلق من ان يكون من حلقن لان الفاسق من اجل الشئ الشدة تايها من قوله
من الفاسق من سب نرو للباينة في وصفه وليك في قبوله مصولا بالاشباع ذكر
شرح الصدر وسند المائدة وقابل العباوة والقد والسنة ليد واليك في سلال بين بظهر
للساخر ما في نظر الالباب نزلت في وعطوان في حروف ولله الله نزل الحسن الحدب يحيى
القرآن روي ان الحجاب رسول الله صلى الله عليه وآله فعلا لوالده فزنت في الاستدلاء
باسم الله وبنائه نزل عليه ناكب كاسلا في نعيم المنزل ولشهادها على حسنة كتابنا منها لعماد

من حسن او حال منه وشاهد تشابه ابعاضه في الجاز ونجا وبالنظر وحده الشعر والاول
على النافع العامة مثلا في حنجري او في الاضغى لما حار في الجرح وصفت كتابا بعبارة فاسلم
لو كلك الزمان سوريات وبالانسان عظام وعروق واعصاب وجعل نيز من منشأها
تشيء خرفا بما فيه من الوعيد وهو مثل مشن الخرف واقتضوا رطله ليقصد وركب
من حروف الفصح وهو الاديم الياس بر زيادة الرأ الكعبير ربا عا كركيب قطره وهو
الشد من عين جلوه دم وظهره الى ذكر الله بالرحمة وتقوم المغفرة والاطلاق كما شعرا بان
اصلا هو الرقة وان رقة سبقت عقبيه والتعبير بضم السين من السكون والاطمئنان
وذكر السكون لتقدم الخشية التي من هواها وضاد كذا في الكسار والحال من الخشية و
الرجاء جدي لانه جدي من بسا مديا ومن يحصل الله من خلد له فالله من حله
بهم من الغلال ان من حنجري وجمعه جلد في حنجري بانفسه لا يكون مخلوقه براه الى حقه
فلا يقدر ان ينقي الا وجهه سوء العذاب يوم القيمة من هو اقرب منه حروف الفصح
في الخطاب وقيل الخطاب لمن له هم فوضع الظاهر يومئذ يجهلا عليهم بالظلم والاشعار بالجر
لما حال لهم وهو وقوا ما ستم كسبون اي وبالذوال والاول لجمال قدره نكب الزين
من حله فانه يوم العذاب من حيث لا يشعرون من الجنة التي لا يخطر بالبال ان الشرف
يا يترهم صفحا فيهم الله عز وجل في الجوز الدنيا كالمسح والشمس والنقل والشمس و
الاجلاء والعباد الاخرة المعطوه اكبر لشدة وودادهم لو كانوا يعلمون لو كانوا من اصغر
العلم والنظر لعلوا ذلك اعتره وابدوا وتقدره نال كاسر وهذا التوان من كل من كان حيا
اليد انظر في امره نية تعلمه يتذكرون يعطون برؤا ما هو با حال من هذا والاغنى مما
على الصفة ثم كذا في ذكره جلا صا ط او مدح في عبودي في حرج لا احصا له يوجب ما هو با حيا
من السجود واخصر المعاني وقيل المراد بالعبودية الشك استنهابا والتولد وقد انك
بين عبودي في حرج من الاله وقول غير كذب وهو يتجسس ليعرف مدلوله لعلهم يتحنون

من حسن او حال منه وشاهد تشابه ابعاضه في الجاز ونجا وبالنظر وحده الشعر والاول
على النافع العامة مثلا في حنجري او في الاضغى لما حار في الجرح وصفت كتابا بعبارة فاسلم
لو كلك الزمان سوريات وبالانسان عظام وعروق واعصاب وجعل نيز من منشأها
تشيء خرفا بما فيه من الوعيد وهو مثل مشن الخرف واقتضوا رطله ليقصد وركب
من حروف الفصح وهو الاديم الياس بر زيادة الرأ الكعبير ربا عا كركيب قطره وهو
الشد من عين جلوه دم وظهره الى ذكر الله بالرحمة وتقوم المغفرة والاطلاق كما شعرا بان
اصلا هو الرقة وان رقة سبقت عقبيه والتعبير بضم السين من السكون والاطمئنان
وذكر السكون لتقدم الخشية التي من هواها وضاد كذا في الكسار والحال من الخشية و
الرجاء جدي لانه جدي من بسا مديا ومن يحصل الله من خلد له فالله من حله
بهم من الغلال ان من حنجري وجمعه جلد في حنجري بانفسه لا يكون مخلوقه براه الى حقه
فلا يقدر ان ينقي الا وجهه سوء العذاب يوم القيمة من هو اقرب منه حروف الفصح
في الخطاب وقيل الخطاب لمن له هم فوضع الظاهر يومئذ يجهلا عليهم بالظلم والاشعار بالجر
لما حال لهم وهو وقوا ما ستم كسبون اي وبالذوال والاول لجمال قدره نكب الزين
من حله فانه يوم العذاب من حيث لا يشعرون من الجنة التي لا يخطر بالبال ان الشرف
يا يترهم صفحا فيهم الله عز وجل في الجوز الدنيا كالمسح والشمس والنقل والشمس و
الاجلاء والعباد الاخرة المعطوه اكبر لشدة وودادهم لو كانوا يعلمون لو كانوا من اصغر
العلم والنظر لعلوا ذلك اعتره وابدوا وتقدره نال كاسر وهذا التوان من كل من كان حيا
اليد انظر في امره نية تعلمه يتذكرون يعطون برؤا ما هو با حال من هذا والاغنى مما
على الصفة ثم كذا في ذكره جلا صا ط او مدح في عبودي في حرج لا احصا له يوجب ما هو با حيا
من السجود واخصر المعاني وقيل المراد بالعبودية الشك استنهابا والتولد وقد انك
بين عبودي في حرج من الاله وقول غير كذب وهو يتجسس ليعرف مدلوله لعلهم يتحنون

عده اخرى حرمته على الاصل غير ان مثل الشرك الوحد وجهه في كل ما مثل الكون والملك
سمازل مثل الشرك على ما تنص فيه من ان يكون الخلق احد من عبوده عبوديته
ويتنازعون فيه بعد ان شارك فيس في تحايزونه ويتعاورون فيهم ما هم الخلق في غير
وتوجه قلبه الموحد من قلبه الى احد ليس غير عليه سبل في جعله بدل من مثله وفيه مسلة
شركاء والتشاكس والشاخص الاختلاف في قرانها في وابع عام والكوفون سما في مختلفين
وقرى في سبع السنين وكره ان يكون العين وتلقها بمصاوس لم تحت بها او عرف بها
ذا وجه سالم الى وهناك رجل سالم في فضل الرجل الا فطن للغير والسبح من ستويان
صفه وحالا ونصبه على التميز والذكر وهو في قرانها في كاستار باختلاف النوع اولان
المواد من ستويان مثلا في الومضين على ان الصميم للتمثيل من التودير مثل جعله في
المواد لكل المولد لا يشترك في خباية الحقيقة سواء كانت بالذات والمالك على الاخلاق على ان
لا يعلمون في شريكه في غير من فرط جعله للمعصية وانهم سئون فان خلقه بصدد الموت
في عباد الموفق في قرانها في ما يتون الا في كما تجدهم في كل ما تغليب الخاط على الغيب
يوم التميز عندكم في حقهم فيخرج عليهم بالكلية على الخلق في التوحيد وكانوا على الباطل
في الشرك واجتمعت في الارشاد والتسليم وجراف في الكدر والبعد وعند
بالا باطل مثل الطعنا سواتنا ووجوهنا اباننا وقيل المراد به الاعتصام العام بخاضع التمسك
بعضه بعضها فيها اذ ينتم في الدنيا في علم من كذب على الله باضافة الولد والشرك
اليد وكذب بالصدق وهو كما جاء به في قوله في امره العرش
بهم شوى للحاوين وذلك فيهم فارة لا عالم والامم في كل العبد والجيش السن
على كبره بشفقة فانه كذبون باعلم صدقة وهو ضيق لا في خصوص من فاجاه ما علم
في الرسول بالكلية والذوق جارة بالصدق والصدق به الجس نبأ والرسول المؤمن
تولوا وليك لم لتتوا وقبل هو النبي المراد هو ومن بعد كما في قوله ولقد اتينا موسى

الذي هو الله
الذي هو الله
الذي هو الله
الذي هو الله
الذي هو الله

الله هو الله
الله هو الله
الله هو الله

الكتاب يعلمهم في بيته ون قيل لها في هو الرسول على السلام والمصدق ابوك و ذلك يقضي اخبار
الذي هو في غير جاز في قرانها في صدق به الناس فاداهم كما نزل اوصار صادقاً بسببه
لا يبرهن يدل على صدق به على البناء للمفعول لهم ما يشاؤون عند ربهم في الجنة ذلك
جزاء المحسنين على احسانهم ليقر الله عنهم سوا الذي عملوا احسن السوء لئلا يذكر كان
غيره اولى تكسب ولا اثار بانهم لا سخطا بهم الذنوب ينسبون انهم تقصرون من ذنوب وان
ما يوصلهم من الصغار اشرف ذنوبهم فيكون ان يكون يعني الشيء كقولهم التناقض لا في احد لا يصح
مردون في سوا جمع سوا ويجوزهم جهنم ويظهرهم لراهم باحسن الذي كانوا يعملون
فيعظم فامن اعمالهم اجسنتها في زيادة الا لاجرو عظم ليغفر اصلاحهم فيها اليس الله بكاف عديه
استهانام انكار الخلق في الباطل في الاثبات والعبد رسول الله ويحل الحسن وتوبته قراده حمزة
والكس في عبادته وفسر بالانبياء صلى الله عليهم وسلم ويجوزونك بالذين من دونه يعني قرانيا
فانهم قالوا الا اننا انما نؤمن بالله وحده وبقوله تعالى انما نؤمن بالله وحده وبقوله تعالى انما نؤمن بالله وحده
سادها احد ركها ان لها شارة فعد اليها خالد في شتم انفها فنته تزيف قال عزير
لان الامر با خوف عليه ومن يبطل الله حتى فعل عن كفاية الله له وخوفه بالانفع ولا يضر
قال من حاورهم بهم الى الرشاد من يهدى الله قال من مضى اذ اراد لضعف كما قال اليس الله
يعز في الغالب في شقاقه يتعم من اعدائه ولكن سألهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله لوضوح البرهان على تقدره بالحق العيقه قل ارايتم ما تدعون من دونه الله ان
اراد في الله يضر هل من كاشفات ضرة اي ارايتم بعد ما تحققت ان خالق العالم هو الله ان
المتكلم ان اراد الله ان يصين ضراهم لكشفته ان اراد في برحمته شفع هل من محركات
رحمة فيسكنها على وقراء ابو عمرو وكاشفات ضرة محركات رحمة بالنسبة فيهما ونصب
ضرة ورحمة قل حسب الله كما فيها في اسبابه الجز و دفع العترة فتنزل بعد التقريرة القارة
لما نبع لما يريد من غير او شرهوى ان النبي عم ساهم فسكنوا فتنزل ذلك وانما قال كاشفات و

على ما يصفونها بمن الاثونة بنسبها عاكال بعضها عليه توكل المتوكلون لعلمهم بان الكل منه
قل يا قوم اعلموا على مسانكتي طحاكم اسم المكان استعير لها كما استعير حنا وحشيتا
المكان لزمان وقرى كما انكر في عامل على كذا حتى خذف الاختصار والمبالغة في الوعد والاشارة
بان حاله لا تضعف فيه فان تعالى بريد عار الايام قوة وانصرة ولذلك توعدهم بكونه مقدر عليهم
في الدارين فقال فسوف يقولون من ياتيه عذاب يومئذ فانهم في عذابه دليل قلبه وقد انكر اسم الله تعالى
يوم يرد على عذاب عظيم دايم وسعدا بلنا انا انزلنا عليك الكتاب بالبينات لعلهم يتقون
في معاشهم ومعادهم بالحق ملتبيا برحق احسن فليست ذنوبهم بنفسه ومن ضل فانما يضل عليها فان
وباله لا يتخطاها وما انت عليهم بوكيل وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى انما امرت بالبينات
وقد بعثت الله توفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اي يقينها عن الابدان بان يقبل
تعلقها عنها وتقرها فيها انما ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت وظاهرا وباطنا وهو في النوم
فيسلك الله قضي عليها الموت ولا يردھا الى البدن وقرى حمزة والكسائي قضي بينهم القاتل كسر
العناد والموت بالرفع ويرسل الاخرى الى النائمة الى بعدها عند البيضة الى اجل مستحق وهو
الوقت المقرب لونه دم وغاية جنس الارساء ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
حتى ادم نفسا وروحا النسبة بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس لتيها العقل والتمييز والروح
التي لها النفس الحيوة فيتوفيان عند الموت وتنفخ النفس في جسد عند النوم قريب كما ذكرناه
ان في ذلك من التوفى الامسك الالات عاكال فدررة وحكمة وهو سوسون حسنة لغوم
يتفكرون في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيقها عنها بالكلية حين الموت اسما كما باقية
لا يفرغ بغنائها وما يعجزها من السعادة والشقاوة والمكر في توفيقها عن ظواهرها وارسالها
حينما يعرجين الى توفى اجالها ام اتخذوا بل اتخذ فرين من دون الله شغافا لتشفع لهم يوم
عند الله قل اولو كما لو لا يكون شيئا ولا يعقلون او يشعرون ولو كما تراءى هذه العنة
كما اتشاهدتهم جادات لا تغدروا لا تعلم قل الله الشفاعة جميعا لعل ذلك ما عسى يحبون وهران

الشفاعة

ان الشفاعة اشخاص مقربون هي ما تليهم الخي انما لك الشفاعة كلها لا يستطيع احد شفاعة
الا باذن ولا يستقلها ثم قرر ذلك فقال له ملك السموات والارض فان ما لك الملك كله لا يملك احد
ان يملكها مروزا ثم اليه يرجعون يوم القيمة فيكون الملك ايضا خيفة واذا ذكر الله
وهن دون الهن ثم شادت قلوبهم انقبضت فغزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا
ذكر الذين من ذرية ابي الاوثان اذا هم يستبشرون لفظ افتنانهم ونسب انهم حق الله
ولقد بلغ في الامرين حتى بلغ الغاية فيها فان الاستبشار ان يتلى قلبه سرورا حتى تسب طاله
بشرة وجهه والاشهاد ان يتلى غضبا وغما حتى ينقبض ويوم وجهه والعالج اذا القفا
قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة النبي الى الله بالهدى لما تجرت
في امره وعجزت في عبادته ومن شئت شكيتهم فانه القادر على الاشياء والعالج بالاحوال كلها
انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون فانك وحدك تغدر ان تحكم بيني وبينهم ولو
ان الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومنه لافندوا به من سوء العذاب يوم القيمة وعقوبة
واقفنا ط كل لحم من الملائكة والدم الم يكونوا يحسبون زيادة مبالغة فيه هو نظير
قوله فلا تعلم نفس ما اخفي لهم في الوعد وبالجم سيات ما كسبوا سيات اعلم وكسبهم حين
تعرض صحابهم وحق بهم ما كانوا يستبشرون واحاط بهم جزاؤا فاذا من الالسان
شردعانا اخبار من الجنس ما يقبل فيه والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالغناء لبيان
منافقتهم وتكليسهم التسيب عنهم يشتمون عن ذكر الله وعن يستبشرون بذكر
الالهة فاذا ستمهم جزوا من الشا زوا من ذكره دون من استبشروا بذكره وما جزمها اعتبار
مركبة لانكار ذلك عليهم ثم اذا خولنا الله مننا اعطينا اياه تفضلا فان القول بتحسين قال فما
اوتيه علم عندي على علم مني بوجهه كسبوا في ما عطا لمان من الخفاة او من سبق في استحقاق
ولما لمان جعلت موصولة والافلتحة والتذكير لان المراد شئ منها بل هي حتمه امتحانها
اي شكرهم بغير وسورد لما قاله في ائمة الضمير باعتبار لظنه ولقطة التوفى بالتذكير ولكن كذا

لا يعلم ذلك موديل على ان الانسان للجنس قد قالها الذين من قبلهم لها القول انما اوتيت
 على علم لانها كاية او جمل وقري بالتذكير والذين من قبلهم قارون وهو من قاتل رضى به
 قوما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون من متاع الدنيا فاصابهم سيئات ما كسبوا جزا بزيته
 اعمالهم وتماما رتبة لان في مقابلة اعمالهم السيئة رمز الى جميع اعمالهم كذلك الذين يظلمون
 من هؤلاء المشركين ومن البيان والتعجب سيدهم سيئات ما كسبوا كما اصابوا ذلك في حال
 فانهم فعلوا سيئاتهم وقيل بعد رصدا وهم وما هم يعجزون فانين اولم يعلموا ان الله يستع
 الرزق لمن يشاء ويعبد حيث يشاء من الرزق سبحانه يسطرهم سجا ان في ذلك لايات
 لقوم يؤمنون بان الحوادث كلها من الله بواسطة او غيره فعل عبادي الذين اسرفوا على
 اخطا في الدنيا عليها بالاسراف المعاصي واصناف العباد كتحفيده بالمومنين على ما هو عرف
 القرآن لا يغفلوا من رحمة الله لانها سوا من مغفرة اولاد وفضلنا ثانيا ان الله يغفر الذنوب
 جميعا لغوا ولو بعد نقيصه بالتوبة خلاص الظاهر ويدل على اطلاقها عند الشرك
 قولنا ان الله لا يغفر ان يشرك به الالهة والتعليل بقوله انه هو الغفور الرحيم على لبس الالهة
 واخاوة الحصر بالوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعي عموم المغفرة ما في عبادته من
 الدلالة على انه لا يغفر الاخصاص المتعصين للرحمة وتخصيص جزر الاسراف بانفسهم والتهنئين
 القبول مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة والاطلاق في اطلاقه بان الله يغفر الذنوب وقيل
 اسم الله موضع الضمير لدلالة على الاستغنى والتم على الاطلاق والتاكيد بالجمع وما
 روى انه عليه السلام قال ما احب ان يكون لي الدنيا وما فيهاها فقال جل يا رسول الله
 ومن اشركك فسكت ساعة ثم قال لا ومن اشركك ثلث مرات وما روى ان اهل مكة كانوا
 بزعم محمد ان من عبد الوثن وقتل النفس فريق لم يغفر له فكيف فما جرد عبد الا الاذان
 وقتل النفس فتركت وقيل في عياشه والوليد بن الوليد في عياشه فتوا وعذبوا فاشقوا
 اذنى الوثن لا ينفع عودها وكذا قوله وايقظوا اليكم واسألوا من قبل ان ياتيكم العذاب

ثم لا تغفرون فانها لا يدل على حصول المغفرة لكل احد من غير توبة وسبق تغيب لغنى من
 التوبة والاحسان العلى ياتي الوعد بالتغيب واستجوا احسن ما انزل اليكم من ربكم
 القرآن والماورب دون المنهي عنه او الغرام دون الرخص والناسخ دون المنسوخ
 وعقل ما هو انجي واسم كالانابة والمواظبة على الطاعة من قبل ان ياتيكم العذاب بقية
 وانتم لا تغفرون بحجة فمداكون ان تقول نفس كراهة ان تقول تكفير نفس لان القائل
 بعض النفس والتكفير كقول لا عشى وربيع لوصفت بحجواتا في كرم ينفض الرمس مغضبا
 باسرا وقري بالياء على الاصل على ما فرطت باقصر في جنب الله في جانب اى في جهة
 وسوطا قال ما بين البربري اما تنبى الله في جنب وامن الكعبة حرمي عليك تغفع وهو
 كناية فيها مبالغة كقولنا ان السحابة والمرودة والندى في قبة ضربت على ابن
 الخزيخ وقيل في ذاته على تقدير مضاف كالعطاء وقيل في قبة من قولوا القاصب الجلب
 وقري ذكرا وان كنت لمن الساعرين المستهزين باهل وخذ وان كنت نصب
 على الحال ان قال فرطت وانا ساعرا وتقول لو ان الله هداني بالارشاد الى الحق
 لكنت من المنفقين من الشرك والمعاصي وتقول حين ترى العذاب لو ان لي كربة فاكونة
 من الحسنين في العقبه والعلو اولد لانه على انه لا يتجلى من هذه الاقوال تحيرا لوتعللا بالاطمان
 تحت بل قد جاء تكذيبا واستكبرت وكنتم من الكافرين رذ من الله عليه
 لما تغفرت قوله لو ان الله هداني من معنى النفي وفصل عنه لان تقديم الفرق القرين وما خير
 المرود بخلاف بالنظم المطابق للوجود لانه يتجسد بالتقرض ثم يعلن بفقد الهداية ثم يتبين
 الرحمة وهو لا يمنع اشرفه ان الله في فعل العبد ولا ما فيه من اسناد الفعل اليه كما عرف
 ذكرا الخطاب على المعنى فري بالانابته لنفسه ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على
 الله بان وصفوه بالاجور كما نجا ذال ولد وجوههم مسودة باناهم من الشق او بما
 تخيل عليها من ظلمة الجهل والجلد حال اذا الظاهر ان ترى من روية البعير واكتفى فيها

باضرب عن الراوي اليس في جهنم مشوي مقام للكثيرين عن الايمان والطاعة وهو
 تقرير لانهم يرون كذلك ويجي الله الذين اتقوا وقرئ بجي الله بمفازة لهم بسلامهم
 متعلقة من الفوز وتفسيرها بالانجاة تخصيها باهم اقسامه وبالسعادة والعمل الصالح
 اطلاق لها على السب وقرئ الكوفيين غير حفص بالجمع تطبيقا بالمضاف اليه
 والباء فيها التسيية صلة بنبي او لقوله لا يسهم السوء ولا هم بحر نون وهو حال
 او استيناف لبيان المفازة الله خالق كل شئ من خير وشر واما ان وكفر
 وهو على كل شئ وكيل يتولى التصرف فيه له مقاليد السموات والارض
 لا يملك امرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره وهو كناية عن قدرته وحفظ
 لها وفيها مزيد دلالة على الاختصاص لان الخرائين لا يدبها ولا يعرف
 الا من بين مفاتيحها وهو جمع مفاتيح او مفاتيح من قلادة اذا الرمته وبق جمع اقلبه
 معرب اكلبه على الشدة كذا كبير وعن عثمان رضي الله عنه سئل النبي عليه السلام
 عن المقاليد فقال تفسيرها لا الاله الا الله وانه اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر
 الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هو الاول والاخر والظاهر والباطن
 بين الخيزجي وبسب وهو على كل شئ قدير والمعنى على هذا ان الله حذر
 الكلمات بوجدها ومجدها وحسى مفاتيح غير السموات والارض من تكلم بها
 احابا والذين كفروا بايات الله اولئك هم الفاسقون متصل بقوله ويجي
 الله الذين اتقوا وما بينهما اعتراض للدلالة على انه مهيم على العباد مطلع
 على افعالهم مجاز عليها وتغير النظم للاشعار بان العدة في فلاح المؤمنين
 فضل الله وفي هلاك الكافرين بان خسروا انفسهم وللتصريح بالوجه والفرع
 بالوحيد قضية للكرم او بالملك والمداد بايات الله لا بل قدرته واستناده بالاسماء
 والارض وكلمات توحيد وتحيين وتخصيص الحسار بهم لان غيرهم لخط من الرضة

الاشراك
 منهم كشد

والنزيه

والثواب قل اغفر الله تاروني اعبداتها الى صلون اي اغفر الله اعبد بعضه الله
 والمواعيد وتاروني اعتراض للدلالة على انهم اوردوا عقب ذلك وقالوا انهم
 بعض الهتنا ونؤمن الهك لفرط عبادتهم ويجوز ان ينسب غير ما دل عليه
 تاروني اعبد لانه يعني تقبديني على ان اصله تاروني ان اعبد فخذ وان ورضع
 كقول احضر الوفا ويؤمن اعبد بالنسب وقراء ابن عمار تاروني باظهار التوحي
 على الاصل ونافع بخذف الثانية فانها بخذف كثيرا ولقد اوحى اليك الى الذين
 من قبلك اي من الرسل لمن اشركت ليحطن علكم وتكونون من الفاسقين الكلام
 على سبيل الغرض المراد به تخرج الرسل واقطاع الكفرة والاشراك على حكم القدر وافراد الخطاب باعتبار
 كل واحد الامم الاولى موطنه لتقسيم والاخر بان الجواب والاطلاق الاحباط يحتمل ان يكون
 من خصايصهم لان تخرج وان يكون على التقيد بالموت كما مر في قوله من يرتد منكم عن
 دينه فبئس وهو كافرا ولك حطت اعالم وعطف الحشر ان عليه من عطف المسب على
 السب بل الله فانه عبد رذما اورد به ولو لادلالة التقدير على الاختصاص لم يكن كذلك
 ولكن من الشاكرين انفاه عليك في اشارة الى موجب الاختصاص وما قدره الله
 قدره ما قدره وحفظه في انفسهم حق تظهيره جعلوا شركا ووضعوا الشركا ووضعوا بالايق
 به وقرئ بالتشديد والارض من جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه تنبيه
 على عظمتها وحقارة الافعال العظام التي تجبرها الاحكام بالاضافة الى قدرته ودلالته على
 ان تحزب العالم احدون شئ عليه على طريقة التشبيل من غير اعتبار القبضة واليمين حقيقة
 ولا جاز القدر لهم شايمة الليل والقبضة المرة من التقبيل طلقت بمعنى القبضة وهي
 العقار المتقبض بالكف تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضة وقرئ بالنسب على الظرف
 تشبيها للوقت بالمهيم وتأكيد الارض بالجمع لان المراد بها الارضون السبع او جميع ابعاضها
 البادية والفايرة وقرئ مطويات على انها حال السموات معطوفة على الارض منظومة في حكمها

ط
 والاية ان لغاية شناعة
 الاشراك وتخرج كونه بئس
 ينسب على من لا يكاد يمكن ان
 يباشره فكيف بمن شره كثر

١٨١

سبحانه وتعالى بما يشركون ما ابدوا على من هذه قدرته وعظمته عن اشراركم او ما يفاض اليه
 من الشركاء وتنفخ في الصور يعني المزة الاولى فصنع من في السموات ومن في الارض خروا لربنا
 او مغشبا عليه الا من شاء الله فيلج جبرائيل ميكائيل اسرافيل فانهم يقولون بعد وقبل هذه
 الصور ثم ينفخ فيها اخرى نفخة اخرى وهي تدل على ان المراد بالاول نفخة في الصور نفخة واحدة
 كما هو في مواضع اخرى يحمل الشعب الرفق فاذا هم قيام قائمون من صورهم او من صور
 وقرئ بالنسبة ان الخبر يظنون وهو حال من ضميره والمعنى يقولون ابعادهم في الجواب
 كما لم يهوتوا او يظنون ان يفعل بهم واخرقت الارض نور ربها بما افام فيها من العدل سماه
 نور لان تزيين البقاع ويظهرها طهوق كاستي الظلم ظلاله في الحديث الظلم ظلماته يوم القيمة وذلك
 اضافة سما الى الارض ونور خلق فيها بلا توسط اجسام معيشية ولذلك اضافة الى النفس
 ووضع الكتاب الحساب والجزاء من وضع الحاسب كتابا لحاسبه بين يديه او يحاسبه بالمال
 في يومى الحساب الكفى باسم جسدي الجوع وقيل العوم المحفوظا لبقائه العصى ايت وجى بالبين
 والشهادة الامم عليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل المستشهدون وقضى بينهم من العباد
 بالحق وهم لا يعلمون يتقضى ثوابه زيادة عقاب على ما جرى به الوعد وقت كل نفس
 ما عملت جزاء وهو علم بافعالهم فلا يفتقر شئ من افعالهم فصل التوفية وقال في سيق
 الذين كفروا الى جهنم ذمرا اوجوا مشفرة بعضها في اثر بعض على تفاوت اقدامهم العنالة
 والشراذمى جمع ذم وهو اجمع العقول واشتقاقها من الزم وهو الصوت اذ الجماعة لا تكلموا
 عندها ومن قولهم شاة ذمرة قليلة الشمو رجل ذم قليل المروة حتى اذا جاؤها حتى اربابها
 ليدخلوها وحتى يحى الشىء يحكم بعدها الملة وقراء الكوفون تخفيف الناء وقال هم
 خزنها تقربا وتوجيها اليها بانكم رسل منكم من يتلون عليكم ايات ربكم وينذركم
 لغايركم وهذا وقتكم وهو وقت وحوط النار وفيه دليل على انه لا تكليف قبل الشرا من حيث
 انهم عقولوا بتوحيهم بان الرسل وتبلغ الكتب بالوحي ولكن حقت كلمة العذاب على اشراركم

بالعذاب

بالعذاب عين وهو اكل عليهم بالشفاعة وانهم باهل النار ووضع النار موضع العذاب
 الدلالة على اختصاص ذلك بالبعث وقيل هو قوله لا سلام جهنم من الجنة وان كان من الجن قبل
 ادخلوا اليها فتم خالدين فيها اجمعهم القائل ليهول ما يقال لهم فليس سوى التكبير من
 الامم في المجلس والخصوص بالذم سبق ذكره ولا ينافى في اشارة بان ثوبهم في ان التكبير هم
 عن الخلق ان يكون دخولهم فيها لان كلمة العذاب استعملت عليهم فان تكبيرهم وتوحيهم
 عند كمال حل السلام ان الله تعالى اذا خلق العبد حجة استعمل بعمل اصل الحجة حتى يموت على عمل
 من اعمال الجنة فيدخل الجنة واذا خلقه للنار استعمل على عمل من اعمال النار فيدخل النار
 ويسوق الدين انقوابهم الى الجنة اسرا عليهم الى دار الكرامة وقيل سبق تكبيرهم فلا يذهب بهم الا
 راكبين ذم اعلى تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة حتى اذا جاؤها وحقت اربابها
 صنف جوارب الدلالة على ان كل حشد من الكرامة والتعظيم ما لا يخط به الوصف ان ارباب
 الجنة يخرجهم قبل جهنم مستظرين وقراء الكوفون فحتم باختلاف وقال لهم خزنها سلام عليكم
 لا يعزكم بعدكم وعلية طهرتم من دنس المعاصي فادخلوها خالدين مقدين للخلود والبقاء
 للدلالة على ان عليهم سبب دخولهم وخلودهم وهو لا يمنع دخول المعاصي بعفو لانه يظهره وقيل
 المودة الذي صدقنا وعن بالبعث والثراب واورثنا الارض يريدون المكان
 الذي استقر افرجه على الاستعارة وايرانها فليكنها خلفه عليهم من اعمالهم او تكتيبهم من المشرق
 فيها تكفين الوارث فيما يرثه ثوب من الجنة حيث نشاء اى يشاء كل ثابى اى مقام اراده
 من الجنة الواحدة مع ان في الجنة مقامات معزوبة لا يتمازج وادوها ضم اجرامها
 الجنة وترى الملائكة حافين محذفين من حوالى العرش اى حوله ومن ثوبه اولادته المحفوظ
 يستحون بحمد ربهم ملتبسين بجمه والجلد حالة ثانية او مضيق لاول المعنى ذكر من له روى
 حاله الكرامة فلا ذم وقراء اشرار بان منتهى درجات العابدين واعمالهم هو الاستفراق
 في صفات التي وصفهم بها حتى اى من الخلق ما يدخل بعضهم النار وبعضهم الجنة او بين الملائكة

باقا منهم في منازلهم على حسب نعماتهم وقيل الحمد لله رب العالمين على ما يقتضيه الجواب في قوله تعالى
 هم المؤمنون من المقتضى بينهم واللائمة وطى ذكرهم تعظيمهم وتعظيمهم عن النبي عليه السلام
 من قرأ سورة الزمر لم يقطع له رجاء يوم القيمة واعطاء الله ثوابا في يومين وعنه
 انه عليه السلام كان يقرأ كل ليلة بخمس اربع الزمر سورة المؤمنين مكية واتها حملت في سنة ثمان وثلاثين
سورة الزمر
 حم امل ان عامر وحزن والكسنى ابو بكر صريحا ونافع بعبادة درس ابو عمرو وابن
 وقرئ بفتح الميم على التحريك لالتقاء السين والنصب ايضا راءه وسع حرفه
 لتعريفه الثانية اولها على انه الجحيم قابل حابل تنزلي لكتا سين الة الزمر العليم
 لعل تحفيل الوصفين ما في القرآن من الاعجاز ولكم الدال على القدرة الكاملة والحكمة البالغة
 غافر الذنب قابل التوب شديد العقاب ذى الطول صفات اخر تحقيق ما فيه من التعجب
 والترجيح المشتمل على ما هو المقصود منه والاضافة فيها حقيقة على انه لم يربو بها زمانا فيضيق
 واريده برب العباد شدة او الشدة بعقاب فحذف لام الازدواج او من الالباس
 او ابدال جعله وحده بلا شوشن لفظ وتوسيد الواو بين الاولين لافادة الجمع بين نحو
 الذنوب بقول التوبة او تغاب الوصفين ادربتا بوجه الاتحاد وتغاب موضع الفعلين لان
 الغفر هو الشريكون الذنب باقيا وذلك لمن لم يتب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 والتوب مصدر كالنوبة وقيل جمعها والطول الفضل بترك العقاب المستحق وفي
 تصديفة العذاب معمورة بصفات الرحمة دليل على جحمانها لانه لا هو خير لاقبال كل
 على عبادة الاله المصير فيجازى المطيع والعاصي ما يجادلها باثبات الاله الذي تكفوا لما حق
 امر التنزيل بحال الكفر على الجادين فيه بالظن وادخال الحق لقرانها والى اياها ليعتد
 بالحق فاما الجدل في كل عقد وسنابل حقايقه وقطع تشبث اصل الزنج بقطع مطاعتهم
 فيمن اعظم الطاعات ولذلك قال عليه السلام ان حمد الا في القرآن كغزاة الكبر مع انه ليس به الا في

على الحقيقة فلا يفرغك تعلمهم في البلاد فلا يفرغك امهالهم واقبالهم في دنياهم وتعظيمهم في
 بلاد الشام واليمن والتجاراات المراتج فانهم ما خوذون عما قريب كغيرهم اخذ من قبلهم كما قال
 كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم والذين كانوا على الرسل اناصوهم بعد قوم نوح
 كعادهم فزودت كل امه من هؤلاء برسوهم وقرئ برسوها لياخذوا ليمتكنوا من اصابت
 بااردوا من تعذيب وقتل من الاخذ بمنى لا سر وجادلوا بالباطل بالاحقية له حصة بلحق
 ليسر يوبه فاخذتهم بالاهلاك جزاء لهم فليغ كان عقاب فانكم ترون على ديارهم
 ويزول اثره وهو تفرق فيبقى في ذلك حث كل ربك وعيد او قضاة بالعذاب
 على الذين كفروا الكفر هم اصحاب النار يبدل من كلمة ربك بدل الكفر والاشتمال على الادة القفظ
 والحق الذين يميلون العرش من حول الكعبة يتولون على طبقات الملائكة وادوم وجودهم لانه
 وحيفهم حوله محاز عن حفظهم وتدبيرهم له وكتابه عن قربهم من ذوى العرش ومكانتهم عن
 وتوسطهم في فدادهم يستحقون بحمد ربهم بذكرهم اسمهم مع الشانه من صفات الجلال
 والاکرام وجعل التسبيح اصلا والحمد حال لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح
 ويؤمنون به خبيرهم بالايان اظهار الفضل وتعظيم الاحل وساق الاية لذلك كاصح به
 يتوزع ويستغفرون للذين امنوا واشتاروا بان حمله العرش وسكان العرش في معرفة
 سوادا على الجنة واستغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهامهم ما يوجب المغفرة وفيه
 تشبيه على الشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة وان تحالفة الاجناس لانها اقرب
 المناسبات كما قال تعالى المؤمنون اخوة ربنا اي يتولون ربنا وهو بيان ليستغفروا
 او حال مست كل شئ رحمة وعلى اي حوت رحمتك في ذلك فاذن من اصل لا فرق في وعده
 بالرحمة والعلم والبيان في عمومها وتقديم الرحمة لانها المقصود بالذات حرمنا فانغفر
 للذين تابوا واتبعوا سبيلك لغير من علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق وقومهم عذاب
 الجحيم واغفر لهم عنه هو نصح سيدنا ربنا والى كبره والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم

جنات عدن التي عدتهم وعدهم ايا. ومن صلح من ابائهم وازواجهم وذرياتهم عطفهم الله
 اى دخلهم بهم ليتم سرورهم والثاني لبيان عدم الوعد وقرينة جنه عدن وصلاح البنين وذريتهم
 بالوجهين كما كانت العزبة الذي لا ينفع عليه عذر فكذلك الذي لا يفعل الا ما يقتضيه حجت ومن
 ذلك الوفا بالوعد وفهم التينات العقرات وجزاء التينات وهو تيميم بمقتضى صلح وعطفهم
 من صلح والعامح في الدنيا والعزوة من نوع التينات يومئذ فقد رحمة اى ومن نعمتها في
 الدنيا فقد رحمت في الآخرة كانوا طلبوا السبب ما طلبوا السبب وذلك هو الفؤاد
 العظيم معنى الرحمة او الوفاية او مجموعها ان الذين كفروا ينادون يوم القيمة
 فيقال لهم لمتنا اكلنا من ثمنكم انفسكم اى لمتنا اياكم اكلنا من ثمنكم انفسكم الامانة
 بالسوء اذ دعوا الى الايمان فكفروا عن طرفة العفل ان عليه المقت الاول لانه اخبر
 عنه ولا لثاني لان مقتهم انفسهم يوم القيمة حين عاينوا جزاء اعمالها الخبيثة
 الا ان نوال تجر بالعتيف ضيعت اللبن وتعليل حكم وزمان المقتين واحدا قالوا ربنا
 امتنا اثنتين اماتين بان خلقنا امواتا اولاً ثم حيينا امواتا عندنا نعقناه
 اجالنا فان الامانة جعلت الشئ عادم الميعاد ابتداء او بتعريف كالتصغير والتكبير ولذلك
 قيل لجان من صفير العوض وكبر القليل وان خصص بالتصغير فاختار الفاعل احد صفير
 تصغير وحرفه عن الاخر واخبرنا اثنتين لاجل احوال الاول احياء البعث وقيل
 الامانة الاول عند انقراض الاجل الثانية في العز بعد احياء الاموات للثبات احياء ان ياتي
 القبور البعث اذ المقعد واعتدافهم بعد المعاشية بما عكسوا عنه ولم يكن ثوابه ولذلك نسب جواره
 فاعتقنا بذنوبنا فان اقرناهم لها من اعترارهم بالذنب وانكارهم بالبعث وقيل ان خروج
 نوع خروج من النار من سبيل طريق ففسكه وذلك ان يقولون من فرط قوتهم ففلاذية
 اولئك كسبوا بعبودتك اى الذي يتم فيه بانه بسبب انه اذا دعيت وحده مستجاب او توحده
 وحده فذوق الفلواتهم مفاد في حاله كغيرهم بالتوحيد وان يشرك به تؤمنوا بالاشراك

فانك

فانك قد استحقى لعبادة حيث حكم عليك باعداب السرمد العلي من ان يشرك به
 ويستوي غيره الكبير حيث حكم على من اشرك سوى بعض مخالفة في استحقاق العباد
 هو الذي يريكم اية الدالة على التوحيد وسائر ما يجيب ان يعلم كسبوا بعبودتك ومنزل عليكم
 من السماء ذقوا اسباب رزقكم كما علموا انواع المعاشية وما يتذكر بالاباء التي هي
 كما كوزة في العقول نظيرها المعقول عنها لانها كما في السقيد اتباع الهوى الامن
 يوجب يرجع عن الانكار بالاقبال عليها والتفكير فيها فان الجازم بشئ لا ينظر فيما ينافيه
 فادعوا له فملعين له الذين من الشرك كوكرة الكافرون اخلاصكم وشق عليهم رفع العزبة
 ذوق العرش جزاء ان اخوان الدلالة على علو صديقه من حيث المنفوع المحسوس الدال على نفوه
 في الالوهية فان من ارتفعت درجات كالجيش لا يظهر ذوقها كالذوق العرش الذي
 هو اصل العالم الجسماني في قبضته قدرته لا يسمع ان يشرك به وقيل الدرجات المخلوقة
 او مصاحبة الملازمة الى العرش او السوات ودرجات التناب قرى ربيع بالنسب على الحج
 يلقي الروح من امر جبرائيل للدلالة على ان الروحانيات ايضا مسخرات لامر بالظواهر اماها
 وهو الوحي تنبيه النبوة بعد تخرير التوحيد والروح الوحي من امر ببيان لانه الامر
 بالخير او بدونه والامر هو الملك المبلغ على من يشاء من عباده مختاره للنبوة وفيه دليل
 على انها عطائية لينذر غاية الاقار والمستمكن فيه قد تعالى اولين والروح والامر النبوة
 تؤيد الثاني يوم السلاق يوم القيمة فان فيه تلاقى الارواح والجمادات احصل السمت
 والامر من العبد دون والعبادة الاعمال والعمال يومهم بارزون فارجعون من قبرهم
 او ظاهرون لا يشركهم شئ او ظاهرون غيرهم ولا يخبرهم عن اشد الابان او اعمالهم وسائرهم
 لا يخفى على من شئ من اجابهم وعمالهم واحوالهم وهو تقرير لغيرهم بارزون وازاقت
 لهم ما يترجم في الدنيا لمن الملك اليوم لله الواحد القهار حكايه لما يسأل عن ذلك اليوم ولما
 يجاب به اولم ادل على ظاهرها فيمن نوال الاكسار وارتفاع الوسائل واما حقيقة

184

الخافنا طفة بذلك ابا اليوم تجرى كل نفس يا كتب كاذبة لما سبق وكحقيق ان النور
 يكتب بالاعتقاد والاعمال هيئات توجب لذتها والمراكم لا تشترط في الدنيا
 لعراين تشغلها فاذا قامت قيامتها زالت العواين واودت لذتها والمنا لا تعلم
 اليوم بنقض الثواب وزيادة العقاب ان الله سريع الحساب لا يشغله شأن من شأن
 يفضل اليهم ما يستحقه سريعا وانذرهم يوم الازفة اي القيمة سميت بها لانه فيها اي فيها
 او الخلة الازفة وهي اشارتهم اذا القلوب لدا حيا جرفانها ترفع عن ما كانتا تلتصق
 بخارجها فلا يعود قبيرو حورا ولا يخرج فيسترى كما خبهن على التعم حال من اصحاب الغلو بل
 الحق لا على الاضافة ومنها اوس ضير حافي لذي وجهه كذالك لان الكظم من افعال
 العقلاء كقولهم فلما خاضعوا لها خاضعوا اذ من مفعول انذرهم على حال مقدرة
 ما الظالمين من ميم قريش شق ولا شق بطنع ولا شق شق والغماير ان كانت الكفار
 وهو للظاهر كان وضع الظالمين موضع ضمير للدلالة على الاختصاص ذلك بهم وان
 نقلهم معالج خائفة العين النظرة الحانية كالنظرة الشانية الى غير المحرم واستراق السور
 اليا وخائفة العين وما تخفى الصدور من الضمير والجواب خبرها من الدلالة على ان ما تخفى
 الا وهو متعلق العلم والجواب والله يعنى بالجو لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يعنى
 بشئ الا وهو حصة الدين يدعون من دونه لا يقضون بشئ تكلم بهم لان الجواب
 لا يقال فية يعنى ولا يعنى وقراءتة وحشام بالبناء على الانفات وانما نقل ان الله
 هو السبع البعير تعتبر اهل تعالى بخائفة العين وقضائه بالحق ووعيد لهم على اعدائهم
 ويعلمون وتعرفون بحال ما يدعون من دونه ولم يسروا في الارض فيظنوا كيف كان
 عاقبة الذين كانوا من قبلهم مال جان الذين كذبوا الرسل قبلهم كما وثود كانوا هم الله
 منهم قوة قدره تمنها وانما جئنا بالفضل وحسن يقع بين معرفتين لمشارعة افضل من
 المعرفة في شناع دخول الام عليه وقراء ابن عامر اشد منكم بالكاف وانما راقى الارض مثل القلاع

واللان

والمدارين المعنى وقيل المعنى واكثر انار القول مقدر اسفا ومحا فاخذهم الله بذنوبهم
 وما كان لهم من الله من اوق ينح العذاب عنهم من ذلك لاخذ بانهم كانت تاسيهم رسولهم
 بالينات بالجزات والاحكام الواضحة فلفروا فاخذهم الله ان قوى يمكن مما يزيد غايته
 التمكن من تدبير العقاب لايوب بعقاب دون عقاب ولقد ارسلنا موسى باليات يعنى الجزات
 وسلطان مبين ووجه قاحرة والعطف لاختيار الوصفين والافراد ببعض الجزات كالعصا تقيا
 نشاء الى عمران وحامان وقارون فقالوا سا حركاب ميذن موسى في سلبية لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم بيان عاقبة من هو اشد الذين كانوا من قبلهم بطش واقربهم زمانا
 فلما جاءهم من عندنا قالوا اتحلوا بنا الذن انما اعدوا وسجودا وهم اى عبدا
 عليهم ما كنتم تعملون بهم والاك عبدا عن مظاهر موسى ما كيد الكافرين الا في طول
 في شياخ ووضع الظاهر موضع الضمير لتبهم الحكم والدلالة على العلة وقال فرعون ذرني فتر
 موسى كانوا باقوة من قده ويقولون انه ليس الذي تخاذل وساحر ولو قننته ظن انك
 عجوت من سارته بالجو وتعلقه بذلك مع كونه سقا كما في حصول شئ دليل على انه يتبعن
 ان شئ تخاف من قبل او ظن انه لو حاول لم يتسر له ويؤمن قوله وليدع ربفانه تجلده وعدم
 مبالاة بدعائه انى اخاف ان لما قلنا ان يبدل دينكم ان يغير ما انتم عليه من عبادة وعبادة
 الاضنام لتقولون يدرك الهك وان يغيره في الارض القبا وما يقصد وينا ابا الخراب
 والتهارج ان لم يقدر ان يظلم دينكم بالكلي وقوادين كثير ونافع وايرعروا بن عامر بلولو
 على ستمي الحج وابن كثير وابن عامر والله يقول غير حفر يفتح اليا والها وورع الضاد وقال
 موسى اى اقول ما سمع جلالة انى عدت برىح ركبهم كل عتبة لا يؤمن يوم الى صدرك الكفا
 بان تأكيد وشعار على ان السبب المذكور وضع الشر هو العياذ بالله وحصل اسم
 الرب لان المعلوم هو الحفظ والشرية واطاعة اليه واليهم حشاهم على سواقفة لما
 في ظاهر الارواح من استجاب الاجابة ولم يتم فرعون فودكروا ضاير وغير تعميم الاستعادة

واللان

ورعاية الخي والدلالة على الحال الظاهر له على الفكرة وقراء ابو عمرو وحزه والكسح عند
وقى الردهان بالادغام وعن يافع مثله وقال رجل مؤمن من آل فرعون من اقايب
وقبل من متعلق بقوله يكتم ابانه والرجل السرايلى او عزب موجود كان يتأهتهم انقلون
رجلا اتفعل فعل فذل ان يقول لان يقول ووقت ان يقول من غير روية وتاخر في امره
برقى الله وحمه وصرفى الدلالة على المهر مثل صديق زيد وقد جاءكم بالبيات المتكثرة على صفة
من المعجزات والاسئلة من ربكم اضافة اليهم بعد ذكر البيات احتجاجا عليهم ومتمد باجا
لهم الى الاعتراض بغيرهم اخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال فان يكاذبا جعله كذبا
لا يتخطا. ويال كذبة يحتاج في فعله الى قنك وان يك صادقا بعينك بعض الذي بعدكم
فلا اقل من ان يصيبكم بعضه وخيه مائة في التجرد واظهاره الا انصاف عدم الغضب لئلا
قدم كونه كاذبا ويصعبكم ما بعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض مواجيد كانه خوفهم بما
حوافظها احتمالا عند عدم تغيبه البعض بالكل اقول لئلا تترك امكته اذالم اردها
او يرتبط بعض النفوس حياها مردود لانه اراد البعض نفسه ان الله لا يهدي من يشاء
كذاب احتجاج ثالث ذات وجهين احدهما ان لو كان مسرفا كذبا بالاصداه الله الى البيات
ولما عصف بكت المعجزات وثانيها ان من خذله الله واحلته فلا حاجة لكم الى قنك ولعله
لهاديه المعنى الاول وخيل اليهم الثاني لتلين تشكيلتهم وعرض الغرضون بان مسرفه
لا يهدى الى سبيل العتوب وسبيل النجاة ويا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين فالبين
عالمين في الارض ارض مصر فن يغيرنا من باسل الله ان جاءنا اى فلا يبيد امركم ولا
تترضوا لبا سله بقلته فانه ان جاءنا لم يفتنا منه احدوا فادرج نصفنا صيرين
لان كان منهم في القربا ليربهم ان معهم ومساهمهم فيما يبيع لهم قال فرعون ما اريدكم ما اريدكم
الا ما اريدكم استمر من قبله واما حكم الاما عطف من العتوبه فحقى ولساني متواضعا ان
عليه وما احبكم الا سبيل الرشاد وطريق العتوبه وقراء بالمشهد به على ان خفقال للبيات

قوله

من رثه كليله او من رثه كعبا ولا من ارشد كجبارا لانه مقصور على السمع واللمسة الى
الارشد كواجح ونيات وقال الذي من باقوم اى اخاف عليكم في كذبه واستمر من
مثل يوم الاحزاب مثل الامام الماشية ومع وقابهم ووجع الاحزاب مع الخبر اعنى
عن وجع اليوم مثل اب قوم نوح وعاد ويوم مثل جزا لما كانوا عليه وابنا الزكوة وانرا
الرسول الذين من بعدكم قوم لوط وما الله يريد ظلما للعبا ولا يعاقبهم بغير ذنب ولا يخلق
الظلم منهم بغير استقام وهو الخلق من قوله وما ربك بظلام للعبيد احتجاج ان النسخ في
نسخ حدود متعلق ارادته بالظلم ويا قوم اى اخاف عليكم يوم التناد يوم الغيبة سادى
فربعضه بعضا الاستغناء او استصا كون بالويلع الشور او تبادى صحاب الجنة والحجاب
التنارة على في الاواف فرى بالمشهد وهو ان يند بعضهم بعضا كقولهم يوم نوح
المؤمن اخيه يوم يكون من الموقف مدبرين بعضهم بعضا الى النار وقيل ان ربنا
ما لكم من الله من عامر بعضكم من عذاب يوم نوح ايسل الله فالمن عاود وقد جاءكم يوسف
يواف من يعقوب سلطان فرعون موسى او على نسبة احوال الاله الاول والاولى سبط
يوسف بن ابراهيم يوسف بن ايل من قبل موسى بالبيات بالجوالت غار شم في
شك فاقاكم من الترحم على اذ اسلك مات قلتم لمن يعبد من بعد
رسولنا الى كذبة رسالة من بعدنا او جزا ما بالبعوث بعد رسول من الشك
في رسالته وقرى ان يعبد الله على ان بعضهم يعرفونهم بعضا كذالك مثل ذلك
الافسلا يعسل الله في العصبان من حوسر قد راب شك فها يشهد به البيات تغلبته
الوصم والافسك في التقليد الذين خادون في باب الله بدل من الوصول الاول لا يبيع اطيع
بغير سلطان اسمهم غير حجة بل بالانقلاب او مشبهه واحقيقة كثر مقتدا الله وقد الذين
بعضهم من اولاد النقطه وكوزان يكون الذين مندوا وخبره باله على خلافه في وحوال الذين
خادون كبرفتا وبغير سلطان وفاعل كبرك كذالك اى كبرفتا مثل ذلك خذال فيكون قوله

اجت

رثا لئلا تكذب

الافسلا يعسل الله في العصبان من حوسر قد راب شك فها يشهد به البيات تغلبته

الافسلا يعسل الله في العصبان من حوسر قد راب شك فها يشهد به البيات تغلبته

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional philosophical points related to the main text.

Handwritten marginal notes at the top of the page, possibly a title or a specific reference.

يعلم الله على كل قلب من جوار استيف اللذلة على الموجب لجد العلم وقول البؤر والبرين كوان
فلب التوحيب على وصفه بانكرو النجلاء بنسبهما كقولهم انما عني وسعت اذني وعطراف
مضائقها على كل قلب من كبره وقال فرعون يا باعانا ابن قريصا بن كاشوا عا عا ابن
صريح الشخي اذا نزل على بلخ الاسباب لظرف السباب سوات سيات وفي اها ما تم ايضا
نفي لثانها وشون للتاسع على مرفها فاطلع الى الرجوعى لظف على بلخ وقرا عنق ما نفي
على جواب التوحيب ولعله اراد ان يجي الرد في موضع عال برصدنا احوال الكوكب التي
على اسباب سماوية ونزل على حوادث الارضية فيرى حال فيها ما يدل على ارسال الله تعالى
اليها وان رضى فاقول يحيى بان اخباره من السماء يتوقف على اطلاقه ووصوله اليه
وذلك لا يتبقي الا بالصعود والسماء وهو على انبوي ليسه لالسان وذلك لطلبه يانه في
استنباطه وان لا يظنه باق في معنى الرسالة وذلك في مثل ذلك الترتيب من ربح فيكون
سؤاله وضمه في سبيل السبل الرشد والفاعل على الحقيقة وهو الله تعالى وبديل على ان يفي
وزين بانفخ وبانوسط الشيطان وقول الخا زيان والشاقي والوجوه ووصد على ان يكون
الاقربا في خسار وقال الذي آمن به في يوم ال فرعون وقبل يحيى كما يقوم بعوضا
احكم بالذلة بسبل الرشد وبسبل ساله الى المقصود وفيه من غير ان يطلبه
فرعون وقومه بسبل التي يقوم بها من الحيوة الدنيا مع كنه بسبله من زوالها وان
الانفخوه وحاصي دار التوحيب كل سنة فلا يرى الا مثلها عدلان الله وقبه ولسل على ان
الجنات من نعم بنها من كل صا من ذكر وان في وهو مؤمن فاولئك يدعون الجنة
برزخون فيها اجر حسبه بغير قدر وموازنة ما عمل من الصناعات معاقفة فضلا من ردة
وتسبل تقسيم العالم جعل الجزاء اسميه مصدرة باسم الاشارة وتقسيم الاشياء التي رتبه
وحصل العلم عند الايمان حال الذلة على ان شرط في اعسا العمل وان تواربا على ان ذلك في يوم
ما على او عوكم الى الخا ورتبه في السالكين رتبه افعالهم من سبته الغفلة واستما

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary.

بالاندي لربنا العتي في تزجهم على ما يبايعون بنسجهم وعطوف على الهدى الثاني الدار
على ما جوبيان لما قبله ولذا لم يعطف على الاول فان ما بعد ايضا انما على من فيه
نصرها وتعرفها وعلى الاول تدعو حتى لا تكون بائد بدل وبيان فيه تبليغ الدعاء والاعمال
في التعبدية بالي والام واستركت ما ليس لي ببر بويته على المراد في المعلوم والاشعار
بان الاوهية لها من برهان فاعقداها لا يبيح الا عن ايقان وانما ادعوكم الى التوحيب
الافكار المسبقة الصفات الاوهية من كمال العزة والغلبة وما يتوقف عليه من العلم والار
وانتم من الجازات والعزة على التعذيب والنفوس لا يوم لا رة ولا دعوى اليه يوم
تعمل معنى حق وفاعله انما تدعو حتى اليه من دعوة في الدنيا والاخرة اي حتى عدم عجز
المستحكر الى عبادة اصلا لا خا فادات ليس لها ما يقتضي لوهيتها او عدم دعوة بخا بة او
عدم استجابة دعوة لها وقيل يوم معنى كسب ذلك الدعاء اليه لا دعوة بل معنى ما حصل
من ذلك الا ظهور سلطان دعوته وقيل فعل من البرم من القطع كما ان بد من لا بد فعل من
السيد بد وهو الترتيب والفتح لا قطع لسلطان دعوة الاوهية الاضمار اي لا ينقطع في وقت ما
يتقلب حقا ويؤيد فوهم لا جرم ان يفعل ليه فيس كما رشد والرشد وان هو ما على الله
بالهوت وان المسرفين في الضلال والطغيان كما لا تراك وسنك لهما والاحتجاب لهما
ملازموه في سدة كرون فسنه كرميكم بعضا فدمعانية العذاب ما اقول لكم ان النصير ياتون
اخرى الى الله يصنعون كل سوان الذي يصير بالعبادة فيحرمهم وكانه جواب لوعدهم المنهوم
من قوله قريبا ان سيات ما كروا سوا يد كرمهم وقيل النصير لوي وحاق بال فرعون بفرعون
وقومه فاستغنى بذكرهم عن ذكر العلم منه بانه اولى من ذلك وقيل يطلق المؤمن من قومه
فانه قول الجليل فاستغنى طائفة فوجدوا بهل الوجوه من صنوف حوله فرجوا بها فقتلهم سوا
العدا لوهي والقتل والنار النار برصون عليها فعدوا وفتشيا بلمة سنانة والنار فيهم
فرفق ويبرصون استبان للبان او بدل ويبرصون حال منها او من الال وقويت منصوتة

وقال على سبب من

على الاحتفال به بانماضه من سبعة بيوت من صلوات فان وعظم على النار احرقهم بحرق
الاسارى على السيف اقلما به وذلك رواههم كروى بن مسعود ان رويهم في ارض
طبرستان وتروى على النار كونه وعشا اليوم العينة وذكر الوافين بحمل الخبيث والنايذ في ذلك
على بناء الشيش على اب الغمر ويوم تقوم الساعة اى هذا ما ادرك الدنيا فاذا قام الساعة
يقرب او نحو الى ذنون ^{الارواح} الخراب غدا جهنم فانه انما كانا نوا فيه ^{الارواح} عند اب
غدا جهنم وقرانا في وعز والكساي ويعتوب وحقن ان خلوا الملائكة باء حاط النار
واذ تجاجون في النار واذا رقت فقامهم بها وحقن اللطف على غدا فيقول العتق
الذين مسكروا انفسكم انما كنتم تبغوننا على عدم في جميع عادم او ذوى شرج اتياع على
الاخبار والنجوا ستم مغنون عما نصيب من النار بالرفع والظروف نصيبا من فعل ما دل عليه
يعنون اولها بضمين او مصدر كشيء من غدا ما هو والاولاد من ان الله سبحانه يكون
لخضون قال الذين مسكروا انما كان محاشن وستم تكليف نبي عنكم وقد قرنا لا غنى عن
انفسنا وقرنا كلاء على التاكيد لاننا نبيكنا ونسبهم عن من الخفاف اليه لا يجوز جعله
من المسكرين في الظروف المقدم كقولك لكل يوم لك ان الله قد علم من العاربان او حال
الجنة الجنة والنار النار ولا معتقب ملكه وقال الذين في النار حزنه منهم اى حزنهم ووضع
جهنم موضع الضمير هو لا والاسان فكلهم خصا وخصا ان يكون جهنم العود كذا من قولهم حزنهم
بمعنى الضمير او عوار كبر كحرف عوار كلفه يوم من العود كذا شيئا من العذاب وكجزان
يكون الفعل بوجه ما حذر الخفاف من العذاب بيانه قالوا اولئك ما تبكم رسلكم باليات
ارادوا ان لا يرميهم بغيرهم على انفسهم اوقات الدعاء لا ما لكم وما عاء الخافين الاله
فيساء لا ياجب فيه انما طوع من الاجابة انما ستر سلتنا والذين آمنوا بآية والظفر والانتقام
من من كونه في جهنم الدنيا ويوم يوم الاخرة اى في الدارين ولا يتصرف فيك باكان حرم من
العنكبة انما اذا العبرة بالعواقب الاستهلاك جمع شامك كما حرق صحاح الروادهم من نوم

والتسليم بالعبادة
فانما لا تلتزم فيه اولم
او لم يجرى كسائر الدواعي

وتسليمه بالعبادة
فانما لا تلتزم فيه اولم
او لم يجرى كسائر الدواعي

وتسليمه بالعبادة
فانما لا تلتزم فيه اولم
او لم يجرى كسائر الدواعي

يوم البقية للشهادة على ان الناس من الملائكة وخلقهم والانبيا والمؤمنين يوم لا يرفع
الطالين خذتهم بل من الاول وعدم نفع المعذرة لانها باطله اولاد لا يؤذون في حق المعذرين
ولم الوجة بعد من الرحمة وتوهم سواد جهنم ولقد اتينا موسى لهدى ما يهتدى به في الزمان
من الجوات والصحف والشرائع واوردنا بنى اسرائيل الكتاب وركزنا عليهم بعد من
ذلك التورية مدى وذكرى هداية ونذكرنا اوصاد باوذكرنا الاوى الالباب لروى
العقل السليمة فاصبر على اذى المشركين ان وعد الله محسن بالفرح واليخلف وانشده
على موسى وفزعون واستغفر لذنبك واقبل على ادونك وندارك فطالك كترك
الاوى والاسقام باء العدى بالاستغفار فانه نفاى فافيك في السفر والطهار اللاح
وسبح كبريك العنى والابحار ودم طالع الشرح والتجديد لربك وقبل صلح من الخوفين
اذ الحان الواجب على ركعتان بكرة وركعتان عشيا ان الذين يجادلون في آيات الله فيغير
سلطان انهم عامر في كل بقا بل سلطان ان زلت في مشركه او اليهود حين قالوا است
صاحبنا بنو المسيح من داود وبنو سلطنة البر والبحر وسبيوه الاضار ان في صدورهم
الالكبر الكبر عن الحق وتعظم عن الشكر والسعلا واراوة الرباسنة وان الشوة والملك
لا يكونان الا هم ما هم بالعيب ما لى دفع الآيات او المراد فاستغذ بالله فاجى اليه انه
سوا المسيح العيب لا فواكهم وافعالهم خلق السموات والارض كبر من خلق الناس من
قدر على خلقهم فظنهم اولا من غير صلح على خلق الانسان فانما من اصله متولى
لاشكل ما يجادلون فيه ام التوحيد ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم لا ينظرون
ولا يتاملون لظروف غلظتهم وانما هم سواهم وما يستوى الا على والبصير العاقل والمستبر
فيشي ان يكون هو حال ظهورها التفاوت ومن فيما بعد البعث والذين آمنوا وعلوا
العصايات ولا السخى والحسن والمسيح وزيادة لافى السخى لان المقصود فى سواد الحسن
فما من الفضل والكرامة والعاطف التالى مظهر العهور كحطف عليه الا على وبسر لشغاب الوصف

وتوهم سواد جهنم

وتوهم سواد جهنم

وتوهم سواد جهنم

وتوهم سواد جهنم

في التصور او الدلائل بالعرضة والنسب فليعلم ما يذكر من اي ذكر ما قبلنا بشكره من ان
 للنسب الكفار وقراء الكوفيين باننا على قلب الحاطب اوب الانفات لو اوارسوا في
 ان السادة لا تباين في راسب في غيرها الوضوح الالان على جوارحها واما جاح الرسل على
 بوقها ولكن اكثر الناس لا يتفكرون بها انفسهم نظرا على ما هم باجسوت به
 وقال بكرم وحرفي احد وفي السج لم اشكر لولا ان الذين يشكرون عن عماد في سكر
 بهم واهم من صافين وان نسر الذعاب بالسؤال كان يسكبها الصارفة من لا منسنة
 للمساوية او الراد بالعبادة الدعاء فانه من اوبها وقراء من كثره ابو بكر سيد علون بغير الباء
 وفتح الحاء الله الذي جعل كل اللين من اوبها وقراء من كثره ابو بكر سيد علون بغير الباء
 وفتح الحاء الله الذي جعل كل اللين من اوبها وقراء من كثره ابو بكر سيد علون بغير الباء
 ضعف الحركات وفتح الحاء الله الذي جعل كل اللين من اوبها وقراء من كثره ابو بكر سيد علون بغير الباء
 سب الفخمة ولا تك عدل عن التسليم الى حال ان الله لا يوصل الى اوز يقفوا ولا شعرا به من
 منفضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون عليهم بالبنو وافعالهم موافق الشوكرة الناس
 لمفسر الكثر ان بهم وكم مخصوص بالفعال التقضية الواجبة والرتوية الله بكرم حلق
 كل شيء الا ان السوا حار من اوفه يخص لاجفة السابقة ونوعها وقرى صالح بالنسب
 على الاتصاف من يكون الا ان السوا حار من اوفه يخص لاجفة السابقة ونوعها وقرى صالح بالنسب
 فكيف من ابي وحرفون من عبادة الى عبادة غير ذلك فكل الذين كانوا با ما
 تجدون اي كما يكلوا الفاك من الحلق من عبادة الى عبادة ولم ينبا ما الله الذي جعلكم
 الارض قرا والسما سناء استدل ان بالفعال من خصوصه وصورة كرم وصوره كرم
 بان خلقكم من العنق من ابي البشر من سائر الاعضاء والخلط من سائر الكثرة العنق
 والنساء لكالان ورددكم من الطيب الذي لا يذ لك الله بكرم حلق الله رسلها لسين فان
 كل ما سواه ورويب منقر بالذات محرم من الزوال حوالج النزاد بالحيوة الدائمة لا الال

هذا هو الحق
 الذي لا يبدل
 ولا يتغير
 ولا يزول
 ولا يفسد
 ولا يهلك
 ولا يورث
 ولا يرث
 ولا يورث
 ولا يرث

اذ لا موجودا ويا ويا يابسه في ذاته وصفاته فاعبدوه وخلصين للذين
 اى الطاعة في الشرك والزياد لله رب العالمين فاليمن له قرافي في حث ان اعبد
 الذين تدعون من دون الله لما جا في البينات من رفق من ابي والآيات فانها مقوية
 لا والله العقل منبه على ما امرت ان اسلم رب العالمين ان اتقوا له واطل من وحي
 من الذي خلقكم من تراب من اطفئة من علفه ثم يحكم ظلالا والالتواجيب للارادة
 الجنس او على ما وطره احدكم ثم لتلقوا الشدكم انام فيه استعطفه بخذوه وقدمه ثم يتبعكم
 لتلقوا وكذا في قوله ثم لتلقوا استنوا وكجور عطفه على لتلقوا وقراء ما في اوجر ووضعه
 وحدثنا مشهور ما يقسم الشين وقرى شين فاما الكسر وشيئا كثره فظلا ومنكم من يوقى
 من قبل من الشخرة او الكولج الشدة وتلقوا وتقبل ذلك لتلقوا اهل السبي هو
 وقت الموت ويوم القيمة وتعلمون ما في ذلك من ابي والعبر من الذي يحيى موت
 فاذا وقع امر فاذا ارادوا فاما يقول من يكون فلا يحتاج في كونه الى عن وحشم
 كلفه والاعمال الاولى للذات ان ذلك نتيجة ما سبق من جزاءه من غير ضرورة ذاتية
 غير متوقفة على العذر والمواد المراد الى الذين يجادلون في آيات الله ليقصرون عن
 المصدق في سؤم كرم في الجادة لتعد الجاد والجادل اولئك الذين كذبوا بالكتاب
 بالقرآن الكس السمانية وبارسلنا به رسلا عن سائر الكتب والوحي للزابع
 مسوق لكون جزاء كرمهم اول الاعمال في غنا قهر طرف ليعلمون ان الله على العباد
 والسبع ليعلموا ما صنع لتيقنوا والسلسل عطف على الاعمال وبتداه خبره سبحانه
 في الخيم والعباد فخذوا لحي سجون بها وسومها الا قول حال وقرى والسلسل سجون
 بالعباد فتح الباء وانما فهم المفسول عطف الفعلية على الاسم والاسلسل باجر على
 المعنى في الاعمال في غنا قهره معني غنا قهره في الاعمال واصها الالباء واولئك القراء
 بقرعة السار سجون يحرقون من سائر السوار اذا املاء بالوجود ومنه السج

هذا هو الحق
 الذي لا يبدل
 ولا يتغير
 ولا يزول
 ولا يفسد
 ولا يهلك
 ولا يورث
 ولا يرث

هذا هو الحق
 الذي لا يبدل
 ولا يتغير
 ولا يزول
 ولا يفسد
 ولا يهلك
 ولا يورث
 ولا يرث

وهذه الآيات

جاءت آيات الله في كتابه
 ليعلموا ان الله على كل
 شيء قدير
 والذين كفروا
 ساء ما هم
 بعملين
 والذين كفروا
 ساء ما هم
 بعملين
 والذين كفروا
 ساء ما هم
 بعملين

هذا هو الحق
 الذي لا يبدل
 ولا يتغير
 ولا يزول
 ولا يفسد
 ولا يهلك
 ولا يورث
 ولا يرث

المصدق كما نسيه الخبث والعلو والمراد بغيرهم بانواع من العذاب وتعلقون من جسدنا
الى بعض من قبل علم انتم مشركون ان دون الله قالوا قلوبنا ما نؤمن بالانبياء ولا نؤمن
بهم انهم انهم او ضاعوا اذنا فاجد منهم ما كنا نتوق فقمتم على من نؤمن ان نسل شيئا
اي الله تن ان انما لم نعبده شيئا ليعبادوهم فانهم قالوا ليسوا شيئا بعبادتنا فلو لم نعبده شيئا
فلم يكن كذا نزل هذا الضلال فيقول الله الكافرين حتى لا يفتقدوا الى ما يشبههم في الاخرة
او يضلوا من انهم على ما هو المصداق في ذكر الاضلال فانتم تنزحون في الارض تنظروا
وتستكبرون بغير الحق وهو الشرك والظن بانكم تنزحون تنزحون في الزرع والحرث
الاخطاب للباغية في التوسيع او دخلوا الابواب بينهم الابواب السبعة المشهورة لكم حالون في
مقدور من الخلود فيليس تنوي التكبير من الحق حتم او كان مقتضى النظر فيس هذا المشركون
ولكن لما كان الدخول المقيد بالخلو وسبب التواضع في المشوي حاصرا وعلا في هذا الضلال
حق كما ان الحالة فانما زنتك فان زك ما حزينه لتكسب الشريعة ولذلك في التزوير العمل
والالتجنيب ان وجدوا بعض الذي عدم وهو التسلل والاسرار وتوسيع جسدنا فالباغية
يوم القيمة فجازهم باعمالهم وهو جواب تنويفتك جواب زنتك في وقتك في ذلك
وكون ان يكون جوابا لما عاين ان خديهم في جوابك ان لم خديهم فانما خديهم في الامانة اشد
العذاب واول ما سئله الاقتصار في ذلك الرجوع في هذا المعنى وقد ارسلنا رسلا
بربك منهم من خصصنا عليك ومنهم من لم نقص عليك في قبل عدد الانبياء ما نزل الله
واربعه عشر من الغا والمذكور قصتهم انما من معدودة وما كان رسول الله في باية الاله
باذن الله فان الجوار عطا قسم ما بينهم ما ما اقتضته حكمته كسائر التمس لهم خيرا وانبار
بعضها ولا يستندوا بانسان المقترح بها فاجاب الله بالعباد والعباد والافرنه
بالحق يا جبار المحي وتغريب الجبل وحسرتنا كالمطلون المعاندون باقتراح الاليات
بعد ظهور ما يغيبهم منها الله الذي جعل لكم الانعام لتشركوا منها وما كانا نكلفون فان من

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large vertical note on the far right edge.

Vertical handwritten notes in the left margin of the right page.

فان من جسدنا ما نزل على الختم ومنها ما نزل على وركب وهو الاطراف والبرص وكما نزل على
كالانسان والجلود والابواب وتعلقوا عليها ما حاصرت في صدره كما بالسافر عليها ومليها بالبرص
وعلى العنق السجملون وانما على العنق العنق الكسوف او صفة النظر في الاطراف
في حيز العنق وفي الاضداد العنق والنفذ والركوب والسافر في العنق فيكون الاضداد
ذميمة واجبة او مندوبة او مرفوعة من العنق والنفذ وركب ما نزل في الاضداد
قد نزل في قوله فاني ابانت لذي فاني ابانت تلك الاليات منكم وانما نزل على
لاقتل الشاركون ما سب ابي اولو قدرته شعلة بعينهم كان الاولي رضى والاشرف باننا
فاني اغرب منها في الامانة العنق الاليات فاني اغرب منها في الارض تنظروا والعباد
عافية الذين من فليهم كما انوا الكفر منهم وشدقوة وانارة الارض فاني منهم من العنق والعباد
وكما وقيل انما اذ هم في الارض العنق جازهم فاني اغرب منهم ما كان الكسوف الاضداد
العباد من العنق والاشرف في قوله او مصدره من قوله فاني اغرب منهم
بالناس باجوات الاليات وهو العنق وهو ما قدم من العنق والاشرف
والمراد بالعلم فاعاد الاليات وشبههم الالهفة كقوله على ذلك في الاخرة وهو في قوله
ولا تغرب وما خلق الله في فاني وغيا وسماعه فليعلم انهم يعلمون العلم الطبايع والاشرف
والصانع وقد ذكر في علم الانبياء في قوله فاني اغرب منهم ما كان الكسوف الاضداد
يستوفون وقيل في الزرع ايضا للرسول فاني اغرب منهم ما كان الكسوف الاضداد
يا اولي الاعين اعلموا وشكروا الله عليه وحقا في الكافرين جزا من الله في قوله فاني اغرب
ما استأنفتم عذبا فاني اغرب منهم ما كان الكسوف الاضداد في قوله فاني اغرب منهم
يفهمون فاني اغرب منهم ما كان الكسوف الاضداد في قوله فاني اغرب منهم
الاولى لان قوله في الغي كما تبين لقوله فاني اغرب منهم والاشرف لان قوله فاني اغرب
لما تفسير لقوله فاني اغرب منهم ما كان الكسوف الاضداد في قوله فاني اغرب منهم

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including a large vertical note on the far left edge.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, including a large vertical note on the far left edge.

Handwritten notes at the bottom of the page, including a large vertical note on the far left edge.

سبب عن الرتبة سنة الله التي فطرت في مبادي الحسن انه ذلك سنة ما فيه
 في العباد وهي من المعاد والموكدة وحسن تلك الحوادث اي وقت رزقهم الياسم
 مكان استيعوبها من النبي هم من قرأ سورة المؤمن لم يمت حتى ولا يهدى ولا يهدى
 ولا يؤمن الا على علمه يستحقه **سورة السجدة** **سورة الاحقاف** **سورة الحديد** **سورة المجادلة**
التحرار **سورة** ان جعلت مبتدأ فبها تنزل من الرحمن الرحيم وان جعلت تعدد في
 فنزل خبر فذوقه وسبب الاختصاص بالصفحة وغيره كتاب وهو على الاولين بدل من غير
 آخره خبر فذوقه لعل افتتاح هذا السور بحسب وسببها بل كونه مصدر بيان الكتاب
 متشاكل في النظم واللين وادفاعة التنزيل في الرحمن الرحيم للذلة على عبادنا والصلح والبرية
 والديونة فصلت الآيات من حيث باعتبار اللفظ واللين وقرئ فصلت في فعل بعضها وبعض
 باختلاف النوازل والاعمال فيقول من في الدنيا هل انا خير من الله والخلق على الخلق والخال
 من فصلت في بيان سهولة قرآنه وقهمة تعوم عليهم التوب والاهل العلم والنظر وموتفة
 اخرى لقرآنا الوصله المتشبه باللفظ والاولى ابو قريظة من الصفات بشيرا ومذمورا
 للعاقلين بدو الخائضين لم يقرنا بارفع على الصفه الكتاب في خبره وقرئ في موضع من
 وقوله وهم يسمعون سمعا تاما على طاعة وقا لولا انك لباقي السنة فاما دعوا اليه فخطبته جمع
 كتابان وقرئ انما قرئتموه واصلة النفل وقرئ بالكرم ومن بينا رسلك فاجاب بخبر
 النوازل من اللاد اعلم ان الحجاب مبتدأ منهم من حيث استوعب المسافة المتوسطة والجمع
 فرجع ومن قبلت استوعبوا هم من ادراك ما يدعون اليه وان تغادروا جمع استمعوا له
 وامتناع من وصلته ومن فاتته لم يسل ولم يات على ذلك في المطال من انما اعلموا
 على انما اوقف افعالهم قبل انما استوعبوا في انما اتركتم له واحداش فلما
 جيتا اليكم التلقى منه ولا احوكم الى ما تبوءوا من العقول الاستماع وانما اذعواكم على التوحيد
 والاسقف في العلم قد يدل عليها واسل العقل من اصد العقل استيعوب الله واستيعوب ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

في انما لكم متوجين اليه وفاسنوا وانا التوحيد والاطلاس في العمل والسفر وما
 انتم عليه من سوا العقيدة والعمل ثم حمد وعطو ذلك فقال وويل لمن كذب عن
 واستحقاقهم بالله الذين لا يؤمنون الزكوة بخلهم وعدم شفاعتهم على الخلق وذلك من
 اعظم الرذائل فيه وسبل على الكفار الخاطيون بانفوسهم قبل معناه لا يفعلون
 ما يري كفتهم وهو الايمان والطاعة وهم بالآخرهم كافرين حال شعربان انما
 الزكوة لاستحقاقهم في قلب الدنيا والخارج لهم لان الذين امنوا وعلو العاصيات لهم
 غير ممنون الايتيم به عليهم من حسن واصل النفل والنفق من ثمن الخيل والقطيع وقيل
 والمراد من قوله في اذعواكم اي اذن الطاعة كتب لهم الاجر جامع ما كانوا يفعلون على انما
 ما يري على الارض يؤمنون اي في عباد الرحمن كالمؤمنين وخلق ذليل نوبة ما خلق
 في السج وما يكون واصل المراد من الارض ما في جهة السفلى من الاجرام المسببة ومن خلقها
 يؤمنون ان خلقها الله خلقا خلق لها صورها ما صارت النوازل وكونهم بالاجرة وانه
 وصناعتهم يفعلون لاداء او لا يبعث ان يكون له قوة ذلك الذي خلق الارض يؤمنون رب
 العالمين ما خلق جميع ما وجد من الكائنات وهو يراها وجعلها راسي استيناف
 في حروفها خلق المنفصل ما هو خارج عن الصلابة من قوامها فغوة عليها بالنظر والظفار
 ما هو من وجود الاستعداد ويكون شافها حوشه للطلاب وبارك فيها والذوق
 بيان خلق فيها انواع النبات والحيوان وقد رزقها القوا ايها القوا اعلمها بان خلقها
 فرج ما يعلو وحشها بالقوا انما تشاء منها ان تخضع حروف كل قوت لقطر انما
 وقرئ في حشرها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا
 في حشرها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا ايها القوا
 ليؤمنوا بالدين والفرح على الخلق سوا الذي استوعب السج استوعب الله صفته ايام
 واول عليه قرآنه لبعض ما يقر وقيل حال من الضمير في قوله ايها القوا ايها القوا ايها القوا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

هذا هو المعنى
 في قوله تعالى
 من استمعوا له
 وانما اذعواكم
 على التوحيد
 والاسقف في
 العلم قد يدل
 عليها واسل
 العقل من اصد
 العقل استيعوب
 الله واستيعوب
 ا

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

اللبانة وهم الذين يبرف العذاب عنهم واما ثوبهم فليس لهم فذلناهم على الخي الحظ
بمنصب الحج وارسال الرسل وقرئ في ثوبهم ما نصب من عملهم من غير ما بعد وبنوا في
الحالين وبغض الثناء فاستحبوا النبي على محمد فافترقوا والفضل على محمد في ما هو لهم
صاعقة العذاب التي لا يكون منها عفو من السماء فاحلقتهم واهلقتهم باللعنات وصفتهم
بالهون واللبانة بما كانوا يحبون من اختيار الضلالة على الهدى وحبنا الذين آمنوا
وكا لو ان يتقون من تلك الصاعقة ويومئذ اعد الله على النار وقرأ ما في سورة الزلزال
مفتوحة وفتح الشين ونصب حذرة وقرئ في الخبر على السبب للفقهاء وهو انه عز وجل لهم
يوزعون بحسب اولهم على حرم يسلا شرفا وهي عبارة عن حرم يوزعون عن كثره
النار حتى اذا ما جازها صهرها وما من بين تلك السبب انما هي ان يشرس عليهم
سهمهم والبارح وجلوهم باكلوا بان ينظفها الله ويغير عليها النار نزل على ما اقرضا
بما فتق لسان الخائف كالواجلوهم لم يشرسهم علينا سؤال نوبتج او توج وبعسل
المرد بنفس التوجف لو انطقنا الله الذي انطق كل شيء اى ما نطقنا باختيارنا بل
انطقنا الله الذي انطق بكل شيء لو ليس نطقنا بحسب من قدره الله الذي انطق كل شيء
ولو اول جواب انطق بولاه اعمال على الشيء عا ما في الموجودات الملكة وهو خلقكم
اول مرة واليه ترجعون في حال ان يكون فام كلام الجلود وان يكون كمنشأها واما من
ان يشرس عليكم محكم والبارحكم ولاجلوكم اى كمنتم نفستمون الناس من غير ان
النواحر في افة الغضاضة وما نطقتم ان اعفواكم تشبهكم عليكم فاستقرت عن عباد فيه
تنبه على ان الكون منسحق ان يتحقق ان لا يبر عليه حال لا عليه رقيب ولكن كمنتم ان
الله يعلم كبر ما تعلمون فلذلك جسدتم على ما فعلتم وذلك ما اشارت الى خلقهم هذا
وهو من دار وفي ذلكم الذي نطقتم بكم اى كمنتم من غير ان يشرس من خلقهم ما نطقوا
كاستعداد في الدار بكن سبب الشقاء المنسحق فان يبر في النار سوى ان لا يشرس

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

وان يستعقبوا يسالوا العتيبي متى يرجع الى ما يكون فاسم من العتيبين المجاهدين
اليهما وتقبير قوله تعالى في حكاية اجزينا ام جبرنا ما لنا من عيسى وقرئ ان يستعقبوا
فاسم من العتيبين اى يسالوا ان يرضوا ربهم فاسم فاعلون لغزوات الملكة ويقفنا
وقدرنا لهم للكنز قرنا اجدنا من الشياطين يستولون عليهم استسلام الغيب على العيش
وسواهم وقبل اصل الغيب المبدل منه الغافية للعاوضة فربوا لهم ما بين ابراهيم
من امر الدنيا واتباع الشهوات وما حلهم من امر الآخرة والحجارة وحين عليهم القول اى
كل العذاب في اتم في حلة ام قول ان تك من اخذ الضميمة فوكا في قوله
قد اكلوا اوسو حال من الضمير جرد قد هلت من قبلهم من ابراهيم والاسحق قد قتلوا اسلافهم
انهم كانوا افسر تغيبل استخفاهم العذاب والنفير الام ولازم وقال الذين كوروا
لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وعاوضوا باخر ايات وارضوا اموالكم بها
استنشقوا على الفاري وقرئ بعرض الغيبين والنفى واهد يقال لى يلقى واما يلقى الا انه
لعلكم تعلمون اى تعلمون على قرآته فلهذا يقرب الذين كوروا اعدا ما سجد المراد بهم
سؤالا العاكبون او عاظة الكفار وتجويزهم اسوا الذي كانوا يعملون سياتيا فالهم
وقد سبق من ذلك اشارة الى الاسو جراد اعد الله حشره النار تطف بيان اوجبه
مخروفا لهم في النار دار الخلد فانها اراقاتهم وحيوتهم كخ من الدار دارهم
بالحمد والثناء على ان المنصور وهو العصفه وراعا كما ان انا نحن ونكون الخي
او يلعون فذكر الجود الذي هو سبب النغو وقال الذين كفروا ربنا انا الذين حملنا
من ابراهيم والاسحق بنى شيطان العتيبين كمالين على الضلالة والعصيان وقيل
سما ليس كما ييلقها ساست الكور والقتل فزاد من كبره ابراهيم عام ويعقوب وبنوهم
ارنا ما نتخف كخذ وفخذ وقرآه الذي ما خلا سكره الراد جعلها كات فوارنا
قدسها اتقانا منها وقيل جعلها في الدرر الاسفل ليكون تامر الاسفلين مكانا

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه
الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

الذي لا يملكه الله تعالى ولا احد من خلقه

او طرقت ان الذين قالوا ربنا الله اخرنا فابر بوبينة ثم استفادوا في العمل ثم انزلنا فيه
عن الاقران في الجنة من حيث انهم ابتدوا الاستفانة اولاً فلما عرفت قل ما يتبع الاقرار وما
روى عن خلفاء المسلمين في معنى الاستفانة من الشبان على الامان واخلاس العمل واداء
الواجبات فخرنا انما تستعمل عليهم لئلا يتبعوا ما يتبعون من ضلالهم وصدقهم وصدقهم
اقرب الحزن او عند الموت والخروج عن الدنيا الا ما نفعهم من العلم والعبادة
على ما خلقهم وان مصدره او حفته بظفره بالمال او بغيره او بالجنة التي هي الجنة
والتبالي على السان المرسل عن اولادكم في الجنة الدنيا لئلا يتبعوا ما يتبعون من ضلالهم
كانت الشياطين ينسبوا الكفر في الاخرة بما شغوا به في الدنيا مما يتبعوا في الكفر و
قرانهم وكلمتها في الاخرة ما تشبهت في الدنيا من اللذات وكلهم بما يدعون ما يتبعون
من الدنيا مع العلم وهو علم لا يزل في الاخرة في حال ما تدعون كالتجار بان
ما يتبعون بالنسبة الى ما يتبعون مما يحفظ سائرهم كالتسليم في حق من احسن قولاً
تمن وعماله الى عبادة وعمل صالحا قبا بينه وبين ربه وقال النبي ان المسلمين يخالقوا
بهم به او يخادوا الاسلام وخالقوا بنحو من قولهم هذا قول فلان لضعفه والاشارة عند من احسن
ملك الحشرات وقيل ان النبي او قيل للمؤمنين ولا تستوفوا الحسنه ولا السيئه
والجبر او حسن العاقبة ولا النانية لانهما كسبت النبي اذ وقع بالتمني احسن في السيئه
جنت احسن في حق احسن منها وهي احسن على الجاهل بالاحسن انما يطلق احسن
ما يمكن وخير من احسن وانما اخبر به في الاستنباط في اخراج من قال في حقه
لما خلقه ولا ذلك في حق احسن من احسن فاد الذي يبكيه منه عداوة كان في حقه
تجدد او اشعلت ذلك صاعد ذكر الشافق مثل الولى الشفيق وما يليقها وما يليق حدس
وهي مقام الالباب ما الاحسان الا الذين همسوا وانما يحسن النفس عن الاستقام وما يليقها الا
ووجه عظيم الخبر والنفوس قبل الخط العظيم القبيحة واما بنسبتك من الشيطان مخرج

كاتبه
ادري في حق
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

تسببه وسوته لانها بعث علماء لا يتبعوا كالدخ بما هو السوء وجعل المنزح
نمازها على طريقه جذجق او اريد به بيان في وصف الشيطان بالمصدر فاستغوا بالله من
ولا تظن انه هو السليم لسعد ذلك العلم يتكلم ويصلا منك من آياته اللبيل
والشمار والشمس والعرف والجد والتسوق لا تتعلم لا بها فلو كان ما هو ان فلكم وكم هو
قد الذي يعلق من الضمير لا رجة المكون والقصود وتعليق الفعل بها كشعارا بانها
عدد ما لا يعلم ولا يخفى ان يستمر اياها بعدون فان السجود ونهي العبادات وهو موضع
السجود وحده اذ ان الامر به وعندنا في صفة ربه في الآية الاخرى لانها مقام الحق فان
من الاشكال الذين فقد يتكلم من الملكة يستجيبون له بالليل والتحاراي والاعمال وهم
لا يسمون لا يكونون وهم بانها انك ترى الارض حاشية باسطة متطامنة مستعدة
من الخشوع وفي السدل فاذا ارتلنا عليها الماء اهتفتت وربت وزخرت من الخشوع
بالنبات وقرى وربات اى زاوية ان الذي اجابها بعد موتها في المودة ان شغلها في
في الاحياء والامانة ان الذين يجذبون ويلبون عن الاستقامة آياتنا بالعلم والتميز
الباطل والآخرة فيها لا يجوز علينا فتحا نزيه على الخادم اتمن الحفيق والساخر من آياتنا
استابوم التعمد في بل اللغاة والنار بالانسان استجاب الفزة في حال المؤمنين في كل
كل يقترن بعد بدنه ما يتعلمون بعينه وعيد بالجمارات ان الذين كتموا بالذكور
الجاهل ثم بعلى من قولنا ان الذين يجذبون في آياتنا او مستأنف وجبر ان الخروف
مثل ما يدعون اوها الكون او اشكيت دون والذكر العوزن واز لكما بعتر كبر
استمع عظيم الخطير او منسج لانها ابطاله وخرجه لا باسبيل الباطل من يمين يديه ولا
عطفه وينظر الى الباطل من بعد من اجتهاد او ما فيه من الاجار الماشية والامر اللبيل
ستمر من حكيم في حكيم محمد من كل مخلوق ما ظهر عليه من نوره ما قال لك في قولك
كتموا قولك لا كما فعل المرسل من حكيمك لا شرا ما قال لك كتموا قولك وما يتوال المرسل

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

العلم والعبادة
العلم والعبادة

ان مثل ما قال لهم ان ربك ذو مغفرة لا يبيها ذرة وعقاب لهم وهو على الساقى جميل
 ان يكون المتولى لجان حاصل ان اولى اليك بهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والخالقين بالمغفرة
 ولو جعلنا قرآنا جوارب لنتهم جلا نزل الوان بلغه اليوم والغير للذكر لما لو لا فصلت
 آياته بيوت طيبان فنقطه العجى وعرض الكلام العجى وفك الحجب عنى الخاير من الخصميين
 فقال للذين لا يؤمنون بالآيات والعلامات والعجى وهو منسوب الى الجرم على الاجار وهذا الجوز
 ان يكون المراد خلاصت باية جعل بعضه العجى بالانعام العجى وبعضها عريا لانعام الوب
 والمغفرة ابطال مغفرتهم بكنسها او تحذروا والذلة على الله لا ينكرون من التوفيق في الآيات
 كيف جاءت بل جعلوا الذين آمنوا اتقى الى الخى وتعالى كما في العبد ودين الشكر والعبادة
 والذين لا يؤمنون بندا خبر في ايامهم ومن تحذف من التوفيق والاعمال العجى في ايامهم
 فتولوا وهو عليهم حتى وذلك انفسا تهم من ساعد ونعائهم غار بهم من الآيات ومن جوز
 العطف على العالمين عطف ذلك على الذين آمنوا بعدى واليك بيادون من الخان
 بعيداى هو شبل لهم فقدم قولهم واستماهم لم يبين بضمير سانه بعدة ولقد اتينا
 موسى الكتاب فاختلف فيه بالصدق والكذب كما اختلف في الوان ولو لا طيبقت
 من ربك وى الحق بالتميز وتفضل الحسنة او تقدير الاجال المعنى بهم بكنس على الكاذبين
 والتم وان اليهود والذين لا يؤمنون حتى شككتهم من التورية والوان حرس جرب
 ولا اضطر من علمنا ما اختلف نفع ومن اساء فعلها به هرة ومارك بطلان تعبد
 فيجعل بهم بالسبل ان يجعله البرية على الساعة الى الواسيل منها اذ لا يعلمها الا هو
 وما جرت من مرة من الخاير من اوعى ما جمع كم بالكسر وقراء نافع وابن عامر وحقق من
 قرأت نافع لا تتلاف لا نواع وعرضي بجمع الضمير ايضا وما اقية ومن الاوى لزيرة
 كما استوفى ويجعل ان يكون موصولا مطرفة على الساعة ومن بيته بخلاف قوله ما نقل
 من العجى ولا يصح ليجان الاعمال لا تتولى بالعل واقعا تعطفه وهو يوم نباد لهم من شرهالى

ان ربك ذو مغفرة لا يبيها ذرة وعقاب لهم وهو على الساقى جميل
 ان يكون المتولى لجان حاصل ان اولى اليك بهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والخالقين بالمغفرة

ان ربك ذو مغفرة لا يبيها ذرة وعقاب لهم وهو على الساقى جميل
 ان يكون المتولى لجان حاصل ان اولى اليك بهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والخالقين بالمغفرة

ان ربك ذو مغفرة لا يبيها ذرة وعقاب لهم وهو على الساقى جميل
 ان يكون المتولى لجان حاصل ان اولى اليك بهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والخالقين بالمغفرة

بزجره قال اذ انك علمناك ما نمان من شهد من احد منهم بطم بالشركة اذ نورا ما علمهم
 كما عاتبا الحان فيكون السؤال لهم بالتوبىخ او من احد شاهدهم لانهم فعلوا اعنا وقيل
 هو قول الشراى اى ما نمان من شهد لهم انهم كانوا اخفىين وصل عنهم ما كانوا يعرفون
 بعدون من سبل انفسهم اولا برونه وتعلموا وانفوا اما لهم من يقين هرب والظن ملقى
 عنه تحرف النسخ الاسبام الانسان لا يبل من دعاه الخير من طلب السعة في التوبة وقوفى
 من دعاه بالخير من سلة الشكر الضيفه يقين من فضل الله ورحمته وهذا مصفة
 الكافر فتولاه انه لا يلبس من روح طرفة الا التوم الكافرون وقد بولغ في اياه من جهة
 التوبة والشكر بروماني الفتوى من ظهور اثر الاسباس وسين اذ نمان من سنان بعد
 صراسته تنجزها حتى يعنون هذا حتى اسخفة للامر المنفعل والعمل الى ابا
 لا يزال وما ظن الساعفة فاية تقوم ولين رجعت الى رضى ان على عهد المحسى
 الخايرين قامت على التوجه كان في عند الله الحاله الحسة من الكرامة وذلك لا اعتقاد
 ان ما اساء من نعم الدنيا فلا استحقاق لا ينكفت فلتبين الذين كروا فلفظهم بما
 علموا بحقيقة اعمالهم ونسبهم على اعتقادها وجزبا ولقد يفهم من عداب بليط لا يكلمهم
 القصى منه والوا الحناء على الانسان اعرض عن الشكر وماى عاقبة وان يحرف عنه
 او ذهب نفع وسباى عفته بالكلية بكرة او الجانب لما زعن الشكر كالجب
 في قوله وجانب واذا امتتة الشكر قد وعا وعرض من سندا قال عرض نفع الشكر
 بكثرته واستمراره وسوا يلج من الطوبى اذ الطول لا يمدون فاذا كان عرضة كل
 كما لشك بطوله فل يتهم خبر وفي ان كان فى التران من عند الله كونه من غير
 نظر واتباع دليل من اصل من هو شقاى بعيداى من اسنكم فوضع الوصول
 موضع العلة شرعا فالهم ونعلبنا لزيد صلا لهم شتر بهم اباشا فى الاقاي يجه ما خبرهم
 النبوه من الخواص الاتية وانرا التوازل الما حنة وما يشتر الله وطفعا ليه

ان ربك ذو مغفرة لا يبيها ذرة وعقاب لهم وهو على الساقى جميل
 ان يكون المتولى لجان حاصل ان اولى اليك بهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والخالقين بالمغفرة

ان ربك ذو مغفرة لا يبيها ذرة وعقاب لهم وهو على الساقى جميل
 ان يكون المتولى لجان حاصل ان اولى اليك بهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والخالقين بالمغفرة

من التوضيح والظهور على ما كالتسويق والنوب على وجه عارف للعادة وفي العصور ما ظهر فيها من
اصلي كنه وما حصل بهم اوما في برن الانسان من خبايا الضمير والالذ على كمال العزلة من سبعين لهم
انه الحق الصديق للقرآن والرسول والوحيد والله اوكم تكلف بركب اى كلف بركب البيا واليه
للتاكيد كما في قوله تعالى انما جعل الشياطين لئلا يفرحوا في الفاعل لا مع كنه اى لا يفرحوا في
يدل منه واليه اوكم تكلف انما جعل الشياطين لئلا يفرحوا في الفاعل لا مع كنه اى لا يفرحوا في
كما حق سائر الاشياء الموعودة او مطلق جعل حاله و حالهم اوكم تكلف الانسان وادعاه على العباد
انه تعالى مطلق على كل شئ الا على طرية في الاله في ربه شك في ربه بالفتنة وهو لانه كيف وغيبه
من عقابهم بالبعث والبراء الا ان جعل شئ لخلق عالم الخلق والاشياء ونفا صلبا ما تقدم عليه ما لا يمتنع
عن النبي من قرأ سورة السجدة لعطى الله تعالى بكل فرغ حسنات **سورة حم**

فهي من حم **سورة حم**
حصن **لعلم** **اسمان** **السورة** **ولذلك** **فصل** **بها** **وعدا** **تسعين** **وان** **كان** **اسما** **واحد** **ان** **فصل**
ليطابق سائر الحوازم وقرئ حم حتى لا تكلم بوجه اليك الى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم
اي مثل ما في هذه السورة من العبادي او اجزاء مثل جأها اوجى الله اليك الى الرسول من
قبلك ما ذكرنا في المصارع وصلاحية الحال الماضية للذلة على استمرار الوحي وان اجازة
عادة وقران كثير بوجه ما في قوله تعالى ان ذلك مستطاب و بوجه الضمير المستطاب او مصدر
ويوجه مستطاب اليك والله وفتح جاد ولي بوجه والسرور الحكيم صفات لا موزة تان
لعلو شأن الوحي بما قرئ في السورة السابقة او بالابتداء كما في قرآه نوحى بالتيون بوزنه
وما بعد اخبار الرسول الحكيم صفات وقوله ما في السور وما في الارض وهو على الصفيح من
له على الوجوه التي استتاف في العزلة وكنهه سماوات وقراناض والكسالى بالياء المظنون
يستحق من عظمة الله وقيل من اعداء الولا له وقران البصر بان والوكير ينظر والاول
المنع لانه مطوع ونظر وقرئ تنظرن بالياء كما كيد التائب هو ما ذكر في قوله تعالى اي سيدنى

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large heading at the top right and several columns of smaller text.

Handwritten notes at the bottom right of the page, possibly a continuation of the marginalia.

الانفطار من جهتين السواقين وتخصيها على الاول ان اعظم الآيات وادعاه على علمه
من خلق الجبر وتعالى في سبل على الانفطار من جهتين بالطريق الاولى وقبل الصبر من ان المراد
بها الجنب الملازمة بحون جده بهم ويستغفرون لمن في الارض بالسمع فيما سيدي مغفر لهم
الشفاعة والاهام واعداو الاسباب المنزلة الى الطافة وذلك في الحيايم المؤمن والكافر بل هو
فمنه الانفطار بالسمع فيما يدعى لخلق الموقوع عم حيران مل مجاوجت تحقن بالمويسن واللاهوب
الشفاعة الا ان الله هو المغفور الرجيم اذ ما من مخلوق الا وهو ذو صطن رحمة والاية على الاله
وما يوتى من العظمة على الفناء ولا على الفناء عما نبت السورين عدم معاجلة من العقاب
على ملك الحكيم الشفاعة باستفارة الملازمة وفقط غفر الله ورحمة والذين اذ لم يؤمنوا ولا يؤمنون
شركا ولا اولادهم صفيق عليهم فرب على احوالهم في ايامهم وما مات ما في عليهم بولس على
بهم بومكول الكساح ورم ذلك هذا الكساح وانا بوجه الانسان الى صدر الوحي والى
منه الاية المنقولة فانه مكررا في القرآن لخواصه في فتكون الكافي معنولاب وقرانها
علا ان من تنذر اتم القرى اجل تم القرى وحي مكة ون حو حها من الووب وتنذر يوم
الجمع يوم القيمة فيخلائين والارواح والاشباح او السماك الايمان صفتها فيمنوا
الاول والقران تنزل انما في المنور او اهل التعميم وقرئ بسند بالاء والفعل للمؤمن للارضية
اعتراض على السورين في الجنة وقرئ في الاستسوية بعد جمعهم والخوف يحسون ولا تم
يتوقون والتقدير من من قرئ في الضمير محسوس لولا ان الجمع عليه وقران تصويب على حال
منهم الى تنذر يوم جمعهم تنو قيس من انهم من المنسوق او متوقفين والمخلف والقران
والعقاب وتوشا التقطير لانه واهن همدن الوصلين ولكن يدخل من شيا وقرئ
بالعداوة والخلق الطامس والظالمين ما لهم من وحق والخرس اى ويديهم بغير ولى والاصفير
عدايبه وتعلق العار عليه للبا لينة الوعد والكلامة والانداز اتم كذا واولا كذا واولا كذا
اولا كذا واولا كذا هو الوحي جواب شرط في قوله ان اراو بولس ايج فان سوا الوحي

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including a large heading at the top left and several columns of smaller text.

Handwritten notes at the bottom left of the page, possibly a continuation of the marginalia.

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the word "تفسير" (Tafsir).

بالحق والحق وهو على كل شيء قدير كما ننزهه لكونه حقيقا بالظان والحق حقيقا بنور الحق
فيه من نوحى الى من امر من الامور الذين اولادها حقا لله من الله بنور الحق والحق حقيقا بنور الحق
بالنظر والاناة والعاقلية وقيل ما احتلتم فيه من تاويل منسأه فاحرفوا على الحكماء
كتاب الله ذلكم الذي عليه توكلت في كتابه الامور واليه ترجع في الحسبات
فاظهر استحقاقه والارض خير من ذلك او سدا خير من ذلك بل هو على السبل كما في الخبر
او الوصف للحق الذي انكسر من حسره او اجاسا او من الانعام او اجاسا وخلق الاصل
من جسمها اذ واجا وخلق لكم من الانعام احسانا اذ ذكرنا وانما نانا بدركم من انزل
وهو الميت وفي صفة الذرة والذرة في هذا التدبير وهو جعل الناس الانعام اذ واجا
يكون فيهم نوال الذرة كما في المسئلة والتفسير في قوله تعالى انزلنا من السماء
والمراد من قوله ان لا يملك كذا على قصد الباطنة في تفسيره فانما اذ واجا
نوحى من ناسبه وسيد مسكن كان فيهم نوحى اولى ونظيره قول رقيقة بنت صفية في قوله
عبد الملك فيهم الطيب الطاهر لانه ومن قال الحاف فيه زائدة لعله عن انه يعطى
منه ليس مثل غيره الا كما ذكرناه وقيل من صفته ان ليس صفته وهو سميع بصير على السمع
ويسمع معاني السموات والارض خزائنها بسط الرزق لمن يشاء ويهدى بوسعه ويضيق على
وفق شئبه انه تعالى في علمه فيفعل على ما يشق شره من الذين ما وضع به نواحيه والحق
او جيبا اليك ما ومنسأه ارا حبير موسى وسجى شره من الذين ومن نوحى وقد
وحيه فيها من ارباب المنزلة عليه الصلاة والسلام وهو اصل الشكر فيما بينهم المشتقوله
ان اقيموه الذين وهو الايمان بما في نفسه في الطاعة في احكام الله وخلق النفس على
البدل من فضل شره او الرغبت على الاستين كما في جواب وما ذلك الشروع او الجرح على البدل
من صغاره ولا تسترقوا في هذا الاصل انما فرغ الشروع فمختلفة كما قالوا في قوله
سلك صراطه ومنها حاكم على التفسير عظم عليهم ما لا تقوم اليه من التوحيد الذي هو السبيل

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

بالحق والحق وهو على كل شيء قدير كما ننزهه لكونه حقيقا بالظان والحق حقيقا بنور الحق
فيه من نوحى الى من امر من الامور الذين اولادها حقا لله من الله بنور الحق والحق حقيقا بنور الحق
بالنظر والاناة والعاقلية وقيل ما احتلتم فيه من تاويل منسأه فاحرفوا على الحكماء
كتاب الله ذلكم الذي عليه توكلت في كتابه الامور واليه ترجع في الحسبات
فاظهر استحقاقه والارض خير من ذلك او سدا خير من ذلك بل هو على السبل كما في الخبر
او الوصف للحق الذي انكسر من حسره او اجاسا او من الانعام او اجاسا وخلق الاصل
من جسمها اذ واجا وخلق لكم من الانعام احسانا اذ ذكرنا وانما نانا بدركم من انزل
وهو الميت وفي صفة الذرة والذرة في هذا التدبير وهو جعل الناس الانعام اذ واجا
يكون فيهم نوال الذرة كما في المسئلة والتفسير في قوله تعالى انزلنا من السماء
والمراد من قوله ان لا يملك كذا على قصد الباطنة في تفسيره فانما اذ واجا
نوحى من ناسبه وسيد مسكن كان فيهم نوحى اولى ونظيره قول رقيقة بنت صفية في قوله
عبد الملك فيهم الطيب الطاهر لانه ومن قال الحاف فيه زائدة لعله عن انه يعطى
منه ليس مثل غيره الا كما ذكرناه وقيل من صفته ان ليس صفته وهو سميع بصير على السمع
ويسمع معاني السموات والارض خزائنها بسط الرزق لمن يشاء ويهدى بوسعه ويضيق على
وفق شئبه انه تعالى في علمه فيفعل على ما يشق شره من الذين ما وضع به نواحيه والحق
او جيبا اليك ما ومنسأه ارا حبير موسى وسجى شره من الذين ومن نوحى وقد
وحيه فيها من ارباب المنزلة عليه الصلاة والسلام وهو اصل الشكر فيما بينهم المشتقوله
ان اقيموه الذين وهو الايمان بما في نفسه في الطاعة في احكام الله وخلق النفس على
البدل من فضل شره او الرغبت على الاستين كما في جواب وما ذلك الشروع او الجرح على البدل
من صغاره ولا تسترقوا في هذا الاصل انما فرغ الشروع فمختلفة كما قالوا في قوله
سلك صراطه ومنها حاكم على التفسير عظم عليهم ما لا تقوم اليه من التوحيد الذي هو السبيل

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

او بايحي انزال من العقاييد الاحكام والميزان والاشرع الذي يوازن به الحقوق ويستوي بين
الناس في العدل به ان انزال لامر به دالة الوزن او حتى بعد ابا وما يدرك لكل الناس قوس
ايتانها فاتح الكتاب اعلم بالشرع وواظب على العدل قبل ان يفتاحك اليوم يران ان خيرا كانك
ويوفق جراك في كل نذير القريب لانه يعني ذات قريب لان الساعه بيننا وبينها الدنيا
لا يؤمنون بها استهزاء والذين مشفقون منها فاحفل منها مع اغتيا بها التوقع الثواب ويصلون
ان الخلق الكائنين لا محالة الا ان الذين يارون في الساعه حاربون فيها من الميراث من ميراث
الساعة اذا سحقت فزعرها بشدة لطلب لان كلام من المتجادلين يستخرج ما عده صاحب الكلام
في ردة لفي ضلال بعيد عن الخلق فان البعث نشبه الغايات الى الحسنة فمن لم يهتد به تخرجه في ردة
عن التباد الى اوراثة الله لطيف بعباده يبريهم بصنوف من البر الذي تليقها الاقوام برزق
من لثامه اي يرفق لمن يشار في نفس كلام من عباده يزوج من الرغبات اقنعة حكمت وهو الذي يبارك
القدرة العزيز المنيع الذي لا يغلب من كان بريد حوث الاخرة نوابها شبه بالبرع من حيث انه
فائدة تحصل جعل الدنيا وكذلك قبل الدنيا مزرعة الاخرة والحرف في الاصل القاد البذر
في الاخرة يقال المزرع الى اصله من تدلوق حوت فخطية بواحد عشر الى سبعمائة فاقربها ومن كان
يريد حوث الدنيا نوت منها شيئا منها على ما قسمنا او ماله في الاخرة من نغب او الاعمال باليتا
وكل عمل امر حتى انه في يوم شركا بل لهم شركا في الجنة للتقريب التعظيم وشركا في علم شيئا لهم شرعا
لهم باليتيين من الذين ما ياذن به الله كالشرك الكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركا هم
او فانهم وانا فاتهم ليرسل انهم يتخذوا شركا وامتداد الشرع اليها لانها سبب هذا المزمع افناء
بما تبتدوا به او حور من شبه لهم ولولا كلمة الفصل الى القضاء السابق بما جعل ليراد او
العدو بان الفصل يكون يوم القيمة العتق بينهم بين الكافرين والمؤمنين والشركيين
وشركا بهم وان الظالمين لهم عذاب اليم فتراد ان بافتح عطفها على كلمة الفصل في قوله
الظالمين في الاخرة ليعتق بينهم في الدنيا فان العذاب لا يعم غالب في عذاب الاخرة ترى الظالمين

في الجنة

في الجنة مشفقين خائفين فالكسب من السببات وهو وضع العلم اي وما لا حق لهم شعور
اولم يشفقوا الذين امنوا وعلوا العاصيات في روضات الجنات واظلم بقاها وانزلها
لهم ما يشاءون عند ربهم اي ما يشيئون نبات لهم عند ربهم وذلك إشارة الى ما للتؤمنين هو فضل
الكسب الذي يصغرونه والغير من الدنيا ولكن الكسب له العباد والذين امنوا وعلوا العاصيات
ذلك الثواب الذي يسترهم له به فحفظ الجارم العباد وذلك التبر الذي يسترهم بهما وقران
ابن كسبره ابو عمر وعمره والكسب اي يستر من يستره في الامس الكسب علمنا انما علمنا انما يستر
والبشارة اجر الله ما نكلم الا المؤمنة المؤمن ان تؤمن في المواضع منكم او تؤمن في مواضع
الاستشارة منقطع والحق لا السالكه جرافة ولكن سالكه المؤمنة وفي الزيادة على انها
الا المؤمنة ثابتة في ذوى التوحيه فتمسكت ذاهلها او في حق الزانية ومن اجلها لما جاء في
القرآن الله والسفر في انه روى انها لما نزلت قيل يا رسول الله انك من ربك من الله قال على وقاية
فانما هو قبل الزنى التبر الى الهادي الا ان تؤمن بالله ورسوله وتزكوا بالعبادة والعمل
الصالح وقرى الامورة في التزوي ومن يستره حنة ومن يستره طاعة يتاحر الى الرسول
وقيل ان من اي كبر ومودة لهم زواله بها في الحنة حسنا ايضا عفة الثواب وقرى زود
اي نزل الله تعالى وقرى حسني ان الله هو من انزلت كور من الطبع بنو ضيقه الثواب التفضل
عليه بالزنا وانه من يقولون بل يقولون اقترى على الله كذا باقترى في يد عوى النبوة بالقرآن
فان رسا الله فتم على قلبك تسعوا ولا فتر من ضلوك بالاشارة على انما يجتر عليه من
كان حثوا على فعله مما صلوا به فاما من كان ذاب عبيته وموفاة فلا كانه قال انما يشاء
هذا لك تختم على قلبك ليحتمى بالاشارة عليه وقيل تختم على قلبك تسك التران والوحي
عنه او يربط عليه بالعصاة فلا يشق عليك واسم وفتح الله السائل في حيا لانه الله عليه
العهد ورسا في النبي الاشارة بما قوله بانه لو كان منقري الحنة من عاونة تعالى فهو السالك
وايات الحق بوحده او تضار او بوعده ويجوز ان يكون عفة كرسوله ثم يحو بالعلمهم بالاشارة

في الجنة

في الجنة مشفقين خائفين فالكسب من السببات وهو وضع العلم اي وما لا حق لهم شعور
اولم يشفقوا الذين امنوا وعلوا العاصيات في روضات الجنات واظلم بقاها وانزلها
لهم ما يشاءون عند ربهم اي ما يشيئون نبات لهم عند ربهم وذلك إشارة الى ما للتؤمنين هو فضل
الكسب الذي يصغرونه والغير من الدنيا ولكن الكسب له العباد والذين امنوا وعلوا العاصيات
ذلك الثواب الذي يسترهم له به فحفظ الجارم العباد وذلك التبر الذي يسترهم بهما وقران
ابن كسبره ابو عمر وعمره والكسب اي يستر من يستره في الامس الكسب علمنا انما علمنا انما يستر
والبشارة اجر الله ما نكلم الا المؤمنة المؤمن ان تؤمن في المواضع منكم او تؤمن في مواضع
الاستشارة منقطع والحق لا السالكه جرافة ولكن سالكه المؤمنة وفي الزيادة على انها
الا المؤمنة ثابتة في ذوى التوحيه فتمسكت ذاهلها او في حق الزانية ومن اجلها لما جاء في
القرآن الله والسفر في انه روى انها لما نزلت قيل يا رسول الله انك من ربك من الله قال على وقاية
فانما هو قبل الزنى التبر الى الهادي الا ان تؤمن بالله ورسوله وتزكوا بالعبادة والعمل
الصالح وقرى الامورة في التزوي ومن يستره حنة ومن يستره طاعة يتاحر الى الرسول
وقيل ان من اي كبر ومودة لهم زواله بها في الحنة حسنا ايضا عفة الثواب وقرى زود
اي نزل الله تعالى وقرى حسني ان الله هو من انزلت كور من الطبع بنو ضيقه الثواب التفضل
عليه بالزنا وانه من يقولون بل يقولون اقترى على الله كذا باقترى في يد عوى النبوة بالقرآن
فان رسا الله فتم على قلبك تسعوا ولا فتر من ضلوك بالاشارة على انما يجتر عليه من
كان حثوا على فعله مما صلوا به فاما من كان ذاب عبيته وموفاة فلا كانه قال انما يشاء
هذا لك تختم على قلبك ليحتمى بالاشارة عليه وقيل تختم على قلبك تسك التران والوحي
عنه او يربط عليه بالعصاة فلا يشق عليك واسم وفتح الله السائل في حيا لانه الله عليه
العهد ورسا في النبي الاشارة بما قوله بانه لو كان منقري الحنة من عاونة تعالى فهو السالك
وايات الحق بوحده او تضار او بوعده ويجوز ان يكون عفة كرسوله ثم يحو بالعلمهم بالاشارة

في الجنة مشفقين خائفين فالكسب من السببات وهو وضع العلم اي وما لا حق لهم شعور
اولم يشفقوا الذين امنوا وعلوا العاصيات في روضات الجنات واظلم بقاها وانزلها
لهم ما يشاءون عند ربهم اي ما يشيئون نبات لهم عند ربهم وذلك إشارة الى ما للتؤمنين هو فضل
الكسب الذي يصغرونه والغير من الدنيا ولكن الكسب له العباد والذين امنوا وعلوا العاصيات
ذلك الثواب الذي يسترهم له به فحفظ الجارم العباد وذلك التبر الذي يسترهم بهما وقران
ابن كسبره ابو عمر وعمره والكسب اي يستر من يستره في الامس الكسب علمنا انما علمنا انما يستر
والبشارة اجر الله ما نكلم الا المؤمنة المؤمن ان تؤمن في المواضع منكم او تؤمن في مواضع
الاستشارة منقطع والحق لا السالكه جرافة ولكن سالكه المؤمنة وفي الزيادة على انها
الا المؤمنة ثابتة في ذوى التوحيه فتمسكت ذاهلها او في حق الزانية ومن اجلها لما جاء في
القرآن الله والسفر في انه روى انها لما نزلت قيل يا رسول الله انك من ربك من الله قال على وقاية
فانما هو قبل الزنى التبر الى الهادي الا ان تؤمن بالله ورسوله وتزكوا بالعبادة والعمل
الصالح وقرى الامورة في التزوي ومن يستره حنة ومن يستره طاعة يتاحر الى الرسول
وقيل ان من اي كبر ومودة لهم زواله بها في الحنة حسنا ايضا عفة الثواب وقرى زود
اي نزل الله تعالى وقرى حسني ان الله هو من انزلت كور من الطبع بنو ضيقه الثواب التفضل
عليه بالزنا وانه من يقولون بل يقولون اقترى على الله كذا باقترى في يد عوى النبوة بالقرآن
فان رسا الله فتم على قلبك تسعوا ولا فتر من ضلوك بالاشارة على انما يجتر عليه من
كان حثوا على فعله مما صلوا به فاما من كان ذاب عبيته وموفاة فلا كانه قال انما يشاء
هذا لك تختم على قلبك ليحتمى بالاشارة عليه وقيل تختم على قلبك تسك التران والوحي
عنه او يربط عليه بالعصاة فلا يشق عليك واسم وفتح الله السائل في حيا لانه الله عليه
العهد ورسا في النبي الاشارة بما قوله بانه لو كان منقري الحنة من عاونة تعالى فهو السالك
وايات الحق بوحده او تضار او بوعده ويجوز ان يكون عفة كرسوله ثم يحو بالعلمهم بالاشارة

فمن ياتى بغيره
فمن ياتى بغيره
فمن ياتى بغيره

بالقران او بقضاء الذي لا راد له وسقوط الواو من مخ في بعض الحروف ليلفظ كالحق قوله
 ويراعى لسانه وركب الذي قيل التوبة عن عبادة ما يتجوزها باوعده والعبول على اضى
 مفعول ثان من ومن المفعول مع الافذ والابانة وقد وردت حقيقة التوبة وعن علي رضي
 عن ابي سمعة عن عائشة معان في الموضعين من التوبة لانها من التوبين العادة وردت لفظا
 واذابة الفسخ في الطاعة كما في العصية واذابة تها مراة الطاعة لما فيها حلاوة
 المعصية والنجاة بدل كل خير يحصل من غير حساب مضافا اليها من غير حساب ما يعلم
 ما تعلمون في حدي ومجاز من القمان وكلمة وفرازة واللب في سابعكون بالياء
 وسبب ذلك ان الواو على الصالحات في سبب الله لم تنزل في تمامها في واذابة
 كالوصف والمراوجة الزعماء او الالانة في الكلام فانه كعادته وطلب التوبة
 عليه السلام افضل الزعماء الى الله يستجيبون انه بالطاعة اذا و عاهم اليها ويرجعون
 على ما سألوا او يخفوا او استجابوا بالاجابة والفاوون يرعدون في سبب
 التوبين من التوب الفاضل في وسط الزعماء والعباد في الارض بنكره او قد وا
 فيناظر الوبين بعضهما بعضا مستلزا واستجلا في هذا العلم الفاضل في سبب الله
 الاقتضا في حياحي كية وكيفية في سبب الله مستلزا بالاقضية من سبب
 التوبة واستجوابه يعلم حقا من جلابا كهم يقدرون ما ياتى من شأنهم في ان
 القصة متفوا الضحي في سبب الله في سبب الله اذا اقتصروا لو اذ اجروا التوبة
 وهو الذي يرضى الخط الذي يغتفر من الخطر ولذلك ضرب المانع وقربا في وادرس على
 وعاصره من ان يند بدين بعد ما نظروا استوانة في سبب الله في سبب الله في
 كل شي من السوء والحيوان وهو الذي يرضى في سبب الله في سبب الله في
 رغبة في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 على وجودها في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في

هذا هو الذي لا راد له وسقوط الواو من مخ في بعض الحروف ليلفظ كالحق قوله ويراعى لسانه وركب الذي قيل التوبة عن عبادة ما يتجوزها باوعده والعبول على اضى مفعول ثان من ومن المفعول مع الافذ والابانة وقد وردت حقيقة التوبة وعن علي رضي عن ابي سمعة عن عائشة معان في الموضعين من التوبة لانها من التوبين العادة وردت لفظا واذابة الفسخ في الطاعة كما في العصية واذابة تها مراة الطاعة لما فيها حلاوة المعصية والنجاة بدل كل خير يحصل من غير حساب مضافا اليها من غير حساب ما يعلم ما تعلمون في حدي ومجاز من القمان وكلمة وفرازة واللب في سابعكون بالياء وسبب ذلك ان الواو على الصالحات في سبب الله لم تنزل في تمامها في واذابة كالوصف والمراوجة الزعماء او الالانة في الكلام فانه كعادته وطلب التوبة عليه السلام افضل الزعماء الى الله يستجيبون انه بالطاعة اذا و عاهم اليها ويرجعون على ما سألوا او يخفوا او استجابوا بالاجابة والفاوون يرعدون في سبب التوبين من التوب الفاضل في وسط الزعماء والعباد في الارض بنكره او قد وا فيناظر الوبين بعضهما بعضا مستلزا واستجلا في هذا العلم الفاضل في سبب الله الاقتضا في حياحي كية وكيفية في سبب الله مستلزا بالاقضية من سبب التوبة واستجوابه يعلم حقا من جلابا كهم يقدرون ما ياتى من شأنهم في ان القصة متفوا الضحي في سبب الله في سبب الله اذا اقتصروا لو اذ اجروا التوبة وهو الذي يرضى الخط الذي يغتفر من الخطر ولذلك ضرب المانع وقربا في وادرس على وعاصره من ان يند بدين بعد ما نظروا استوانة في سبب الله في سبب الله في كل شي من السوء والحيوان وهو الذي يرضى في سبب الله في سبب الله في رغبة في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في على وجودها في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في

او فاجرت على الارض وما يكون في حال التوبة يصدق انه فيها في الخلة وهو عليهم واويست
 في وقت ينشأ فترت منك منه وان لا يكون من المانع من سبب الله وما اعلمكم بحسن معصيته
 بما كتبت فيكم مما سبكم في الاعارة ان ما شرطه او مفضله معناه ولم يذكرها في
 وابن عامر يستخار في الله من سبب الله ويجوز عن سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 والآية خصوصه بالجر من فان ما اعلمكم في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 بالعبادة وما التزم بغيره والارض في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 ان الذين وحق يكون كمنها ولا يفسد بغيرها عنك من ابانة الجوارح في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 كما يقال فان كنت تخطئ وان حوالك التوبة من كذبت فانه علم في راسه ان سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 الرجوع في الربيع من الظلمين والكل على من يظنون ثواب ظاهرا في الجوارح في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 عبادتكم ومن وظن حبه من نفسه على النظرة ابا تائه وانكروه الآية او كل يوم من خلال
 فان ابان لنفاق انفسهم من سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 والمهمل اهملوا انما قولوا سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 التصديق كما في قوله تعالى ويعد من الذين لو سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 على العقوف منهم في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 شئ من ثمنهم يعلم على جزاء ونصبه لو اقتصروا على سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 وقوله تعالى وان عامر يارض على الاستيفاء في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في
 بين اهلاك قوم واجاءة قوم وخطوبه اخرى من عالم الامم من خص من الخدات الخلية على
 هذا الفعل في التوسيم على الشاع الحيوان الذي لا يتعون بمن حبوكم وما عرفتم من ثواب
 الا فرقة حياحي في كل من تخذ ودوامه وما الا وفيه من الشيطان حيث ان انسا
 ما لو توجب للتوبة في الحيوان الذي افاق الفاع في حواصها بخلاف الانسان ومن على من
 تصدق اليكم عوالتكم فلا تنه في شئ من الذين امنوا عليهم سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في

هذا هو الذي لا راد له وسقوط الواو من مخ في بعض الحروف ليلفظ كالحق قوله ويراعى لسانه وركب الذي قيل التوبة عن عبادة ما يتجوزها باوعده والعبول على اضى مفعول ثان من ومن المفعول مع الافذ والابانة وقد وردت حقيقة التوبة وعن علي رضي عن ابي سمعة عن عائشة معان في الموضعين من التوبة لانها من التوبين العادة وردت لفظا واذابة الفسخ في الطاعة كما في العصية واذابة تها مراة الطاعة لما فيها حلاوة المعصية والنجاة بدل كل خير يحصل من غير حساب مضافا اليها من غير حساب ما يعلم ما تعلمون في حدي ومجاز من القمان وكلمة وفرازة واللب في سابعكون بالياء وسبب ذلك ان الواو على الصالحات في سبب الله لم تنزل في تمامها في واذابة كالوصف والمراوجة الزعماء او الالانة في الكلام فانه كعادته وطلب التوبة عليه السلام افضل الزعماء الى الله يستجيبون انه بالطاعة اذا و عاهم اليها ويرجعون على ما سألوا او يخفوا او استجابوا بالاجابة والفاوون يرعدون في سبب التوبين من التوب الفاضل في وسط الزعماء والعباد في الارض بنكره او قد وا فيناظر الوبين بعضهما بعضا مستلزا واستجلا في هذا العلم الفاضل في سبب الله الاقتضا في حياحي كية وكيفية في سبب الله مستلزا بالاقضية من سبب التوبة واستجوابه يعلم حقا من جلابا كهم يقدرون ما ياتى من شأنهم في ان القصة متفوا الضحي في سبب الله في سبب الله اذا اقتصروا لو اذ اجروا التوبة وهو الذي يرضى الخط الذي يغتفر من الخطر ولذلك ضرب المانع وقربا في وادرس على وعاصره من ان يند بدين بعد ما نظروا استوانة في سبب الله في سبب الله في كل شي من السوء والحيوان وهو الذي يرضى في سبب الله في سبب الله في رغبة في سبب الله في سبب الله في سبب الله في على وجودها في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في

هذا هو الذي لا راد له وسقوط الواو من مخ في بعض الحروف ليلفظ كالحق قوله ويراعى لسانه وركب الذي قيل التوبة عن عبادة ما يتجوزها باوعده والعبول على اضى مفعول ثان من ومن المفعول مع الافذ والابانة وقد وردت حقيقة التوبة وعن علي رضي عن ابي سمعة عن عائشة معان في الموضعين من التوبة لانها من التوبين العادة وردت لفظا واذابة الفسخ في الطاعة كما في العصية واذابة تها مراة الطاعة لما فيها حلاوة المعصية والنجاة بدل كل خير يحصل من غير حساب مضافا اليها من غير حساب ما يعلم ما تعلمون في حدي ومجاز من القمان وكلمة وفرازة واللب في سابعكون بالياء وسبب ذلك ان الواو على الصالحات في سبب الله لم تنزل في تمامها في واذابة كالوصف والمراوجة الزعماء او الالانة في الكلام فانه كعادته وطلب التوبة عليه السلام افضل الزعماء الى الله يستجيبون انه بالطاعة اذا و عاهم اليها ويرجعون على ما سألوا او يخفوا او استجابوا بالاجابة والفاوون يرعدون في سبب التوبين من التوب الفاضل في وسط الزعماء والعباد في الارض بنكره او قد وا فيناظر الوبين بعضهما بعضا مستلزا واستجلا في هذا العلم الفاضل في سبب الله الاقتضا في حياحي كية وكيفية في سبب الله مستلزا بالاقضية من سبب التوبة واستجوابه يعلم حقا من جلابا كهم يقدرون ما ياتى من شأنهم في ان القصة متفوا الضحي في سبب الله في سبب الله اذا اقتصروا لو اذ اجروا التوبة وهو الذي يرضى الخط الذي يغتفر من الخطر ولذلك ضرب المانع وقربا في وادرس على وعاصره من ان يند بدين بعد ما نظروا استوانة في سبب الله في سبب الله في كل شي من السوء والحيوان وهو الذي يرضى في سبب الله في سبب الله في رغبة في سبب الله في سبب الله في سبب الله في على وجودها في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في سبب الله في

198
الانسان...

يؤمنون كبرياءهم والنور حسنوا فيفسدوه ويخفون والزمن يابعد عطف الكثرين التوالوا
موج مصوب وخرج ونار يغفون على منبرهم خيرا اللذات على التمام الا حقا كما يغتفر حال
الغضب الذين اسجوا اليهم نزاق الاصغار وعامر رسول تدمم الى الايام كان حيا باله
واقاموا العلقن واتهموا شوقي بغيرهم ذوقا من قوم لا يتزودون برأي من يتشاوروا ويغفلوا
عليه ذلك من وفرة تريمه ويتقطنه في الامور حتى يصدر كالغشايق النشاور وعما رقتنا سم
يتفقون في سبيل الخير والذين اذا اصابهم السبي اعلم ينقرون على ما جعل الله لهم كراهية
التذلل وهو وصنهم بالسياسة بعد وصنهم سائر ارباب النضائل وهو لا يخالفه من غير
فان يتبع من غير المغفورا الانتصار عن تعاونه والخير والحكم عن العار فيكون من المتفكرين من
لانه اجرا واعرا على السبي وتعتق عن صفة بالانسان الكرم عن التسوي فعلى جزا اسيبة
سنة تتنابها وسبح الن نية كسيرة لا يوجد اول انا يتأمنون من تنزل برقم من وادع اليه
ويمن عدوه فاجر على القعدة مهنة نزل على عظم الوجوه التي تخلص الغالبين كسيرة
والعجا وزين في الانتقام ولكن التفرقة من قبله بعد ما قلنا وقد فرغ في برهنا واليك ما عليه من سبيل
بالعائنة والعائنة اما السبيل على الذين يظنون انهم سجدوا وبالاعزاز والمطلب
ما لا يخفى عليهم وسيعرفون في الذين يظنون انهم سجدوا بالاعزاز والمطلب
ولكن صبر على الذي وغنوا ولم ينقروا في ذلك لمن غلام الامور الى ان ذلك من خذون منه
كما خذون فيهم التسمي من ان يورثهم للعالم ومن يصل اليه فان من وفي من بعد من ناه
يتولاه من وجوده لان العدايا وري الطالين عارا او العدايا حين يرونه فذكر المظالم الماني
تحقيقا يقولون جعل الله في الدنيا والى رغبة الى الدنيا وتراسم يحصلون على ما على النار
وبرئ على العدايا فاشعين من الذين متولين متفاح من ما يجتهدون من الذين ينظرون
من لوزن في سبيهم في نظرهم الى النار من ثوبك لاجنابهم في المقهور ينظر الى السيف
وقال الذين انما انما سبوا من الذين خسروا انفسهم واطلبهم بالسوق للمعالي خلق

وانما...

انما...

انما...

انما...

انما...

انما...

انما...

200
الانسان...

يوم القيمة طرف خسر او الغول في الدنيا او النعال في يقولون اذ اروا هم على ذلك حال
الان الطالين في هذا بتمتعهم بامهاتهم واعقد بين من الله لهم وما كان لهم من اوليات
صعدوهم من دون الله ومن يغفل الله فذلك سبيل الهدى والنجاة اسجدوا لربكم
من ان باقى يوم لا مرد له من الله لا يرقه الله بعد ما حكم به من صلته له وقبل صلته باقى
اي من قبل ان باقى يوم من الله لا يرقه الله ما الحكم من الدنيا يورثه من وما الحكم من النصار
فما اقرتقروا لانه مذون في محاييف اما لكم شهيد عليه عليكم التمسك وجوارحكم فان اقرتقروا
فما اسلككم عليهم صيطار قبا او فاس ان عليك السبلع وقد بلغت وانما اذ اقرتقروا
الاسان سار كتحرق بها ارادوا بالاسان الجشس يتولوا من صمام سنة جاقوت سبيلهم
فان الاسان كقولهم سبيل الكون مني السنة دراسا وبتكر البلية ونظر ما لم يتأمل سبيلها
وهذا وان تختم من الجرمين جاز اسناد الى الجشس لفتيتهم وانما اذ جرحهم فيه وصعد الرطوبة
الاولى باذوا والناتبة بان الان اذ في السنة خففة من حرجنا معاودة التقضية بالذات
خلق صامة البلية واقامة عليه الجزا فقامه ووضع الظاهر موضع المغفرة التا لاذ لا يظ
ان هذا الجشس يورثهم كوزان السنة فلك السموات والارض طمان من سنة التقوية بالبلية كيف
شأنه كليل ما يشاء ارباب من يشاء انانا وباب لمن يشاء ان غير لوزم وخيال العن
الذكور او يورثهم ذكرا انانا ما وجيل من يشاء فعيا بدل من جليل بدل السعيف والحق
بجعل احوال العباد في الاولاد خلفه فقامت في الشبهة بسبب بعض ما خشاوا هذا
من ذكركم وانجي او الصنفين جميعا ويعلم ان من واعل مقدم الاثاث لانها اكثر كسيرة النسل
اولان مساق الآية للدلالة على ان الواقع ما يتعلق برتبة لانه لا رغبة الانسان والآفة
لكذلك لان الخلاصة السلاء والعرب بعد من بلاء او تطيب قلوبها بانها اول المعانيظة
على النواصل لذلك عرفوا كوزا والجرح من رغبة العاطف في ان كسيرة لانه الجشس من ك
بين القسمين ويخرج اليه الرابع ايضا حيا في قسم القسمين الا انهم لا يتفقدون

وهو...

انما...

انما...

انما...

انما...

انما...

انما...

انه يعلم عدم ما يفعل بكنه وفتنار وما كان ينسب وما صح ان يحكم الله الا وحيا كلاما
 فبقيا بذكره لا يشبه السبق في انه وكما ان هرون خطية يوقف على وقتان متعاقبتين وهو
 ما يتعاقبان به كما روي في حديث المخرج وما عداه بانه حديث الله ونيو المصنف به كما اتفق
 لم يرد في طوري في الطور ولكن خلف قوله اوس ورا جاب عليه خمسة بالاول والثاني في جواب
 الرسول الا على انما وما قيل المراد به اللعام والفقارة والرواج والوحي المنزل به تلك الالهي
 فيكون المراد بقوله او يرسل هو الرسول في ما يذنه ما يشاء او يرسل اليه شيئا فيقبله ويحذفه عن الاول
 المراد بالرسول الملك الوحي الي الرسول وحيها باعطف عليه في مقابلة لانه من وراء جاب
 صفة كالمخبر في وقت الا ارسال نوع من الكلام ويكون ان يرسل مصدرين ومن وراء
 جاب خبره في وقت نحو الا وقران في يرسل يرسل في الامم التي هي من صفات الملوك فان حكيم جعل
 ما يقتضيه حكمه نارة في وسطه وما هو نارة في غير وسطها معاها واما من وراء جاب فيكون
 او جاب اليك روحا من اوتيا من مابوق السوماء وروا ان الغلوب نجح به وقيل جاب اليك
 والنجح ارسلنا اليك يا وحي ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايات اي قبل الوحي وهو رسول
 على انه لم يكن متعبا قبل النبوة بشره في قبل المراد بالايان بالاطراف اليه الاستماع والسمع
 اي التوجه الي الله سبحانه والايان نور الهدى بين سماء ان سئلوا بالانوار في النظر فيه
 والكل يمدى اليهم الا سقيم هو الاسلام وقر في الهدى اليهم دليل قد صرح الله ببول
 من اللؤلؤ الذي له ما في السموات وما في الارض خلقا وملكها الا ان الله يغير الامور بارفع الوسايل
 والتعلقات وفيه وعروجه بطريق من العبيد من المؤمنين من كان من عباده على الامانة
 ويستغفرون له ويستره في قوله **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب**

في قوله ما يذنه ما يشاء
 في قوله او يرسل اليه شيئا
 في قوله ما يقتضيه حكمه
 في قوله جاب اليك
 في قوله والنجح ارسلنا اليك
 في قوله على انه لم يكن متعبا
 في قوله اي التوجه الي الله
 في قوله ويستغفرون له

الحمد والثناء للرب
 الحمد والثناء للرب
 الحمد والثناء للرب

في قوله ما يذنه ما يشاء
 في قوله او يرسل اليه شيئا
 في قوله ما يقتضيه حكمه
 في قوله جاب اليك
 في قوله والنجح ارسلنا اليك
 في قوله على انه لم يكن متعبا
 في قوله اي التوجه الي الله
 في قوله ويستغفرون له

الحمد والثناء للرب
 الحمد والثناء للرب
 الحمد والثناء للرب

في قوله ما يذنه ما يشاء
 في قوله او يرسل اليه شيئا
 في قوله ما يقتضيه حكمه
 في قوله جاب اليك
 في قوله والنجح ارسلنا اليك
 في قوله على انه لم يكن متعبا
 في قوله اي التوجه الي الله
 في قوله ويستغفرون له

الحمد والثناء للرب
 الحمد والثناء للرب
 الحمد والثناء للرب

كى تتدوا الى فاصدمكم الى الحكمة العنان ما انظر ذكرك والذى نزل من السماء ما تجدوا ذكرك
 شيخ ولا يصرف قانتسبر ببلده سبتا لما نال الثمانه من كبره لان البلوغ معنى البلوغ للمكان كذا
 مثل ذلك لانشاء جرحون تنسرون من ذكركم وقراب ابن عامر وقراب كذا شيخ جرحون
 منج الناد وضم الزاوى الذى خلق الازواج كلها اصنافا مخلوقات وجعل لكم من انفسكم
 والاخام ما تكونون ما ترون على البتة على نفسه على المتعدي غيره اذ يقال كبرت لآرأية
 وكبرت شى تسببه لو المخلوق كركوب على المصنوع له او الخاب على النار واذ كان حال السنه
 ظهور على ظهور ما ترونه من وجوه الخلق ثم تذكره افعه ركبكم اذا استوعبتم عليه تذكروها على كرمكم
 معتبرين بها كما ترون على كرمكم وتقولوا سبحان الذى خلقكم من هذا وما كان له من معتبرين
 عليه من نون الشى اذا اطاعه واصل وجعل قهرته اذ الصلح لا يكون قهرته التصفيف
 وقرى بان شدة واطع واصرو عنه وم انه اذ كان وضعه بطريق الرقاب قال سيم قد افاد
 استوى على الآرأية قال طرفة على كل حال جان الذخائر لنا الى اولها وانا الى رتبنا السبلان
 الى رجبون واذ تصالده بقرانك ان كركوب اللغز والنفذ العظي هو لا انفعال على الله اولانه
 فظفره يمتد حتى تراكب ان لا ينفعل من يركبوه للعاره وجعلوا من عباده جبروا من فصل
 برتوله واليون سمانتهم قد جعلوا الجسد على لا عرف من جبانه وكذا فعلوا الملائكة نبات
 انه وعلمه ما جبروا على سبب بعضها لا يرضعته من العالده لانه على اجسامه على الواحظنا
 فذاته وقرى جرحون والجمعين ان الانسان كركوب جرحين على كركوب من ومن ذلك سببه
 انه لوالى آية الله لانها من قرابا جعل من هو الخبير لشيئه ام اتخذها على نبات والاسم
 بالينين منها الهز ووام الاطفا والتعب من شانهم حيث يتقنوا بان جعلوا الهزاه
 حتى جعلوا له خلقا جرحا جزا اخس مما اخبر لهم وارجعوا الاسباب اليهم حيث اذا اشتر
 احدكم ما اشهدتكم من خلق الله اذ اشره احدكم ما قرى بركن سلبا بالجنس الذى جعله خلقا
 اذ اولوا لشيء ان ما نزل الوال من جرح سودا ما رجهما سودا في الفخامة كما يعبر من الحكمة

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وهم صالون
 والذين آمنوا
 وهم صالون

وهو كطيفه فبعد ان الكذب وحق ذلك ولا لات الى نسا واما قالوا لو منون البين لما رآه
 الذكوره وقرى مسود مسود وسوا ذلك ان خلق الله البشر وجهه مسود وجهه مسود مسود
 في الملبية الى اجماله او احدث من يتقرب في الرتبة منى النيات وهو في الخصام منى الجاد
 مقر عابدين من نقصان العقل منصف قرابا يكون من يسهل جرحون الجرحى
 او من هذا حاله وان وفى الحتام متعلق بيمين وانشاء آية الله كما هو مشعر قرأ عتره
 وركب شى ويضرب شى اى يركب وقرى ينشأ وينشأ بعنا ونظير ذلك على وعلنا وعلنا
 بمعنى يجعلوا الملائكة الذين هم جبار الرحمن ان كانوا اقرب فتمت من الله شى على هم
 جعلهم على الجبار وركبهم على انفسهم رايا واحدهم مشعر قرى يركب وركب
 الى جرحان وبن علمه ويعتبره على قبيل لغامه وقرى انشا وسوجو طبع
 اسد وخطيمه جرحوا خلق الله اياهم فشهدوا لهم انان فان ذلك ما يعلم بالاسد
 وسوجو جرحهم فكلمهم ومن يافع اسد هدهد والاسد هدهد وسوجو يرضونه بين
 والاسد هدهد ابقه بيدهما سبكت شعاده مع التقي شهدوا اجام على الملائكة وسيلون
 اى فعلوا لهم القية وهو ميد وقرى سبكت ليا والنون وسهدا انهم وسيلون
 جرحوا انديان وبعث الملائكة يوشاكون من الكاذب والوشا والركن بلعبه نام
 الى لوشا عدم عبادة الملائكة يوشاكون فاستدوا بشى من عدم العبادة على انشاع
 النطق فما اوجس سها وذلك لان المشبهه تخرج من المشات على بعض ما سورا كان
 او شهايا كانا او يولد لرجلهم فعامل ما لهم بذلك كما علم انهم لا يرضون فخلقوا
 خلقا باطله كوزان يكون الاشارة الى الصل الذى كانه كما ابدا ووجوهنا وما وصلى اقم
 المربطه حتى ان يكون لهم باعلم من طريق العقل ثم افرضه الى الفجر ان يكون لهم مندوق
 النطق فما لم اشهدتكم من خلق الله اذ اشره احدكم ما قرى بركن سلبا بالجنس الذى جعله خلقا
 مستكلمون ذكرا كما سبكتون بل ان انوا جرحا بايا ما كانه من افعه انهم سهدون

من قال لا اله الا الله
 والذين آمنوا
 وهم صالون

انظر الى قوله
 والذين آمنوا
 وهم صالون

الاصحاح الثاني
من كتاب
الاصحاح الثاني
من كتاب

الاصحاح

عطف على ستمائة او ثمان مائة على كل من خلقه وان كل واحد من الدنيا ان كان في الجنة
على العاقبة وقرانهم وعزوبهم وقرانهم بخلاف ذلك بالشد يدعي الاله وان
وتحق بربهم ان وما والاخرة عند ربك المستجاب والكفر والمعاصي وفيه دلالة على الصلح
العظيم الاخرة والى الدنيا والى العالم الاطير لم يكن ذلك التوسل حتى يجمع الناس على
الامان ويؤمنوا فتش خلقها بالاضافة الى ما لم يفرق الاخرى بل في الاصل فيمن اللغات
تفكر من يتخلص منها كما اشار اليه قوله من يشك في ذلك الحق يتجاني ويؤمن من غير شرط
استغفارها بالحيوات وانها كفى الشهوات وتوفي بوشن بالفتح اي بضم السين
ازالها في غير ذلك وقت اذا انقضت الاخرة كقولهم في حق الله عز وجل ان من
يعرف الله يستطاع ان يقول قولا او يسجد او يركع او يمشي بالبركة السادة
الى غير الرحمن ومن رغب فوجدنا شيخا ان رغبوا عنهم بعدد نعم من السبل عن الدنيا
الذي من جهة ان سبل على جميع الضمير من معنى ان المراد من الاحتمال هو الشيطان الذي
وكسبون انهم يدون القضاة الثلاثة الاولى له والى الثاني الشيطان حتى اورد جوارها
اي المعاصي وتوفي الى زمان وامن عامه وركبها آتاهما الحكي والشيطان قال الشيخ
للشيطان بالبركة حتى ويكرهه المستقرين جوار الشرف وهو المغرب فعلى المستقر
فتحق وان شيطان بعد ربه بالبركة حتى انت وان شيطان اليوم اي ما انتم عليه في الحق انتم
او حتى خلقتم منكم في الدنيا بل هي اليوم الكفيرة انما كانت تكون لان حكمكم انتم
انتم واتباعكم في الدنيا كما كنتم منكم كون في سببه وكون ان سببه الفعل الذي هو
يشتمكم من شدة الكفر في الدنيا كما كنتم او وقص ان في اوسع رعاوتهم وكل اجابة
وتستهم كما كان في الدنيا بل هي منهم بالبركة طاقته وتوفي انتم بالبركة سو يتوفى
الاولى فان سبب العلم او توفى الذي انما تجب من ان يكون هو الذي يفر
على علمهم بعد شرفهم على الكفر المستقر في الضلال اي صارت اذ من غير قولنا

الاصحاح الثاني
من كتاب
الاصحاح الثاني
من كتاب

الاصحاح

الاصحاح الثاني
من كتاب
الاصحاح الثاني
من كتاب

الاصحاح

يا صبر فان يقول انه ميت لا دعاء فوجه وهم لا يزيدون الا فينا فترت من كل من خلقه
سبب عطف على الجاني باختياره الى صنفين وفيه اشارات الى الحبيب الذي لم يكن منهم خصا
لكن في قاسا من بين بك الى فان قريضا كقولنا ان يتغير كقولنا انهم وما من من مؤلفين من
لام التسمي او اخباره نون المؤن فانما منهم من يكون بعد الدنيا والاخرة او يترك
الذي وعدنا مع اروان اروان ان نريك ما وعدناهم من العذاب وقران يعقوب بران
روسي ونريك باسكان النون وكذا انهم فانما عليهم عقرون لانهم قونا
فان سلك بالذي اوصى اليك من الآيات والشرائح وقوى اوتجى على الدنيا افعال
وسواء تدعي انك على ذلك استقيم لا يخرج له وانما ذلك كرك الشرف على كل من يتركه
تسبلون اي انتم يوم القيمة وعن قيس ما كتبه واسئل من ارسلنا من قبلك من
رسلنا اي واسئل منهم وعلما دينهم جعلنا من دون الرقن انكم بعدون اهل
حكما جعلنا الاوتان واهل جات في كل من ملأ من ملأهم والمراد الاكثار والاشارة الى اجماع
الاشياء على التوحيد وانه لا اله الا الله ليس يسوع ابدي فيكذب وسعاوي لا فان كان
اوتى ما عليهم على الكفر في الدنيا فوجه ارسلنا موسى باياتنا الى فرعون وسلطنا على الارض
ربه العالمين يريد باق قضاة سببه للرسول وساقضته قولهم لولا انزل هذا الله
على رسل من التوسل عظيم والاشارة بقوله موسى الى التوحيد على ما فهم باياتنا ادا
هم سبها فيكون فاجروا وقت حكمهم في الدنيا فوجه قوله اول ما رادوا فقامت سلوة انما
وما من من آية الا هي البر من احكام الاي بالغة انصبي درجات الاقارب في سببه
وانما فخرنا انما كرمنا ناسا من الايات والاراد وصف الكفر كقولنا انما
بعضهم افضل من بعض كقولنا من تلق منته تمل الاقرب سببه من الالوهة التي سبها
الناسي او الاوتى بحقيقة يتوجه من الاجازة من قبله على غير ما ذكرنا الاشارة الى انما
كالاستين والظنون واولا او اعلام برحون اي وجود ربي برحمة وكان آياتنا

الاصحاح الثاني
من كتاب
الاصحاح الثاني
من كتاب

الاصحاح الثاني
من كتاب
الاصحاح الثاني
من كتاب

الاصحاح

تادونه بذلك في كل حال الشدة فكثير من فرط قوتهم او لانهم سجدوا في كل ما هم عليه
 وقرأ ابن عباس عن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه قال يا ايها الناس اذ سمعتم
 اذاناً او نداءً فقولوا لا اله الا الله وحده لا شريك له اذ يدعون فاعلموا ان الله
 لا يهدي القوم الضالين
 والطائفة التي لا تعرفون الله ولا رسوله فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحموا
 وما تولى قولوا لا اله الا الله وحده لا شريك له اذ يدعون فاعلموا ان الله
 لا يهدي القوم الضالين
 بطولون ومنهم من يقولون لا اله الا الله وحده لا شريك له اذ يدعون فاعلموا ان الله
 لا يهدي القوم الضالين
 انا حافظ هذه النسخة على نحو ما وجدتها في كتابي في سنة ثمان وستمائة
 خبيرة الفاتية ومن ذلك انما قيل من حفظ هذه السورة من هذا الذي هو الحسين
 ضيق فغيره لا يستحق تبارك من الراتبه وحج الله ولا يكاد يبين الكلام في غير الزانية
 يصح له السلام فانما من الله في الدنيا بغيره اذ قدم من اياه في الدنيا في الدنيا
 السب من الله في الدنيا بغيره اذ قدم من اياه في الدنيا في الدنيا
 سب من الله في الدنيا بغيره اذ قدم من اياه في الدنيا في الدنيا
 سوز واطوقه يطوق من ذر سبها سوز في سبها السور على بعض الباطنية
 اساور في سوز وقدر في سوز وقدر في سوز وقدر في سوز وقدر في سوز
 جمع في سوز والجمع عليه سوز والسوز على الشاة كذا على سوزة تعال في اوجاهة الحياكة
 مستعزقون متروكين من سوزة او بسوزة من قرنته به فاقرن او مستعزقون من قرنته
 جمع تعال في سوزة في سوزة في سوزة في سوزة في سوزة في سوزة في سوزة في سوزة
 امرهم به انهم كانوا اوفياء فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين
 بالافراط في الفناء والعصيان مستعمل من الرتب اذ ارسلته في الدنيا مستعزقون
 الامانة في الدنيا بغيره اذ قدم من اياه في الدنيا في الدنيا

مصدر رشت به او جبهه الركب كرم وقوة قرابة وانك من بطن السب و الله في سلبك كرم و
 لغز في سلبك كرم وقوة قرابة وانك من بطن السب و الله في سلبك كرم و
 لا تدين وقلة لهم او قصه وجميعه سب سب من اسال لهم فيقال مثلكم توم من سوزة
 ابن مريم مثلا ان مريم ابن الزبير ما جاء ان رسول الله يقول فيكم وما تعبدون من اول الله
 حرمه او غيره بان قال النصارى اهل كتابا وهم يهودون وميسن ويؤمنون انه ابن الله الملاك
 اولى بذكركم قول واستسلف من اسلسنا من قبلك من اسلسنا او ان هذا يراد ان يعبدوه كما
 سبوا السب اذ اقولك فرديش منه من هذا المشل بعدون فيفتقن فوجا الظن ان الرسول صار
 ملذبا به وقرآنه وابين مائة من بطن الله في الصدر واولي بعدون من الحق ويؤمنون
 الله وقيل هما الفشتان قديما تكلف وتكلف وقاله الرشتا فمريم هو اما الرشتا في كتابه
 فانما ان الله الشا فليكن الرشتا مع اول الرشتا الملاك حرام فيس فاذ اجاز ان يعبدوه ويكون
 الملاك في الرشتا اولى بذكركم اول الرشتا حرام فيكونه عبيه ونزع الرشتا وقرآه الكون في الرشتا
 فيتحقق الرشتا من الف بغيره وبعيدون برواية روج ما فرجه لك الاجر لا ما فرجه
 هذا المشل الاجر الخول والخدمه والخدمه التي من الغا بل من قوم تصبون شدة والخدمه
 حرام على النبي ان هو الا بعد المعنا عليه بالنسوة وجعلنا مشلا بش السليل امر الجبال
 السب بسب السليل وهو حيا اب الفرخ لشبك الشربة ولو نشأ جعلنا منكم لولدنا منكم
 يكرهه وكما لو نزع من جرابه او جعلنا بذكركم ملائكة في الارض يحفظون بحفظكم الامانة
 والمغن ان حال ميس وان كانت مجيبة فالله في حاور ما هو اجمع من انك وان الملائكة مثلكم
 سن حيث انما ذواته حكمة فيخلق خلقا تولدوا كما جاز خلقها اذ اعان ابن لوله استعقان الاول
 والانسان الله سبحانه وان الله سبحانه لعل لساعة لان حدوته او نذر انما الشرط
 يعلم به نون اول الاله في الوجود بغيره الله عليه وقرن لعلم حرمه بما يقبل الراتب في
 يست المفسر في الناس في صلوة الصبر فينا في الامام فيعبدوه عبيدنا خلقنا من

الذي هو من سبها
 سبها من سبها
 سبها من سبها

سبها من سبها

سبها من سبها
 سبها من سبها
 سبها من سبها

ثم قيل ان في تاريخ النبوة والرسالة والكنيسة والصلوات والصلوات والصلوات
 لغز في تاريخ النبوة والرسالة والكنيسة والصلوات والصلوات والصلوات
 خدائي او شرقي او يهودي ويحل سوق قال الرسول ان من لم يؤمن بالله واليوم
 الساعة ولا يؤمن بحكم الشيطان من الله بعه انكم عروبين يا بيت عبدوا الله بان افركم من ارضه
 وخرجكم من بلدتكم ولما جاء عيسى بالبينات بالبينات او بايات الانجيل او بالبينات او بالبينات
 حاله في بلدتكم بلغة الانجيل او بالبينات بالبينات او بايات الانجيل او بالبينات او بالبينات
 امر الذين لا يتعلمون بالانجيل او بالبينات بالبينات او بايات الانجيل او بالبينات او بالبينات
 فاصفوا الله طيعون فما لا يتعلمون ان استوفى وركبكم فاعبدوه وبيان لا ارحم به بالاطاعة
 فيه و هو عباد التوحيد والتعب بالسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر والسر
 كلام عيسى او استبان في زمانه بل على اهل الحق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
 من يهيم من بين النصارى واليهود والنصارى ان تؤمن بالمعونة اليهم قول الذين طردوا من القرية
 من ثياب يوم اليمس يوم القيامة هل يتظنون الا ان الله الصبور العزيز الذي لا يظلم خلقه
 ان ما يهيم من بين النصارى واليهود والنصارى ان تؤمن بالمعونة اليهم قول الذين طردوا من القرية
 عاقلون فيما لا يستعملون امور الدنيا وان كان حرم لها الا حلاله الا حلاله الا حلاله الا حلاله
 لبعضهم و اي تعدادون يوسف للتعطيل العاقلون انظروا ما كانوا يتجاهلون ان الرب الهنا
 الا المتعلمين فان قلتون انكم تتنفي ناصفة ابداء الا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا يا ربنا
 وانا انتم كثرتمون وحكاه لا ينادي به المتعلمون الخابون في الله يوسف وخرابوا
 كثرتمون واكسبوا بعض من السادة الذين انوارا بايات صفة الامادي وكانوا يظنون
 حاله في تاريخ النبوة والرسالة والكنيسة والصلوات والصلوات والصلوات
 انتم وازواجكم ساكنة المؤمنات يتبعون تسترون سرور انظروا خبايا الذين
 على وجهكم انتم تتنولون من باطن و هو حسن الوجه والهيبة او كرمون اكراما بالخير

والخبرة المبينة فيما وصفه بحيل عبا و عليهم بها من ذمهم اكواس المعاصج حبيبة
 والاكواس جمع كوس وهو كوز لا عروة له وفيها وفي الية ما شتمه الا نضر قراء نافع وابن
 عامر وحصل شهادته الاصل قوله الا عين بشا حدة وذلك نعم بعد تحصيل ما عده من الزوا
 في التعمير والتمدد وانتم فيها خالون حال كل نعم زائل موجب كلفه الحفظ وحرف الزوال
 واستعب الخرف في الحيا فكذلك الجنة التي اورثتموها ما كنتم تعلمون وقوى ورتوتها نسبة
 جزاء العمل الميراث لا يخلط عليه العامل فكذلك اشارة التي بحجة الله كرهه وقتت ببدله والجزية
 خبرها والى اورثتموها صفتها او الية صفة تلك التي خبرها او صفة الجنة والمخبر بانتم تعلمون
 وعليه يعلق الباء في قوله يا اورثتموها انتم فيها فاكثرت منها تاكلون بعضها تاكلون
 كثيرة تباد وروم ثوبها وعلقت في النعم بالمطعم الملايين كثر في القرآن به خيرة لا تضاف
 الى سائر النعم بل الجنة لما كان الرمن الشدة والفاقة ان الجاهل الكاسين في الاجرام وهم الكفا
 لان جعل قسمة المؤمنين بالامات وحكي عنهم ما يحسن الكفا في عند الله خبير ان اذ
 خبروا نظروا متعلق به لا يفتقر عنهم لا يخفف عنهم من قسمة الله الحيا اذا سكنت قبلا والتركيب
 في الضعف وهم في الغداب مبلسون الرسول من النجاة وما تعلق بهم ولكن كانهم
 الظالمين من مثل غيرهم وهم فصلوا ورواها لك قوتها بانا على الرخيم مكسورا ومضوما
 وعل اشعار بانهم لا يستطيعون تامة الاخطا بالتمام ولله الشكر وافتقار اليقين علينا ايدينا
 واليه نستاربنا اليقين علينا اذا ما توبوا بنا في بلاهم فان جواريتي للهوت من فوط الشدة
 حال انكم ما تكون الا خلاصكم موت ولا غير الله جنتكم بالحق بالارسل الى الانزال بوقت الرب
 ان كان في قائل غير الله تعالى ولا يقرب منه فكانه تعالى تولى جوارهم جوارا ساكنة كمن اكثر
 خلق كما رهون لما في تبا من اتعاب النفس و اذ اسالجوا رحام ابروا امراني فكذب الحق
 وردة ولم يقصدوا على كراهية فانما يسررون امراني فجازا لهم والعهد من الخطاب لا شاة
 بان ذلك سواء من كراهيتهم وانه احكم المشركين امر من كبره عم بالرسول فانما يسررون

كيدنا بهم ويؤتونه قولاً هم يحسبون اننا لم نسبحهم عند شئ نفسهم به تكذبون ويخبرونهم وتناجوا بهم
 على نسرهم واستغاثوا بالحفظة مع ذلك لديهم بلازم لهم يكتبون ذلك قل ان كان المراد
 وانا اول العابدين منكم فان النبي يكون اعلم بائمة تعالى بما يصح له وما لا يصح له واولى بتعليم
 ما يرجع عليهم من عظيم الله تعظم قدره ولا يلزم من ذلك صحة كيدية الولد اذا المحال قد
 يستلزم المحال بل المراد فيها على اليع الوجوه كقول تعالى لو كان فيها الهة الا الله لافترقا
 غير ان لومة مشعرة بانتقار الطرفين وان صهرنا لا يشوبه ولا يتعضه فانها الجود الشريفة
 بل الانتقاء معلون الازم العدل على انتقاء ملزمه والدلالة على انكاره للمولد ليس بمتبادر
 ومراه بل لو كان لكان اول الناس بالاعتراف به وقبل معناه ان كان له ولد في علمكم
 فاننا اول العابدين لله الموصوفين له والنافسين منه او من ان يكون له ولد من غير عبد الله
 اشتهر انما كان له ولد فاننا اول الموصوفين من اصل مكة وقراء حمزة والكسائي
 ولما انضم سبحانه رب السموات والارض رب العرش عما يعفون عن كونه ذا ولد فان هذه الالهة
 كونهها اصول ذات استمرار تيزرات عما يتعقب به عن سائر الاجسام من توليد المثل فان ذلك
 بسببها وخالقها قد هم بخرقها في باطنهم بل يعبدون في دنياهم حتى يلقوا يومهم الذي يردون
 اى العبد وهو دلالة على ان قولهم هذا جبريل اتباع صوتهم مطبوع على قلوبهم جهلوا
 في الاخرة وهو الذي في السماء الدو في الارض المستحق لان يعبد فيهما والغلاف
 متعلق به لانه يعبد او متعقب معناه كقولك هو فاعلم في البدو كذا فيمن قرأه
 والراجع بسببها مخدوف اطول العلة يتعلق الجبر والعطف عليه ولا يجوز جعل خبرها
 دلالة لا يبغي غاية لكن لم يجعل حصة وقد لا لا مبتدأ مخدوف يكون بجملة بسبب
 للعلة والة على كونه في السماء بمعنى اللوحية دون الاستزاد فيه تعالى الله
 السماوية والارضية فاخصاصه باستحقاق اللوحية وهو الحكيم العليم كما تدل
 عليه وتبارك الذي لم يلك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة

علم

العلم بالثابت والى يتقوم العبد واليه يرجعون الخيرة وقراء نافع وابن عامر والوفور وعامر
 وروح بن ثابت على الاستغاث للشهيد ولا يمكن الذين يدعون من دونه انما كانت
 انهم شعاعهم عند الامن شهيد بالحق وسبح ملوك بالتوحيد والكنة انما متصل ان
 بالمولود لا يمكن دون انه لا يدرج الملائكة والمسج فيه ومنفصل ان نفس الانسان
 وبين سائرهم من خلقهم سائر العابدين او العبودين يقولون انه لا تغدركم كما
 فيمن قرأ طه ورأى في طه فكون من غير فون من عبادة الى ايمان غير وقتله واول
 ونسبته على برسمه او على التوبة او الامانة فله في ذنوبه وجره ما هو وحده
 على التوبة فربما يرضى على انه مبتدأ خبره برب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون او مطوف
 على علم التوبة بتقدير مضاف وقيل هو قسم منصوب بخبر الجارة وجروها بانسان او
 بتقدير خبره برب قسم وان هو لا جوابه فانهم فاعرف من عرفتم انهم
 وعلى سلام منكم وماركته تنوق فله في التوبة لرسوله كهدى لهم وقراء نافع وابن
 بانما على انه من الامور بقوله انما لا يعلم من غير الامور الزحف كان من حال
 لربهم العبدية بانما دى الا في عليكم اليوم ولا انتم ثم نون ادخلوا الجنة بغير حساب

سورة العنكبوت
سورة العنكبوت
سورة العنكبوت

وهم والحمد لله رب العالمين والواو للعطف ان كان هم قسما بما او افلقتهم الجواب
 قولنا انما نزلنا من قبلنا كتابا كذبت فيه التوراة والابارة ابتداء فيها انزاله او انزلنا بها
 جملة على حدة والربنا من المتعجب ثم انزل على رسولهم كما يريدون انزلنا انزلنا
 سببها لانه من المتعجب والذرية لولا انهم انزلوا الملائكة والقرآن واجابة الدعوى
 وقسمهم ففضل الاقضية انما سببها من استيفاء بين المتعجب لانزاله كونه كونه
 فيها من قولهم فان كونها متوق الامور الحكم او اللقبية بالكله سيدي ان نزل

سورة العنكبوت

في قوله تعالى انزلنا من قبلنا كتابا كذبت فيه التوراة والابارة ابتداء فيها انزاله او انزلنا بها جملة على حدة والربنا من المتعجب ثم انزل على رسولهم كما يريدون انزلنا انزلنا سببها لانه من المتعجب والذرية لولا انهم انزلوا الملائكة والقرآن واجابة الدعوى وقسمهم ففضل الاقضية انما سببها من استيفاء بين المتعجب لانزاله كونه كونه فيها من قولهم فان كونها متوق الامور الحكم او اللقبية بالكله سيدي ان نزل

فيها الزمان الذي هو من عظامها ويؤكد ان يكون صفة ليلة مباركة وما بينهما اعتراف من
 وسيد على ان الليلة ليلة القدر لا تصعد فيها النجوم لتلك الليلة والروح فيها باذن ربهم
 من حاله وقرى يتوق بالشد يد ويوق كل اى قوة الله وتوق بالنور انهم عندنا
 اى في هذا الايام والاسلام عندنا على من كنا وفر في تخيم لامر ويجوز ان يكون حاله
 كل ايام وميزة السكن في حكمه لانه موصوف وان يراوه به ما قبل النهى وقع مصدر الزيف
 او فعله فيمنه من زمان النور باحواله في هذا الزمان لانه امر من او ما هو اذ انما
 برسلين والمؤمنين كل من عمل صالحا كانا منذرين الى ان انزلنا النور لان من عبادنا
ارسل الهمم في العباد لاجل الرحمة عليهم ووضع الرب موضع الضيق للامانة في النور
اقضت ذلك فانه اعظم انواع التوبة او علة النور او اخره من فعله به اى في كل
في حاله امر او بعد الالام من عذبه لان من شانه ان يرسله عن فانه يحصل كل امر كونه
الارزاق وغيره وهو رواله والامر اللطيف من باب الرحمة وقرى رحمة على كل من آمنه
الرسول العالم شمع اقول العباد وبعلم العلم وسعاه به كتحقيق الربوبية وازال الخلق
الالهي من منة رب السموات الارض وما بينه ما خيرا او استباق ووراها في حقون
بالبحر الامم ويك ان كنتم مؤمنين الى ان كنتم من اهل الايمان في السلام او ان كنتم
مؤمنين في اواركم اذ استسلمتم من خلقها فعلمتم انه علمتم ان الامر كما قال او ان كنتم
مريدون اليقين فاعلموا ان لا اله الا هو اذ الخالق هو ارحم الراحمين ويك من شانه هوون
ربكم ورتب بالعلم والدين قرى بالبحر باللال هم على كل من آمنه ورتب الكون من مؤمنين
فان يتبين نظرهم يوم تاتي السماء وجران حين يوم تنشق وجوههم فان الجاهل يرى
بينه وبين السماء كهيئة الدخان من ضعف بصره اولان الهوا انطيم عام الخط
لعله الارط وكثرة العباد اولان العور يستبح الشفة العال فانها وقد خطوا صح الكوا
جستوا في الجلال وخطها وكثرت الانسان الى السماء لان ذلك كيفية عن الاطوار او يوم

الليلة القدر
 ليلة القدر
 ليلة القدر

ليلة القدر

ليلة القدر

او يوم ظهور الالهان العبد ومضى شراطه لانه لا يروى اذ يوم لخال اول ايات
 الدخان ونزل موسى ونازح من قعر عدن اتيه نسوق اننا سئلنا ليلته قبل
 وما الدخان فلما رسل الله الامم والابن بلما ما بين الشرق والغرب يكال اربعين
 يوم او ليلة انما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج من
 بصره واذنيه ووربه او يوم العينة والدخان عينة للمؤمن يقضى الله من خطيهم
 صفة الدخان وقوله هذا الدخان ليم ربنا الكشف عنا الغراب ما مؤمنون مقدر قول
 وضع حاله واما مؤمنون وعذبا لا يمان ان كشف الغراب عنهم لانه لم يذكر في
 لهم وكيف يذكرون بهذا الخالق قد جاء اسم رطل سبعين بيتن لهم ما سوط خطمها في
 الاذ كما في الآيات والهجرات تم تولوا عنه وقالوا لعلهم يؤمنون قال بعضهم على علمهم
 لبعض يتفرق حال اقرون انه فيكون انما كاشفوا الغراب بعد ما النبي هم فانه دعا
 فرفع الخط طليبا كاشفا طليبا اوزمانا طليبا وهو ما بين من العلم اسم انكم عابدين لا اله
 الا الله كاشف من خسر الدخان باسوق لانه لاطفال اذ اجار الدخان مؤمن الكفار
 بالذات منهم جدا ومن قد شيا كسنة منهم برعدون ومن شفا في العينة اول الالط
 والصدق يوم ينطقن البطنة الكبرى يوم العينة او يوم بدر بنظره في قول طليبا ما منتون
 لا منتون فان ان يحسبونه او بدلت يوم ياتي وقرى ينطقن اذ جعل البطنة الكبرى
 باطنة بهم ونزل الملائكة على بطنهم وهو اننا اول بصولة ولقد قرنا فيكهم قوم فرعون
 اختا سميا برسال موسى اليهم او وقتنا سم في القصة بالمال والوسيع الرزق عليهم
 وقرى بالشدة من كونه التزم وجا اسم رسولهم على لئلا او على اهل المؤمنين
 او وقتنا من قسمة فضل سبه ان ادوا لبلاد الدخان اذ يوم الى والرسول من قبله بان
 او اذ يوم من الالهان وقيل الدعوة باعباد الله ويجوز ان يكون ان كسنة في سنة ثمان

ليلة القدر
 ليلة القدر
 ليلة القدر

ليلة القدر

بالفصل الفصل الاول من كتابه وواجب ان يتبين وقت مواعيد جميعه وقرى بيئاتهم
بالنفس على انه الاسم الذي يوافقهم في يوم الفصل على ما يقتضيه من النظم
او صفة لبياتهم او طرف لامل عليه الفصل لا الفصل على كل قرابة او غير ذلك مما
لوحظ كان شيئاً من الامور لا م يفرعون الضمير لولا الاول باعتبار المعنى لانه عام
رحم الله بالنعوت وبقول المغفرة وفيه على البدل من الواو وانما على المشارة
انه هو العزيز لا يفرعون من الابد في نسبة الرحيم لمن اراد ان يرتد ان جرة الذوق و
ورق بك السنين وصحة الذوق من في الضمان طعام لا يتم الاكبر الا نام وراى الطير
لداره ما قبله ما بعد عليه كالموت هو ما يفرعون حتى يذوقه في حيا وحى الوجود على
البطون وقرابن كثره وفضل ودين يا باطال ان الضمير طعام او الذوق لا اله الا الله
ان الاله على الله ما على الله عليه فذوق على اراق التروا والموت والريانية
فما خلق في قوله الفصل لا يفرعون الضمير حتى ووجه جهر وقرابن وراى الطير
ويعتقون بالقيم مما انما ان الى سواد الجحيم واطمئنته فوق ولا تستحق الجحيم
كان اسلمه في بيته فوق رؤسهم الجحيم في بيته فوق رؤسهم عذاب هو الجحيم في بيته
ثم اضيف العذاب الى الجحيم كتحقيقه في بيته لانه لا طان المصير بعض هذا النوع ذوق
اكن نشا الغيرة الكرم فوق لولا ذلك استهزأ به لو توجع على كان منته وقرابن كثره
اكن في ذوق لا كثره عذاب كثره ان هذا ان هذا العذاب ما كنتم به مشردون
تسكنون ومارون في بيته المتعين في طعام في موضع فانه وقرابن وراى الطير
امين يا من صاحب عين الآخرة والانساق في جنته ويومين بدل من طعام حتى به لانه لا طان في بيته
وانما على ما يملكه من الاماكن المشارة لليون من سندس واسبوبه في زمان او طر
من الضمير الجاز او استناق والسندس ما من من الطير والانساق في بيته من كثره
من البرية ما يملكه في العالم من كثره كل الاماكن في بيته من كثره في زمان او طر

هذا هو الضمير الذي هو في قوله الفصل لا الفصل

الجحيم

ذوق

فترسم بين ذلك على بالاسماء والطوارق البيضاء والبيضا والخطير الجنتين وانما في
انتم نشا الدنيا او غير ما يدعون في كل ما كان كثره بطولون وبارونون باحصاء ما يشهدون
من الفؤاد كثره في حيا من ما كان ولا زمان اثنين من الفؤاد لا يفرعون وراى الطير
الاطمئنته الا وطير الجحيم في بيته واما والاكتمنة منقطع او متصل والغير الاخرى والموت
اقول اطراها او ابيته والمؤمنين منها رفا بالموت وراى الطير في كل ما كان كثره في الاكتمنة
على الغنة فيقيم النسي وانما في الموت فكانت قال يفرعون في الموت الا ان السنين ذوق
الموته الا على في المستقبل وقيم عذاب الجحيم وقرى ووقيتهم على الما لغيره فصلها
ربك انى اعطوا كل ذلك طعاما وتعلم انه وقرى بالرفع لولا ان الضمير في هو متصل الضمير
لانه كان عن المكان وقرى بالطالب ثمانية عشر لسانه من كثره في زمان بل كثره
وسوقه كثره لست في علمهم يذكرون علمهم فهو من يذكرون به لانه يذكرون وانما في بيته
فانظر ما جعل بهم انهم يتقون منتظرون ما ياتيهم من النسي ومن قرابن الدمان ليلة
الجحيم اصبح مغفورا له من راجع اليه وراى الطير في بيته وتلقن من ان
بسم الله الرحمن الرحيم
ثم تنزل الكتاب ان جعلت لهم سدا او غير تنزل الكتاب في حق الما من تنزل
هم ان جعلت سدا لغيره لوق كان تنزل سدا او غير من انه الوتر الحكيم وقيل في
مستم به وتنزل الكتاب صفة وجواب القسم وفي قوله **فانما لعل الاصل** كالبان
للمؤمنين وسبب جعل ان يكون خلاصه وان يكون المشق في خلق السموات منته حتى
تلكم وما يثبت من واية ولا يس عطف ما على الضمير الجحيم وراى الطير على المصافى اليه
يا دعا للاصحابين فان بيته وتنوعه وراى الطير على المصافى اليه وراى الطير على المصافى اليه
انما في الحار ايات لوقم لوقم من جمل على كل ان واسما وقرابن وراى الطير على المصافى اليه
ويصغر ما نسب على الاسم واختلف في الضمير والامر وما انزل الله من السماء من رزق

هذا هو الضمير الذي هو في قوله الفصل لا الفصل
هذا هو الضمير الذي هو في قوله الفصل لا الفصل
هذا هو الضمير الذي هو في قوله الفصل لا الفصل

هذا هو الضمير الذي هو في قوله الفصل لا الفصل

المؤخذة والجزء من جملتها من غير طريق من الامور التي فاقتهما من غير
التبعية بل لا يتبع امور الذين لا يتبعون ارباب الجبال التي تبعة السنه وان وهم يوافق
فترشع اولها رجع الى الذين ابانك لهم من يتبعوا انك ساء الله نسياناً فاما اربابك من الظالمين
فهم اولها يتبعون واليه نسبة علة للاضام فلما نزل اليهم باتباع امورهم والله وما للمؤمنين
نوازل ياتني ويصعد بلباع الشريعة هذا اهل الوان او اتبعوا ومنه بعبارة التماسين سائر
تتبعهم وجه الصالح والهدى من الضلال رده ونؤمن ان الله نعم بوقون يطالبون اليقين
انهم بل الذين اجتمعوا السنات ام تفتقد ومع الفرقة انكار الربان والاجتماع
الالكسبية من الجارية ان يظلمون في غير كل الزمان انوا وخلقوا الصالحات منهم سوا في غير
يخلقون سوا في جسام وقائهم بل من كان الضمير للقول الاول ان الملائكة فيه
انما في الخار ان يكون جودهم وقائهم سائر في البهية والكرامة هو للذين ويدلهم
قوة قرة والكسبية وخصص ارباب الله على البدل والخال من العزيرة اللطيف والمفردة
والخالق حال ان كان لنا في خال الله او استبان من العقلي لا يتكلمون في كمالها
فبدل بطلان الثاني وتبطل الاول المنع الخار ان يتووا بعد الحمان في الكرامة او ارباب
كالسوء واذا قرئ في العظمة في الحيوة او استبان في حركتها وفي الحق من في مائة
في الهدى والضمال قرئ مما شتم بان عطان في هم وقائهم طرفان كقدم الخار ساء
ما يكون ما يتبعهم من اربابهم ساء حكمه فيهم وخلق الله السموات والارض خلقا كانه
وخلق الحكيم السابق من ان يكون في الحق المتعقبي بعد سيق التصار الظلوم من
انظما والتفاوت بين المسنة والحسن في الم يكن في اليك ان هو الملتك والجزء كل
نفس يكتسب عطفه في لانه من العلة او عطفه فخر وقرنة مثل سيدك ساء قدرته
او لسعدك والقرني وسيم الظلوم يتبع نوازل تصديق عذاب وكيفية ذلك ظلما وفضل
الله يكرم من ساء ظلما لانه لعله غير ان كان ظلما كالاتي والاختيار او ارباب من افتر الله

الذين لا يتبعون

الذين لا يتبعون

الذين لا يتبعون

تراكيبه التي هي المطاوعة الهوى وكانه يعبد وتقرى الهمة سواء لانه كان احد من حسن
جزايعه فاذ اراهم الحسن منه رفضه اليه واخذ الله وحده على علم عالما بيشلا لولا سادج
روحه وهم على محبة قلبه فلا يبالي بالواظف ولا يتكفره الايات وجعل على جبريها وقوة
فلا ينظر بعين الاستبصار والاعتبار وقوا حزمة واكسب على عشق قون يهودي جبريها
من بعد اعتداله افلا تدركون وقرى ستركون وقالوا ما هي ما يلحق او لظلال الاضواء
التي نحن فيها نوت ونحن اي كون اسوانا نطقا وما قبلها ونفي بعد ذلك او نوت بانفسنا
ونحن ابتغنا اولادنا او نوت بعفتنا ونحن ابتغنا الموت والخلق فيها ورياسة
ذلك نوع ويحل منهم ارباب السامخ فانه عيدين اكثر من كماله وانما وما يملك الا الا
الامر والارزاق وهو في الاصل من بقاة العالم من دهره اذ عليه وما لهم من ذلك علم
بشيء نسبة الطرادات الاحكام الا فلكا وما يتعلق بها على الاستقلال وانما الساعية كلها
انهم ان يظنون اذ لا دليل لهم عليه وانما قالوا انما الساعية الا انهم لم يتووا ارباب
عليهم ابا تاسيحات والحق الدلالة على الخال من مقدم او مبيحات لما كان جودهم ملكا
لهم نيت بياضون ان قالوا ايتوا يا ايها ان كنتم صادقين وانما ساعية على
مسائهم اربابهم وعلى السلوب قولهم حبة بينهم ضرب وجيب فانه لا فرم من عدم
فصول الشيخ قالوا استنارة طلقا على السعيكم من عظيم على اوت عليه في علم حكيم الخار
التيه لا ريب فيه فان من قدر على الابداء في رطل الاعلان والكله اقتضت الخار لجازات
على امره اراو الوعد المصدق بالآيات والخلق وقوا واذ كان كذا فيمكن لا يتيان بايهم
كله وكله اقتضت ان يعادو ارباب الخار او كل من كذا فيمكن لا يعبدون الفتنة تفرم وقصور
تفرم على ملكه جون وعند كل السوان والامر من تعميم اللقون بعد تفضيها ويوم تقوم
يو سيعرفون ليطلون اي خيس يوم تقوم ويوم سيعرفون من ساء على الله عاتية
بجودته من الخار وجرى ثابته اربابكم ستموتون على الركب وقرى جاذبة اي جالسة على ارباب

الذين لا يتبعون

الذين لا يتبعون

الذين لا يتبعون

لا يستقام في كل سنة تبتدئ الارض بها محيضة الخلال وقران يعقوب كل على انه بيلا الاول ومنتخب
 او من بعد ثمان اليوم يخرجون بالانتم معلون ثم اذ يقول بعد ان بنا اصفح صحاح انما لهم
 التي تبه لانه انما الكلية ان يكتبوا فيها اعلاهم يظنون عليكم بالحق بشره عليكم ما خلاكم فلازل
 ونفسان اما انما استنجى سكب الملكة ما كنتم معلون اعلاكم فالان من استوا وقلوا الصلوات
 فيو ظلم بهم ولا رقتة الله من كلمتها الجنة ذلك هو النور المبين الطاهر فلو غير النبي القريب
 واما الذين كودوا انكم من ابائكم على النور الى فيضال لهم اولم تاكم على النور كتمت على كتمت
 النور المطوف عليه الكفاة بالقصود والانتفاء بالقوتية فاستبكرتم من اليمان وكنتم
 فورا مجرد من عادتهم الاجرام واذ قيل ان وعد الله محض الموعود والمصدق عليهم من
 او مستقاة لاخاله وانما لا ريب فيما افردوا القصد وهو امره في الغيب على علم ان
 علم ما يرى ما يرى اى شىء السكتة استوا باليمان ان يقطن الاطفاة امه نطق نطق
 فادخل حرف النور والاكنته الاثبات النطق وتلقى ما عادما كانته قال ما في الاثبات على اذ يعني
 ظنهم بما سوى ذلك من اليمون وما من بسبب غيب اى لا مملكة وهو الذي هو
 بعضه فحقه ليس ما سعادوا من اياتهم وما كتبت عليهم من الايات في اموات كذو اليهم
 ظهر لهم شيئا ما غلطوا ما كانت عليه بان يوافقوها وعادوا وافتخرت عاقبتها وجزاها
 وفاق بهم ما كانوا يريدون وهو الجزاء وقيل اليوم تسبكم ثم علموا انهم انهم
 على سبب لغاها ليوكم هذا كما كنتم عندته ولم يبقا اوبوا واصنافه القفاة الى اليوم اضافة
 الصدق لم يظهروا ما بكم النار واما كتم من ما هم من خلفكم ثم ذكركم باسمكم انما
 منوا اليه ثم لم يواوكم سكره وافتخروا بكم ليوم الذين انتم منوا لهم اوجوهوا حافوا
 لا يجوزون سها وقوا العزلة والكل على في حيا ابناء وتتم الراء ولا يممتون يطيقان
 منهم ان يفتوا ربهم اى يرضوه فانوا انه وقد اطرد رب السموات ورب الارض رب
 العالمين اذ الكفر في سنة الاله الا انهم ذروروا كبرياء السموات والارض في ظنهم انما جاور

بارة

تاريخي

وسوا الخوض الذي لا ينال لكم فيما قد رخصنا به من كبرنا والطبعوا لمن النجس لهم
 من قراهم الجاهلية ستر الله عورتهم وسكن زوجته يوم الحيا **سورة الاطفاة**
قلية من ايها كرم وانشى الشعر **بسم الله الرحمن الرحيم**
 صم عزرا الكتابين الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا
 بالحق الا خلقا ملتبا بالحق وسوما يتقيد ملكة والمعدلة وفيه دلالة على وجود
 القنان الحكيم والبعث للجازاة على ما قرنا وارا اذ اجل سيجي وتقدير اجل سيجي
 الية الخلق سو يوم القيمة وخلق واحد وهو القردة بناية المعذور الذين كانوا
 ظانوا انهم من سوا كل الوقت ويجوز ان يكون ما صدره من موضوع لا يشكرون
 فيه ولا يستحقون للصلوة على ربيهم ما دعوا من دون الله اروي ما اذ خلقوا من الارض
 ام لهم شرك في السموات اى اخره ومن حال التمسك بعد ما خلق منها بل يعقل ان يكون
 لا مدخله انفسا خلق من شىء من اجزاء العالم فسبحن به العبادة وتخصيص ذلك بجموعها
 احزان فاستودع ان اللوسا لا سكرة في اجاد الخواص ان التوفى بكما يكون
 من تقاضا الكتابين القرآن فانه ما ظن بالزجيد او انان من علم وفيه من علم يقين
 ملككم من علوم الاولين على فيما ما يدل على اصفااتهم للعباد او الامم به انهم صلوا كما في
 وكم يكون وجود الامم بعد ما يدل على الوحيهم بوجه ما انتم بعد الامم بعد ما يعتقد في اصفا
 وقرننا انما بالكلية ما خلقنا من المعاشي واشرته الى شىء او تزم به او تزمه بالسلطات
 النفس في الازمنة وسكون اننا او المقصود للقران من صدر اشر الحيات اذا رواه والمكرمة
 من الازمنة والقصور اسم ما يذود من اصل ممن يدعى من دون الله من الاكلية الحار يكون
 ادخال من المشركين حيث تركوا عبادة السبع للحي والبعث والجن والجان من الاكلية لهم
 ووسمهم وانهم انهم لم يسموا ولم يخلقوا صلوا لهم الى يوم القيمة ما امت الدنيا وهم
 من بلاءتهم فانهم انهم اما جارات واما كبراء خرون مستقلون باحوالهم

بمؤمنين

وإذا أنشأ الناس مكانوا لهم أعداء غيرهم ولم يتفقوهم وكانوا يعادونهم كما هو حال
مؤمنين بلسان الحال والخالق الضمير للمؤمنين وسكونه والله ربنا ما كنا
وإذا نطق عليهم آياتنا بينات وأوحىنا حال الذين كذبوا الحق لا يعلم
وفي شأنه والارعية الآيات ويضغوه موضع غيره ووضع الذين كذبوا موضع غيره
المتكبر عليهم جليل عليا بالي عليهم بالكفر والافتك في الضلال كما جاء في قوله
ما جاءهم من غير نظر وما ملأ أجناسهم ظاهرا بطاعة أم يتولون أولئك أقارب
من ذكرتهم آياتنا سحر إلى ما هو أشنع منه وانكار له وتجييب على أن الآية على
الفرس فلما ملكون لمن آتت شيئا إلى أن يعطى آية بالعقوبة فلما نزلت
على من نزلت على كفيف اجترأ عليه في الغر من تنجي العاصم من غير موضع شنع ولا في
فرض من فلكم حوا علم ما تعيدون فيه فلا تعلمون فيه من القرع في آياته كني في قوله
بيسي وبيلكم سيول بالصدق والبلغ عليكم بالقرآن والاركار وسورة
بجز آياتنا فتعلم وهو العفو الرجيم وعدا بالمعزة والرحمة لمن تاب واتقن
وإن شاء حكم الله منهم مع من ظلمهم على ما كنت يدعاهم الرسل برسائهم فلو
الذي يمدحون إليه وأعد على الميعاد والعدوه هو الآيات بالمعترحات كلها ونظير
المنع الخفيف وقرئ في شج الدال على أنه كقيم أو مقرر فيصاف في ذابح وما ادرك
ما ينطق بالي ولا يكتم والاربع على التفسير في الآية لا كذا النقي المستعمل على
ما ينطق به ما انما هو صولة منسوبة أو استهزاء منه مرفوعة وقرئ في فعل الخليل
الأنسح الاما يوحى إلى الأناجوز وسجوا من اخترتهم لاجار ظالم يوحى اليه من
العيوب أو احتفال الدين لتركه هو من أدى الشركين وما انما الاذنين من آيات
بيوتهم من الأناجوز بالسوا صد الميمنة والمجوزان المصدقة كذا رايتم ان كان من ذلك
الكل وان كانوا من أي فكونهم به وحده ان يكونوا الرواد عا طعة على السطر وكذا الرواد فوكم

ونه

وتسند ما صدر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم من ما قيل والله ما سمعوا من قبله
بسلام وقيل من يوحى عليه السلام وسناده في التوراة من يوحى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
التوراة من المعاني المصدقة للقرآن المطابقة لها أو من كذبوا كذبوا عن عمد أو من كذبوا
لما رأه خرج من أوجهها فالحق ولو شككتم من الأبيان ان الله لا يهدي القوم الظالمين كذبنا
منه وان كذبهم بلضمان المسبب من ظلمهم وويل على الجور البخل وقد نزل الستم عليهم بحال
الذين كفروا والذين آمنوا الاجل لهم كان الايمان او ما لقي به من خير ما سبقوا اليه وهم كانوا
اذا كانتهم فقر آهم وموالي ووعاء وانما قال قرئ في قبل منونام ونظمان واسد والسج اسلم
بجنته وفيه ورسلم بفقاروا واليهود حين اسلم من السلام والحق به واولم لا يمدوا به
نظره وقد نزل عليه من الله وحده فليس يكون من ذلك كذبهم وسكونهم ساطع الا يكون
وقد نزل من قبل القرآن وسر كذبهم كذبهم في الحق كما ما ما وجدته على الحال من ذلك
كنا من قبله والذين يدعون في ربنا ما كان من كذبنا في مصدق أو من تصدقه
بالصدق وعامله من الانسان وفان تصدق الانساع بالذلة ان كونه صدقة للتوراة
كما دلت الحق والحق في التوراة وتوفيق من الله سبحانه في قول صدق الحق صدق ذاب
بلسان عرق بلجان لشدة الذبح بظلمة صدق في حبه بل كذا با وانه الرسول يوحى
الارضية ما في عين علم والبر في ملكا منه ويوقر بان أو يشر في الحسن مطلق على
ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغابوا ايعولون التوحيد الذي هو خلاصة العود والاسما
ذو الالوهية من استعمل الله لا يظفر منه الحق والحق في ان لا يوجد ذلك في حبه
ولا يتم قول على فوات تجويز الماء التفرغ لا يسمع الشرط ويملك الحياطة فالحق في حبه
يعولون ان كذا في حياطة العلية والعلية وفالذين حال من سكن في الحياطة هو المصدق
على الظلمة في حبه واولم لا يظفر منه الحق والحق في ان لا يوجد ذلك في حبه
الذين استعملوا في حبه واولم لا يظفر منه الحق والحق في ان لا يوجد ذلك في حبه

بمؤمنين
بمؤمنين
بمؤمنين

214

هذا الحديث
هو من
الاصحاح
الاول
من
الاصحاح
الاول
من
الاصحاح
الاول

منقولين فلما راوه عارضوا كما يجوز في اني التماس مستقبل او ديتهم توجه اوديتهم
والاصحاح فيه نظرية وكذا في قوله كما لو ساء امار من مطهر تامي بانينا بالمثل بل هو
قال هو بدل سورنا احقتم بين الغايب في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها
ايتم منها وكذا قوله في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها
مكسرة ولا عاقبة سكنون الابنية وفي ذكر الامور القرب والاصحاح الا الرابع والاربعون
ذكر ان ارادوا في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها
بعضها ويخيل في كون احسانها الا لا لا ان كل من فشا مقتضيا لا يتقدم ولا يتأخر وكون
الحق والكل في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها
فاجتوا حيث لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها
بايات المصروف في المسكن كذا في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها
بالترج احقر ان يكون بيني والخطية من جات في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون
تحتها سبع ليال فانما في اليوم ثم كسفت عنهم واستلمتهم وقد فتقهم في اليوم وتوكلنا بهم
فيما ان تكتسبكم فيه ان نافية ومع الحسن بن ماسنا لانه توجب كسفرة لخطا ولا تفر
فلبت انها مائة يوما او شرطية في وقت الجوارح القديرو لكونها تسمى الذي لا
نوشي ان تكتسبكم فيكم اكثر او مائة كما في قوله في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون
ويجوز دون انا الخطية الاول ظهر ووافق لكونهم الحسن انما كانوا اكثر
منهم اشتد قوة واناروا جعلنا لهم سموا وبعصارا وايضا ليسوا في كل يوم وسيدنا
على ما نعلمه ويواظبوا على شكرها كما انهم ممنهم ولا البصارهم ولا اخبرتهم
في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها مائة صفة لا اعني وسفر
جوزي في السليل من حيث لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها مائة صفة لا اعني
بشيء من ان الغايب انما تملكنا ما حاكم بالاهل من الذي كثر في وقرى في حيا

هذا الحديث
هو من
الاصحاح
الاول
من
الاصحاح
الاول

ومننا الايات تكبر بالعلم في حق انك ومنهم لا يقرهم الذين اتحدوا من الله
في انما الله في مثلنا منهم ان الملك لا يقرهم الذين يتقربون بهم الى الله حيث لو اسئله
سفعها في الله واول من حولي اخذ الرجح الى الله في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون
بل كل خطيئة ان الله وقبانا حال حصولها على ابي القريب وترى في ما بقتم الرأ
بحسب ما علمت كما بينت في حق من استع ابيهم من استع الاستعداد بالفضل ذلك كما علمت
الا كما في الذي هذا الزهر في حق من وترى في الحكم في الله والكل في الحكم في الله
قوله في الحكم في الله والكل في الحكم في الله واذ مننا ايضا من ابي القريب
واستقروا العشرة وجملة من استقروا في القرآن كالحق في الله وقرى في الله
او البرهان لو ان الله حال بعينه لم يكن السمة فلما اضحى ثم فزع من قرأه وترى
عظماة العالم من غيرهم الرسول لو انما هو من الذين انهم من باسم باسم رسول
انهم واقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون
يا قورنا انما سمعنا كتابا انزل من عند ربك في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون
او كما سمعوا بالبرية معصية الما بين بربهم في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون
من الشرايع يا قورنا اجيبوا ذلك الله واستوابه يعطوكم من ذنوبكم بعض ذنوبكم وسواكم
في حال الصريح الذي ان المطالم لا تنفر بالايان ويجركم من عدال اليم سو مؤخذ العقاب
اي بغيره يا قورنا معصية العفوة والامان على ان لا تنورا لهم ولا ظهر لهم ولا ينجح
كسرتهم ولا ينجح ان الله عليه في الارض لا ينجح من ينجح من لم ينجح من ينجح من لم يكون
يشعرون ان الله في حق من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها مائة صفة لا اعني
الذي خلق السموات والارض لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها مائة صفة لا اعني
ولا تطلع البلاد اربابا ولا تطلع من عاد على النرجح الذي قادو ويدل عليه قرآه
يعتقون والبا من من لم ينجح من ينجح من لم يكون يدل على انها مائة صفة لا اعني

هذا الحديث
هو من
الاصحاح
الاول
من
الاصحاح
الاول

هذا الحديث
هو من
الاصحاح
الاول
من
الاصحاح
الاول

الاصحاح

في حق من

تفوت بعد ذلك بطول عام كامل كالجريان على العصور كما كانت كالمسود والصوره جوهرا من بعد
ارادتها بانبات الحاد ويوم بعد من الذين كونهما الناصر صوبه بنوع من صور
البعيد الباقى والعاشق الى العارفا والولاء بنى ما كان في ذلك العارفا كما كان كقول
يكفرهم في الدنيا ويمنهم الا بعد الاثامه بهم والتزج بهم فاصبر كما صبرها ولو العزم
من الرسل وعلى الشبان واليه تنهم فانهم من العبيد ومن العبيد من العبيد في اول
القوم اصحابنا من جنتهم ولو تاسيسها وتزجها وتزجها وتزجها وتزجها وتزجها وتزجها
الطافين فيها ومنها ومنهم من قورن وابراهم وموسى وعيسى قبل العارفين والابناء
كسبح في طراذره وقوله كما نورا في قوله مني انما هي عليه وابراهم على الله في قوله
والفرج على الفرج ويعقوب على آل ولد البصر والفرج على الحب والسبح والابن على الفجر
وحتى قال القوله ما ذكره ان قال ان يحيى بن يوسف سديدن وواو ويكي على طينه
اربعين سنة وعيسى لم يفتق لبينه على نبيته ولا جعل لهم كفا قرش بالدار فانه
نارل بهم وقوله للمارة كما هم يوم يرون ما يؤمدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار
لم يستحقوا استغفاروا من مولده كينهم في الدنيا من حبه وما ساءت بلوغ هذا
الذي وظن به او حسن السوء بلوغ اى غاية او يبلغ من الرسل او يبين انه فرج
يلخ ويقل من اجبه لهم وما بينه كما اعترض لهم وقت يتكلمون اليه كما تقدموا في
وراوا ما فيه يستغفروا منه عزهم وقول بالقبول بلوغه بالما قبل بلوغه بالقوم
الفا جود من العارفا او الطاعه وقول من لا يظن كشر من حبه فيمكن ان يكون
القوم الذي منى من ذمهم الاصله كالبني من حسان بعد وفك طلة في الدنيا
ويجوز ان يقال من عبيدته ومن حبه كينته ولينها سبع ارباب
بداية الرحيم
الذين كرهوا وكرهوا في سبيل الله استوفوا في الاسلام وسلكوا طرقتهم او نحو ذلك

وقوله في قوله من عبيدته ومن حبه كينته

الذين كرهوا وكرهوا في سبيل الله استوفوا في الاسلام وسلكوا طرقتهم او نحو ذلك

هم معلون يوم يدروا نسيا طين ورسول والمعرون من ما سئل الكتاب واما من جميع من
كفره واصل اعلم انهم جميعا كرهه كمله الرحم وذلك لا سارى وحفظوا اوارضه الله الخ كينه
خيطه بالكونه وخبره يفتون فيه كما يقبل الآفة القين او ضللا لا يثبت لم يقصد وابه وجه الله
او يطل ما نلوه من الكبد لرسوله والصدق من سبيله بتصرف رسول الله واطمأنا ونبه على الذين كلفه
والذين استوا وعلوا الصالحات يتم للمهاجرين والاصحاب والذين استوا من اجل الكفا
وفيرهم وامنوا بانزل على محمد محمد ينزل منزله مما كان بالبيان به يتظلمه واستعار بالان بالان
لا يتم دونه وانه الاصل فيه لذلك الكون قوله وسوا من من ربهم عشره اصلا على طرقتهم قبل
حقيقه يكون ناسحا والتكسح مني منزل على بناء الكف على من انزل على النبيين ونزل على الخلق
كفرهم شيئا هم سربا بالابان وطلبهم الصالح والاصحاب والهم طاهره الذين والذين بالالتوقين
والكبد وذلك لان من الاضلال والكفر والاصلاح وهو من اخرجهم من القون
كروا اتبعوا الباطل من الذين استوا اتبعوا الحق من ربهم سبعا وسواد الباطل
والصالح من الاحق وسبغ على ما شئوا ما قبلها وذلك من كعب والادان من كل الفرع من
كفاس من اثم نالهم اوال التوقين اوال الانس او غير ما نالهم بان جعل الباطل الباطل
شلالا على الكفا ولا الضلالان ملاطفته وهم ايتى مثلا الذين وكينه الشبان مثلا لا يفرح
واو القينم الذين كرهوا الحاربه ففرق كراها صلفا ففرقها كراها بغيرها ففرق الفصل وقول
الصدور ما يشيب ما بهما كمال القول مما اعلم ان كبره والاختصاص والتعبير عن
القول انشأه ان يتبين ان يكون بغيره اوقية يجب ان يكون وصوره بل يشع صون حتى لو
القصوم كثرهم قتلهم واعلمتموهم من الفرض وهو العليط قد لا الوثاق فابراهيم
واحفطهم والوثاق بالفتح والكس على يوق به واما ما تبعد واما فداوى ما جاز
تسبون منا وقد دون فداوى والمراد التخيير لا من بين الموت والاطلاق وبين من قد
القول او جازت عن ذلك فان الذكر الحار الصلة اذ الاشرع غير الامام بين القتل والموت

الذين استوا من اجل الكفا
والذين استوا من اجل الكفا
والذين استوا من اجل الكفا

الذين استوا من اجل الكفا
والذين استوا من اجل الكفا
والذين استوا من اجل الكفا

في المعطوف وليس هو فم فم نحن العولج وبار قسم فزوف ونحن العول سلوية واما السنته
 المعجزة تعريض وتورية ومنه في الخلل لاجن لأنه جعل الكلام من العولج ان يدعى
 اعلمكم بخبركم على حسب قصدكم انما العال انيات ولتنبؤكم بالامور الجاهلة وسائير
 السالكين لثقتة حتى تعلم الجاهلين سلكهم والقسابرين على مشاقهم وتنبؤوا خبركم
 ما يخبر به عن افعالكم فيظهر حسن تصرفها او اجابهم عن رايانهم وموالياتهم المؤمنين ف
 صدقوا وصدقوا بها وقرروا ابو بكر فعال السنة بايضا للتواخي ما قبلها وعن يعقوب وتنبؤوا
 يسكون الواو على تقدير ونحن نبلون الذين كذروا وحدوا من سبيل الله وشاقوا الرسول
 من بعد ما بعين الله محمدى قرظوا والطور اوم يوم يدركان بغير الله سبأ يكون يوم يوم
 اولين بغير قران رسول الله يساقته وخذف المفاض السطيمه وتطيق ساقته وجبظ العالمهم
 ثواب سنات عالمهم بكل واحد حكماء الله انفسهم عما مؤمنه فلا يصلون بالامام صدم
 ولا يتبرهنهم التسلم والجلال عن وسط انهم بال الذين امنوا الطيعوا الله والطيعوا الرسول
 ولا تطغوا اعلمكم بال ابطال من يتوكل على الكفر والنعاق والبيوع والراي والاذى وغيرها وما
 فيه دليل على جهاط الطغمان بال كبايران الذين كذروا وحدوا عن سبيل الله ثم حادوا
 وجمع انما ظن بغير الله انهم عالم ذلك من مات على كونه وان صح تزول في حساب العقيف برول
 بخبروه على انفسهم فخر من لم يمت على ارضه سائر ذنوبه فلما امنوا علموا انفسهم او توعدوا
 التسلم والان لله والى اسلمكم على الصلح تورا ويؤذ لا ويجوز نفسه بانها لان وفقر ولا توجوا
 من ادلى بطن ذكوا واتهم للصلون الاعقبون والله حكم بما حكم ومن يترككم اعلمكم ولستم بغير
 اعلمكم من توترت الرجل ان قلت ستعا ان من قرييل وجميع عافروه وثنته من الوباء
 تطيلن في العمل وانزوا من شاعنا الجوع الدنيا تعبر البوليات لحاوان تؤمنا
 وتشتوا انواب ما لكم فتؤكلتم حتى يمشيكم ولا ينكلكم اعلمكم اني قيل سواكم انفسهم على
 برؤوسكم مع العشر والوسه ان ينكلكم كوجها فتعلم تترك رطل اللوح الاضواء والاطاق

فمنهم من

انهم

انهم

انهم
 من انفسهم
 انهم

من انفسهم
 انهم

انهم
 من انفسهم
 انهم

انهم
 من انفسهم
 انهم

المبايع والبلوغ الغاية يقال الخي شارب اذ استامسه بجماله او ما اعطوا او خرجوا
 ويضعون على سوطه والقيصر يخرج منه والذين باليون او الخيل لا يسيبوا الضعفاء
 وخرجوا بخرق بالنا والباء ورفق اضفنا لكم بها اسم جعلوا لا يتم بها طيوس حولها
 المخرجون قوله من دعوا استغوا او سبوا الله استباغوا ذلك ومن سلك ذلك سلكه انزل الله على النبي
 الذين وسويعتقوا الغزو والذين وغيرها انكم من اجل ما من مخلوق وسواك لا تسب
 على الآية المقدمة ومن اجل ما جعل من قائله نفع الاتقان وقر الخ لعايد ان البره
 وبغيره يفرق بين وطى التقية من الاسكان التقوى فانه اسكان من سعى والله الخ
 التقوى انما ياركم بغيره ولا يجران منكم انتم انتم فان توليتهم فقلبيكم وان تولوا
 مطع على ان تولوا استبدلوا ما كنتم تقيم كما كنتم تقيم الا يكونوا استا كما يكونوا
 والذين لا الايمان وسبوا النبي لا يسلم عنه وكان استمانا الى الجنة فخرجت وقال
 من اول قوله والافتاء لولا انما كره النبي صلعم من زار ارضه فسلم كان كما كان الله ان كرهه
 من انما كرهه **سورة التوبة** نزلت من اجل ما سئل الله من المدينة **حائتها**
بسم الله الرحمن الرحيم وبشعيرت
 انما فتحنا لوكنا حيا بعد نفع مكة والتبشير بالماضي لفتحها لما افق له فكل السنة
 كفتح غير ذلك اذ اخرجنا من صلح المدينة وانما استمانا فما الا انه كان بعد طيوس على
 المشركين حتى نكحوا الصلح وسبوا مكة وخرجوا رسول الله بسائر العرب فخر اسم وفتح
 سواهم واخذوا الاسلام طمعا عظيما وظهر في المدينة امة عظيمة توحى الله نزل ما وثق
 بالهجرة فخصهم ثم في ما قدرت الما فتح شرب جميع من كان سوا فتح الروم فانه تم
 على على التورع لكل السنة وقد عرف كونه فتحا لرسول الروم وقبل الفتح في الفتح
 اذ حيا ان يرضى من قبال الفتح على الفتح من حيث انه سبب من جبال الكفار
 والسبي فزاره النبي اهل مكة الذين وكليل السنون لما قصه لهم العيسر ذلك

هذا هو قوله
 من اول قوله
 والافتاء لولا انما كره النبي صلعم من زار ارضه فسلم كان كما كان الله ان كرهه

هذا هو قوله
 من اول قوله
 والافتاء لولا انما كره النبي صلعم من زار ارضه فسلم كان كما كان الله ان كرهه

هذا هو قوله
 من اول قوله
 والافتاء لولا انما كره النبي صلعم من زار ارضه فسلم كان كما كان الله ان كرهه

بالفتح اختيارا وتخلص البصقة من ايضا اطله كل ما استخدم من ديك وما ما يخرج
 ما قرط منك ما يخرج ان ياتيه ثم يمشي عليك انما الذي وتم الملك الى النبي ويهدى كما
 مستقيما في تليغ الرسالة واعانة من اسم الربانية وشكر الله فخر ارضه انما فيه عز وشفقة
 او غيره المنصور فوصف بوصف بانه هو الذي نزل السكينة النبات والطمانية
 فقلوب المؤمنين حتى شتوا حيث تعلق النفوس بالقدام ليزدادوا ايمانهم ما
 يتشجع بينهم بروج العقيدة والطمينان النفس بها او ان فيها السكون الى ما يابى
 الرسول نزلوا ايمان بالسر مع ايمانهم بالله واليوم الآخر وعذبتوا والسكون والآخر
 يدبر امرها حسب ما يظن بعض زان ويوقع فيما بينهم التزم اخرى كما يقنعها حكمته
 وكان الله عليا بالصلح حكيمها فيما يهدر ويدير ليعقل المؤمنين والمؤمنات جنات
 يخرج من كفاها الا انما راعا ان يخرجها على ما بين ما دل عليه قوله والله جنود السموات والارض
 من بين الله يراى في ما يتر من سبط المؤمنين ليرفقا الله فيهم ويشكروا ما يقظ
 اجتهه ويعقد كلفا والمناقضين لما غاظمهم من ذلك وتفقوا او نزل وجميع ما ذكر
 او يترودوا وحيل في بدل الاستمال ويكونونهم سياتهم يعطوا ولا يظن بها وكان
 الى الاحكام الكفرة عند الله فوزا عظيما انه كان تسهيا يطيب من قلبه نفع او فخر
 وسد حال من الغزو ويغرب الناس بين الممان والمكشركين والمنكر كان يحفظ
 على يد من الا انه لا يمكن عطف على البديل الطامنين بالله طرق السوا ظن ان
 السوء وهو ان لا يفر رولة والمؤمنين عليهم داية السوء داية ما يظنون
 ويشترقون المؤمنين لا يتخطا اسم وقرابا من كثير ابو عمرو واثره السوء
 باضم واما اعتقاد غيره ان الفتح عطف على ايضا في ما يردوه والمضموم جوى
 مجرى شروكها ساء الاصل مصدر فحصل الله عليهم وانهم واعد لهم ثم عطف
 لما استحقوا الا انما على ما كسر جود الزناد والواو في الاخيرين والموضع جوى

من اول قوله

الغاية

صلى

الحق في العبد على الله تعالى

انما العبد سبب لاعداءه والغضب بسبب الاستعجال الخلق في العبد على الله تعالى
 حسيلا بوجهه ووجهه في السموات والارض كان الله عز وجل اجابا انما ارسلناك
 مبشرا ونذيرا على الظالمين والمعصية لئن شئنا يا الله ورسول الخطاب التي واللاته او لم يكن
 ان خطا بنزل منزلة خطا بهم وتعرفوا وتعلموا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا
 وشيئا او ديا وقران ابن كبر والوعود والافعال الاربعة باليات وقرى تزيين يكون
 وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا
 سببا بوجهك فابا يكون انه لانه التصور في الله فوق ابد هم حالوا استبان
 مواك على سبيل التخييل في كل نفس الحمد فاما كذا في نفسه فلا يكون من كذا الاله
 ون اوفى بما عاهد الله من قبل في ما عاهدت سيوتيه او خطبا ما سوتيه وتعرفوا
 وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا وتعرفوا
 زويتيه الرضوان سبب كل المخلوقين من الاله اسم السلم جويتيه وزيتيه وتعرفوا
 استقرهم رسول الله علم الحسية مخلوقا واعتقوا بالاشغال ما هو الهم والاله في العلم
 خلقهم لولا ان ضعف العقيد والظنون من سببانية توشل من مدعوم شغلنا الموان
 واحلوا كاذم كن ان من يقوم باستغلامه وقرى بالاشغال في استغلامه انما على
 انخلق يتولون بالسهم ليس في كل يوم كذب لهم في الاقدار والاستغلام في كل
 ملك كمن الله في كل من سبب وفضلان اراد بكم حراما غيركم في كل من
 او كل في المال والاهل فتوتيه على الخلف وقران حنة والكساحي بالضم او اراد بكم
 ما ايضا وذلك وهو في كل من كان الله بما تعلمون حيزه في كل من قد صدق فيه
 بالعلم ان من يتعدى لرسول المؤمنين اني اهلهم ابد ابا ان طنتم ان المنكرين
 يستاسلوه وهم اهلون في كل من سبب على الهلات كما وصات على ان الصلة اهلها
 انان انهم في كل من يكون ذلك في كل من سبب على ان الكف والرسول

الحق في العبد على الله تعالى

الحق في العبد على الله تعالى

وتعلمت من السوا انطق المذكور والمراد السبيل الى الله او سوساير انطقون باية
 ورسوله من الامور الزاوية بكنتم قوما بورا كما كبر من هذا الذي انزلنا فذمكم رسوله وتكنم من
 يوس باه ورسوله فاما اخذ للكافرين سعيرا ومنع الكافرين من منع الضعفاء انما بان
 من كبر بين الايمان بالله وبرسله فو كما قرآنه سوي حيا يكونا وتكبر سعير الله رسول
 اولها ما خضعت لله ملك السموات والارض بمرتبة كيف نساء فيؤمن لمن نساء او مؤمن
 من نساء ان لا وجرب ليه وكان الله غفور رحيما يعني فان القرآن والرحمة ثم ذاته و
 والتعذيب واخلاقه فتسايه بالعرض ولذلك جاء في الحديث الا ان سبقت رحمتي
 على غضبي سبقت الملقون يعني المذكورين اذا انطلقتم ان غفتم انما خذوها يعني خبر
 ذموا بكنتم فانه من رحمتي من الطيبية من ذموا بكنتم من سنة الله واقام الحزينة
 بغيرها واو ابل الحرم ثم خذوها خبير عن شهد الطيبية وفيها وغتم اموال الكسرة في
 بهم يريدون ان سيدوا الظلم الله ان غيره واما سوساير لاهل الطيبية ان خذوا
 من غنمكم فانه خبر وقيل قول من خرجوا حتى ابدوا العلم بان في نوك الكلام اللس الخليل
 في كل من النبوة وقرآنه في كل من الله وهو في كل من الله في كل من الله في كل من الله
 من كل من الله ان تميزوا في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله
 وقرى بالعلم ان في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله
 الدنيا وصحة الاضراب الاول وقد نهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوا ومن ان لا
 وان في في ان ذلك ان انبات بجلهم باسوار الذين كل الخلف بين كل الاواب كذا في كل
 بعد الايام بالفة في انهم وان شعارا يشاعة الخلق سددون الطوق اول باس يد
 في حيا في انهم في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله
 ان يكون احد الاخرين اما العالم او الكلام لا في كل من الله في كل من الله في كل من الله
 انما في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله في كل من الله

والتعذيب

والتعذيب

الحق في العبد على الله تعالى

الا انهم لم يفرغوا من حصاره فان ذلك كان في عهد النبي وقيل فارس والروم من قبله
يتقارون في سائر ايامهم بل في زمانه عليه السلام ابراهيم واسحق واليهما
في الآخرة وان تولوا كما توهمت من اجل الحبيبية في ذلك عدا ابا ابيهم انما تصانف في ذلك
الاصح في ذلك والاصح في ذلك والاصح في ذلك والاصح في ذلك والاصح في ذلك
استثناء العظمى من العبد وفضل الله وسواه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
التي هي بالحق في العبد من ربه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ان الزهر بعد ما انشع من التوراة في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
انه ما زال الحبيبية في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
فوضع في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
او ارجع الى او حمانه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
فعلما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ففي ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
عزير في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
الملازم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
من في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
امان في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
او بعد ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
او العلة في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
وكان في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
لانها في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
فانتم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

منه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

لا تصح في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
لا تفرغوا من ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
اي من غلبة النبيا سنة قديمة فمن غلبت في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
لستة الله تبدل في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ببطن مكة في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
جعل في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
حتى اذ علم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
عشق في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
الرسول في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
كروا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
عام الحبيبية والهدى في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
سكان في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
غير في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
الحبيبية في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
الاصطلاح في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
حين في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
واذ في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ويستأ في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
منه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
لقد في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

يصيبكم اسلما اذ هم كرموا ، لما كلف يد بيكم ثم لم يدركوا في راحة على ما دل عليه كفا لا يربوا
 سرعانكم من غير ان يفتحن من المؤمنين اي كان ذلك ليبرئ الله مني راحة اي في توفيقه لربنا والبر
 اور الاسلام من يشاء من مؤمنهم و من كرمهم كرموا الوتر و هو اوتيتهم بعضهم من بعض و ربي
 سر ليو الغنبة الذين كانوا منهم هذا بما يستلوا و السببه او جعل الذين كانوا معه
 يذكروا و نظروا فينا و اوردوا و كرمهم ليوهم ليوهم لانهم كرموا بطا طيبة التي اتبعه اذ كان ما زال
 الله كسبته على رسول الله و على المؤمنين ما زال عليهم النبات و الوفا و رزقك يا ربي الله عم
 لما فتح بيتنا الهم بعثوا السبيل ابن عمرو و نحو طيب بن عبد العزى و بكر بن حفيص
 ليسوا الود ان يرجع من عامه على ان يحل كرم من كرمه من العايل لئلا يام فاجابهم
 و كتبوا اليهم كما بان على النبي صلى الله عليه و آله و سلم انهم لم يوافقوا ما انا معروف
 هذا اذ كانت سلك الهم ثم قال كتب هذا ما صلح رسول الله اهل مكة فقالوا لولا اننا تعلم
 انك رحلت اذ ما صدقنا من البيت و ما كنا نعلم انك هذا ما صلح علي بن عبد الله
 مكة فقال من كتب بر يدون فتم المؤمنون ان ياتوا و كرمهم و كرمهم و انزل الله
 ان كسبتهم قنوقر و كرموا و كرموا و انهم كلمة التقوى كلمة لا تصحف الشك انهم
 الرحمن الرحيم محمد رسول الله اخراجه لهم او انيات و الوفا يا اهدوا و انما كلمة
 الى التقوى لا اسيما او كلمة اسلموا و كانوا اجمعهم و اهدوا و انما كلمة
 وكان لئلا يكل من عليا فيعلم انهم كل شي و تيسروا و قد صدق الله رسول الله و انما
 بايهم و و جارية و فعلوا مكة تسعين و قد صدقوا و قد صدقوا و انهم بايهم و قد صدقوا
 و حيتوا ان ذلك يكون في عامهم فلما اتوا قتل بعضهم و الله ما خلقنا و لا اقتربنا و ما
 رزينا البيت فخرت و الله صدقوا و رزوا يا بايهم لئلا يمان فان تارة ما كان في الخلا
 فو قرة العذر و هو العام العايل و جاز ان يكون بايهم صفة صدقوا و قد صدقوا
 ملتسبا و هو العذر الى المؤمنين الثابت على الايمان و المستر لئلا يكون ان كرمهم ما

سوقا

١٥٩

انما اسلم الله تعالى و يقض الابطال و قد اطلق السيد السجدا و اجموا بوزن الاوابع و ان قد صدق
 ان ما الله عايق للمعدت بالثية تعليقا للعباد او استعارا بان بعضهم لا يظلمون
 الغيبة او حكاية بما قاله لكل المرؤبا و اوال النبي الاحكامية لمن حال من الواو او الشرط من
 خلفين رؤسكم و مققر من اي خلفا بفسكم و مققر انزول الاخافون جلالا و كذا او انما
 اي الكافون بعد ذلك فعلم الم تعلموا من الحكمة في ما خيرة ذلك جعل من دون ذلك من دون
 و قول السجود فتح مكة حقا و حيا و من فتحه لئلا يفسد روح اليتيمون لئلا يفسد روح
 عود الذي ارسل رسوله بالهدى و السبابة و ربه و ليلج و دون الحق و بين الاسلام بغيره و على
 الذين كلفوا عليه لئلا يفسد الذين كلفوا حقا و انما حقا و انما حقا و انما حقا و انما حقا
 على اهلها من اهل من الا و قد قدرتم المسلمون و فيه بالهدى و على من الفتح و كذا و انما
 شهيد الله ان ما و كذا كالمين او بايونية باظهار الجزاء محمد رسول الله صلى الله عليه و آله
 و يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه و آله و آله و انهم من مطوف اليه
 و غير ما استند على الكفار مما بينهم و كذا و اجمع سند يدور مما اجمع جسم و الغنبة
 يتكلمون على خلاف دينهم و يستره و لا فيما بينهم كقول الله على المؤمنين عز و على الكافر
 تترجم كما سجد الهم فتعلمون بالصدق و التوا و كانتم يتبعون و صلوا من الله و قد
 النبوة و الوفا سببا سببا و هو ما هم من ان السجود برب الهم ان كذا فتدبروا سببا
 من كذا السجود و خط من سامة اذ اعلمه و قد قرئت عود من انتم السجود و انما احوال
 من المستكن و اذ جاء ذلك ناس الى الهم من المذكور و انسان بهتة فبصرها كرمهم
 القوية مستهم اليه ان المذكور و انما و منهم الهم و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا
 و قد كرمهم و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا
 انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا
 من كذا سببا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا و انهم كذا

انهم كذا و انهم كذا
 انهم كذا و انهم كذا

انهم كذا و انهم كذا
 انهم كذا و انهم كذا

فأمرنا من الملائكة مني المفاوذة لولم لا يزالوا معي للمعاينة وقد أبا بن عامر قال
ابن زكوان فاذن كما ذكرنا في كتابنا من الأوقات إلى الغلظ فاستوفى في
فاستغنى عن غيره من سائر ما كان من غير سيرة بالقبول في الموضع بكفايته وقوته وأظلم
وحسن منظره وسوسه من بعده للصحة في قوله في الإسلام ثم نسوا وأوحى لهم في قرآنهم
بما جاء في القرآن من غيرهم الكفاية في قوله في الإسلام ثم نسوا وأوحى لهم في قرآنهم
وعرفوا الذين أنسوا وكلموا الصالحين منهم فخرقوا وأجر عظيم ما كان في القرآن كما سمعوا
فأظلم لهم ومنهم سليمان بن النبي من قرأ سورة التوحيد كان من شهود
سورة فخر مكنه سورة الخيرات مدينة وأبنتها ما كان من

بسم الله الرحمن الرحيم

أيها الذين آمنوا اتقوا الله الذي أتى بالحق
أمرنا في القرآن في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم
منه زورا ولا تأكلوا أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
بين يدي الله وركبوا استغيا من المؤمنين يدي الإنسان حين لا تأكلوا
عنه ولا تأكلوا من أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
واستعازوا من الله بجان رحيم جلالة وانقوا الله من عباده وأخالفوا الحكم
سمي لا تأكلوا أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
أزاد من غير ما كان من أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
به الجزاء الجزاء من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
لأول من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
والرسول من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
الاستقلال الذي له ولاية الأهل من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
لحقه ولأنه يخطب على من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين

بسم الله الرحمن الرحيم
أيها الذين آمنوا اتقوا الله الذي أتى بالحق

بسم الله الرحمن الرحيم
أيها الذين آمنوا اتقوا الله الذي أتى بالحق

بسم الله الرحمن الرحيم
أيها الذين آمنوا اتقوا الله الذي أتى بالحق

قد يورد على كثر الجبط وذلك في النقص في الأمانة وعدم المبالاة وقد يورد
أنه نابت من قبره كان قد أوتى وقد كان قد أوتى بما نزلت من رسول الله
وقال قال رسول الله لقد نزلت عليك من الآيات وفي من جهل الصوت فامان
أن يكون الخبيث قد علق قال لم تستعصمك من غير موت خبير الكفر من كل
الجنة وانتم كالمشركون الأخطية أن الذين يعرضون أصواتهم يخفونها عند
مراعاة لأولادهم من مخالفة النبي قال أبو بكر عمر بن عبد العزيز كما لا بأس أن يخفي
بستعصمها أو يكتم الذين آمنوا الله تعالى بهم اللقوى وقد نزلت عليها
أمرها كما نزلت اللقوى على العترة لها كان الأتقان سبيل لوفاء الأوامر صلوة خروف
واللفظ لعباءة الأسرار من الله تعالى بهم ما نزلت من اللقوى الشاقة لأجل التقوى
فأما لا ينظر إلا بسطها لغيرها أو أظلمها من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
خفية لهم معرفة لولا أنهم وأجر عظيم قد نزلت عليهم سائر طاعتهم التكاليف التي عليهم والجليل خيران
لأنه لو استناب في بيان ما هو جزاء العاصين إجمالا لما لهم كما أوتى من الجنة من
سوقين والذين أسلموا من اللقوى كما جعل منها ما لهم الجزاء الموسر بصلوة ذلك
على من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
كان حال الركب على مخالفة قولهم أن الذين يدينون من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
أوقد أراهم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
من السادى داخل الخبيث أو لا يبدوان فيخلق البديا أو المستن بالجنة وقد يورد
منه العظيم من كرهها وتقتضها من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
على من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين
من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين قرآن يعقوب لا تأكلوا أموالكم من يدين

أبو بصير

بما ذكر في هذا السور كذا وما ذكره في كتابه في هذا السور كذا
 اوله في السور كذا وسور كذا وسور كذا
 وفيه من القرآن كذا وسور كذا وسور كذا
 وما يذكر في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 اليوم من الله تعالى في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 وما يذكر في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 اليوم من الله تعالى في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 وما يذكر في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 اليوم من الله تعالى في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا
 وما يذكر في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا

والسورة المتضمنة

اشارة

عالية

تسبيح رسول الله محمد وهو الامم والناس عليه صليهم كما ركبوا شرا ليس لهم الايمان او من قبلهم
 وانما كانت افع فكره بالقرآن من جفاف وصيد غانده لا يتبع به غيره من العلوم من قرآن رسولنا
 ق تنون الله عليه نارات المون وكبرائه سوسه واذا انيات في حكيك من
 فانيتها مستون ايتنه كيب
 والذاريات ذروا في الرياح تفر والشرار وغيره والنساء اولوه وكائن من ذرين الاثر
 او كنبها بالذرة خذ خلق من الملكة وغيره سمها اولوكبر وعظم باء عام سنة في الازل و
 فاطمات وقدرنا نورا لخالقة الاطوار والرياح الحاملة للشمس والنساء اولامل الاسباب
 تلك وتوفي وقدرنا سنة الجمال بالصدر فالجاريات سنة فاشفقن اجارته في الجرح سما
 او الرياح جارية نورها او الكواكب التي تجري نوراها وشبهه لسنه معد في ذوال جبريل او
 فالسموات احر الملكة التي تسلم الاور من الاطوار والارزاق وغيرها او ما يعجزهم فيها
 من ايمانهم في الراجح ستم الاطوار يعرفون السحابان ثلث على ذوات مختلفة فالما لم يفسد
 الاقفا بها بين ما بينه من السما وتعد الالان على الكمال في الأقدار والا فانها استرسلتها في
 اذ اقرع عن تنازروا البخر الى الجرح تغدو كلها بانجده تجري به بالسطر للوجع شبره
 فتنم المطر بما تودون اصادق وان الدين لوارح جوار بقدم جادة السند في اقتران
 على بعض النساء البيضا في المانة لتفقه الطبيعة على اقتران على البعث الموجود وما هو موجود
 والدين البراءة والواقف المصلح والنساء ذات السلك ذات الطرائق والمولدات الطربح لمجوسه
 التي صيدت الكواكب والفقود الى ربكها الظاهر وتوصل بالالمحافل والظم فان
 لاطرائق وانما ينزهها كالزيت الموشح في حبيكة كل طقة وطرف اوصا كنفها وتخل في
 اطلبك اسكون في الجبل كالابن الجبل كابل الجبل كانبوم والجبك كالسكن والجبل
 كما بشرق اكم الخلق في السور سوقة لهم ان انه شاء وان انه ساجر وما كان انه
 بنحوه في الزمان والقيامة اول المولدات من الملة الكثرة ومنها القسم انو انهم اختلافها

عالية

الذاريات ذروا في الرياح تفر والشرار وغيره والنساء اولوه وكائن من ذرين الاثر

اوله في السور كذا وسور كذا وسور كذا وفيه من القرآن كذا وسور كذا وسور كذا وما يذكر في هذا السور كذا وسور كذا وسور كذا

اشارة

الحالات الجامع لهم على هذا القول انما كانت في الطغيان الحاصل على شعوبهم فاعرفوا على ذلك
 بعد ما كرت عليه علمهم في ايام الامراء والوزراء انما لم يلبسوا على الايام من بعد ما كرت
 فحذركم السلام في ذلك ولا تنزع التواضع والمؤظفة فان ذلك لا يترفع المؤمن من عند الله
 اياه ومن امن فابايدوا ان يعيدوا ما خلقوا من الجن والانس لا يعبدون الا خلقهم
 على صون متوجه الى العبادات فخلت به لها جعل خلقهم على ما سألوا في ذلك ولو جعل على خلقهم
 من ان الذين يمشون على الارض فابعدوا من ان يمشوا في الارض من الجن والانس ولا يمشوا في الارض
 الا ان يمشوا في الارض او يمشوا في الارض او يمشوا في الارض او يمشوا في الارض او يمشوا في الارض
 بالارض انتم كلفتم تحصيل رزقنا فاستعملوا انتم كمال خلقكم في الارض والارواح
 بين من لا يمش على الارض ان الانسان مع عبدهم فانهم فانما يمشون عليهم في المشي
 تحصيل حاجتهم في حال قدرته بل يجوز من قوله لا استعبدكم لانه ان الله سأل عن الذين
 الذين يمشون على الارض في الرزق وفيه شان باستغناء عنه وقرئ في ان الرزق هو التوفيق
 المعين عند العون وقرئ المتعين بالوجه للفق فان الذين خلقوا فونوا بالذين خلقوا
 رسول الله بالكلية في بيابان خلق فونوا بخلقهم في بيابانهم لانه سأل الله وهو
 ما خفف من قاسية استعانة الماء بالذرة فان الذرة هو الدوام العظيم الملقون استعانة بالذرة
 انوارهم هذا الوعد انتم فونوا الذين كانوا في يومهم الذي يمشون من يومهم
 او يوم بدر من النبي صلى الله عليه واله والارباب اعطاهم الله في سحره ان بعد كل من حج حجت
 ورجع والذنب **سورة الطور مكتوبة في آياتها تسع امان وارجو كتابة**
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 والطور مراد بطور سيناء وهو جبل من سبع راوسى كلام الله والطور جبل من آيات الله او
 ما طار من ارجل الاعداء لاجل عصاة الموت او من عالم الغيب على عالم الشهادة وكان كتابه على
 مكتوب في الهة السطور مرتبة على طرف المكتوبة والمراد بالوزان وانما كتبه الله في لوح محفوظ على

هذا هو قوله تعالى
 والذين يمشون على الارض
 في الرزق وفيه شان
 باستغناء عنه وقرئ في
 ان الرزق هو التوفيق
 المعين عند العون
 وقرئ المتعين بالوجه
 للفق فان الذين
 خلقوا فونوا بالذين
 خلقوا رسول الله
 بالكلية في بيابان
 خلق فونوا بخلقهم
 في بيابانهم لانه
 سأل الله وهو ما
 خفف من قاسية
 استعانة الماء
 بالذرة فان الذرة
 هو الدوام العظيم
 الملقون استعانة
 بالذرة انوارهم
 هذا الوعد انتم
 فونوا الذين كانوا
 في يومهم الذي
 يمشون من يومهم
 او يوم بدر من
 النبي صلى الله
 عليه واله والارباب
 اعطاهم الله في
 سحره ان بعد كل
 من حج حجت ورجع
 والذنب سورة
 الطور مكتوبة
 في آياتها تسع
 امان وارجو كتابة
 بسم الله الرحمن
 الرحيم وبه
 نستعين والطور
 مراد بطور سيناء
 وهو جبل من سبع
 راوسى كلام الله
 والطور جبل من
 آيات الله او ما
 طار من ارجل
 الاعداء لاجل
 عصاة الموت او
 من عالم الغيب
 على عالم الشهادة
 وكان كتابه على
 مكتوب في الهة
 السطور مرتبة
 على طرف المكتوبة
 والمراد بالوزان
 وانما كتبه الله
 في لوح محفوظ
 على

هذا هو قوله تعالى
 والذين يمشون على الارض
 في الرزق وفيه شان
 باستغناء عنه وقرئ في
 ان الرزق هو التوفيق
 المعين عند العون
 وقرئ المتعين بالوجه
 للفق فان الذين
 خلقوا فونوا بالذين
 خلقوا رسول الله
 بالكلية في بيابان
 خلق فونوا بخلقهم
 في بيابانهم لانه
 سأل الله وهو ما
 خفف من قاسية
 استعانة الماء
 بالذرة فان الذرة
 هو الدوام العظيم
 الملقون استعانة
 بالذرة انوارهم
 هذا الوعد انتم
 فونوا الذين كانوا
 في يومهم الذي
 يمشون من يومهم
 او يوم بدر من
 النبي صلى الله
 عليه واله والارباب
 اعطاهم الله في
 سحره ان بعد كل
 من حج حجت ورجع
 والذنب سورة
 الطور مكتوبة
 في آياتها تسع
 امان وارجو كتابة
 بسم الله الرحمن
 الرحيم وبه
 نستعين والطور
 مراد بطور سيناء
 وهو جبل من سبع
 راوسى كلام الله
 والطور جبل من
 آيات الله او ما
 طار من ارجل
 الاعداء لاجل
 عصاة الموت او
 من عالم الغيب
 على عالم الشهادة
 وكان كتابه على
 مكتوب في الهة
 السطور مرتبة
 على طرف المكتوبة
 والمراد بالوزان
 وانما كتبه الله
 في لوح محفوظ
 على

او في قوله انما من المعارف والحكم وما يكتبه في رفاة شوارق الجلال الذي
 يكتبه كمنه في الكتاب في الكف والتكبر بها السخطيم والنعار يا ايها الناس انشأوا في غيا بين
 الناس واليه المرجع والحكبة وقارنا بما يحتاج والمجاورين او الفرائض ولو تسلموا الاربعة
 وعلاوة شرفه فاشية من اللابكة او قبله من غير من ثارته بالقرعة والاطلاق السقف
 المرفوع عن السماء والجز المسجراتي ملقو وسو لخط او الموقن قوله انما الجارحون ورضي ان
 الله يجعل لهم الجزاء ما رغبوا به من الخط من غير وسو لخط ان خذ ان يخط
 لما نزلنا من رابع يدوه ووجهه لا لا صحن الامور فتم بها على ذلك انما امور رزق على كمال
 قدرته الله ولكنه صدق اجاب وبسط اعمال العباد كما ان يوم تور السماء مور انفسه
 والموتة رذلة الجحى والذهاب قبل كركه كقوله ويوم نزل في سبوا الجبارية اي من غير
 الاضيق فحسبها قولهم في ذلك الذين اي اذ اوضح ذلك قولهم الذين هم ووجهه على
 ابي الخلق الباطل يوم يدعون الى ارجعتهم دعاء يدعون اليه ينعف وذلك ان يقول
 الى انفسهم ويجمع نواصبهم لقد اسهم في دعون المائل وقرئ في دعون من الدعاء فيكون
 وقاما الاضيق مدعوين ويوم يدان قولهم في ذلك من هذا النار التي كتبت في ذلك يوم
 فيها لهم ذلك في حصة الذي كتبت في ذلك من هذا النار التي كتبت في ذلك يوم
 لانه المقصود بالانكار والتوبيخ انتم لا تبصرون هذا ايضا كما كتبت لا تبصرون في الدنيا
 ما يدع عليه وهو تفرغ وتكلمتم من هذا ايضا كما كتبت في الدنيا لا تبصرون في الدنيا
 ابصارنا اسلموا فاقبيرة او لا تبصروا اي دخلوها على وجه شتم من قبله ووجهه فانه
 لا يقبلون فيها سواكم عليكم على الامران القبره وقرئ انما تجزون ما كنتم تعلمون فليسوا فانه
 لما كان اهل آداب العرف كان الذي يعرفه سبنا في عدم الشئ ان المتقين في جهنم وعظيم
 التي تجزات وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم
 وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم وقرئ في جهنم

معدية

لا يجوز التعمل اخذ الا ان يكون من قسري برود عالم المكلف فليطالع على التوبة **سنة**
على سبيل الرسالة فمن من التزم من سئل عن غلام انتفى فذكر صعد واذا بانك
اسم من النبي اللوح المحفوظ كالتبعية القبطية التي كتبت في يوم بيروان كيدا وتوكيد صمم
وهو السوف برهول الله فالذي نزل في جعل اليوم والخصم كمن منه موضع الضمير ويجعل على
كفره والاراد على الله وحكم المذنبين من المؤمنين من الذي يكون به كماله في عود عليه ثم قال في يوم
وبقوله يوم بداروا المغلوبون في الكيد كما كانت تملكه ثم ام لهم الله ان لا يعينهم ثم سم
من هذا يوم كان اسما لغيره من الشهر الكريم وسكره وما يكفره وان يرد السفاطة من السماء
سابقا يقول ان شرط طغيانهم فعداوتهم كما يركم هذه اسما من ايام بقاء بعض وسموه ان
قولهم فاسط علينا اسما فكان الساء فذلك من قوا يوم الذي فيه يصعدون وسموه النبي
الاولي وقرى النورين او قرايين عامر وعالم يقصون على الخبيث للعلم ان مصه او اصفه
يوم النورين في يوم من شيا اي شيا من الانسان في العذاب ولا سم يعرفون فيتعون
من عواذ الله وان الذين ظلموا يخجل العولم والخصوم على باهون فكلمهم دون هذا التوبة
وسوفنا العبر المواقف في الدنيا القليل بدمه والخط سجين وكل كفرة لا يعلمون الحكيم
ربك يا ادم ونبينا في ناسا بهم ما كافي في نطق كمن ذلك كلكم كل يوم في صبر
الضيق والبالغة كمن اسبا في الخلق بيك يوم من يوم من نوح كان في اذن سماكين
او لا يصحت والرب هو كان العباد في خلق على النفس بعد من الربا ولا في الصابا لا ذكر
وتحفظ على الفعل او بالهجوم واما العود على الجرم من التوبه وقرى النورين الحقا فافها باذا توبت
او خويت عن عديم من قرا سورة الطور كان مكاله انان يؤمن عذابه وان يتوبه في شدة
سورة الجف ملية، و آيتها احدي اثنتان مستقر آية
بسم الله الرحمن الرحيم
والجزم او اسوة من سبوع النجوم والسر فاما في اذخر ابو ان شربه نوم النساء او انضو او طلع

الذي في قوله
سورة الجف ملية

فانه يقال سوى سوب ما انفع اذ سقط وخرس سوبيا انضم اذ اعلا وضوا او بانجتم من نجوم قرآن
اذ انزل والنتبان اذ اسقط على الاضواء في وارثه الطور كما من جبان كما من جبان
الطريق المستقيم والخطا التي تبتح ما نوى وما اعتدرا لطلما والمراد في نسبة ان السيد ما يطق
عن النهي وما يندب فانه بالقرآن من النهي ان سوا ما عاود النور ان اواله في طريق به الا وقي يوحى
على الاضواء في قوله الله اخرج من كبره لاجنبا الى ارضين بان نوا او في اليان كبره على ان
ويكسند الريضيا ونسبة لان ذلك من نوا او في النهي على سيد النور كمن سيد قوا وسموه
فانه لا يطفئه ابدا في قوله اي روي ان يطلع قرى في يوم وطو ونوحا الاستقام عليها وصابح من نور
فاصبر انا في يوم غفر من حصا قوت وعلوي را في سوت على سفاطة صمم على صفة النبي صلى الله عليه
على ان في ما عودت الايبا في يوم من نوح في الساء وقرى في الساء وقرى في الساء في الساء
بقدره في جعل من الارض سوق الاقوي الاعلى في الساء والضيقة في تامل من قولي من النبي صلى الله
في قوله في سنة سول وجية الرسول وقيل في من الاقوي في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
في قوله في سنة سول وجية الرسول وقيل في من الاقوي في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
او الما في سنة سول وجية الرسول وقيل في من الاقوي في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
كلية الاضواء في حقيق بها واما اوحى النبي في السنة سول وجية رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان الذي كونه معلوما كلك على كبرها ما اوحى في سنة سول وجية رسول الله صلى الله عليه وسلم
منه وهو الخبيث في النهي في قوله سوا ارضان في قوله النبي الحسين وهو قوله سوا برقة كانه وندبه
جانبه شمس النبي في جنان القدس كما ان يكون ادم ارضي مار في بصره من سمورة جبريل اذ ان ما كرون
بعضه ما مكاله ان الا وهو كونه قد كانه قد تمنع من الا البصر او ما قال في اوله ما لم اذنك على منظر
في قوله في الساء في سنة سول وجية الرسول وقيل في من الاقوي في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
الذي في قوله في سنة سول وجية الرسول وقيل في من الاقوي في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء

الذي في قوله
سورة الجف ملية

الذي في قوله
سورة الجف ملية

وسيد الجاهلية والرسالة من روى النسخة فان كل من الجاهل يدين بغير علمه ورا الكفر من غير علم
ويكون في قوله الحق متعديا على الكفر ان ربه في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
من الغيب انهم يعلمون الجاهل بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
والذين ما سبق من قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
شبهت السند وروى الخبر النبوي في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
عنه وحاشا للمؤمنين في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
تعلقوا بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
ما علمت من روى الخبر النبوي في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
من آيات روى الخبر النبوي في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين

هذا هو الخبر النبوي في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين

هذا هو الخبر النبوي في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين

جائز في حيث علمهم ليعلموا كيف يكون منه وعلى قطع من الغيبة وهو لو لم يكن كسفة لانه انما
فصل في بيان ما يقع بالعلم بما يتتبعه وهو ما ياتي من قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
مصدرة عنه بيان حال الاسماء الصغرى لا تنضم اليها ما يقابلها من الاسماء الصغرى
عليها لا تكتم قولون انما الله وليه فيجب ان يكون من صفاته او لا يوصف به او لا يصفه بها
من كنهها الحق ونبأته ونسبها او لا يوصف بها من صفاته او لا يصفه بها من صفاته او لا يصفه بها
العلم في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
سبية في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
ان يتبعون وقري بالآية الا انظروا الله انتم تعلمون ان ما علمت من صفاته او لا يصفه بها
الانفس وما تشبهون انفسهم ولا يعلمون انهم من صفاته او لا يصفه بها من صفاته او لا يصفه بها
انهم متعطفون من صفات صفاتها لانها والحقيقة ليس لها ما يتبعها من صفات صفاتها لانها
ليس من حيث التي تفرق عن صفات صفاتها لانها والحقيقة ليس لها ما يتبعها من صفات صفاتها
وقد علمت من صفات صفاتها لانها والحقيقة ليس لها ما يتبعها من صفات صفاتها لانها
من صفات صفاتها لانها والحقيقة ليس لها ما يتبعها من صفات صفاتها لانها
ان ما علمت من صفات صفاتها لانها والحقيقة ليس لها ما يتبعها من صفات صفاتها لانها
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين
الذين يعلمونهم بغير علمه انما هو قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين

هذا هو الخبر النبوي في قوله او القبح وانه من اجزاء او اجزاء واولئك الذين

وفيها ما لا يطغى من...
 قراءات في كتابها...
 مع جعل ال...
 ويتفان...
 ايضا...
 ويتوزن...
 الى...
 لما...
 لتسأل...
 والمؤلف...
 انذار...
 فليس...
 ما...
 الا...
 في...
 لا...
 من...
 وال...
بسم الله الرحمن الرحيم
 اوتيت...
 سيق...

في...
 في...

في...

وقوله...
 على...
 امر...
 وكذا...
 سكت...
 في...
 الى...
 في...
 تعذيب...
 فاد...
 حال...
 ان...
 فت...
 ك...
 لو...
 وقر...
 في...
 على...
 بر...
 في...
 في...

عبد...

عن اوله معلوم انهم في الصلوات المذكورة اني يسند الخطي على ملكة واهرامهم يكونون
 من طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق الله عز وجل
 على وجهه الكريم في العرش والارض والسموات والجن والانس والبهائم والنبات والحيوان
 والارض والسموات من طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق
 الله عز وجل على وجهه الكريم في العرش والارض والسموات والجن والانس والبهائم
 والنبات والحيوان والارض والسموات من طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان
 من الطين من خلق الله عز وجل على وجهه الكريم في العرش والارض والسموات والجن
 والانس والبهائم والنبات والحيوان والارض والسموات من طين من نوره من الماء
 والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق الله عز وجل على وجهه الكريم في العرش
 والارض والسموات والجن والانس والبهائم والنبات والحيوان والارض والسموات من
 طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق الله عز وجل على

من طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق الله عز وجل
 على وجهه الكريم في العرش والارض والسموات والجن والانس والبهائم والنبات
 والحيوان والارض والسموات من طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان
 من الطين من خلق الله عز وجل على وجهه الكريم في العرش والارض والسموات والجن
 والانس والبهائم والنبات والحيوان والارض والسموات من طين من نوره من الماء
 والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق الله عز وجل على وجهه الكريم في العرش
 والارض والسموات والجن والانس والبهائم والنبات والحيوان والارض والسموات من
 طين من نوره من الماء والارض والنبات والحيوان من الطين من خلق الله عز وجل

المشفق متفخفا ناعا كنه وقد استبرأ من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا
 فرأته من اتقنا او لم يكونا لملكك انما هو من الغوام وقوله ان الله لا يستعملهم في
 قوم غير ذرنا او يجره ويؤثره في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء
 من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا
 والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في
 الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من
 خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا
 والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في
 الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من
 خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا والاربعاء من خلقه في الدنيا

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الامين
 واله واهله الطيبين الطاهرين اجمعين الذين اصابهم من عباد الله
 ذلة اذ كانوا اولاداً لبني ادم حنفاء لوالدهم يوسف العاقب والحمد لله
 رب العالمين
 والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الامين
 واله واهله الطيبين الطاهرين اجمعين الذين اصابهم من عباد الله
 ذلة اذ كانوا اولاداً لبني ادم حنفاء لوالدهم يوسف العاقب والحمد لله
 رب العالمين

ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

او الهدى كذا في كتابه الجنب اليه من غير علم وانما يقدر على العلم ولا يفتقر
ويؤمن ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
على ان تعلم ان الله تعالى خلقه والحق انه لا يابا لولا ان لا يابا لولا ان لا يابا لولا ان لا يابا
تعالى لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ان تعلم ان الله تعالى خلقه والحق انه لا يابا لولا ان لا يابا لولا ان لا يابا
من شيا وانما هو الفضل العظيم وقيل لا غير ذلك والحق انه لا يابا لولا ان لا يابا
ان يعلم ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
وقيل لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ان الاسلاف في الحروف الموزونة التي هي من كلام الله تعالى في القرآن
بانه ورواه سورة المجادلة

وايتها اثنتان وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم
قد سمع الله قول الذين يجادلون في زواجها وشك في الجملة رواي من قوله بنت علي بن ابي طالب
عنها زوجها اوس بن النخعي فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا
فقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا زواجا منهن حتى يوفوا بعهدهن ان الله تعالى فرغ من هذه الآيات الاربع
وقد شعر بان الرسول والجملة يتوقع ان الله سبحانه وتعالى يزوجها ولو كانا زوجا
عنها زوجها او غير ذلك والحق ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
كما وكما زواجها الكلام وهو على هذا الوجه في قوله تعالى في سورة الاحزاب الذين
يظلمون منكم من نساءهم انهم انما يظلمون لانهم لا يعلمون ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
الظلم والحق ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
الظلم والحق ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
منها هو في حقها من نساءهم انهم انما يظلمون لانهم لا يعلمون ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا

ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

والله اعلم بما نسيه عن ذا الحرفة الا ما نطقوا به من كلامه من اواراج الرسول و
عالم انما بهم بالترغيب والوعظ فيهم وقرئ يا ايها الذين آمنوا ان الله تعالى خلقه
مسكرا من القول ذا الشعر الزكى وزورا في ما من لطف فان الموزونة لا يشبه الام وان
الله تعالى خلقه مسكرا من مطلق او اذا تبيته والله الذي يظلمون من نساءهم انهم
يظلمون لما قالوا اي الى قواهم بالمدراك من المثل على الغيب على ما قد سمعوا
ما يتعجبون وقد كانوا الشافعي باسكال لظلمهم في النكاح زمانا ما يمكنه معارفه في النكاح
يتناول حرمه من نساءهم وهو اقل ما يتعجبون وهذا في حقيقته هو بالسياسة
ولو نظر في شيوخ وعنده كل ما كان بالقوم على الجاهل وعندهما حسن بالجمع او بالظلم
على ان قولهم يظلمون من نساءهم انهم انما يظلمون لانهم لا يعلمون ان الله تعالى يزوجها
الظلم والحق ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
منها هو في حقها من نساءهم انهم انما يظلمون لانهم لا يعلمون ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
انما في حقيقته النكاح والسياسة ومن نواياها الدلالة على ذلك وجوب تحرير كبره في الظلم
والزينة تبين بالابان هذا نكاحا سائكا فانه الفصل من قبل من نكاحا الذي يتبع كل من
الظلم والحق ان الله تعالى يزوجها ولو كانا زوجا
ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

ان يعلم الغيب لا يفتقر الى علم ولا قوة
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم
ولا يرى ان لا يعلم ولا يرى ان لا يعلم

مع الطعام الكفاية بغيره مع الاخرى او يجوز في غلظة الاطعام كما قال ابو بصير وهو في كل
 ذلك ليس ان او التخييم لا يطعمه وكله النفس من كل قول لئلا يتوهموا بان الله رسول الله في
 ذلك فقد قوا بالله ورسوله في قوله سترجدوا ورضي ما كنتم عليه كما جعلتموه وكان جدوا والله لا يجوز
 معصيتهما والكتاب في اي الدين لا يقبله خفاة اليه بهم هو من قوله من قول الله تعالى
 العالمين ان الذين يكافون الله ورسوله فاعادوا ان كان كل من الكفار بين في هذا قوله
 او يفتنون او يخافون من جدوا وافرجه ودمك انما كيت انما واورسكوا واصل الكتب
 الكتب الذين من نزلهم سوى كتاب الام الى خفية وقد انزلنا آيات بينات لعل يهتدون
 الرسول ما جاء به والكاقرين في ايام من يؤمنهم ويكسرهم يوم يبعثهم الله مقسوب
 من اوباشا ولو كرر في الكلام لا يدع احد غير معصية او يفتنونهم بما كانوا على اهل
 الاشرار وشهدوا طاهرا وقد بعثنا عليهم معصية هذا ما ط به عدوهم من غير مني ولسن لكثرة او
 ما ورنهم به والله على كل شيء شهيد لا يفتنه حتى الام تران الله يعلم ما في السموات وما في الارض
 كتابا وجزايا ما يكون من تجوي ما تنع من تنجني غنة وكجزان بقدر مصافق وما اول تجوي
 يتناهيين ويجعل لمنه صفة لها ومنتفاة ما تنجني وهي ما ارتفع من الاثر فان التزاور ووقفة
 الخارصين لا يستر لكل احد من رطله عليه الا هو ابعلم الا الله يعلم رتبة من جنت انكم الله
 يشاكرهم في الاطلاع على احوال الكائنات من احوال الاحوال لا كونه ولا كونه في الاسواق
 وتخصيص العيون انما قصور الواقعة فان الآية نزلت في باقي المناهقين اولها فانه ويزيد
 الموت والمنة والالوهة والاولان التفت ولا بد من اثنين يكونان كما في التنازع والفتنة
 سيرة فيهما وقوى منتهى منتهى ما يفسد على اهل بائنا رساويون او تاويل تجوي يتناهيين
 ولا اوق من كل ولا اقل فانكرا لواح والاشيخ ولا اكثر الا هو من علم ما جري بهم
 وقرا يعقوب ولا اكثر ما ترفع مطفا على كل من تجوي اقل والاوق ان جعل لا يفتن النفس
 اينما كان فان على الاشياء ليس من يتناهي في انفسها الى المكنة ثم يشهدهم بما كانوا يوم الوفاة

تغيبنا لهم

تغيبنا لهم وقد بررنا ما استحقوه من لطفه ان الله بكل شيء عليم ان نسبة زانة المعقبة العلم
 الى الكفر على سوية الامم تراى الذين انما من التجوي يتم بيود من لما نواخته تراسا البيه و
 والمنافقين كانوا يتاجرون فيه فيما بينهم ويتنازعون باينهم اقراروا المؤمنين فيهم
 رسول الله يسلم ثم عادوا والمنافق عليهم ويتناجون بالانتم والعدوان ومعصية الرسول انما هو
 انتم وعدوان المؤمنين في اوقات معصية الرسول وراحمرة ويتحجون وروى عن يعقوب بن
 الجوزي واذا جازوا كحجوك بما لم يكن الله فيقولون السلام عليكم انتم صباها والله سبحانه
 يتولى سلامك على عباده الذي لا يسطع من يولون في انفسهم فيما بينهم لا يقبلوا الله بما يقول
 صلافة نسا يدركون كما ان محمد بن ابي عبد الله بايعوا بالعلم في اهل بيته من بايعوا
 الايمان انما افاننا جوا بايها يتناجون بالانتم والعدوان ومعصية الرسول كما يفعل المنافقون
 وعن يعقوب بن الجوزي او نسا جوا بايها القوي ما يقض حيز المؤمنين والابناء من معصية الرسول
 والقول الله اليه شرفه فيما تاتون وتعدون فانها نزلت عليكم عليه غا التجوي اي التجوي اجمع
 والعدوان من الشيطان فانه المنزله لها واطا على التجوي الذين امتوا ليهتهم لانها
 في كفة اعدائهم وليس ليطان والساجي جسامتهم بمسار المؤمنين شيئا الا باذن الله الا
 بمشيئة الله وعلى الله فليتكل المؤمنين سنون ولا يبالوا بغيرهم بايها الذين امتوا اولئك
 لكم تسوا في المجلس تسوا في المجلس بعبثكم بعضا من قولهم اخرجت اخرجت وقرها ما
 والمراد بالجلس ليس ويدل عليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اخرجوا من المجلس انما هو
 به تنافس على التزمته ودر صاعدا لستم كلام فاصحوا اخرج الله لكم فيما تريدون التسخ
 فيه من المكان والرزق والعدو وغيره واذا انبسطت منتهى الفسوخ او لما كان
 به كصديق او صها او رتقوا في المجلس فاشترى او قوا نافع وابن عامر وعامر بن السنين
 فيهما يرفع الله الذين امتوا انكم الذكر والذكورة الدنيا واوليائهم قرى الجيات في الا
 والذين هو نوا العلم رجاء يرفع العلم انهم حاشته رجاء بما جعوا من العلم والعرفان العلم

وقد اتفقوا على ان
 لا يخرجوا من المجلس
 الا بالاجازة
 او بالامانة
 او بالحق
 او بالعدل
 او بالبر
 او بالحق
 او بالعدل
 او بالبر
 او بالحق
 او بالعدل
 او بالبر

فانما يطعن على العاقبة ويطلب من جانيه فيكون ذلك بالانذار الذي فيها حتى انهم يطعنون في ذلك
 بتفضيلها وما يوجب من الخراب والهلكة التي فيها وانما حذرت لان حروبهم على المؤمنين
 انما يكونون غير الكافرين من غير صلحهم من قدام رسول الله والجار والجارين من غير صلحهم
 سورة الاحزاب في بيان ما في سورة الاحزاب
 سبح الله ما في التوراة وما في الانجيل وما في الزبور الحكيم روي انه قدم ما قدمه المذنبه صالح
 بين التوراة وبين الانجيل والقرآن عليه السلام يوم يوم فقالوا والله نعم النسخ المنعوت في التوراة
 بالقرآن فمما حرم المسلمون يوم اعدوا ما يواكبوا فيكون كل من الاسترخاء في الدين والكل
 الى كونه جانيه انما يستعان فام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الاسترخاء في الدين
 ثم يصححهم بالكتبه وها هم حرمه مما جاز على الجلاله في اكثرهم الى التمام وخطت طائفة من غير
 والخير وانزل الله سبحانه الله الحق على كل نبي فذروا الذي اخرج الذين كفروا من
 اهل الكتابين وباركوا في اول سورة من نبي الله صلى الله عليه واله وسلم في قوله
 اني اولى منكم فقالوا الجلاله الى انهم اخرجوا من بلادهم في اول سورة من
 الى التمام واخرجهم من بلادهم في اول سورة من التمام في قوله اني اولى منكم
 فتحرر على التوراة في اخرج من كان الى اخرجتم ان يخرجوا من بلادهم في اول سورة من التمام
 انهم ما فعلت منهم من ان الله ان جعلوا منهم من بائع وتوهموا منهم من اخرجوا من بلادهم
 في التوراة والقرآن على شرط وطاعتها واعتقادهم في التوراة في قوله من بائع وتوهموا
 ويجوز ان يكون حصونهم على الله انهم من الله انهم من الله انهم من الله انهم من الله
 وسئل الضمير في قوله انهم من الله انهم من الله انهم من الله انهم من الله
 وتفرقهم وقد فرغوا من الحرب وابتعدت عن الحروب الذي يريد ان يعلوا ما يخرجون يومتهم
 بايديهم من اهل المسلمين وانما جعلنا استخوانهم اوتاراً وابدانهم الوضوح فاقام الله ما كانوا
 يخشون ان يفرحوا به من اهل الدنيا انهم من الله انهم من الله انهم من الله انهم من الله

عروة حذرت
 عروة حذرت
 عروة حذرت

بالتكليف

التي هي
 التي هي
 التي هي

والجلد والقتل ونحوه في حروب قرابا وغيره فيكون بالشدة وهو المبلغ ما فيه من الكثرة
 وقيل الاخر السبيل الى ترك الخي خرابا والخير بالخدم فاحسنها ما اوفى الاجناس لخطاها
 بحالهم ولا تغربوا ولا تعذبوا ولا تخشوا من الله واستدل به طائفة من القياس في حروبهم
 انهم اذ جازوا من حال الى حال على ما عليه حكم الله فيهم من الكفاية المقتضية على اقرارها
 في الكفاية المصيرية ولو لان كتابه عليه السلام بالخلافة الخروج من اوطانهم عند هجرته الى المدينة
 والسبب كما فعلت في قريظة واهلها في الاخرة عند اتيانها ربيعتا منها انهم ان يكونوا من خراب
 الدنيا لم يخرجوا من دنيا الاخرة فيكون لهم شاق الله ورسوله ومن شق الله فان الله شديد
 العقاب في يوم يكالوا نوابه وهو ما هو عهد اهل الجاهلية ما قطعتم من ايشة التي
 قطعتم من خلقكم من القون ويخرج على الون ويصل من الدين وسواء الخلة الكريمة
 البيان او كثر بها الضمير الى وانما نشأه لانه فخرته بالاشية ما على الصلح وقيل انما كان
 بالاشية من الواو على انه كثر من فاجاز ان الله يبارك ويخبر في العاصم من سبعين على خذوف
 ايشة فعلته ليوافقكم القطع فيخرجهم على قسمه بما علمه على ما قسمه روي انه قدم ما قطع
 تخليهم كما لو ايجده كنت من النفاق في الارض فباي قطع الخلق في حروبها فخرت من استر
 بغير جواز خدمه وبارك الله في قطع اشجارهم في اوتانهم ما قال الله على سواي وما اعاد عليه
 بعض من اورد عليه انه كان حقيقا بان يكون له لانه من خلق الله ليوافقته وخلق خلق
 لهم من سواي الى طاعة فمجدد بان يكون للطغيان منهم من بني النضير من الكوفة فاقوم
 عليه فاجرتهم على خصم من الرجز في سورة التيسير في قوله انما يكذبونكم عن بعض الاحاديث
 غلبت على اهل الكعبة وكان من كان المراد في بني النضير فلان قوام كانت على اهل من
 المدينة فاشوا اليها كما لا يخبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فانه ركب جملا او حمارا ولم يجر من ذلك الا ان
 الانصار من سوا المدينة كانت بهم جهالة ولكن الله سطر على من سواهم الفقه الرب
 في ايامهم من اهل مكة في حروبهم في حروبهم في حروبهم في حروبهم في حروبهم في حروبهم

الذي

بيان هو ان ذلك لم يطفئ قط في الرسول الذي هو نور والى ساجي والمسكين وابن خبيل
اختصت فيهم في قبيل سيدنا بلال بن رباح وجرى لهم في ثمان الكعبة وسائر مساجد قبيل
يخسر لقي ذكر الله تعالى في كل يوم وعرف لانهم الرسول الى الامم على قول اليعاقبة
على قول ابي بصير السليبي على قول ابي بصير السليبي كما انتميت فانه لم يكن يمشي كذلك ويضرب
الاحاسر الا بوجهه كاشيا والآن خلاف ذلك كما يكون على الخ الذي هو ان يكون لا يمشي
حول بين الاثني عشر الذوات ما تداولا الا في رويد وشبههم كما كان في الجاهلية وتولى
بعض كليل يكون الخي ذات اول يوم واخره بخفة تكون بينهم قراد شمام ووجهه في كل ما كان
اي كليل هو لوجهه وما انكم الرسول ما اعطاكم من الخي اولى الامر فله لانه حلال لكم
او فمساك لانه واجر بلطاعة وما انكم من غير فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من
في قول الرسول ان الله قد بعثنا رسولا من قبلكم على كل امة ورسول الله
فان الرسول يحيى قبيل ومن اعطى انما يرى في العزوة فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من
الذين خرجوا من بيوتهم واموالهم فان انما ذلك اخرجهم واخذوا الاموالهم يتفقون فمساك
من الله ورسولنا حال عين الاخرهم كما يوجبهم شانهم يصفون الله ويكولوا ثقتهم
واموالهم ويكلمهم القصاد قرون الذين ظهر صدقهم في ايمانهم والذين سوا الدار الايمان
على الجاهل والجهنم بهم الاضا فاقم زمو المدينة والايان وتكثروا فيها وقيل
تنبؤوا دار الهجرة ودار الايمان فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من
الامم او تروا داروا فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من
بالايان لا يظنوه وحيد من قبلهم من قبلهم الجاهل واليهود وقيل بقدر الكلام والذين
سوا الدار من قبلهم والايان يكون من عاجو اليهم ولا يتعلم منهم ولا يكفرون وصدورهم
في انفسهم عاجو ما جعل على طاعة كالمطبخ الحرارة والحسد والنظما او تروا ما اعطى الارباب
من الخي ويترتبون على انفسهم وقد ترون الجاهل على انفسهم ان كان عدل وان كان

هذا هو الذي مر عليه في قوله تعالى
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم

هذا هو الذي مر عليه في قوله تعالى
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم

هذا هو الذي مر عليه في قوله تعالى
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم

هذا هو الذي مر عليه في قوله تعالى
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم

نزل من واحد وزوجها من احدكم ولو كان بهم خصاصة فان من رزقهم الله فاعلموا ان الله
دين يوق شح نفسه حتى يخلفنا فيها نبينا على حسان حب المال لبعض الانفاق فاولئك هم
الظالمون انما نزلون بانشاء للعاجل ونوال العجل الذين جاؤوا من بعدكم هم الذين جاؤوا
بعد من قولي بالسلام والانتا يعولون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريسيين الى يومئذ
ولذلك قيل ان الآية قد استويت جميع المؤمنين يتولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالايمان ولا تجعل في الازلنا في الذي في قلوبنا غملا للذين آمنوا احد الهم ربنا
انك رؤوف رحيم فتيق بان حبيب عانا الم تر الى الذين ما اتوا يقولون اننا نؤمن بالذي نزلنا
من اول الكتاب يريدون الذين بينهم وبين ائمة الكفر والصدقة والموالة لان اخرجهم من ايمانهم
فخرجت معكم في كل ما كنتم وعدناكم والانفجح فيكم احد ابدان من رسول الله والمسلمين من اخرجتم
ليظهر لكم عاوتكم وانه قد ربي هذا وهم كما يوجبون بعد ايمانهم لا يقولون ذلك كما قال ابن اوجوا
ليخرجون منهم ولم يزلوا لا يصفونهم وكان كذلك فان ابن ابي وهب ايد اسلوب النبي
بذلك ثم اخفوه وهم قد ربي بل على التيق والنجار القرآن والذين كفروا هم على العزوة الربيع
ليوان الاوبار من امة لا يصفون بعد ايمانهم لا يصفونهم بغيره المناقبة او نفاقهم
او خيبة الغم الذين يتحل ان يكون لليهود وان يكون للمنافقين لانهم اشركوا بحبته ايمانهم
بينهم صدق العمل الحق للفقول في صدورهم فانه كما كانوا يصفون في حققتهم المؤمنين
من الله وما يظهره نفاقا فان استبهان بحسبكم لا تطعوا بحبته الله ذلك انتم قوا
لا يظنون لا يعملون عظمت الله حتى يخشونه من خشية وعملون انما الخلقين بان شجي
لا يعلقونكم لليهود والمنافقين يبعثونهم الى قري فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من
ايون ولرب عبد يظن ان الله يفتنهم فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من
انما احار يظنهم بوجاهة الركب في قلوبهم ولان شجي يخرج من العزوة الى احار الله
وكولوا فيهم بالمتبعين متبعين على وجه شجرة فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من فمساك من

هذا هو الذي مر عليه في قوله تعالى
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم
فانهم كانوا على شفا من قبلهم

في قوله تعالى
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل

ما يسيلاهم فان شئت الملوبه من قواكم لئلا يزل من قلوبهم في مثل اليهود وكمثل اهل
 بئر اوفى في شقاق وان اتهم افواجهم التفسير والممكنين من الالام الماضية قريبا في زمان
 قريبا تصاب نباله والتدبير لوجود مثل قواكم اوبال مردهم وما عاقبة كثرهم في الدنيا واليوم للبعث
 في الآخرة كمثل الشيطان في مثل المناهقين في آخرة اليهود ويطالع الشيطان او قال كان
 كثر اعداءه كثر آخرة الامم لا مورق كثر حال في بربيعي مثل شجرة اعنته فانه ان شئنا
 العذاب لهم نضعه في كماله في احواله رب العالمين وكان عاقبة ما اتاه في الدنيا حال
 قريبا وقد كثر جزا الطالمين والمؤمنين الانسان للبعث وقيل لوجهه قال البيهقي يوم بدر لانا
 كلكم اليوم من الناس في افعالكم الآتية فقبل اهل جنة على جور والارواح وقرب عاقبة ما اتاهما
 الجبريلان وقالوا ان طاعة الجبريلان في الدنيا لثوابها الذي اتوا الله وشيئا من
 لغيره اليوم القية سما به لونه اولان الدنيا اليوم والآخرة كنفوس ونكسر والستغفيل وما تكبر
 فكلوا فقال ان لا نفس الا كثر في الدنيا فماتة كانه فان لا نفس نفس بعد في ذلك اتوا انكر
 لئلا يروا اولها والآخرة الوحيات لا تفرق بالعلم والحق في ذكر الحارم لا تفرق ان الله عز
 باخلون وهو كما يريد على العصى ولا يكون العا لذي يراى الله نسوا الحق فاسلم قسم
 فعملهم من عين الحاصي لم سموا ما ينفعها ولم يفعلوا ما ينجسها او اراهم يوم القيامة من البول
 ما ان ينهم يهولون من العاصون والكاملون والنسق كيتوبى الحيا والارواح الجنية الذين
 اسكلوا انفسهم في كساملوا الجنة والذين اتهموها فاسموا النار وارجع اصحابنا طان
 المسلم لا ينزل الكافر اصحاب الجنة سم النار من بالنسب القبول ان هذا القرآن طان الجنة
 ينزل ويحيط كل حرف قولنا عرفت الامانة ولا يكون عيسى بن مريم جاسما من جنسية الله فان
 فان الانسان البر والجاننا والمواد من خلق الانسان كلامه شدة كذا في القرآن الفواع
 قبله قية تربة والنسب والشفق وقرن مع عا على الاوتام وكل الامثال تعبرها مقدم
 موافقة الذي لا الامور التي في الشيطان سوار الرحمن الرحيم ما غاب من الحسن بن علي بن ابي طالب

واجوالها وما حشر من الاجرام واخرها ما تقدم النبي يتقدم في الوجود وتعلق العالم القديم
 او العودوم والهجروا والسر والعلانية سواء الله في الالهة لكل العودس والبلغ والسرحة
 عابدين في صاننا اذ في النبع وسوانة في السلام في السلامة في كل فقر وآتية معدا وصف به
 للبالغة المؤمن واعيد الامن وقرن بالنتج بين المؤمن به عطف الجبار الوجل اذ لم يلفظ
 النعل في بعض الاثر بقية سمرة معاً الغزير الجبار الذي جبر خلقه طاردا او جبر لهم في حله
 المتكبر الذي كبره لكل ما يوجب حاجته او نفعنا سبحان الله عابدين اولنا بشارة في خلقنا
 من ذلك وانه كان المقدركا شيئا من خلقه حكمة العبادي الموجد لها من التفاوت
 العترة الموجد لصورها وكينها كما اراد من اراد الا طاب من شرح هذه الاسماء واخذنا
 فعل كبرياء السمتي بين النبي والاسماء الحسنه لا اذ الله الحسن المعاني يسبح له ملائكة
 والاولى تتر من التنابيض كلها وسوا الغزير الحكيم جامع لكالاته باسرها فان راجعة الى
 الكمال في القدر والعلم من النعم من قران اسون الحشر فخر الله ما تقدم من ذنبه وما تكبر

سورة التوحدة مدنية وقرينة الملت عشر بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعبدوه وحده وكلموا به واتقوا في ذلكا حاطلين الى الله
 فانه ما علم ان رسولا يتسلم بغزو اهل مكة كرسالهم من رسول الله بريدكم فخذوا
 حذركم واسلم مع سائر مولانا بن المطلب فتلحج بربيعون رسول الله صلعم عليا
 وعارا وطلحة والزبير والمقداد وابارثو وقال يظن قوتها انوار روضة خاف فان
 بها طعنة مع كتاب فاعلم اني اهل مكة فخذوا منها وطلوها فان انت فامر بربوا
 فندبا فان ركو صامة فحدثت نفس على السيف فافوتت من عيشتها فاستحضر رطل اية
 حاطبا وكان اهل مكة قلبه فغنا ما كوت منذ اسلمت وفتشتم من عيشتها وكني كنة امرأة
 ملتحقا في قرين من الحشر من النبي اعطى فادوت ان اخذ خدامه وادوا فذلت ان كناني
 لا يخرج منهم شيئا فصدق رسول الله فخره فلقون اليوم بالكون انفسون اليوم المودة

عند كلامها عدد حروفها
 ١٥١٢

في قوله تعالى
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل

في قوله تعالى
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل
 وما من الامة الا
 لها نبي مرسل

بالحضارة والبرية وازيدوا بالزوال من صميم الجود والجلد حال من حال اتخذوا انهم
لا وليا لهم من غيرهم في ذلك فاجاز في الفيد لانه منوطه الامم والاعمال في ذلك
يا جاكتم من الخصال من حال احد الغلبن بخروج الرسول يا كتم من مكة وسوال من كذا
او استنابا في بيان ان من هو الله انهم في كل يوم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر
الى الغيبة قد لا يعلم ما يدور الا ان كتم جسم من اطاعكم جهاد في سبيل الله وابتعا بقرانه
عنه كثر وخرج وكان للعبان رجلا في حياهم في كل يوم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر
من مخرجون ومهتبان من انهم في كل يوم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر
اشقيتم وما اعلنتم اي كتم وحبوا علم صنائع والباله مزينة وما هو صولة او صرة في كل يوم
ذالك كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
ولا يتفقوا كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
او كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
وواو كتم حاصلة كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
لا يعلم كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
اليوم من كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
وما كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
فيها كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
تأنيبا لاجل كان او كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
انهم كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
اي بد كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
ابداحه كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
لاستقرن كل شئ من قول الله في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا

الاول
الثاني

الاول
الثاني

ان لا يتفقوا

الاول
الثاني

فان كان من النهر او لودعة وعبدا ابا وما الملك كمن الله من سجد فاوله المشقة
ولا يذبح من شئ الجود استنابا في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
المتفقون على انهم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
يتهم ويمن الكفار ربنا لا يجلسنا فتنه الكفر كذا وان تسلطوا علينا فقتلوا منا
لا يقبلوا واغزوا ما فرط ربنا انك انت الغزير الحكم من كان كذلك كان حقيقيا بان
ويجيب الى الحق ان كان كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
بالتمه ابدال قوله ان كان يرحم الله واليوم الاقرن كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
يزيل كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
المتفقين الى حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
مودة لما نزل الله وحدها الى حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
واجزا اذا سلم كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
ذموا كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
وكم كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
اليوم كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
ابداحه كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
فتنزلت عما يتبعكم الله الذين جعلناكم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
كشركا كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
من الذين جعلناكم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
يا ايها الذين آمنوا اذبحوا ما كان حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
مؤثقة في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا
عطفوا كتم في حبيب الله خالوا لانه من الكفر ان يتفقوا كتم في كل يوم في حبيب الله خالوا

الاول
الثاني

تأنيبا

وامانها على اربابنا كالعلم في جو الليل به فلا يروى من الحيا كالتفاريح في جوه من العفة
كقول الامم على ابيهم ولا يم حليمي وانهم في اللطافة واما الباقية اول اول وصول
الزوجة والنسب والنسب من الاستبانة التعود ا ما فعدوا اليهم من المهور وكان لان
شغل الحاربية يرضى ما من جاز انكم روروا فلما عدا عليه فعدت لوروه التهرى من
رقدهم بعد ان افردوا انهم كان يبدوا الحاربية او حانته سيوف بنت الحرا الا انهم لم
فانبت ونجها من الفروع في طلبها ما خفرت ما حكما رسول الله فخلت فافطى رجبها
ما انقود و ترهبها من صحتها و لا يباح عليك من كنون فان الاسلام حال بينك وبين
انوار من الكفا لولا التيقن من اجود من نظراتنا التي في كل من اذنا بان ما اعطى
ازواجهم ولا نؤم عالم الترسكو ايصم كواثر عاتقهم به الكاوارت من عقود وسبع
عصمة والمراد من المؤمن من العلم على كل المشركين كانت وقرا العيران ولا شك في ذلك
واستلوا ما انقمتم من امور ساكنكم بالكناف ولسلوا ما انقموا من امور شرعية
ما يتقضية حكمة فان فانكم وان سبكم وانقلت لكم شئ من ازر و احكم ازر و احكم لها جرت
وكم حكتم ان شئ من ما ذكر في الآية تيكم ان سبكم او طعن من احكم تلك الحق الغر ابول
حما كلها المبالغة والله عليكم من شئ ما يتقضية حكمة فان فانكم وان سبكم وانقلت لكم
شئ من ازر و احكم احد من ازر و احكم فودقرى بوا يباح شئ من و قد المشقة والملافة التي
اودى من امور من الى الكفا رها جرت فان اعتكلم اي تويكمن او اوا المؤمنية للكم
بادا و سئلوا لهور سوا لو يكتان و او ا و اليك و ر تولا ا اخرى ما وقع باقون فيه
كانت جرت في الركون غير فانوا الذين ذهب ا ر حهم سب على العقوم من امر المودة
ولا تو ا ر وجهها الكا فودى انما نزلت الآية المتعدية الي المشركين ان يذوقوا
من الكوا قترت و سمان فانكم فاصبتم من الكفا عقى و هي الغنية فانوا ابر ال كا
من الغنية وانقوا الله ا لى تم به مؤمنون فان الامان بها يفضي التقوى من

بدر
علم

101

ان اباك المؤمنات يباحن على ان لا يشركن بالله شيئا ازل يوم الفتح فانهم لما فرغ من بيعة
الرجال اتفقوا بيعة النساء ولا يشرن ولا يشرن ولا يعقلن ولا يعقلن برود و اور
اولاد النساء والبايتين سبستان بغسرتيه بين اليدين و ارجلهن ولا يعقبك و قرن
في حسنة ما يحسن بها والتعيد بالمعروف مع ان الرسول الامام الال يتبس على ان الازواج
طاعتك في معصية الخلق بما بين من اوا يركض في ان النوار على الوفاة بهذا
الكسابة واستغفران الله ان الله غفور رحيم يا ابا الذين آمنوا لا تنزلوا من جمل

بخدمته ولو كان عظيم ساقة في المعنى ان انكيت الذين تقابلون في سبيله حيا مطرف
مصدق في يومئذ من اصرهم من غير وجه حال من المسكن في الحال الا وان التوكن

المسلمون ان لا يشرن ولا يشرن ولا يعقلن ولا يعقلن برود و اور
اولاد النساء والبايتين سبستان بغسرتيه بين اليدين و ارجلهن ولا يعقبك و قرن
في حسنة ما يحسن بها والتعيد بالمعروف مع ان الرسول الامام الال يتبس على ان الازواج
طاعتك في معصية الخلق بما بين من اوا يركض في ان النوار على الوفاة بهذا
الكسابة واستغفران الله ان الله غفور رحيم يا ابا الذين آمنوا لا تنزلوا من جمل

مكة
عاصم

المسلمون ان لا يشرن ولا يشرن ولا يعقلن ولا يعقلن برود و اور
اولاد النساء والبايتين سبستان بغسرتيه بين اليدين و ارجلهن ولا يعقبك و قرن
في حسنة ما يحسن بها والتعيد بالمعروف مع ان الرسول الامام الال يتبس على ان الازواج
طاعتك في معصية الخلق بما بين من اوا يركض في ان النوار على الوفاة بهذا
الكسابة واستغفران الله ان الله غفور رحيم يا ابا الذين آمنوا لا تنزلوا من جمل

102

والتسا على ابراهيم كاعلم في وجوه البطل بوقار حوض من الخ الكفار الى روابن القوم
كسوا لا حزن بل هم ولام يكون انهم وانكسر الطائفة والبالغ في الالاول الحصول
الوقت والتمسح من الاستيحاء اتوهم النفق اما دعوا اليهم من المهور وكان لان
شخ الحديسية حتى انما سجدوا بانكم رؤوسا فلما انفذ عليهم حوت لوروا التهم فيهم
رقه هو حوت لوروى انهم كان جدوا الحديسية اوجانه سبعة بنت الحدث الا الحمية سلمة
فاجلت وجماسا في لوروى طالب الحاخازات كاستحلفا رسول الله خلقت فاقطع رجبها
ما انتة...
الاسلام طائفة...

من الكواقر قنزات ومفان فانك فاصية من انكفا رعيتي وهي الغنية فأتوا ابراهيم
من الغنية وانقوا الله الذي تم به مؤسوسان الابان بها تفتيح التوحي نيا انما
بني

افاجالك المؤمنان بيا يفتح على ان لا يشكرن بالله شيئا من ايام القوم فانهم لما فرغ من بيعة
الرجال الخ لفي بيعة النساء ولا يبرهن ولا يبرهن ولا يفتنح اولادهم من بربروا او
اولاد البنات والاياشين بهتاتان يقترن بينهما ايديهم وارجلهم ولا يعينك في حق
فاحسنة مخرجين معها والتعبد بالمعروف مع ان الرسول لما يامر الالابية تبين على انه الاكبر
طاعتا حتى في معصية المخلوق بما يوجع من اذ اليد منك فكان المنوا به في الوفاء بهذا
الكنيسة واستغفر من اللعان الله عفورا صمها ابان الذين آمنوا لا تنولوا قوما
انكسرتهم بغير غارة الكفار واليهود واوروى انها نزلت في بعض القوم المسلمين
كانوا يربطون اليهود بسبعين من غارهم سبوا من الاثمة كفرهم بها وعلوهم
بانه لا حظ لهم في علم رسول الله في التوراة المؤيد بالآيات كما يب الكفار من
الصح البرورن يسفون او ثابوا او نيا الهم بترهم على الاذاع منق الطافه يوم منس الغمر
لقد لان لكان الكفار ليس لهم من النبي هم من خز وسون تحتهم الم المؤمنون والمؤمنات
شفعا يوم القيامة **سورة الصدف موفية وقيل ملكية وانتمها اربع عشر**
بسم الله الرحمن الرحيم هو به سبعين
سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم سبق تفسيره بما انما الذين
آمنا الم يقولون ما لا يفعلون ويخوان المسلمين قالوا علنا احب الاعمال الى الله
ليزلن فيمونا وانفسنا وانزلنا نحببت الذين بقا نلون في سبيله فولوا يوم الله
فنزلت ولم ترك من لام الجرمنا الاستقامية والاشذ ذوقا لواربع الجركثرة
استمع لكها معا وعنا قما في الدلالة على المستوف من كبرية عند الله ان تولوا ما لم تلوا
الفت اشدة البتصرع نصب على الترية للدلالة على ان قولهم من امتعت فما كبر عن خذل
يخبرونه على عظيم ما الفة في المنة ان الله يحب الذين بقا نلون في سبيله صفا على
مصدق صفت كهم نيا ان يكونوا من تراهم من غيره في حال من السكن في الحال الاذاع الولى

وتبين ان الحاخازات...
الاسلام طائفة...

عده كلامها عدد عرضها

الاسلام طائفة...
كلوا...
الاسلام طائفة...

Handwritten marginal notes at the top right of the page, including the name 'Abul Hasan' and other illegible text.

والقول في تفسير العشر الشياء بالبعث... والقرآن الذي هو قوله عز وجل وما كان كذا...
ثم يؤتى بالبعث والبعث بالادارة وقد ظنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم...
والجواب ان مقتضى ما لا يجازي ان العلم بتوحيده وتوحيده وتوحيده وتوحيده...
علمنا اننا نحن الحق اننا نحن الحق اننا نحن الحق اننا نحن الحق اننا نحن الحق...
القوم الفاسقون هم الذين هم في الجنة والجنة وانما هي من ربهم...
واعلم ان مقتضى ما لا يجازي ان العلم بتوحيده وتوحيده وتوحيده...
التورتي في حال الصديق لما تقدم من التورتي وتوحيده برسول الله صلى الله عليه وسلم...
في الخابن ما في التورتي من الراسال الجاز لانها من الله او من الله...
ومقتضى ما لا يجازي ان العلم بتوحيده وتوحيده وتوحيده...
فذكر اول الكتاب المستور الذي حكم باليتون واليه الذي هو خاتم النبيين...
باليتون قالوا انهم هم النبيين الا ان الله سبحانه وتعالى...
قراءته في ذلك ما لا يجازي ان العلم بتوحيده وتوحيده...
ومقتضى ما لا يجازي ان العلم بتوحيده وتوحيده...
فبعض موضع اجابته ان الله عز وجل في قوله تعالى...
ومقتضى التابوت وقوله تعالى ان الله عز وجل...
الما في قوله لا اله الا الله عز وجل...
ما في قوله لا اله الا الله عز وجل...
قوله عز وجل لا اله الا الله عز وجل...
وقوله عز وجل لا اله الا الله عز وجل...
ابن سينا في قوله لا اله الا الله عز وجل...
الا ان الله عز وجل لا اله الا الله عز وجل...

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page.

عقوبات تجب من هذا اليهم... والقرآن الذي هو قوله عز وجل...
صدور في بيان الله بالقرآن الكريم...
المؤذي الى كمال فهم المراد...
يعتقد لكم في كبرياءكم...
تؤمنوا ان الله عز وجل...
الاعظم الاشياء التي لا يكون...
المذموم في قوله عز وجل...
وتبين في قوله عز وجل...
اوسان في قوله عز وجل...
الصدر في قوله عز وجل...
تؤمنون في قوله عز وجل...
وعدتم في قوله عز وجل...
وبالتسوية والام لان...
انصارى الى الله عز وجل...
والاضافة الاولى...
العالم الى العالم...
لما قال الخريون من...
اصفيا في قوله عز وجل...

Handwritten marginal notes at the top right of the page.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal note at the bottom left of the page.

التخريف حتى فايدنا الذين آمنوا ولا طاعة لهم ولا تخوف من الله والذين كفروا
 وصاروا فاعلين من الله صلى الله عليه وسلم من قدامه العرف كان يحيى سليمان عيسى عليه السلام
 وهو يوم القيامة رفيق **سورة البقرة** **بسم الله الرحمن الرحيم**
 يسبح الله في السموات وما في الارض والكل الساجد والذين كفروا العنافتا الرابع
 بالقرآن على الخلق هو الذي يوفى الذين آمنوا والذين اصابوا به الا يقرون بالقرآن
 من قبلنا انما ينزلنا عليهم ما يريدون ان يكونوا من غير ان يقرؤا ولا يعلمون انما
 العباد لله الا ما اجاز وعلمهم الكتاب الحكمة والقرآن والسنن في معالم الدين ان المستعان العتق
 يكن الرسولى يخرجه عنها وان كانوا من قبل في ضلال مبين ان الشرك جثا عاصية وهو
 بيان اشنة احبها على ان يرضى منهم وازالة ما يشركون الرسول انهم لم يسمعوا من الله
 والحقه والآن لم يظلموا او افرق منهم على الامم واليه مرجع كل امر وانه الذي
 العباد على يوم الدين كان دعوتهم وتعليمهم جميعا لا يجمعون ولا يجمعون ولا يجمعون
 وسوا النور في كل شئ هذا الرخا في العادة الكريمة اخياره وتعليمه والحق من الله كل
 الغرض الذي تمارس افرق ان فضل يؤتى من يشاء الله تعالى وعطية وانتهى الغرض العظيم
 الذي يخبرونه نعم الدنيا وهم يوم الدين حملوا النورية علوها وحققوا الغنى بها لم
 يكتفوا بها ولم يمتنعوا بها بل اكلوا كل شئ من السما والارض وما لا يشع بها
 ويحيا حال العا في معنى المشا ومنه اذ ليس من العا وعينا ليس من العا يوم الدين الذي
 باياته انه والله لا يحدى العوم الظالمين اى من الذين كفروا وهم الكفار الكذابين باياته
 انه الله العظيم الذي لم يعلم وعجز ان يكون الذين صفة العوم والخصوم الذي صفة
 على اياها الذين جهادوا انور وان نعمت انكم اولياء الله من دون الناس ان كانوا يوفى
 نحننا وياتر انه واخباره من المومنين ان ان يبيد من غلبكم من الالهية على الكرامة

عند كتابها عدد حروفها

١١

ان تستمر ما نرى في رزقكم ولا تخشون ان يدركهم ما قبضوا من الكفر والمعاصي
 والله يعلم الظالمين في رزقهم على العالمين ان الموت الذي يلقون منه خائفون ان تخشون
 بساكنم في ان يصيبكم فتوحنا وانا يا اهل الكفر انتم لا تعلمون ان الله لا يهدي القوم الضالين
 انظر باقية الرزق فكانت لهم سر عتقهم وتوفى ما قبضوا من الكفر والمعاصي
 جنة والى عطفة ثم تزفون الى عالم النجيب الشهان في بيوتكم كما تم تعلمون ان ما كان كره ما
 الذين آمنوا الذين يوفى الصلوات من غير ان يوفى بها من يوم القيمة لان الله اوامره في كل شئ
 في الصلوات وكان الشجرة وقيل ما كتب من توفى الاصل ما كان من الصلوات اول حجة تيمم رسول
 انه قد قدم الموتى نزل بناء ما قام به الى الجنة ثم خال المدينة وصلح في حجة واربين سالمين توفى
 فاسما الى ذكر الله فامضوا الى سعوى قصدا فان السوى دون العود والذكر المظنة
 وقيل الصلوات والارباب حتى ايجادل على جوبها وقرروا السج واركوا العاملة على رزقكم اى
 السوى الى ذكر الله رزقكم من العاملة فان شغ الاخرة خير مما يوفى ان تتم تعلمون الخير والشر يقين
 اوكنت من اهل الخير اعلم فان اقصيت الصلوات اوتيت فرغ منها فاستشر في الارض وادبوا
 من فضل الله الخلاق لما نظر عليهم واجتج بين جعل الامر عند النظر لا باعة وفي الخبر يشا بقوا
 من فضل الله على الدنيا واما موبات فوضو بشاره وزياق في الله واذكر الله كثيرا وادركوا
 على منكم والكرم والحقوا وكنه بالصلوات اعلمكم من قبل الذين وافوا وادبوا وادبوا
 ايجار رزقهم كان خطيبا جمع قرة حرقوا الطعام فخرج اليهم لاني من شدة رزقهم اذ رزقوا
 برة الكنيسة للصلوات العتق فان المار بالهوى الطبل الذي كان يوستقبلون به خير الرزق
 الذي لا يملك ان منهم من انفق في سماع الطبل رؤيته لولا ان الله انقضى انما انما الخلق
 مع حاجته اليها والاشغال بها اذا كان من دونها كان الانقضاء الى القبور اهل يدك قبل ان
 الذي رزقوا وانقضى اليها واذ اراهم والى انقضى او تركوا في ما يلقى على يدك على
 من انفقوا رزقهم الذي لم يكن فان ذلك الحق فكله على ما يستحقون من نعمه ما وانه خير الرزق

الاستيعاب

بجملة من يعلم ان الله لا يهدي القوم الضالين
 بيان ان الموتى
 ان الله لا يهدي القوم الضالين

تلك اهلها وطلبه الرزق منه بان يتعلم من قرأه سورة الجاثية من الجاهل من ان يكون
 من نافي الجحيم من لها في اصاب السليين **سنة المنافقين مدينة واثاب احد عشر**
عند الله اي سلفه واثابه
 باسم الله الرحمن الرحيم اذا جاءك المنافقون قالوا نشهء بك رسول الله انما يريد ان يفتن
 عن علمك من الشهوة وسو الخسوف والاطلاع وذلك صدق الشهور وكذا في الربا في قوله والله
 يعلم انك لرسوله ولان سيدون المنافقين الكاذبون لانهم لا يتقوا ولا ياتونهم بغير
 الحافة بل يوشونهم فان لا يجرى خلاف في الزكوة وقيل انهم جنة وقاية عن الفعل والسي
 قعدوا والرسول انهم اوصوا وادانهم ما كانوا يعملون من فسادهم وسددهم فكل انسان
 الى ما تقدم من الكلام في ذلك القول لانه قد عاينوا الى حال الكاذبون من النفاق والكذب
 والافتتان بالايان فانهم يتنوا على ابرامهم فواسدوا امتوا اذا روايت
 ثم كذروا فيها سعوا من سباطهم ثم سبوا طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ولا يحسبون
 لا يفقهون حقيقة الايمان وجزءون منه واذا رايتهم فليحسب حسابهم فحقها من اوصافها
 وان يقولوا سمعوا لمواظباتهم ولا تملوا بكلامهم وكان ابن ابي عمير فصيحاً يحسب
 رسوله الله في وجهه فحين كلمهم ويصنع في كلامهم كانهم سمعوا من الغيب الجور
 فقولهم كما سمع ما يتكلمون به من سبوا الى الحيا طيق لونهما سبوا ما
 عن العلم والنظر وقيل ان سبوا في شبة وعلى شبة التي تفرق ما سبوا بها في حسن
 النظر وتجاه الجبر وقول ابو بكر الكسبي وروى ابن كثير يكون السين على الخفيف
 او على الذكيرة في جمع مائة حيسون على مائة اي واقع عليهم وهم اربابهم فليس
 ما في مائة حيسون ويجوز ان يكون مائة والمفعول هم المصدقون ويكون الضمير للمحل
 وجهه النظر الى انهم ترضوا له فاحذرهم طبع على ان التعليل فحين قاله الله تعالى
 عليهم سوطا من ذر ان يلغونهم او تعلم المؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك حتى لو كانوا كرف
 يعرفون عن ابي ابيهم قالوا لا يتقوا لكم رسول الله لو واروسهم وطفوا اوصافها

عند الله اي سلفه واثابه
 سنة المنافقين مدينة واثاب احد عشر
 الجاهل من ان يكون
 سبوا الى الحيا طيق لونهما سبوا ما
 على الخفيف
 على ان التعليل فحين قاله الله تعالى
 ان يدعوا عليهم بذلك حتى لو كانوا كرف
 اوصافها

ويعلموا

واستكبارا من ذلك ورايتهم يصدون بعضهم عن الاستغفار وهم سكيرون من الاستغفار
 سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ان يقولوا لا يؤمنون الله لا يجرى في حق
 المنافقين الخاضعين من غلبة الاستسلام لانها كره في الكفر والنفاق مع الذين يتولون
 الاستغفار لانهم يصدون الله حتى يتفوتوا بغير ان الله لا يجرى في حقهم ولا في حق
 والذين يصدون الله حتى يتفوتوا بغير ان الله لا يجرى في حقهم ولا في حق
 رجعت الى الدنيا يخرج من الاعتراف الاقل روى ان ابي ايمن بن ابي اسحاق رضى الله عنه
 على ما ذكره في الاصل في نسخة من كتابي من ابي ايمن بن ابي اسحاق رضى الله عنه
 واطرف الى الدنيا يخرج من الاعتراف الاقل رضى الله عنه وبالاول رسول الله صلى الله عليه
 نفع الياء ويخرج من على سبوا المفعول يخرج من بالتون وفيه الاخرة والاول على من لا يؤمن
 اوصافها فحقها من سبوا طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ولا يحسبون
 احسن رسول الله والمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون لظلمهم بهم وعزهم بهم ايها الذين
 آمنوا لا تكلموا هؤلاء الا لو اكدوا من ذلك ان الله لا يتكلم بغيرها والاعتماد بها عن ذلك كما
 سبوا الى الحيا طيق لونهما سبوا ما
 على الخفيف
 على ان التعليل فحين قاله الله تعالى
 ان يدعوا عليهم بذلك حتى لو كانوا كرف
 اوصافها

عند الله اي سلفه واثابه
 سنة المنافقين مدينة واثاب احد عشر
 الجاهل من ان يكون
 سبوا الى الحيا طيق لونهما سبوا ما
 على الخفيف
 على ان التعليل فحين قاله الله تعالى
 ان يدعوا عليهم بذلك حتى لو كانوا كرف
 اوصافها

عند الله اي سلفه واثابه

عند الله اي سلفه واثابه
 سنة المنافقين مدينة واثاب احد عشر
 الجاهل من ان يكون
 سبوا الى الحيا طيق لونهما سبوا ما
 على الخفيف
 على ان التعليل فحين قاله الله تعالى
 ان يدعوا عليهم بذلك حتى لو كانوا كرف
 اوصافها

عند الله اي سلفه واثابه
 سنة المنافقين مدينة واثاب احد عشر
 الجاهل من ان يكون
 سبوا الى الحيا طيق لونهما سبوا ما
 على الخفيف
 على ان التعليل فحين قاله الله تعالى
 ان يدعوا عليهم بذلك حتى لو كانوا كرف
 اوصافها

من قرأ سورة النعيمان ونقضت من الحجارة سوق الطلاق مدنية وايضا اشارة
 كذا
 يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فخصن الله اولادكم لانه ما لم اقسدتمه فانه كذا
 اولادكم الكلام من الحكم بغيره والاشارة انتم تطبقون على تنزلها ان لم تنزلها
 فطلقوهن من غير ان اي فخصنوا وهو الطهر فان الامم والازمان وتليبه به التوقيت وما
 عد العن بالجنس طلق لا يفسد من غير ان المستبيلات فخاص به على ان العن بالاطهار وان
 الطلاق المعتد بالانزال يفسد ان يكون في الطهر وان يزوج من غير ان الامر بالاشارة
 يستلزم التزويج من غير ولا يدر على عدم وقته او انه لا يستلزم الفساح في حق من ان غير طلق
 امره ايضا امره بم بالرجوع فهو سب نزوله واصصوا العدة واضطربوا والمعاينة او انه انما
 الله بكلمة نطق العدة والاشارة من الاخرى من بين وبين من ساكنين وقت الترافع من غير
 عذر من ولا يخرج بغيره انما هو التعلق على الاستحباب او ان لا يزوجها ولا يزوجها من بين
 ولان كذا احتفاء بها السكنى ولو زودها ملازمة سكنى لولا ان يابن بها حصة بغيره من غير
 من الاول والثاني ان تبدوا على الزوج فانها لا تستوفي السقاطتها الا ان تزويجها لا يفسد
 عليها لوني الكلاية والتمس والذلة على ان زوجها حاشية وتلك حروفه الكساة الى
 الاحكام المذكورة من بعد وانه قد ظم منه بان يفرغ للمعاينة على الفعل وانما انما
 او يطلق لعل العدة حرة كذا او بالرجوع في المطلقة بوجه او استئناف عاذا لم يفرغ من
 ساقرة او عده من فاسكون او زوجة من معروفه من غير وانما من الساقرة من غير
 بايقا الطهر والاشارة انما يزوجها ثم يطلقها بغيره او بالاشارة او يزوجها من غير
 على الرجوع او العدة بغيره من الرجوع وقطع النكاح من غير كونه بغيره او انما
 وعن الشافعي وجوب الرجوع واقبوا النكاح لانه اشبه بالاشارة فانما لو يزوجها
 بغيره على الاشارة والاشارة انما يزوجها على الاشارة لو خطبه من كان لونه الله واليوم

هذا هو
 هذا هو
 هذا هو

هذا هو
 هذا هو
 هذا هو

هذا هو

هذا هو

فانما المتعة والقسوة وكذا ومن بين الله يجعل المحرمات من غير انما
 اشارة من غير انما السبق بالعدو على الاتفاقيات من غير انما من الطلاق والاطهار
 بالمتعة ونحوها من مسكن ونحوه وهو والله وكتمان الشهادة وتوقع جعل على انها با
 يجعل الله فخرها بما في شان الازواج من المصائب والنوم ويرتفع فخرها وطمعها من ورجع
 او بالرجوع من المتعين بالاطهار من غير انما والاشارة من غير انما من غير انما
 كما سطر وعنه ذكر المؤمنين في غير الحق لا يعلم انه او اخذ ان من كذا كذا من غير انما
 يتزويجها ويوجدها وروى ان سالم بن كذا من مال كذا في اسره العدة وتلك هي ابوه الى كذا
 فقال بن الله واكثر قول الاحوال العدة بالاشارة في ساقرة من غير انما او قرع ابنه الى
 مائة من الاوقال من غير انما وروى انما وروى انما وروى انما وروى انما
 الله فخرها من غير انما الله بالغ امره يبلغ ما يريد ولا يوتى امره او قرع ابنه من غير انما
 بالغ امره ما يقدو بالاشارة حال الخيرة جعل الله لكل شئ قدرا مقدر او عقدا او مالا
 لا يات في تفسيره وهو ما ان اجوبه لئلا يظن في تقديره ما تقدم من ما قبله من غير انما
 باحصائها وتعداها في غير من غير انما والاشارة من غير انما من غير انما
 في عده من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 في غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 حلاله من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 عوم قوله في غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 بالرجوع من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 في غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 بانها على الطهر والاشارة من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما
 يسأل الله ونحوه من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما من غير انما

تراخي حوقها بكونه من بيت فانما لسانه يتبعه من السباب عظيم اجرا بالفساد
اسكنوه من بيتك ستم اى كانا من بيتك ستم من بيتك ستم من بيتك ستم
عطف بيان لقول من بيتك ستم والاضارة من بيتك ستم لشيء من بيتك ستم
الى خروج وان كان اوله لسانه نفعوا عليهم حتى يفسدوا من العوق وفساد
يدل على خصائص الحق في النفقة باطل من المعتدات والاحكام في بيتك ستم
بعد العطف على لغة الكليح فان من بيتك ستم على الاضلاع وانما بيتك ستم
بعضها في الاضلاع والاجر وانما بيتك ستم في بيتك ستم من بيتك ستم من بيتك ستم
لام على العارسة بيتك ستم في بيتك ستم من بيتك ستم من بيتك ستم من بيتك ستم
كل من المور والملك في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
وفي بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
من قرية اصل بيتك ستم من امرها كورسلة عرضت عن العاقب العائد فما سباحا
حسابا بسيدنا بالاستقصاء والناقضة وعندنا ما في بيتك ستم في بيتك ستم
والتبليغ الماصح للتحقق في اقدارها عقوبة كفرها وعاصيا وكان عقوبة اربها خاسرا
لان عقوبة الله لغيرهم عقابا بسيدنا كغيره عقوبة بيان ما يوجب العقوبة المأمورة في قولنا نفعوا
الله الى اللباج يجوز ان يكون المراد ببيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
ما اصبوبه باجلا الذين اتوا في قولنا انما لكم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
اي شرفهم لم لو اطلبته بلا غلوة القرآن وتبليغ عقوبة من رسالة بالانزال ترتيبا اوله
سبب عن الانزال الوحي الالهى بل من رسول اللسان اواراه بالقرآن ورسوله انصوبها قدر
من ارسل اوله والرسول معولوا وبالاعلان في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
او من بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الكل جليل في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم

هذا هو الحق
والله اعلم
بما يشاء

من الضلالا اطال المحرق ون يؤمن بالله وعلى اهل بيته من بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الله الحق في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الارض في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
ويستغفر في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
او في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها النبي لم يردك من بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
صفتها فقل في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الخرم والحال في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
عائس في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الاستنار في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
مطلقا او كثر في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الملك في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
الماضي في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
فلا اجرت في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
بعضه عرف في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
بسطه في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم
كل من في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم في بيتك ستم

هذا هو الحق
والله اعلم
بما يشاء

فان سألنا العلم خير فانه اوفى من العلم ان توبيا الى الله خطا فحفته وعارضة على الله تعالى
للمساكين والمغاربة فقد سمعت فلو كما فقد وجرت كما ما يوجب التوبة وموسى فلو كما ان الجبر
من خالصه الرسول ما يجتبه وكرهه ما يكرهه وان تظلموا على ان تظلموا عليه فلو كما
الكل يقولون بالتحقيق فان الله هو مولد جبره صراط المؤمنين فلن يجرم من تظلموا
والملكه وصلح المؤمنين فان الله ناصر جبره من نفس الكافرين فربما من صلح المؤمنين
انما على علمه والملكه بعد وفظلمه تظلموا به وتخصص جبره من تظلموا به الى ان يصلح
اجلس للذم على بالافاضة وقبوله بعد وفظلمه تظلموا به الملكة من علمه ناصر الله سبحانه
ان تظلموا به من تظلموا به على التظلموا به من تظلموا به على التظلموا به من تظلموا به
حفظه فان في التظلموا به من تظلموا به على التظلموا به من تظلموا به من تظلموا به
لا يجرى في حقه وقران في قوله وسيدنا كتحقيق صلح المؤمنين من تظلموا به من تظلموا به
مصدقات فانها تهلكت ان امورها على الطاعة ما يثبت على الذنوب مباداة تبتدأ
او صدقت لا امر الرسول ما يجات ما يجات حتى الصيام ما يجات ما يجات ما يجات ما يجات
ثبات وانما رخصه العاطف من التظلموا به من تظلموا به من تظلموا به من تظلموا به
على التظلموا به والابكار اية الذين اتوا انفسكم بذكر المعاصي وضلوا عما هموا
بالنصر والذم في حق اللهكم وعظما على ووقوا انفسكم انتم التظلموا به من تظلموا به من تظلموا به
وقدموا التظلموا به من تظلموا به من تظلموا به من تظلموا به من تظلموا به من تظلموا به
سدا على الاقوال سدا على الاعمال وغلطوا على سدا على الحق قويات على الاعمال السدا على الاعمال
انما امرهم فيما يفتي ويفعلون ما يؤمرون فيها يستقبلوا ولا يستعدون من قبول الاوامر والامر
ويؤمرون ما يؤمرون يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم بما كنتم تعملون اذ انزل
القران على قلوبكم وما كنتم تنصرون والاعذار لا تاعتذر لهما ولا العذر لا ينفعهم يا ايها الذين آمنوا
ان الله توبه نصوحا ما بقى في النسخ وسوخته الشياخ ان تظلموا به من تظلموا به من تظلموا به من تظلموا به

فان سألنا العلم خير فانه اوفى من العلم ان توبيا الى الله خطا فحفته وعارضة على الله تعالى

فان سألنا العلم خير فانه اوفى من العلم ان توبيا الى الله خطا فحفته وعارضة على الله تعالى

فان سألنا العلم خير فانه اوفى من العلم ان توبيا الى الله خطا فحفته وعارضة على الله تعالى

مباينة اولى فصاحة وحسن لسانا كما انفسه ما فرق الرب وقران الوكيل عنهم الذين
هو مصدر يعنى الشك والسكر والسكر والفساحة وحسن لسانا كما انفسه كما انفسه
والتي توبى لقران فانها تخرج من انفسه فتخرجها او توبوا انفسهم والانسك وسئل على ان
التوبة تعاقبها بما ستمت اشياء على المصالح من الذنوب بعد التوبة والذنوب قبلها ما
عورة المظالم ولو كانت المظالم وان توبوا على ان التوبة وان توبوا على انفسه فطاعة الله كما
ربيتها في العمية عسى يكون ان يكون توبوا على انفسه وسئل على انفسه فطاعة الله كما
الاطاع في توبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
يكون من توبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
لهم توبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
يعلمون انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
يتفاوتون انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
بالحق واعطوا كل نفس ما يوجبها من توبوا على انفسه وسئل على انفسه
المصيبة حرمها واسمها من توبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
يعاقبون بكونهم وما يوجبون ما يوجبون من توبوا على انفسه وسئل على انفسه
يهدون من توبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
الذم على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
القيامة التوبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
وقرنا انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
وتوبوا على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
فقد كان في انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه
وقرنا انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه وسئل على انفسه

مباينة اولى فصاحة وحسن لسانا كما انفسه ما فرق الرب وقران الوكيل عنهم الذين

مباينة اولى فصاحة وحسن لسانا كما انفسه ما فرق الرب وقران الوكيل عنهم الذين

مباينة اولى فصاحة وحسن لسانا كما انفسه ما فرق الرب وقران الوكيل عنهم الذين

مباينة اولى فصاحة وحسن لسانا كما انفسه ما فرق الرب وقران الوكيل عنهم الذين

وكانت هذه هي الصورة التي رسمها الله تعالى
 في كتابه العزيز وهو الذي لا يخطئ ولا يخطىء
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به

فكون تسليمة لا اراهم التي احسنت فيها من ارجالها ووجوهها وقرونها الخافضين
 او الجليلين من وجوهها من روح خلقنا بلا نوتة اصل وصوتت كجملات بعضها بصيغة المنزلة
 او ما اوجى ما يباينها وكتبه وما كتبه في القوم اقول ان المنزلة وابدل على قيمة البصر بين
 وضع طبع وقوى على الله وكتابه على عيسى الايجل وكان من العائنين من عدوا المولى
 على الطاعة والتذلل والتسليم والاشعار بان طاعة الله وقدر من طاعت الرجال الكاملين حتى الموت
 من علمهم انهم لو سلموا فيكون من ابتداء من النبي كل من الرجال فيكون من النساء الا انهم
 استسنت من اراهم امرأة فزعموا ويرى بنته عمران وهذا يجزيه خويلد وفاطمة بنت
 محمد ففضل عاريت على النساء افضل الشرائع على سائر الطعام وعن عم النبي ما انا الله قوت
 نصحا سورة الملكية وسبحي الولاية والنجية لا يتاخر في جوارها من عذرا لغير

كتاب الله عز وجل

بما كلفني هذا الكعبنة قدرت التفرقة الامور كلها وسو على كل شيء على ما يشاء قدرته
 خلق الموت والحيوة ليلوكم قدرا معلوما واولو الحيوة واولو الهامة قدرت وقدم الموت لاول
 وكنتم اموالنا حاكم ولا تفي الى حسن العمل كما كلفنا الله في التكليف بها الكفاية
 اكرم احسن عملا الصونية واولو خلقه حيا واولو خلقه احسن عملا واولو خلقه احسن عملا واولو
 زطاعة جملة واقعة موضع المفعول بانها الفعل اليلوي المتصرف معنى العاد وليس بها امر
 بالارتقاء لانها في الجاهل وقوى اولا في خلق الفعل فبما خلاها اولا وقوت موضع
 وسو العزيم العاد الى العاد ما اجري ما اساء العاد المتصرف كون ما تسم الذي خلق روح سوار
 مطاوعة بعضا فوق موضع صدق طاعتها انما اخذت منها طبقة طاعتها وصف به اولو
 طباقا او ذات طباقين طبقت كبر وجيال او طبقة رتبة درجات ما عدى وخلق الرحمن
 من خاوت واولو العاد الكسائين من نفوت ومنها ما وجد كالتعداد التعداد وسوا الاشارة
 وعدم التناهي من الموت فان كلام المفسرين فانهم يفسرون ما في الآخرة والاولوية ما يشاء في موضع

وكانت هذه هي الصورة التي رسمها الله تعالى
 في كتابه العزيز وهو الذي لا يخطئ ولا يخطىء
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به

وكانت هذه هي الصورة التي رسمها الله تعالى
 في كتابه العزيز وهو الذي لا يخطئ ولا يخطىء
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به

وضعها خلق الرحمن موضع الضمير العظيم والاشعار بانه تعالى خلق خلقه من قبل ان يعترف به
 حيا ومقتلا وان في ابدانها ما جابله الا حيا والمطانية بالرسول والخلق فحاطب
 وقول خارج البصر على من يظن موثوق به على معنى التسبب في نظرنا البصائر ارا
 فالنظر البصائر اخرى مما لا يخلو العين ما انزمت من تناسبها واستقامتها واولو الخصال
 ما بين خلقها والظهور الشوق والمواد الخليل من فطره انما استغنى ثم ارجع البصائر من ابي
 رحمتين اخرى في ارباب الخليل والمواد بالنسبة الكسيرة والكنة كما في سيرة وسعدك والكر
 ابا الملوحة في ارباب الكسيرة حاسبا بعد ان احاطة الطلبة كانه طرقت اموالنا انما
 ومحمدا طرقت طول العاوية وكنة الراجحة ولفظنا الساء الدنيا لورا السموات الى الكمال
 لمصاحبه كما كلفنا بالقتال فما بين السراج فيها ولا في ذلك كون يقين الكواكب كونه في
 نوحا اولا الشريين ما طرقتها على الكسيرة والكنة لفظنا وجعلنا اجورا للسلطان وجعلنا على
 فابن اخرى على جرم عدوك انقضاض الشريعة عنها وقيل معنا وجعلنا اجورا
 ونظروا في الشاهدين الحسن وسيم الخيون والرجوم جمع رجم بالفتح وهو مذكور في ما ترجم
 لهم هذا السجدة الاخرة بعد الاحراق بالشهيد الدنيا والذين كفروا بربهم الشياطين
 على جميعهم ويسم المصير قريما بالنسبة على ان الذين عطف على قومهم وعاد على غيرهم
 اوداهم اوقافا سمعوا لها شرفا صبرا كصوت الخوارج في تنويره على ان المرحل ما يدركه
 قيس من الغنط سيقون نصبا عليهم وموتنا لشدتنا استعالمنا بهم في كل زمان بل في كل الزمان
 حكما التي تافرح جاتته من الكفرة ساءتهم فذمتها الم لا يكلمهم بل يجرؤ فاهم القديان وسو
 نوح وسبكت فالو الى قدياننا نذير كذنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان انتم الا ان يخلق
 كسيرة قدرنا الا نزل انزلنا ان الكذبة حتى فقتنا الا نزل الا الا رسالنا اسلمنا الغنطه انهم
 الى الصلوات الفاترة ما يخلق الخلق والفعال او صدقنا في ابا اسلمنا انزلنا ونسبح من الصلوات
 او الراض والخطا لولا اننا انزلنا على الصلوات كما كلفنا ليوحدكم كذبة لكل او ان الله

وكانت هذه هي الصورة التي رسمها الله تعالى
 في كتابه العزيز وهو الذي لا يخطئ ولا يخطىء
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به

وكانت هذه هي الصورة التي رسمها الله تعالى
 في كتابه العزيز وهو الذي لا يخطئ ولا يخطىء
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به
 ولا يغير ما وسع له ولا يهتد به ولا يهتدى به

كانت الاقوال قد جازوا على الحق فيكون من ذلك ما سمعنا من غير ان يكون الخطيئة
الحكام انما ياتون بكلاما على اربعة اشياء يكون اضرارا لها كما نعلم اننا نرى انما ياتي الذي
يكونون في حالها انما ياتي في كلام الله في كل من يفتح في حقها وما ياتي من
من مودعهم بالجران او يعقل في كل من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
التعريف في كل من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
والذي لم يفتح في حقها الا من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
سما الى غير ذلك من رغبة والتعجب والاعجاب والتعجب في كل من يفتح في حقها
ان الذي يفتح في حقها وما ياتي في حالها
او من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
لذا في الدنيا وما ياتي في حالها
فيما في الدنيا وما ياتي في حالها
وسو الاضيق في حقها وما ياتي في حالها
على الدنيا وما ياتي في حالها
كانوا يفتحون في حقها وما ياتي في حالها
في حقها وما ياتي في حالها
ولا يفتح في حقها وما ياتي في حالها
والتمسوا في حقها وما ياتي في حالها
المؤمنين على حقها وما ياتي في حالها
كانت رغبة في حقها وما ياتي في حالها
تفضل اليه العباد وسواهم في حقها وما ياتي في حالها
تفضل اليه العباد وسواهم في حقها وما ياتي في حالها

كانت الاقوال قد جازوا على الحق فيكون من ذلك ما سمعنا من غير ان يكون الخطيئة
الحكام انما ياتون بكلاما على اربعة اشياء يكون اضرارا لها كما نعلم اننا نرى انما ياتي الذي
يكونون في حالها انما ياتي في كلام الله في كل من يفتح في حقها وما ياتي من
من مودعهم بالجران او يعقل في كل من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
التعريف في كل من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
والذي لم يفتح في حقها الا من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
سما الى غير ذلك من رغبة والتعجب والاعجاب والتعجب في كل من يفتح في حقها
ان الذي يفتح في حقها وما ياتي في حالها
او من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
لذا في الدنيا وما ياتي في حالها
فيما في الدنيا وما ياتي في حالها
وسو الاضيق في حقها وما ياتي في حالها
على الدنيا وما ياتي في حالها
كانوا يفتحون في حقها وما ياتي في حالها
في حقها وما ياتي في حالها
ولا يفتح في حقها وما ياتي في حالها
والتمسوا في حقها وما ياتي في حالها
المؤمنين على حقها وما ياتي في حالها
كانت رغبة في حقها وما ياتي في حالها
تفضل اليه العباد وسواهم في حقها وما ياتي في حالها
تفضل اليه العباد وسواهم في حقها وما ياتي في حالها

كانت الاقوال قد جازوا على الحق فيكون من ذلك ما سمعنا من غير ان يكون الخطيئة
الحكام انما ياتون بكلاما على اربعة اشياء يكون اضرارا لها كما نعلم اننا نرى انما ياتي الذي
يكونون في حالها انما ياتي في كلام الله في كل من يفتح في حقها وما ياتي من
من مودعهم بالجران او يعقل في كل من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
التعريف في كل من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
والذي لم يفتح في حقها الا من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
سما الى غير ذلك من رغبة والتعجب والاعجاب والتعجب في كل من يفتح في حقها
ان الذي يفتح في حقها وما ياتي في حالها
او من يفتح في حقها وما ياتي في حالها
لذا في الدنيا وما ياتي في حالها
فيما في الدنيا وما ياتي في حالها
وسو الاضيق في حقها وما ياتي في حالها
على الدنيا وما ياتي في حالها
كانوا يفتحون في حقها وما ياتي في حالها
في حقها وما ياتي في حالها
ولا يفتح في حقها وما ياتي في حالها
والتمسوا في حقها وما ياتي في حالها
المؤمنين على حقها وما ياتي في حالها
كانت رغبة في حقها وما ياتي في حالها
تفضل اليه العباد وسواهم في حقها وما ياتي في حالها
تفضل اليه العباد وسواهم في حقها وما ياتي في حالها

ان اسك رزقك يا مساك الظرو وسائر الاسك المحصلة الوصل الى الكبر على قوا
عامة ووا في حقها وما ياتي في حالها
وجهد جهدي بما كرت فيه فالتب وسون الفوا كرت في حقها وما ياتي في حالها
اليمان باليقين في حقها وما ياتي في حالها
كما انك انتم ومن كتب انتم في حقها وما ياتي في حالها

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including a page number '267' at the bottom.

Handwritten marginal notes on the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the date 'يوم الخميس 10 محرم 1000'.

Main text on the right page, written in a dense, cursive script. The text is enclosed in a red border and discusses various topics, possibly related to astronomy or history.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discourse or providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the date 'يوم الخميس 10 محرم 1000'.

Main text on the left page, written in a dense, cursive script. The text is enclosed in a red border and continues the discourse from the right page.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary or additional information related to the main text.

بما هو من المصنف المصنف الذي لا يلبس الخلقه الا بالعلم والادب
الجماعية المعتبرة في المتن والادب والادب والادب والادب
ابن كبريت لا يلبس على ما لا يطلب من علم ولا من ادب ولا من علم
كثير بل على ما لا يطلب من الادب والادب والادب والادب
الكونية وسواء في جميع العلوم والادب والادب والادب
واجبه حال من ادب العلمين او كونهما وبل على ان العلم لا يجرى منه
ما يلبس على العلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
بعضه في بعضه في فضل العلمين او في فضل العلمين
بمعان العلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
من الوجودية والادب والادب والادب والادب
والعلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
وتنوع في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
من فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
ان العلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
على ما في فضل العلمين او في فضل العلمين
بعضه في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the left edge of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right edge of the page.

Small handwritten note or signature at the bottom center of the page.

لا يلبس على العلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
بعضه في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
من فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
ان العلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
على ما في فضل العلمين او في فضل العلمين
بعضه في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
من فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
ان العلمين في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب
على ما في فضل العلمين او في فضل العلمين
بعضه في فضل العلمين او في فضل العلمين
الادب والادب والادب والادب

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the left edge of the page.

Small handwritten note or signature at the bottom left corner of the page.

الارض
الارض
الارض
الارض

من يخرجها جعلها من الخبز ان من يمشى في احد سوا وسنة وضواظها والامساك
 طلبها في وقتها او غيرها لا يستعمل في ذلك بل في غير ذلك من الارض ولا في ذلك
 وتطلب في وقتها جعلها من سوا سوا اسم في كل وقت في وقتها في وقتها في وقتها
 عنها وسوا سوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 والشراب صالح للشرب والاشجار والنباتات والاشجار والنباتات والاشجار والنباتات
 رعدا الى سوا سوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 جميع الارض وقد يريان في كل وقت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ام لا بهم في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 دون ذلك في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 طريق في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 وانما قلنا علمنا ان من يخرجها في الارض في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 يا بين فيها الامساك والارض في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 والملك سوا سوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 فلا يفتقر الا اوله على سوا سوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ولان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ان يفتقر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 والظاهر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 فكانوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ارض والارض في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 وتخص بالمال الفوق فهو الكثرة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 المستعمل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

الارض
الارض
الارض
الارض

الارض
الارض
الارض
الارض

جميع الارض في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 من غير ذلك في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 المساحة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 فائدة الفاء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 وسوا سوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 عبد الله في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 بعد ذلك في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 وسوا سوا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 على بعض في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ويزيد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 او اطبا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 رشا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 على ذلك في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 استثناء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 او من في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 مستفاد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 انما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 استثناء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 يكون في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

الارض
الارض
الارض
الارض

الارض
الارض
الارض
الارض

الارض
الارض
الارض
الارض

الارض
الارض
الارض
الارض

الارض
الارض
الارض
الارض

الارض
الارض
الارض
الارض

بالحال

هذا ظهر في المصنف على ان...
التي هي من رسول بيان...
بما يكون غير شرط...
الاخر في وسط الانبياء...
محرورين من انظار...
والملائكة النازلون بالروح...
كما في قوله من ان...
من خرافة من كان...
تنبيه على معرفة الملائكة

يا ايها التامل أصل المشرق من...
معتوه اليم سكون...
تايا اورثوا ما...
بيد غير من...
الذي في قوله...
بين اليم...
من القبل...
والان...
كالمات...
ان...
والج...
حيث...

الوجه...

الوجه...

بالحال

يقين القرآن...
بجملها...
المتفلس...
ويجب...
في اليوم...
على هذا...
التي...
والصدق...
أكثر...
على...
القسم...
فرا...
فعل...
من...
بال...
وح...
ال...
ابن...
الأ...
وا...
و...
و...

المصنف...
الوجه...
بالحال...
المصنف...
الوجه...
بالحال...

الوجه...

اعلم ان تعظيمه اي كذا بعد ذلك كما ذكره بين بالعبادة حتى اتانا اليقين الموت
 وقد ماتنا فاستغفرهم شفاعة الشافعين ليرشعوا اليهم بما كانوا عليه من الذنوب
 معترفين الي عرشين من الذكر بعض القرآن او ما يعينه ورويين حال ما كنتم
 تترستغفون فترت من قسوة شبههم في اعراضهم ونفاذهم عن سماع الذكر
 بحمزة ما فرغ فترت من قسوة اي كسوة فعولة من القسوة وهو القدر بل يريد كل
 امر في نهم ان يكون حفا مشق واطيش شر وقرآء وذلك انهم قالوا لليقين ان
 يتبعني حتى ياتي الخلائك كتاب من السماء فيمن الله لي فلان السبع فترا خلاصه من
 اقتراحهم الايات بل الاجا نون الآخرة فلذلك اعرضوا عن التذكرة لا تشاع
 ايتاء العطف خلاصه من اعراضهم الله تذكروا واي تذكروا فمن شاء ذكره
 فمن شاء ان يذكره وما يذكر ان الله ان يشاء الله ذكرهم ومشيئهم كقولهم وما
 تشاؤون الا ان يشاء الله وموتقرح بان فعل العبد يشبه الله وقرآء ما رفع
 تذكرون يا آتاء وقرينها مشركوا اهل السنوى حقيق بان يتبع عقابته
 واهل المغفرة حقيق بان يغفر عياوسهما المتقين منهم عن النبي وم

من قراء سورة المدثر اعطاء الله
 عن حسنات بعد
 ومن مسدق محمد
 وكذا ب بركة
 تم

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

يوم القيامة في شيا شبع ونلوت

الحمد لله الذي جعل يوم القيامة حاله الذي جعل فعل النفس لها كبريا في كل ما يبع في كل يوم من كل
 النفس لا ويبك بشة العامر في الايتى التوف الى آتاء وقد قر الخلام في قوله
 اقسام بواقع النجوم ولا اقسام بالنفس ليواد بالنفس لتقيه انه يلوم النفوس المغفرة
 في التقوى يوم القيمة على تعقب جرح او ان تكون نفسها آتاء ومن اجدهم في ذلك
 او النفس العظيمة الاية للنفس لاما ان او بالجنس ما روي على القدم قال ليس في
 بترق ولا فاجرة الا وتقوم عن يوم القيمة ان تلك خيرا فالت كيف لم ارفده وان
 يملك شر فالت ليتنى كثر خسر او تغفر لهم فانها لم تنزل علوم على ما فرغ
 من اجلة وفيها الخبيم القيمة لان المعصية من اقا فيها جازا انما يحسب اليان
 بين الجنس واسنك الفعل لهم لان فيهم من يحب او الذي نزل فيه وهو
 عبد بن ربيعة سالك رسوله عن اقامة فاخبر به فقال لو ما نزلت ذلك
 لم اصدك اويجوع الله هذه العظام التي في عظامه بعد نوحها وقر ايات في
 علم تقع على البناء للمفعول على بلي بجهما فادرس على لسوقى بنائه فيجس له
 ويصير بعضها بالعضة كما كانت في صخرها واطرافها كيف كيار العظام
 او على ان شقوى بنانه الذي سوا طرفه في صخرها وسواها في فاعل الفعل
 العدر بعد بلي وقرين بارضه على فادن فادرس على ريد لاف عطف على الجس
 انه يكون استغفاما وان يكون استغفاما لانه يكون لاضر اجس المستغفم مع الشوق
 بغير امانه ليذوم على فادن فيما يستقبله لانه يسال الياة يوم القيمة حتى
 كلف استغفارا او استغفارا في البصر حتى يقر عاشر برفا لولس في
 نظر الى البرق في شمس بصره وقرآء نافع بالنفوس وسولت او من البرق بعض كبح من شدة

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

في قوله
 ما كانوا عليه
 من الذنوب
 اي ما كانوا
 عليه من الذنوب

وقرأ بفتح من الباء في نوح وصف الفروع وصف ضوا، وقرئ علينا الفعول
وصحح السمع في نوح وهذا الضو الظهور من الفروع ولا ينافيه الضو فان سماع
المخارج وتبين فليس ذلك في ما كانت الموت ان يستر الضو في ما ضو البصر واليد
باستياء الروح الحياض في الذئب وبوصوله الى مكانه يستره في نوح
من مكان القدس وتذكير الفعلة لتقدم وتعليق المعطوف في قوله لا يستره
يويد اي المزمع في قوله لا يستر من ايايس من ربه ان القمعي وقرأ بالكره
المفاد في قوله لا يستر لغيره لا يستره من سماعه من قبله واستغناءه من الوجود
وسوال النقل الى ركن يوسيد لست في عين استقر العباد او هكذا استقر العزم
او الى حصة موضع قراره يوسيد من بيا الحكمة وحسنها التار في حصة
يويد با قدم واقر با قدم من عليه في ما اخر منه في قوله ابو با قدم من عليه
وما اخر من سنخه الكونية في ما جعله او با قدم من ما في حقه في ما في ما
فلفضا او با في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
شاهدا في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
ويو الي ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
او في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
لا حرك با في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
مخافة ان يغفلت منك في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
ويوسيد في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
حق يوسيد في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
ما جعله في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
حقت الجلة لا في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه

إتاق

في عين او يدكر ما النوع مذكرة لما النوع في انشاء نزول من الآيات وقيل الخطيب
مع الكسفة المذكور والمفح انه يوق كتابه فيسجل في كتابه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
له لا حركه به لا في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
فانح قرأه بالاقراء والاعراب في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
الرسول في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
ونذر من الحرة في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
وان كان المحقق لانسانه والموهوب في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
والبصيرين باليات في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
الاصول في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
لا يستره في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
بلا وقرئ في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
فانه الانتظار لا يستعمل العطاء ووجه يوسيد با سرة يوسيد العزم والباين
البلغ من الباري في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
ان يوسيد في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
او بلغ التار في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
لرالية الكلام عليه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
من الرقية او كان ملائكة الموت التي تروحه ملائكة الرقية او ملائكة العذاب
في الرقية وحق ان الفراق وحق المنقر ان الذي تترك به شرار الدنيا وحق بها
والسنة التي والوون سادة بسا في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
بش خوف الاخيرة الى ركن يوسيد المساق سوق الى الله وحك

هذا هو المقصود من قوله
واقر با قدم من عليه
فانه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
والمفح انه يوق كتابه فيسجل في كتابه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
فانح قرأه بالاقراء والاعراب في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
الرسول في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه

هذا هو المقصود من قوله
واقر با قدم من عليه
فانه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
والمفح انه يوق كتابه فيسجل في كتابه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
فانح قرأه بالاقراء والاعراب في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
الرسول في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه

هذا هو المقصود من قوله
واقر با قدم من عليه
فانه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
والمفح انه يوق كتابه فيسجل في كتابه في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
فانح قرأه بالاقراء والاعراب في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه
الرسول في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه في ما في حقه

في حقه

فلا صدق باي بقدره وخلصه من ماله في كل حين زكاه واصلا
ما من علة في الصدق فيها الاشارة المذكورة الى الانسان ولكن كذب وتوطى عن اعطه
ثم ذهبوا الى ان كل من يتخبر في حق الله من المطر والسموات المتبخرة في كل وقت فيكون
اصلا يتقطر او من المطر وسوا الظواهر في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
و اصله اوله لا يند ما كرهه وتمامه من كراهه فكما في اوله في كل وقت او كل وقت
اقول ان اوله بعد العبد في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
ولا يجازي في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
بالحيث والسر من العباد والخلق لا يتحقق الا في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
فيكون في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
وقد اختلف في ما يصدق في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
استدلوا في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
بما هو على كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
التي هي في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت

ليس في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
هل في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
ولما في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
الغير المذكور في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
والنطق في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
الجمل في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
اشراج اخطاط في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت

فان صدق ان الله
او غير ذلك ما
انه ارحم الراحمين
وهو قطع دم
ذلك لا يند في كل وقت
منطقه و
قدومه في كل وقت
او بعضه في كل وقت
الله الملك
فان صدق ان الله
او غير ذلك ما
انه ارحم الراحمين
وهو قطع دم
ذلك لا يند في كل وقت
منطقه و
قدومه في كل وقت
او بعضه في كل وقت
الله الملك

لان المراد بالجمع معنى الاصل المراد وكل من يخالق الا في الزمة والقوام والخلق
ولذلك يجب كل من يخالق غيره ويخالق غيره ويخالق غيره ويخالق غيره ويخالق غيره
الزمن والصدق في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
اليام والحكمة بتسليم في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
حاله الى حاله في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
الآيات في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
انما هي في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
للتصديق او التسليم في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
والاعتقاد في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
على ذلك في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
لا يخفى في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
واعماله في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
وقد اختلف في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
ان الامر في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
كان في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
الكافور في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
من كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
على الاخص في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
او بعضه في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
بالفرد في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
على امد او الوجبات لان من دعا يا ارحم الراحمين في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت

فان صدق ان الله
او غير ذلك ما
انه ارحم الراحمين
وهو قطع دم
ذلك لا يند في كل وقت
منطقه و
قدومه في كل وقت
او بعضه في كل وقت
الله الملك
فان صدق ان الله
او غير ذلك ما
انه ارحم الراحمين
وهو قطع دم
ذلك لا يند في كل وقت
منطقه و
قدومه في كل وقت
او بعضه في كل وقت
الله الملك

في كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت او كل وقت
فان صدق ان الله
او غير ذلك ما
انه ارحم الراحمين
وهو قطع دم
ذلك لا يند في كل وقت
منطقه و
قدومه في كل وقت
او بعضه في كل وقت
الله الملك
فان صدق ان الله
او غير ذلك ما
انه ارحم الراحمين
وهو قطع دم
ذلك لا يند في كل وقت
منطقه و
قدومه في كل وقت
او بعضه في كل وقت
الله الملك

وقرأ قوله وان منكم من

انهم سبقوا سبقي بالرفع وعلقوا على طيبه وقرأ ما نفع وخصني بالرفع وخصني واكتسب بالرفع وخصني
واستبقوا بضم السين والفتح على ان استعملوا الربيع جعل علماء الهند النرج من الدنيا والاسماء والركن
عطف على المجرور عليه ولا يخالفه قوله الساورين وركب كمان طبع والمعاقبة والتعويض على ان حتى اصل
الجنة يتخلف باختلاف ما لم يواحدة على ان يفسر عليهم جزءا لا يخلو ما يديهم فخلوا انوارها وشعاعها
الذي هو في النفس او حال من الضمير عليهم باضمار قوله وعلموا ان يكون من الخدم وغير ذلك الخ
وسبقهم بهم ضمير باظهاره يرد به نفعاً او يتوقف على النعمان المنقذين ولذلك استوفيه
الى ان دعا له او وصفه بالقدرة فانه يظهر شارة بين السيل الى الاذن الحسية والركون الى ما سوى
الخلق في شجرة ولطائفها ما بقي استبانة وهي من جنات الصديقين ولذلك خصم بنوار
الارباب ان هذا الذي ذكره اهل الاسماء النور الانساني الذي ينفذ من نورهم وكان يستعمل في الجاني
على غير مقتضى انما نحن نزلنا ملكا لان نرسد الاضواء على كل انفسهم وكونوا الضمير من قوله
لا تفصلوا بيننا وبينهم فاصبر صبراً على ما في نفسك وغيرهم ولا تطع منهم فانا انكسرنا
كل واحد منكم لانه لا يملك الا الله والخالق في الكون الذي لا يملك الا الله في اسما في اسما في
العصيان والاعتقالات والتعظيم على ما يرد في النسخة التي في الوجودين من قوله
وذلك الذي سدى اليك يكون الظاهر في الاذنه والكفر فان رطبا ومنها انما السرم يفسر في خطه وهو في الاسم
يركب كبرياء وسبيلاً وواوهم على كبر او ذم على صلب الخيرة والظهور العرفان الاصيل شياؤا في قوله
من القليل في قوله انما فصل الملوك من ملوك المومنين وقوله من الملوك من الملوك
منه كلفه وطلب من وجهه لعل لا يوافق لجانة من الملوك الذين في قوله انما يكون العاجلة في قوله
وراءهم ما هم وعطف على وهم بما قيل في الاستعمال في قوله انما يكون العاجلة في قوله
لما امر به وخصي من خلفهم وكسرنا السرم واحكنا رطبا من صلواتهم في صلواتهم انما انشيتا برنا
انما لهم يدبوا وانشيتا احكنا من ملوك انما في الخلق من مشقة الاسرى في النسخة التي في
ولذلك كان في قوله انما يكون العاجلة في قوله انما يكون العاجلة في قوله

وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من

وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من

اول الامانة العريضة من مشاء اخذ الى ربه سبيلاً الى ربه بالطاير وما شئت ان لان بنا
الله وما شئت ان نزلنا اذ وقت ان شئت ان نزلنا من مشاء منهم وقرا ان كثير من الامور وما بين خانة مشاءون
بأية الله ان كان ملكا عليها ما يستعمل على حكمها اي لا يشاء ان يتقدمه كمنه بديل من مشاء
رحمة بالبرائة والتوقيف للطاعة والظالمين اعداء لهم عند الله تعالى العالدين بنعم الله
اخذهم من ربه وعدهم كافا يطابق الجملة المعطوفة على ما ذكره في الرفع على الابدان من النسخة
من قوله ان منكم من الذي كان جزءا على ان نزلنا من مشاء وقرا ان كثير من الامور وما بين خانة مشاءون
بشيء لم يرد الرحمن العظيم والمرسلات عرفانا للعاصفات عصفوا وانما شئت ان نزلنا
فوقها للمغصبات ذكرنا انهم يطويقون الملكة انزلنا الله بامر وما شئت ان نزلنا
الرياح في انزال العود وشئت ان نزلنا في الامور وشئت ان نزلنا في الامور وشئت ان نزلنا
العلم وفوق بين الحق والباطل فالعين الى الالبسة ذكرنا في هذا المحقق ونزلنا المظلمين
القرآن المرسل بل في قوله وحققنا سائر الكتب والاوليان بالسخن وشئت ان نزلنا
واكثرهم الشرق والغرب وفوق بين الحق والباطل فالعين ذكرنا في هذا المحقق بين العالمين
بالنور الكاملة المرسل الى الابدان لعلها انما فوضعت على سوى الحق وشئت ان نزلنا
فوق بين الحق والباطل في قوله فغيرون كل شيء بالحق الا وجه العين ذكرنا في
لا يكون في العقب والالسنة الا ذكرنا في قوله فغيرون كل شيء بالحق وشئت ان نزلنا
الشهاب في قوله فغيرون كل شيء بالحق لكان العاقلة اذا شاءت وسواء وانما رها
وذكرنا في قوله فغيرون كل شيء بالحق وعرفنا انما في قوله فغيرون كل شيء بالحق
او عين المتابعة من عرف النزل انما على حاله انما رها من العاقلة اذا شاءت وسواء وانما رها
وانما رها اذا تحق وانما رها من العاقلة وانما رها من العاقلة وانما رها من العاقلة
على الابدان بالعلمية اي خذوا المحققين ونزلنا المظلمين والبرية بين ذكرنا ان المراد بالحق
او ما بين النور والشرق والاوليان والكون وعلمنا انما بالعلمية وقرا ان كثير من الامور وما بين خانة مشاءون

وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من

وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من

وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من
وقرأ قوله وان منكم من

واكتب على بعضه بغير تحديق ما نوهده ان لو اخرجوا الشمس معنا ان الذي نوهده من شهر
التيهة كان في الخالة فاذا اليوم طمت تفتت اذ اذ يرتفع واذا السماء خرجت عذرات
واذا اربابن شفت كما طيب منشفة باليسف واذا الرسل اقتت عيبن لها وقتها الذي قد يكون
في ليلة سارة على الامم يجعلونه فاذا لا يتعيبن انهم قبله ويلقبن منفاها الذي كانت تستقره وقراء
ابوهر ووقت على الاصل لما قام يوم اجلسه في حال ما كان يوم افرت ومنزل الجليل وتوطين
اليوم وتيجين مولد ويجوز ان يكون على منقولي وقت عذراته على ان يكون الفصل بين اليومين
وما اذ يكتم يوم الفصح من ان تعلم انهم ولم ترموا بل يوشد للذين ان اولئك بول
في الاصل بعد منضوب ايضا فيقول الى الرب في الاصل على ان في المكنون من تلكه من املكه
ثم ستمهم الاخرين كما في ثيمهم نظر لم تكتماركة وقرى با طرم مطلقا على تملكه يكون الاخرين
المتأخرين من المتكلمين كما في يوم طوط ويحتوت وهو يومى كم كذا كذا ان الاصل على الجحيزين
كل من اخرج من يوشد للذين ما بات الله وانبا يفتكس بكر اوكذا ان اطلق للذين على
في الموضوعين بواحد لان الرول الازوال البقرة وهذا الاسلاك في الدنيا الكبر والاسلاك
متابع في كلام العرب المشككين من ما ليس نقطة قدر ذابها في تراكم من مواضع
الى كذا معلوم بعد اطلوع من الوقت عند ما لله للولادة وتقدر ما قدر ذلك وقد
ويذكر في الاصل في ذلك ما انشده في قوله تعالى وان من اولادك الذين يمشون على
على كل وعلى الاعمال المحمل الاجرام ما ليس ما كان في حتم ويكلم الضام اجمعى ولا يصح
او بعد وقت يومى كافت كاسب يومى كافت وسوالها اجزى على الاضرب جبالها
اجزاء وانما كانت متصبا على المتصوثة وتكسبا لا تختم او لان اجزاء الاسر او انهم نظر الاء
والامون او خاتمة من شعور العبد والى ذلك العلم وهو الاسر بجعل على المتصوثة وكما حال
او كمال يكون العبد اذا ما ينش والامون والابن وجعل فيها واسى سافل جبالا
قوابل طولوا واستنشى واشعارا بان فيها ما تعرف ولم يروا استينام ما فورا تجلى الا

مما ذكره في الاصل في الفصلين

مما ذكره في الاصل في الفصلين

والملوح فيها وبل يوشد للذين ما مال هذه النعم انطلقوا اي افعالهم انطلقوا الى
ما كنتم به كذبون من العذاب لظلمة نفوسها وعن يعقوب لظلمة افعال الاجران
انتالهيم الامراض طارا الى انظر الى انظر الى انهم كقولهم وطل عن مجموع ذوات سم
يشعج على العظيمة ما ترى ترى الذقان العظيم يفرق ذوا بيبه خصوصية السلف اما
لان جم الغضب عن انوار العرش اطلع في الحياك الوهم ولان المؤوى الى هذا العذاب
موالفة الواحدة اطالة في الدماغ والغضبية التي في بين الغايب السهوية التي في سارها
ولذلك تسببت تقف فوق الحماة وشعبة الخن بينه وشعبة من بيان للاطليل
تكم به رور كما وعلم لفظ النقل والاشغى من اللذبة غير شرفي عنهم من حر القلب سبنا انها
تشفى بشره كما الفقى كل شرع كما اقدر في نظرها ويؤيد انه قرأ بشرار وقيل موضع
قصره وهي الشجرة العظيمة وقرى كما الفقى معنى العقود كما قرى كما الفقى مع قفره كفاية
الرجوع والها للشيء كما في جبال الاء والاء والاء والاء الشرايط من النار
ككون اصغر قيسل سورة فان سواء الاصل القربى الصدرة والاول شيف في العظم من الاقون
واكنزة والسابع والاشغال وسفرة كوكب وقرى الحمة واكنشى وحفظ حلال ومن
يعقوب جبال بالقسم جبال وقد قرى با وهي جبل القليطن جبال السفينة بئسمة
بها في امتدادها والاعا في بل يوشد للذين هذا يوم لا ينطقون اي كما يحيى فان المنطق
بالا لا ينفخ كمال المنطق او شى من فرط الدهشة والغيرة فهذا هو من المواقف وقرى بنبس
اليوم اي هذا الذي ذكره واقع يوشد للذين انهم يمشون وبل يوشد للذين
في حذرهم على يوزن بل على النى الاذن والاعتدال في مطلقا ولو جعل جوابا لبل
على ان عدم اعتدالهم لعدم الاذن او سم ذلك ان لهم خذر لكن كما يوزن انهم يمشون
الفصل بين الحق والميل عنكم والاولين تفرس وبيان للفصل فان كان كذا كذا في
تفرس هو كذا كذا في الاذن لو طر اوجر بل يوشد للذين انهم يمشون في الاصل

لما ذكره في الاصل في الفصلين

مما ذكره في الاصل في الفصلين

لما ذكره في الاصل في الفصلين

لما ذكره في الاصل في الفصلين

لما ذكره في الاصل في الفصلين

ان المتقين من الشكر لا يفتقروا على ما في الكفر من قلة الايمان وقوله كما يشهدون قولا
في ذنوبهم العظيمة لكونهم يشهدون بانفسهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
والمتقين لا يفتقروا على ما في الكفر من قلة الايمان وقوله كما يشهدون قولا
في ذنوبهم العظيمة لكونهم يشهدون بانفسهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
والمتقين لا يفتقروا على ما في الكفر من قلة الايمان وقوله كما يشهدون قولا
في ذنوبهم العظيمة لكونهم يشهدون بانفسهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر

سورة التوبة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

يسر له ان يهديهم الى صراط مستقيم
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including the number '٢١٥' at the top left.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the number '٢١٥' at the top right.

والله اعلم
بالحق والصدق

والله اعلم
بالحق والصدق

من يدعي ان الله تعالى
هو الذي خلق السموات
والارض فليعلم ان
الله تعالى هو الذي
خلق السموات والارض
والجبال والنبات والحيوان
والانسان...

والله اعلم
بالحق والصدق

والله اعلم
بالحق والصدق

والله اعلم
بالحق والصدق

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the number 110.

Main text on the right page, starting with 'كما ستفاد من رعي الايام...' and 'سوق في التارمات...'.

Main text on the right page, starting with 'بسم الله الرحمن الرحيم...' and 'والنارعات عرفا...'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

Main text on the left page, starting with 'والثانية تشطا...' and 'فوقها من عانديدا...'.

Main text on the left page, starting with 'الاجرام ان كانت...' and 'او الواقعة في...'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

وما يليها من الاضراس من بين الانسان وابيسان وانفك من طرف الانسان واصل الثياب
 اعطيا وما سو جفون بطن جيم يقول عن السرة في التسعة وهو في قوله من كتابه وهو
 ما بين ثوبين منتفخا لهم فيما بينك بين الرجل والنزول كقولك ما بينك ما بين ثوب
 ان مولا ذكره لعلين ذكره ليرين علم من شاء ان يكلم ان يستحق من الحي والملازم القول
 وابدا لئلا ما بين لانهم مستعملون بالذكور وما نشاء ان الاكفان ما بين من يشاء
 الا ان يشاء الله الا وقتان يشاء الله يستعمل في الفصل المعنى عليك ما ستاحكم العالين
 ناكل الخلق في الحال من غيرهم من فراسون النكور واذا الله ان يعفون حين يفرحون
سورة الفطرت مكتوبتها في شهر **حسب الله الرحمن الرحيم**
 انما السما الفطرت انشئت في الذكورة اذا كانت تنشق اذا قطعت منقوشة واذا الهجرت
 فتح بعضها بالبرص فصار لكل جوار او ارحا او اذا التقيت فوشت قلبا واذا فرجتها
 وجلت فركبت من حيث ورا الا لانك كبريل نظير غيره لفظا ومعنى
 او صوته واخرت من سنة او نكة ويجوز ان يراه بالانوار التفرج وهو جوار الى الابد
 ما حركه كبريل في حتى فدك حركه جوار على عسبان وقد اكره على القرفة المنع من الاثر
 فان حصر الكرم المتجني انما الكرم الظالم وتوتية الموالي والفعالين والطيغ والعاصي
 انما الفهم الرشيد في التور والانعام والا شعاعا مافيه من الشيطان فانه يقول المفسر
 ما شئت فركب كبريل بعقودا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة ان كبريل في كبريل
 الجدة طافس الا انها قد عسانا اقرت كبرمه الذي في كل صفة من صفة ثمانية
 من قوله في سورة التور من كل صفة من صفة ثمانية
 جعل المنضاه سلطنة متساوية معناه والتعد على جدر البيوت معناه متساوية
 الا انضاه وتعد معناه من التور في قوله ان الكوفون فعدك الخف في عدل
 بعض انضاه من مفرح في عدلات وظهر كمن خلقه كبريل من كل صفة ثمانية

هذا هو اللفظ...

هذا هو اللفظ...

هذا هو اللفظ...

هذا هو اللفظ...

في احوال من اشارة كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 جوارها والطرف من كركبك انما كركبك طرية او قبلها لا يباين ان كركبك كما رجع عن
 الاثر كركب من الله وقوله كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 ما بين الجوار او الاسلام وان كركبك كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 يس وورد في قوله من السراج والا ما اعلم في قوله كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 في غير وان كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 انما بين خلو كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 ما بين الذين فمما اوركنا يوم الدين كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 وارجع الى كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
سورة المطففين في ما بين كركبك
ست **مطفنون** كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 لان ما بين كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 وفق الخطب من كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 في كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 بالستين واطنوا الركونة كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 اذا كنت الا من انما من عوقبه فاخذوا واخرت انا ابدل بطير من اللاد لان كركبك كركبك
 لما ابدل من ان كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 الا وفوا ان كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك
 يتصل في كركبك كركبك اي صون اشارة او ما ترون وقيل من طرية كركبك

هذا هو اللفظ...

هذا هو اللفظ...

هذا هو اللفظ...

هذا هو اللفظ...

هذا الكتاب هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...

لا في الماشية و...
او كذا...
من...
نفس...
هذا...
برت...
والفعل...
كما...
او...
الذي...
الذي...
يوم...
و...
فان...
من...
سواء...
عن...
من...

ويستعمل...
او...
الذي...
من...
سواء...
عن...
من...

هذا الكتاب هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...

هذا الكتاب هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...

هذا الكتاب هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...
الذي هو كتاب الفقه في الدين...

انست المؤمنين على ازاسهم وندرسهم في بامر الله عز وجل ولا يمشون في الارض
مخوفين بالعلم بالله والاعتقاد برفيق فرغان كملك ان لسانه قلم لا يعيدون
في طريقه اعطى الله الملك في طريقه في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
الملك في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
عابره في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
الملك في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
موتهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
الملك في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
بربح من طريقهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
فاختاره من عنده ان في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
ياخذوا وداياتهم وخرجوا من بين يديهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
الاغصان من هير من النار بدل من القدر وملك الملك ذات الوعود في ملكهم في ملكهم
منع من انهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
بالمتوسلين منهم وفي ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
يوم القياس حين يشهد عليهم التمسيم والديهم وما تعلقوا بالكره والشم والان في ملكهم في ملكهم
الملك في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
تكون في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
والارض حارة عطاشا في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
والجوعان بالوسم بالاذن لم يتوبوا ولا يطلبون بحقهم ولا يحرمون بالذن والارواح
في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم
ان النار تغلي عليهم فاخرجهم من الان الذي كانوا في ملكهم في ملكهم في ملكهم في ملكهم

الاشهد ان لا اله الا الله
محمد عبده ورسوله

هذا الحديث رواه الشيخان
في صحيحهم في باب
القائه على النبي صلى الله عليه وسلم
في بيته فوجد النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب على الناس في بيته
فقال يا ايها الناس اتقوا الله
فان الله شديد العقاب
والذي اتيكم الله بالكتاب
والحكمة فخذوا به ذوق حلاوة
الحياة ومرارة الموت
والذي لم يجد في كتابه
الحكمة فليكن له نصيب من
الجنة

هذا الحديث رواه الشيخان
في صحيحهم في باب
القائه على النبي صلى الله عليه وسلم
في بيته فوجد النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب على الناس في بيته
فقال يا ايها الناس اتقوا الله
فان الله شديد العقاب
والذي اتيكم الله بالكتاب
والحكمة فخذوا به ذوق حلاوة
الحياة ومرارة الموت
والذي لم يجد في كتابه
الحكمة فليكن له نصيب من
الجنة

هذا الحديث رواه الشيخان
في صحيحهم في باب
القائه على النبي صلى الله عليه وسلم
في بيته فوجد النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب على الناس في بيته
فقال يا ايها الناس اتقوا الله
فان الله شديد العقاب
والذي اتيكم الله بالكتاب
والحكمة فخذوا به ذوق حلاوة
الحياة ومرارة الموت
والذي لم يجد في كتابه
الحكمة فليكن له نصيب من
الجنة

وذلك فوزا كبيرا في الدنيا وما فيها تنصرف دونه ان يعطى ربك كسيرة مضاعفة
عنتت فان البطل اخذ بعنفه ان يوسد ويبيد يدى اللحن ويغده اوسيدى البطلن
بالكفرة في الدنيا وبيده في الآخرة وهو الغفور لمن تاب الودود المحسن اطلع ذو العرش
خالق وقيل المراد بالعرش الملك وقرئ ذى العرش صفته كركب الجهد العظيم في ذاته
وصفاته فانه واجب الوجود تام القدرة والحكمة وجزءه حمزة والك في صفة كركب
والعرش ومجده علوه وعظمته فقال الما بربر لا يتبع عليه مراده من افعال غيره بل انك
حدثت الجوز فرعون وتمود ابدلهماسن الجوز لان المراد بفرعون هو وقوم والمعنى قد
عرفت كذبتهم للرسل وما عاق بهم قتل واصبر على كذب فرمك وحذر من ما اسابهم
بل الذين كفروا في كذب لا يعرفون معنى الاضراس ان حالهم اعجب من حال
عولاء فانهم سماوا قضمهم وداوانا ريبا لهم وكذبوا الشد من كذبهم وانه من وراهم
محبط لا يكونون كما لا يقولت المحبط المحاط بل هو قران مجيد بل بسا الذي كبوا به كتاب
شرف وجدة التوفيم والمعنى وقران مجيد بالاضافة اي قران رب مجيد في
لوح محفوظ من الخريف وقراءه نافع محفوظ بالرفع صفة للقران وقرئ في لوح وهو
الهيولى يعني ما فوق السماء التي بعد التي في القبع عن رسول الله من قرآن سورة
البروج اعطاء ان يتبعه وكل بعد وعرف بكونه في الدنيا عشر حسنت **سورة طارق**
مكية وآياتها عشر بسم الله الرحمن الرحيم والتماة والطارق والكوكب البادي
الليل وهو في الاصل لشد الطريق واختص عرفا بالآتي ليلاته استغل في البادي فيه
وما ادركت ما الطارق النجم الشاق المضئ كما يثقب الظلام بضوءه فيسفر في الافلاك
والمراد بالنجم وهو بالثقب وزحل عبرة اول ابو صف عام ثم فسر وما يجسد فخفا
لش ان كل نفس عليها اي شان كل نفس عليها حافظ رقيب فان هي انحفت
والذم الفاصلة وما مرزرة وقراء ابن وعاصم وحزم لما على انها بمعنى الا وان نافية

واخصال

والجلد على الوجهين جواب القسم فيلنظر الانسان ثم خلق لما ذكر ان كل نفس عليها
حافظا يتبعه بوحيه الانسان بالنظر الى سببه ليعلم حكمة اعدائه فلما بع على حافظ
الاما يستره في عاقبته خلق من ماء وافر جواب القسم واما راضق بعبق ذي فلق
ويوصف فيه دفع والمراة المترشح من المايين في الرحم لغول يخرج من بين القلب والترائب
بين صلب الرجال وترائب المراءة وهي عظام صدرها ولوصح ان العظفة ينولد من فضل
المهضم الرابع اي يترشح بين الظهر والترائب ومنفصل عن جميع الاعضاء حتى تستعد لان
يتولد منها مثل تلك الاعضاء ومعترجا وفي ملفف بعضها ببعض عند البيضين فلذلك
ان الدماغ اعظم الاعضاء معونة في تولد بها ولذلك يشبهه ويستخرج الافراط في الجماع
بالتضعف فيه وله جليفة وهي الخشاء وهو في القلب وشعب كثيرة تارزلة الى الترائب وبها
اقرب الى اوجنة الصغى فذلك خصا بالذكر وقرحا الصلب فيجفحتين والصلب فيضمتين
وفيه لتر رابعة وهي صالب انه على جبه لقادرو العنبر للتحاق ويبدل عليه خلق
يوم يتبع الشر اربعين ويتغير من ما طالب من الضماير وما حفي من الاعمال وما
خبت فيها ويوترق لرجعه فقال الانسان من قوة من منقعة في نعمت يتبع
بها ولا ياتر نعمة والسماء ذات الرجوع تترجم في كل دورة الى الموضع الذي تحرك فيه
الرجع المطر سمي به كما سمي او بالان اتراقها ليرجع وقتا فوقتا ولما قيل من ان السحاب
يمتل الماء من البخار فيرجع الى الارض وعلى هذا يجوز ان يكون المراد بالسماء والسحاب
والارض ذات الصعود ما نقتض عنه الارض من النباتات والشج بالنبات والعيون انه
ان القرآن لقول فصل فاصل بين الحق والباطل وما هو بالهزل فانه جده كل انهم معنى
اهل مكة ويكيدوا في اباطلها واطفاة نوره وكيد كيدوا قاطبهم كيدي في استدراجي
كهم وانتقابي منهم بحيث لا يحسبون قهزلكا فومن فلان شغل بالانتقام منهم او
لا تستعمل بايلا كهم اهلهم رويها لاسبيراء والكرير والتغير الايشية لزيادة

التسكين

التسكين عن النبي م من قرأ سورة الطارق اعطاه الله بقاءه لكل نوح في السماء
عشر حسنت سورة الاية مكتوبة وآياتها **عشر** بسم الله الرحمن الرحيم سبحك
ربك الاعلى شرة اسمع تعا عن الحاد فير في البناء ويلات الزايغة واطلاق على غيره زاعما
انها فيه كواه وذكره لاسما وجه العظيم وقرى سبحانه ربح الاعطى وفي الحديث لما نزلت
فصح باسم ربك العظيم قال علم جعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبحك ربك الاعلى قال علم
اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك
سجعت الذي خلق فسوى خلقك شئني فسوى خلقك فان جعل له ما يشاء كما لا ربه
معدش والذي قرأ اي قرأ اجناس الاشياء وانواعها واستخاصها ومقاديرها ومعانيها
واقعا لها واجالها خزفي فوط لها فالملعبا أو اختيارا لخلق المببول والالكها مست
ونص لله لابل وانزال الاية والذي اخرج المرجي انت ما نزعاه الدواب فيجل بعد حفرة
غشاو اجوي بابا السود وقيل اجوي حال من المرجي اي اخضع اجوي من شدة
خفة سنقرت عبال حيا لاسم جبرائل دم او سجملك قاريا بالهام القراءة فلما تسبح
اي اصل من قوة الحفظ مع الملك التي يكون ذلك آية اخري لكش مع ان الاخبار عا
يستقبل وهو كذلك ابضا من الايبت وقيل نهي والالصف لفظا صول لعتة قتال السبلا
الامات انه نسبة ان تسبح تلاوته وقيل المراد به العقلة والذرة لما روي انه عم
سقط آية قرآنة في الضلوة فحسب التي انها سمحت فقال فيقال نسبتها او في السباب
راسا فان العقلة تسجل للشي ان يعمل للبه وما يخفي ما يظهر من احوالكم وما يعين او جهرت
بالقراءة مع جبريل وما دعاك البس من خفافة السباب فيعلم ما فيه صلحك من ابقاء
وافاء ونيسر كاليبري ونودك للظريقة اليسرى في حفظ الوحي واليدتين
ونطقك لهما وللهذا التلوة فان يسرك لانبسرك لنعطف على سنرك وانه يعلم
اعتراض قدر بعد ما استنفت الامران لتفقت الذكرى لعلى هذا الشريعة انما جاءت

اتيانا

بعد تكريم الذكر وحصول اليأس عن البعض لما يتبع نفسه ويتلطف عليهم كقولهم وما
است عليهم بحيتار الاله اولدع المذكورين واستعاد تأثير الذكر منهم اولدنا غدا بان
الذكر انما يجب اذا امكن نفعه ولذلك امر للاعراض عن توالي سيدك من مجتنبه يستوف
ويستغف بها من مجتنبه انما يتبعها ان يتفكر فيها فيعلم حقيقتها وهو يتبين اول العارف و
والسرور ويجتنبها ويجتنب الذكرى الشقي الكافر فانه انشئ من الفاسق والاشقي
من الكفرة لتوغل في الكفر الذي يصلي الله للذي باجرتها فانه هو قال تاركهم هذا
جزء من سبعين جزء من اجرتها او ما في الدرر الكحل منها ثم لا يجوز فيها
فيستخرج ولا يجمع حيوته تنفد فافهم من تزكي نظره من الكفر والمعصية او كثر من
التقوى من الزكاة او نظره للصلاة وادنى الزكوة وذكر اسم رب بقلبه ولو سانه فصله
لقول الله انهم الصلوة للذكرى ويجوز ان يراد بالذكر تكبيره التعميم وقيل تزكي تصديق
للقرط وذكر اسم ربك بكرة يوم العيد فصلى صلوة بل توترون لحيوة الدنيا فلا تغفلون
ما يستعد في الاخرة والمطاب للاشقيين على الانتقام او على اضرار قتل او لكل فان
الاشقي في الدنيا كثر في الحياه وقراء الوعد والبيات والافرة خير وابقى فان نعيمها ملذ
الذات خالص عن الغوايل لا انقطاع له ان هذا الذي التفتح الاولى الكسرة اليه
ما سبق من قدا فاعلم فانه جامع امر الدنيا و خلاصة الكتب المنزلة صحف ابراهيم ويحيى
برل من الصلوة الاولى قال ام من قراء سورة الاعلا اعطاه ثمانين حسنة بعد
كل حرف انزل الله تعالى على ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلوة والسلام **سورة**
الفاتحة **بسم الله الرحمن الرحيم** الحمد لله رب العالمين والذات من قوله تبارك وتعالى
والله اعلم بالصواب فان غاب عنك الخبر فاسأل الله العليم الخبير
وجوههم النار وجوه يومئذ خاسفة اي ذليل عاملة ناصية تحمل ما يتعقض
غير التسلسل وخوضها في النار حوض الابل في الوصل والصدور والهبوط في ثقلها

نار ووادها

نار ووادها او علمت ونضبت في اعماله لا يتفهمها يومئذ نصيا نار ان دخلها وقراء ابو عمرو
ويعقوب وابوبكر نصيا اصدلاه وقراء نصيا بالبتة بل بالالفه حامية متناهيته في الحز
شقي من عين انية لمبت انما في الحز ليس لهم طعام الا من صر مع يسر البشرى وهو
شولا ترعاه الابل مادام رطبا وقبل شجرة نار به شبه الفرج ولعله طعام بولاء والرفوم
والفسيلين طعام غير المراد طعامهم مما يتجماها الابل ويتعافاه لفضرة وعدم نفعه كما
قال لا يسمن ولا يبع من جوع والمصدور من الطعام احد الامرين وجوه يومئذ ناعمة
ذلت بهيمة او منوه لسبعها راحة بقلها لما رأيت نوابه في جنة عالينة عليه المحل او
القدر لا تستمع يا مخاطب او الوجوه وقراء على بناء المفعول بالبادين كثر ابو عمرو ودوس
وبالتا نافع فيها لامة لتوا او كثر ذ العوا ونف انما فان كلام اهل الجنة الذكر ولهم فيها
عين جارية تجري ماءها ولا ينقطع والتكبير للتعظيم فيها سرور مرفوعة رفو السموات
والقدر واكواب جمع كواب وهو انا ولا عورة له موضوعه بين ابيهم ونما رق مسانه
جمع نرفقة بالفتح والضم مصفوفة بعضها اليه بعض وزراقي وبسط فاخرة جمع زريت
متنونة بسبوطه افلا ينظر ونظرا اعتبار الابل كيف خلقت والاعلا كمال قدرة
وحسن تدبير حيث خلقها لاله الانتقال اليه البلاد النائية فجعلها عظيمة باركة للمحمل
متفاداة لمن اقادها طول الاعناق لتزود مالا وقار ترمي كل نابت ومجتمل العطش
الاعشر فصاعدا لتأتي لها قطع البرار والمغا ودفع ما لها من منافع اخر ولذلك
خفت بالذكر لسان الابل المنبثة في الحيوان انس النبي اشرف المركبات واكد ما حسنا
ولانها اعجب ما عند العرب من هذا النوع وقيل المراد بها السحاب على الاستفارة
والي السماء كيف رفعت للاعداد والى الجبال كيف نصبت فهي داسخى لا تقبل والى
الارض كيف سطحت بسطت حتى صارت مهادا وقرى الافعال الاربع على بناء
العامل للتعظيم وحذف الرجوع المنسوب والمعنى افلا ينظرون الى انواع المخلوقات

299

من السابط والمركبات كالمحقق كمال فقرة الخالق فلا يتلوه واقتراره على البيت
ولذلك عقب به امر العاقر رب عليه الامر بالذكر فقال ذكر انما انت مذكر فلا عليك
ان لم ينظروا ولم يذكروا اذ ما عليك الا البلاغ است عليهم بسبب ينسقط وعن
بالتسبيح على الاصل وجزءه ما استقام الامن توفى وتغفر لكن من توفى وكفر جفده ان العذاب
الأكبر من عذاب الاخرة وقيل متصل فان جهاد الكفار وقتهم ينسقط وكان او عدمها
بالجهاد في الدنيا وعذاب النار الاخرة وقيل هو استقام قوله ذكر اي فذكر الامن توفى
واضرب واستحق العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض ويؤيد الاول انه قرئ الاعلى النبي ان النبي
ايامهم رجوعهم وقرئ بالتشديد على انفعال مصدر فيعمل من الالباب او فعال من الالباب
قلت واوه الاول قلبها بواو ان ثم الثانية لا دغام ثم ان علينا صاحبهم في الحنة وتقدم
الطير للتحسين في المبالغة الوعيد عن النبي من فراء سورة الفاشية حاكبة ان يقاسها
يسر سورة الفجر **سورة الفجر** تسليمة الرحمن الرحيم والفجر اضم اليه تعالى يصح
او قلته كقول والصبح اذا انتفض ووصلوته ولبال عشر ذي الحجة ولذلك فسر الفجر بغير
عزة او العشر رمضان الاخر وتكثيرا للتعظيم وقرئ ولبال عشر بالاضافة
على ان المراد بالعباد والابام والشعق والوتر والاشياء كلها اشغفها وترها او اللحن كقوله
ومن كل شيء خلقنا زوجين اثنين والخالق لا فرد ومن فسرهما بالانسان والافلاك او
البروج والسيارات او شعق القلوب وترها او يوم النور وعزة وقدره مرفوعا
او غير ما فعله اخذ بالذكر من انواع الدول ما راه اظهر دلالة على التوحيد ومدخله في
الدين او حاكبة لما قبلها قبلها او الكثر منقعة موجبة للتكثير وقراء غير فقرة ولكن في الوتر
بفتح الواو وما القنان كالحجر والحجر والليل اذ ايسر اذ ابيض كقوله والليل اذا ادبر والتقيد
بذلك لما ناقب من قوت الدلالة على كمال العذرة ووقر النعمة او يسري في من
قولهم صرا المقام وحذف اليا للالتفات بالكثر تخفيفا وقصص نافع وابوعمر والوقوف اعانة

الفواصل ولم يجزها ابن كثير ويعقوب اصلا وقرئ بسرا لتتوين المبدل عن حرف الاطلاق
هل في ذلك القسم او المقسم به قسم خلف او مخلوف به الذي جحر بغيره ويؤكده بما برر تخفيفه
والجهر العقل سمي به لانه يجرحه عالا يبنى كما سمي عقلا ونهية وحصاة من الاحصاء وهو الضبط
والمقسم عليه محذوف وهو بعد من بدل عليه قوله المتركب فعل تركب بعد ابيغ اولاد بن عوض
بن ادم بن سام بن نوح م قوم هو وسواهم اسم ابراهيم كما سمي بنوح ستم باسم ارم عطف بما في العال
على تقدير مضاف اي سبط ارم او اهل ارم ان صح انه بلدتهم وقيل سمي ادايلهم وجماد الاول
باسم جدعم وضع صرف العكسية والثانية ذات العواد ذات البناء الرضع او العقدو والطويل
والرفعة والنبات وقيل كان لعاد اثنان اثنا عشر اولاد وشبه فلما وقهر مات شديرا
فخلص امر الشداد وملك العمورة ودانت له ملوكها فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها في بعض صحاري
عدن جنة وسماها ارم ثم سار اليها بايها فلما كان منها على مسيرة يوم وليد بعث الله نبي اليهم
صحبه من السماء فملوا وعن عبادة بن قلابه انه خرج في طلبه فوقع عليها التي لم يخلق منها
في البلاد وصفة اخرى لازمة والضمير له هو او جعلت اسم القبيلة او البلدة ونموذ الذين جاؤوا
الصخر قطعوه واتخذوه منازل كقوله وتحتون من الجبال يونبا بالواد وادي القري وقرعون
ذي الالواد لكثرة جنوده ومضار بهم التي كانوا يضر بونها اذا نزلوا او لتعذيب بالواد الذين
طعنوا في البلاد وصفة للذكور من عاد ونموذ وقرعون او دم منصوب او مرفوع فاكتر وايقها
الف داكنة والظلم فضت عليهم تركب سوط عذاب ما خلط لهم من انواع العذاب
واصل الخلط وانما سمي الجلد المصنوع الذي يضر به لكونه مخلوط الطاقات بعضها ببعض وقيل
شبهه بالسوط ما احل بهم في الدنيا اشغارا بانه بالقاس الى ما اعتدكهم في الاخرة من العذاب
كاسوط اذ قيل الى السيف ان تركب لبارحاص المكان الذي يترقب فيه الرصد مفعال
من رصد كالميقاة من وقتة وهو تمثيل لارصاد العصابة بالعقاب فانما الانسان متصل
بقوله ان تركب لبارحاصا وكان قبيل انه لبارحاصا من الاخرة فلا يريد بالاسم كما قاما الالف

فلا يهمل الا الدنيا ولذاتها اذا ما ابتلاه ربه اخبره بالغف والبشر فاكرمه ونعمه بلجاه والمال
 فيقول ربني اكرم من فضلك بما اعطاه وبوجوه المتباد الذي هو السان والغاء لما في اقام من
 معنى الشرط والنظر المنوط في تقدير التاخير كما قيل فاما الانسان فقابل ربي اكرمى وقت
 ابتلاءه بالانعام وكذا قوله واما اذا ما ابتلسه فقد رزقه الله القدر فاما الانسان اذا
 ما ابتليه ابي الفقر والتبقر لوزن فيه فيقول ربني اياي انقص نظره ووه فكره فان القدير
 فرؤيتي الي اكرامه الدارين اذ التوسم قد تفضح الي قصد الاعداء والانهما في حب الدنيا ولذات
 ذواته على قوله ورد بقوله كلامه ان قوله الاول مطابق لما كرمه ولم يقبل فابانه ومعد
 عليه كما قال فاكرمه ونعمه لان التوسم تفضل والاحلال بل لا يكون ابانه وقراء ابن عامر
 والكوفية اكرم من واليا بن بغيره في الوصل والوقت وعن ابي عمرو مثله ووافقه في بعض الوقف
 وقراء ابن عامر فقد رتب بالتشديد بل لا يكون التوسم ولا تخاضة على طعام المسكين ابي بل
 فعلهم اسود من قولهم واذل على انها كرمهم بالمال وهو انهم لا يكون التوسم بالبغض والبشره ولا
 محتون انهم على طعام المسكين فضلا من غيرهم وقراء الكوفية محتون وناكوة الترات
 الميراث واصل وراثت اكلها لما ذالم اي ميع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يورثون النساء
 والعيان وناكوة انصباؤهم وناكوة ما جرد المورث من حلال وحرام عليين بذلك ونحوه
 المال جنبا كثيرا مع حرص وشهوة وقراء ابن عمه وسهل ويعضد بالبرموز الي ويجوز وبالبا
 والساقية بالنساء اذ اروع كرمه عن ذلك وانكار وما بعده وعبد عليه اذ كنت الارض
 وكذا كما بعدت حتى صارت منخفضة الجبال والشلال او حياء مبتضا وجار ذلك اي ظهرت
 قدرته وانما قهره مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من التوسم وساسته والملكت صفا
 صفا محب شيا لهم ومراتبهم وجميع يومئذ يحسبتم لقولهم في الحديث يؤتيهم من حيث
 يؤمئذ كهم يسعون الف ذمام من كل زمان يسعون الف ملك يجر ذنبا يومئذ بل من اذا
 ذكره العالم فيها بتذكر الانس ابي بن بكر معاينة او يتوخا لانه جعل منبها فيقيم عليها

حاشية الذكرى

فانه لا الذكر كما ابي شفقة الذكرى ليلائنا فخص ما قبله او استهل به على عدم وجوب قبول
 التوبة فان هذه الذكر توبة غير مقبولة يقول يا ليتنى فرمت لحوي في اي حيوة بهذه او
 وقت حيويتي في الدنيا انما لا صلحة وليس هذا التمني دلالة على استغلال العبد بفعله فان
 المحبوب من الشيء قد يمتنى ان كان مكمنا منه في حيزه لا يقرب عذابه احد ولا يوتق وثاقه
 احد الهاد وقد تعلى ابي بنوحي عذاب الله ونا في يوم القيمة سواء اذا الامر كله او حصصه
 للانسان اى لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يذنبون وقراء الكسائي ويعقوب
 على بناء المقول بابيتها النفس المنطقتة على ارادة القول وهي التي اطمانت بذكرها شيئا
 فان النفس تترك في سبيلها الكسباب والمسببات الي الواجب لذاته ويستفردون
 معرفته ويستغني عن غيره او الي اللقي بحيث لا يربها مثلن والامنة التي لا يستقرها
 خوف والاحزن وقد قرأتها ارجعي الي تركها الي امره او موعده بالموت ويستفرد ذلك
 قول من قال كانت النفوس قبل الابدان موجودة في عالم القدس او باليقوت واصنية
 بما اوتيت مرضية عذراة بها فاذ خلع عبادي في جملة عبادي الصالحين وادخل الجنة
 معهم او في زمرة المقربين فستصعب بوزنهم فان الجواهر القدسية كالمرآت المغالطة و
 وادخل في عبادي التي فارقت عنها وادخل دار ثوابي التي اعدت لك عن النبي عم
 من قرأ سورة الفجر في الليالي العشرة غفر له ومن قرأها سائر الايام كان له نور يوم
 القيمة **سورة البلد مكية وآياتها عشرون** **بسم الله الرحمن الرحيم** لا اقسم بهذا
 البلد وانت حل في هذا البلد اقسم يا ربك بما بين يدي هذا البلد الحرام وحيه جلول الركول فيه
 انظر ما المراد من فضل وشعرا بان شرف المكان شرف اهله وقيل حل مستحل تعرفت
 فيه كتاب تحل نفوس الصديق غيره او حلال لك ان تغفل فيه ما تريد ساعده من التها
 ويو وعده باحل له عام الفتح والدر عطف على هذا البلد والوالد ادم وابراهيم عليهما
 السلام وما ولد رتبة او محروم والتاير للتعظيم والبارماعي من معنى التوسم كما في قوله

تعالى وانه اعلم بما وضعت لخلقنا الانسان في كبريت منشفة في كبد الرجل اذا وضعت كبد
ومن الحكمة والانس لا ينزل في شراير بعد احاطة الرحم ومشفة ومنها الموت
وما بعده وهو سلبه لسواة عم بكا كما يجاب من قرين والضمير يجب لبعضهم الذي
كان يجاب برمة الكفر ويفتر بقرنة كانه الاشد من كلة فانه كان بسط تحت قدمه ادم مكافئ
ويجذب عشر فنقطع ولا تنزل قرمها او لكل احد منهم او الانسان ان لم يقدر عليه احد
فينتقم عليه يقول اي في ذلك الوقت اهلكت ما لك بعد اكثر الابد الشيخ اذ لم يبق والمراد ما
انفق سمعة ومفارقة او مفارقة للرسول عم يجب ان لم يزد احد حين كان يفتن او بعد
ذلك فينا العنة يعني ان الله تعالى يراه فيجزيه او يجده فيجاسد عليه ثم فر ذلك بقوله الم
يجعل العينين يبصرها ولساننا يترجم عن ضميره وشغيب يستبرها فاه ويستعين بهما
على التقط والاكل والشرب وغيرهما ويديها العجدين طريق الخير والشر والنبيين و
اصلا الحان المرتفع فلا اتمم العقبة فلم يشكر تلك الا يادي باقتحام العقبة وهو الدخول
في امر شرير والعقبة الطريق في الجمل استار بالما شتر باب من الفلك والاطعام في قوله وما
او ريك ما العقبة فكت رقية او اطعام في يوم ذي سفة بينما اذ اسفرة او سلبنا اذ اسفرة
لما فيه ما من مجاهدة النفس وتعد المراد بها حسن وقوع لا موقع لم فانها لا تكاد يقع الا كثر
اذ المنع فلا تكت رقية ولا اطعم بينما او سلبنا والسفة والمعزة والمترمة مفعلت
من سفة اجماع وقرب في النسب وشراب اذا افتقد وقراء ابن كثير ابو عمرو والكسافي
فكت رقية او اطعم على الابدال من افتقم وقوله وما ادرك ما العقبة اعراض معناه
انك لم تدر كنه صعوبتها ونوابها ثم كان من الذين امنوا عطف على افتقم او فكت
بتم لتباعد الاما عن العتق والاطعام في الرتبة لا استقلال واستراط سائر الطاعة
به ونواصو بالعبر او ص بعضهم بعضا بالصر على طاعة الله تعالى ونواصو بالمرحمة
على عباده او بوجبات رحمة الله تعالى واليك اصحاب البيعة اليمين او اليمين والذين

كفر

كفر واما باتنا بما نفضناه دللنا على الحق من كتاب وحجة او بالقرآن هم اصحاب المشنة
الشمال او النجوم ولكن ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شرا لا يخفى عليهم
نار موصدة مطبقة من اوصرت الباب اذا طبقت واعلقتة وقراء ابو عمرو وحزرة و
وحقق بالهمزة من اصدتة عن النبي عم من قرأه لا اسم بهذا البلدا اعطاه الله تعالى الامان
من غيبه يوم القيمة **سورة الشمس مكية وآياتها عشر** بسم الله الرحمن الرحيم والشمس
وصحبه ما ضوءها اذا اشرفت وقبل الضمومة ارتفع النهار والضحى فوق ذلك والضحى
بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف والقر اذا انبسط اطلوع الشمس والاشهر او
عزوبها ليلة البدر او في الاسدارة وكحال النور والنهار اذا اجلبها جعل الشمس فانها تجف
اذا انبسط الظلمة او الدنيا والارض وان لم يجر ذكرها بالعلم بها والليل اذا يغيبها
يفتن الشمس فيغطي ضوءها او الافاق والارض ولما كانت واوات العطف نواب للواو الاولى
العقبة الحارة بنفسها النائية تعاب فعل القسم من حيث استلتمت طرحة معها رطب
المجرب والظروف بالمجرور والظرف المقدمين ربط الواو لما بعد في قولك ضرب رطب
عمر او بار خالده الفاعل والمفعول من غير عطف على عاملين مختلفين والسماء وما بينها
ومن بناها وانما او شرت على من لارادة معن الوصفية كما قيل والشيء القادر الذي بناها وذل
على وجوده وكحال تدرية بناؤها ولذلك افرد ذكره وكذا الكلام في قوله والارض وما عليها
نفس وما سواها وجعل الماآت مصدرية بجره الفعل عن الفاعل وتختل نظم قوله فالهمها فجرها
وتقو بها بقوله وما سواها الا ان يضم فيها اسم الله تعالى للعلم به وتكثر نفس للكثرة كما في قوله علمت
نفس وللتعظيم والمراد نفس ادم وهم والهم الجور والنفوس امهاها وتعرف حالها والحمد لله
من الايات فيهما قد اقلع من زكته ما انما بالعلم والعمل جواب القسم وحذف اللام للطول
وكان لما اراد بالحق على كمال النفس والمبالغة فيه اسم عليه بما ياب لهم على وجود الصانع
وجوب ذاته كمال صفاته التي هو النقص درجات القوة الغزوة وتم كبر عظام الآيات

العلم

لتعلمهم على الاستغراق في شكر نعمه الذي هو منتهى كمال العزة العلية وقيل استغراقا بذكر بعض
 احوال النفس والجواب محذوف تقديره ليذكر من ادبها على كفاها كذا فيهم صالحا وقربا
 من رتبها نقيضها واخفاها بالجملة والفتوق واصلا وتسمى كسيفه وتقتضض كذبت ثمود
 بظفوها بسبب طغيانها وبما وعدت بر من عذابها ذي العطفى لقوله فاهلكوا بالطاغية
 واصلا طغيانها وانما قيلت بؤمها وارتفعت بين الكسم والصفه وخرى بالضم كرجي اذ انبت
 حين قام طرف كذبت او طغوى اشقيها اشقى ثمود وهو قدر بن سالف او هو من
 ماله عما قيل الناقه فان افضل التفضيل اذا اضفة صله للموحد والجمع وفضل شقاوتهم لتوكيهم
 العفر فقال لهم رسول الله ما فاة اي ذرونا فاة الله واحذرو عفرها وسقيها فلا تزودوا
 فلكذبوه فيما حذرهم منه من حلول العذاب ان فعلوا عفر وعامرهم عليهم ربهم فاطبق
 عليهم العذاب ويوم من تكبر فوكهم فاة مدمومة اي الشبهها الشيم بدينهم بسبب ضوتها
 فسوتها المدمومة بدينهم او عليهم فلم يبلت منها صفرا ولا كبيرا وثمود ابلا يملك ولا يخاف
 عقبيها اي عاقبة المدمومة او عاقبة هلاك ثمود وتبعها فيبقى بعض الانباء والوا والجمال
 وقرء نافع وابن عامر فلا على العطف عن النبي من قرء سورة والشمس فكانت اصدق
 بكل شئ طلعت عليه الشمس والعمر سورة والليل مكية وآياتها اعرابي وعشرون بسم الله الرحمن الرحيم
 والليل اذ اعشى اي بعشى الشمس والنهار وكل ما واربه بظلامه والنهار اذا تجت ظهر
 بزوال ظلمة او تبين بظلمة وما خلق الذكر والانثى والقادر الذي خلق صنفي الذكر و
 والانثى والقادر الذي خلق صنفي الذكر والانثى من كل نوع له نواله وادم وحووا
 وقيل ما مصدرية ان سببكم كسنتي ان مسابكم للشنات مختلف جمع شنت فاما
 من اعطى وانقى وصدق بالجنسي تفضيل ميتين شنت المساعي والمنع من اعطى
 الطاعة وانقى المعصية وصدق بالكلمة الحسنى وهي ما دللت على حق كلمه التوحيد
 فيسره لليسر على منسنة به للحالة التي تؤذي اليه يسر وراحة كدخول الجنة من بين الفرس

اذ اتيه للركوب بالسر واللبام وانما من تجل بما امر به واستغنى بشهوات الدنيا عن
 نعيم العقبى وكذب بالجنسي بانكار مولودها فبنيته للعسر بحالة المؤدية الى العسر
 والشدة كدخول النار وما يعني عنه ما له نفى او استغنام انكار اذا تزدى يملك تفعل
 من الردى وتردى في حفرة القبر او فمعتهم ان علينا للهدى للارشاد الى الحق
 بموجب قضائنا او بمقتضى حكمتنا او ان علينا طريفة الهدى كعوله وعلانه قصد السبل
 وان لنا للاخرة والاولى فتعطي في الدارين ما نشاء لمن نشاء او فواب الهدية اللهم تدين
 او فلا يصير نازكهم الابداء فانه نكنا را تلتقى تنجاب لا يصليها لا يلزمها مقاسيا
 شدتها الا الكاشي الا الكافر فان الفاسق وان دخلها لم يلزمها وذلك سماها اشقى
 ووصف بقوله الذي كذب ونونج اي كذب الحق واعرض عن الطاعة وسببها الا يقى
 الذي اتقى الشرك والمعاصي فانه لا يدخلها فضلا عن ان يدخلها ويصليها ومفهوم
 ذلك ان من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها ولا يلزم ذلك صلبها فلا يخالف
 الحصرات من الذي يؤذي مال بصرفه في مصارف الجبر لقوله يتزنى فانه يدل من يؤذى او
 حال من فاعله ومالا حد عنه من ثمة تجزى فيقصد بانسانه مجازاتها الا ابتغاء وجه
 ربه الاعلى استثناء منقطع او متصل عن محذوف مثل لما يؤتى الا ابتغاء وجه ربه للمساواة
 وكسوف برضى وعبدانوا الذي برضيه والابيت نزلت في ابي بكر رضائه عنه
 حين شترى بلال في جماعة نوكيهم المشركون فاعتقهم ولذلك قيل المراد بالاشقى
 ابو جهل وامية بن خلف عن النبي من قرء والليل اعطاه الله نياحه برضى وعناه
 من العسر ويسر اليسر سورة الفن مكية وآياتها اعرابي عشرة بسم الله الرحمن الرحيم
 والفتخر وقت ارتفاع الشمس وتخفيفه لان النهار يقوى فيه ولان فيه كلمة موسى
 ربه والقي السورة سمى اوال النهار ونؤيده قوله ان ثابتهم باسنا ضمير في مقابلة بياننا
 والليل اذا سبجى سكن امله وكذا ظلام من سبجى البحر سورة اذا سكت امواجها وتقديم

الليل في السورة المتقدمة باعتبار الاصل وتقديم النهار بها باعتبار الشرف ما وعكس
 ربك ما قطعك قطع الموضع وقري بالتخفيف بمعنى ما تركك وهو جواب القسم وما قاله
 وما انفضت وحذف المفعول مستغناء بذكره من قبل ومرعاة للمفواصل روى ان الوحي
 تأخر عنه م ابا ما لمكة الاستثناء كما في سورة الكهف والرحمة سائلا ملحا اوجروا
 ميتا كان تحت سريره او لغيره فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقله فزلت ردا عليهم
 وللاخرة خير لك من الاولي فانها باقية خالصة عن الثواب وهذه فانية مشوبة با
 بالمعنى كان لما بين الله تعالى لا يزال يواصل بالوحى والكرامة في الدنيا وعدله ما هو اعلى
 واجل من ذلك في الاخرة اولها نهاية امرك خير من بدايته فانه لا يزال يتصاعد في الرضة
 والكلمات والسوف يعطيك ربك فترضى وعدش مل لما اعطاه من كمال النفس وظهور
 الامر واعلاء الدين ولما اذخر له مما لا يعرف كنهه سواء والدم للابتداء دخل الخبر بعد حذف
 المتداء والتقدير ولانك سوف يعطيك لا للضم فانها لا تدخل على المتفاع الاع التوازن
 المؤكدة وجهها مع سوف للدلالة على ان الاعطاء كائن لا بحالة وان تأخر حكمه الرجيد ك
 يتبعها فاولى تقديرها نعم عليه منها عا اذ كما احسن اليه فيما مضى بحسن مما يستقبل ويجردك
 من الوجود بمعنى العلم ويتبع مفعول الثاني او المعاصرة ويتبعها حال ووجدت ضالا عن
 علم الحكم والاحكام فهدي فعملك بالوحى والالكهام والتوفيق للنظر وقيل وجدت ضالا في
 الطريق حين خرج بك ابوطالب الى الشام وحين قطعت حبله وجاءت بك لتدرك الى حرك
 ما زال ضالا لك ووجدت عائلا فقيرا اذ عينا فاغنى بما حصل لك من ربح التجارة فاما التيمم
 فلا تقهر فلا تغلب على حاله الضعيف وقري فلا تكهراى فلا تفسد وجهك في وجهه واما السائل
 فلا تنهر فلا تنجز واما تنويه ربك فحدثت فان تحدثت بها شكر وقيل المراد بالنبوة النبوة
 والتحدث بها يتلغها عن النبي من قرأ سورة والضحى جعله انما فيها من رضى محمود ان يشفع
 وعشر حسنات يكتبها له بعد كل نبيم وسائل سورة الاشراق عليه واما ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم الم اشراق لك صدرتك الم نفسى حتى وسع منا جات الحق دعوة للخلق
 وكان غايها حاشا الم نفسى بما او دعاه فيه من الحكم دارنا عنه ضيق ليلها اوبا
 يسترا لك تلقى الوحي بعد ما كان يشق عليك وقيل انه اشارة الى ما روى ان جبريل
 اخبر سوانة وم في حياته او يوم النفاق فاستخرج قلبه وغسله فغلاه ابانا وعلما وعلما
 اشارة الى سابق ومنع الاستغناء من انكار حق الاشراق مباغثة في انبائه ولذلك عطف
 عليه اعتبار اللطف ووضفا عنك وزرك حياك الثقيل الذي اغضق ظهرتك الذي جعله
 على النقيض وهو صوت الرجل عند النفاق من نعل الرجل وهو ما نقل عن علي من فرطته
 قبل البعثة او جهل بالحكم او حيرته وتلقى الوحي او ما كان يري من ضلال قوم مع البحر عن
 ارض دعم او من اصرارهم وتقدمهم في ابدانهم حين دعاهم الى الايمان ورفعنا لك
 ذكرك بالنبوة وغيره با واني رفع مثل ان تزن اسمك في كهنه الشهادة وجعل طاعة طاعة
 وصنع عليه في ملائكة وامر المؤمنين بالصلة عليه وخطيبه بالالفاب وانما زاد ذلك ليكون
 ابهام قبل انضاج مفيد مباغثة فان مع العسر كضيق الصدر والوزر المنطق للظهر وضلال
 القوم واذا لهم بسرا كالتشريح والوضع والتوفيق للابتداء والطاعة فلما تبين من روح انما تبين
 اذا اعزات ما بينك وتكره للتفكير والمنع بما ان مع من المصاحبة المسالفة في معاينة
 اليسر للعسر وانصالة به انصال المتقاربين ان مع العسر يسرا انذر للتأليف واستيف
 وعده بان العسر شق بجز آخر كشوار الاخرة كقولك ان للصائم فرحة عند الافطار وفرحة
 عند لقاء الرث وعلبه قوله لم ينقلب عسر يسرين فان العسر معروف فلا يقعد وسواء
 كان للعهد والجنس واليسر متكررين مثل ان براد بالثاغ فربما يرا ما بالاول فاذا
 فرغت من التبليغ فانصب فانعقب في العبادة شكر الماحد لنا عليك من التعم

السلفه و وعدنا بالنم الآتية و قيل فاذا فرغت من الفروض فانصب في العبادة فاذا
 فرغت الصلوة فانصب بالدعاء و الذي ترك فارغب بالسؤال و لا تسأل غيره فاذا قدر
 وحده على اسعافه و فرغى فارغى رغبنا الناس الى طلب نواحي عن النبي ع من قرأه النسخ
 لك فلما نجا في و انا معتم فخرج عن **سورة التين مختلف فيها و آياتها ثمان**
بسم الله الرحمن الرحيم و التين و الزيتون خصهما من الثمار بالقسم لان
 التين فاكهة طيبة لا يفضل له و غذاء لطيف سريع الهضم و دواء كثير النفع فانه
 يلين الطبع و يجلل البليغ و يطهر الكليتين ^{و يزيل اللثانة} و يفتح سدد الكبد و الطحال
 و يمتن البدن و في الحديث انه يقطع البواسير و ينفع من النقرس و الزيتون فاكهة
 و ادام و دواء و من لطيف كثير المنافع مع انه قد نسبت حيث لا دهنه فيه كالجبال
 و قيل المراد بهما جبلان من الارض المقدسة او مسجد دمشق و بيت المقدس و البلدان
 و طور سينين ^{يعني الجبل الذي ناجى عليه موسى ربه و سينين و سينان اسمان للموضع}
 الذي هو فيه و بهذا البلدا لاسم اي الامن من امن الرجل امانة فهو امين او الماء
 مولد بان من فيه من دخل المراد به مكة لقد خلقنا الانسان برب ربه لطيف رحيم
 نفوهم تقدير بل بان خفض بانتصاب القائمة حسن الصورة و استجماع خواص الكا
 نبات و نظاير سائر النباتات ثم ردناه اسفل ساقين بان جعلناه من اصل
 النار و ال اسفل ساقين او يولد و قيل ارذل العمر فيكون الا الذين امنوا و علوا
 الصالحات منقطعاً فلمهم امر غير ممنون لا ينقطع و الا يمين به عليهم و هو على الاول حكم
 مرتب على الاستثناء معرر له فاي يكتسب فاي سيق يكتسب بالجمود دلالة و نقطا
 بعد بالدين بالجزء بعد ظهوره و يريه الدلائل و قيل الخطيب للثان على الالتفات
 و المعنى

والمعنى فالذي جعلك على هذا الكذب اليس انك باحكم الحاكمين متحقق لتسبق والمعنى
 اليس الذي فعل ذلك من الخلق و الرد باحكم الحاكمين صنعا و تدبيراً و من كان كذلك كان
 قادراً على الاعادة و الجزاء على قدر ما راى عن النبي ع من قرأ سورة التين اعطاه الله تعالى
 العاقبة و اليقين و ادم حيا فاذا مات اعطاه الله تعالى من الاجر بعد و من قرأ هذه
السورة سورة العلق مكية و آياتها ثمان و عشرون بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ
باسم ربك اى اقرأ القرآن مفتتحا باسمه او مستهتبا به الذي خلق اى الذي خلق كل
 شئ ثم اقرء ما يواشرف و اظهر صنعا و تدبيراً و اذل على و موجب العبادة من القراءة
 فقال خلقنا الانسان او الذي خلق الانسان فابهم اولاً ثم فسر تفصيلاً جملته دلالة
 على عجب فطرته من علق جمعه لان الانسان في معنى الجمع و لما كان اول الواجبات معرفتها
 تزل او لا ماد على وجوده و فطرته و كمال حكمة افراء تكبر للمبالغة او الاول اسطقس
 و التاء للتبليغ و للصلوة و لعل لما قبله افراء باسم ربك فقال ما انا بقارئ فقيل افراء
 و ربك الاكرم الذي في الكرم على كل كريم فانه ينعم بلا عوض و يحكم من غير تخوف بل هو الكريم
 و حده على الحقيقة الذي علم بالقلم اى الخط بالقلم و قد قرأه و يقدر بالعلوم و يعلم به
 البعيد علم الانسان ما لم يعلم بخلق القوي و نصب الدلائل و انزال الآيات في جعلك
 القراءة و ان لم تكن قارئاً و قد عدت سجادة و تعالى مدراء امر الانسان و منها ما اظهرها
 لما انعم عليه من ان نقل من اخسر المراتب الى اعلاه و نقرير الربوبية و تحقفا لا كرمية
 و اشار اوله الى ما يدل على معرفته عقلاً ثم نبه على ما يدل سماعاً كما روى عن كثر نبوة
 الله تعالى لطفه انه و لم يذكر له لانه الكلام عليه ان الانسان لا يطيق ان يراه استغنى
 اى راعى نفسه و استغنى مفعول التاء لانه بمن علم و لذلك جازان بوجه فاعلم و مفعول

ضمير من لو احدا ان اليه يركب الرجعي الخطاب للانساء على الاغنى نهدي او محمد بن اس
عاقبة الصفاية والرجعي مصدر كالبيشر ارايت الذي نهى عبد الاصل تزلت في ابي
جهل قال لو ارايت محمدا سجد الوطئ عنقه فجاهده ثم تكلم على عقبه فقبل له مالك فقال
ان سبني وبنيته لحقد قاسن نار وهو لا واجنه فتركت العبد وتكلمه بالمعاصرة في تعذيب النهي
والدلالة على كمال عبودية النهي ارايت ان كان على المهدي او امر بالقوى ارايت تكبر
للاول وكذا الذي في قوله ارايت ان كذب وتولي الم يعلم بان انه بري والشرطية مفعول
التناهي وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب الشرط التناهي الواقع القسم له والمعنى
اخبر عن نهى بعض عباد الله عن صلوة ان كان ذلك الناجي على يدي فيما نهى عنه او امر
فيما امر به من عبادة الاوثان كما يعتقد او ان كان على التكبذب للحق والتولي عن
الصواب كما يقول الم يعلم بان انه بري ويطلع على احوال من يهداه وضلاله وقيل المعنى
اراست الذي نهى عبد يصنع والنهي على المهدي او امر بالقوى والناهي بكذا استولى
عجب من ذوق الخطاب في التناهي مع الكافر وانما الحكم الذي حصره الحصان
يخاطب به مرة والآخر اخرى وكان قال باخا في خبره ان كان صلوة يهدى
ودعاؤه الا انه تبع امر بالقوى انتهاه ولعله ذكر الامر بالقوى في التوحيد والتوحيح
ولم يتعرض له في النهي لان النهي كان عن الصلوة والامر بها فاخصر على ذكر الصلوة
لانه دعوة بالفعل لان نهى العباد اصل يحتمل ان يكون لها وتغيرها وعاتمة احوالها
محصورة في تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالعبادة كطارد للناسي لمن لم ينسها عما هو عليه
لنفسها بالناسية لتأخذ بناصيته ولنسجدها الى النار والسبع العقب على الشئ
وجذب بشفة وقرئ لنسفن بنون مشددة ولا سفن وكتبته في المصحف بالالف

على حاكم

على حكم الوقف والاكفاء بالكلام عن الاضافة للعلم بان المراد ناصية المذكور ناصية
كاذبية خاطئة بدل الناصية وانما جاز لو وصفها وقرئت بالرفع على هي ناصية
والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخفا وبها صاحبها على الاستناد المجازي
للمبالغة فليعلم عن ابي اهل نادية كيعنيه وهو المجلس ينقدي في الغوم روي
ان ابا جهل من رسول الله عم وهو يصلي فقال الم انتمت فاغلق له رسول الله فقال
استهدرتني وانا اكثر اهل الوادي ناديا فنزلت سدع الزانية ليمجروه الى النار وهو
في الاصل الشرط واحد بنية كقافية من الرنين وهو الترفع او زنتي على النسب
واصلها زباني والناو معوضة عن الياو كمداروع ايضا للناهي لانقطع وانبت
على طاعتك والسجد ودم على سجود واقترب واقرب اليرك في الحديث
اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا كان ساجدا عن رسول الله عم من قرأ سورة العلق
اعطى من الاجر كما قرأ المفضل سورة القدر **مختلف فيها وآبها منى** سلمة بن ابي
انا انزلناه في ليلة القدر الضمير للقرآن فحسبنا حناره من غير ذكر شهادة لربنا بناينة
الغنية عن الضمير كما عظم بان اسند انزاله اليه وعظم الوقت الذي يقول وما
ادركت ما ليلة القدر خير من الف شهر وانزل فيها بان ابتداء انزاله فيها او انزل
جمله من اللوح الى السماء الدنيا على السقفة ثم كان جبريل ينزل على رسول الله عم نحوها
فان في ثلث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه فضلها وهي في اواخر العشر الاخير
من رمضان ولعلها التسابعة منها والداعي الى اخفائها ان يحيى من بربر لياي
كثرة وتسميتها بذلك لشرفها ولو لتقدير الامور فيها القول بها فيها يفرق كل امر حكيم
وذكر الالف اما للتكثير او لما روي انه عم ذكر اسرار الدنيا ليس التسلخ في سبيل الله تعالى

ليلة القدر

المقتضى فخره في المؤمنون وتفاضلت بهمهم انما لهم فاعطوا اليه خير من مدة ذلك
 الفخري تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم بيانها فضل على الفخر وتتركهم
 الارض والسموات والدينا وتقرهم اليه المؤمنون من كل امر من اجل كل امر قدرة تلك
 السنة وقرى من كل امر في اي من اجل كل انسان سلام في ما بهي الاسلام
 اي ما يقدر ان يتقيا فيها الا السلامة وبعضه في غير ما السلامة والبلد او ما بهي
 الاسلام كقراءة ما يلبسون فيها على المؤمنين حتى مطلع الفجر اي وقت مطلع
 طلوعه وقراءة المسح على كاحل من اسم زمان على غير قبيل كالمشرق عن النبوة
 من قراءة سورة القدر اعطى من الامم من صاموا ^{اخرا} والحي ليلة القدر **سورة البقرة تختلف**
فيها واربها ثمان اسم آية الرحمن لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب اليهود
 والنصارى فانهم كفروا بالاطحاف في صفات الله تعالى ومن النبيين والمشركون
 وعبدة الاصنام منقلبين عما كانوا عليه من دينهم والوعد بالحق اذا جاءهم
 الرسول حتى ثابتهم البينة الرسول او القران فان بين الحق او معجزة الرسول
 باخلاقه والقران بما جاء من محمدي برسول من الله بدل من البينة بنفسه او بتقدير
 مضاف او مبتدأ يلو مصحفا مطهرة صفة او خبره والرسول وان كان امينا
 لكنه لما تامل ما في المصحف كان كالتالي لها وقيل المراد جبريل وكون المصحف
 مطهرة ان الباطل لا ياتي ما فيها وانها لا يشبه الا المطهرون فيها كتب قيمة يقو بها
 مستقيمة ناطقة بالحق وما تفرق الذين اوتوا الكتاب عما كانوا عليه بان آمن
 بعضهم او ترد في دينه او عن وعدهم بالاصرار على الكفر الا من بعد ما جاءتهم
 البينة فيكون كفورا وكانوا من قبل يستفخرون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا

كفروا

كفروا بجزء افراد اهل الكتاب بعد المع بينهم وبين المشركين للدلالة على شدة
 حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك اولى وما امر واي
 في كتبهم بما فيها التاليعيد والله مخلصين له الدين لا يشركون به حنفاء ما يلبس
 عن العقائد الزائفة ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة والكنهم صرفة وعصوا
 وذلك دين القيمة دين القيمة ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين
 في ما حزنهم حالدين فيها اي يوم القيمة او في الحلال يعمل استهم ما يوجب
 ذلك واشتراك الفرعيتين في جنس الذنوب لا يوجب اشتراكهما في نوعه
 فلعلوا مختلفا لثبوت كفرهما او لكان هم منزلة البرية اي الخليفة وقراء نافع
 البرية بالهجرة على الاصل ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير
 البرية جزاءهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدون فيها
 ابداء فيه مبالغات تقديم المدح وذكر الجزاء المؤذن بان ما منحوه مقابل ما وصفوا
 به والحكم عليه بان من عند ربهم وجمع جنات وتقيدها باضافة وصفها بما يبراد لها
 نعيما وتكيد الخلود بالتدبير من انهم استيناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم
 ورضوانة لانه بلغتهم فيها اما ينهم ذلك اي المذكور من الجزاء والرضوانة لمن حشيه
 ربة فان الخشية ملاك الامر والبعث على كل خير عن النبي ومن قراءة سورة لم يكن كان يوم
 القيمة مع خير البرية مساء ومقبلا **سورة الزلزلة تختلف فيها واربها ثمان**
 سورة الرحمن الرحمن اذا زلزلت الارض زلزالها اضطرابها المقدرة لها عند الفتح الاولي
 او الثانية او المكن لها اوليها في هلاك الحكمة من فراء بالفتح وهو اسم الحركه وليس في الاية جعل
 الا في الضاعف واخرجت الارض انقالها ما في جوفها من الدفابن او اللاموس مع نقل وهو
 شاع البيت وقال اللانها ما لها ليسهم من الامر الفطبع وقيل المراد بالانها الكافر

501

فان المؤمن يعلم ما لها يومئذ تختبر اخبارها بخبر الحلق ليس بالاطال اخبارا مالا
 جدرزلها واخراجها وخبير نظمها انما يتأخر عما عمل عليها ويومئذ من ان اذا
 ناصبها تختبرها واصلا واذا ابتغى بمضمر ان يكون اوصي لها اي تختبر سبعا بربك
 بان احدث فيها ما دل على الاخبار وانطقها به يجوز ان يكون بدلا اخبارها اذ يقال حدثته
 كما لو بكدا واللام بمعنى الابداع اصلها في ذلك من شئني عن العصاة يومئذ يصدر الناس من مخارجهم
 من القبور الى الموقف اشتاقا متفرقين بحسب مراتبهم ليرى اعمالهم جزاء اعمالهم وقرئ
 بفتح الياء ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ويعمل مثقال ذرة شرا يره فغيب ليرى وذلك
 قرئ بفتح الهمزة بالفتح حسنة الكافر وكسرة المحبب الكبار فيوزان في فضل الثواب والعقاب وقيل
 الابد مشروط بعدم الاجباط والمغفرة او من الاول لم يخفوهما بالسعداء والثانية بالبخلاء
 فقوله اشتاقا والذرة النملة الصغيرة او الهباء عن النبي يوم من قراءه اذ انزلت في مراتب
 كمن قراء القرآن كل اثنى عشر مرة سورة العاربات تختلف فيها وآبها احد عشر
 بسم الله الرحمن الرحيم والعاربات بفتح القاف اسم جنس الغزاة تعدد تخفيف فيها ويوسوت
 انفسها عند العدو ونصب بفعل المحذوف وبالعاربات فانها تدل بالالتزام على الضابط
 او ضابط حال بمعنى ضابط فالموريات قدحها فالتوري النار والبراه اخرج النار
 يقال قرع الزنبر فوري فالمعيرات بغير اهلها على العدو وصحبا اي وقت فاذن به
 فربما يتبين ذلك الوقت فقعا اعتبارا او صياحا فوسطن به فوسطن به بذلك الوقت او
 بالعدو او بالفتح اي ملتصقات به مما من جموع الاعداء روى انهم بعثت جيشا فقتل
 شهر له ثلثة منهم غير خنزرك ويحتمل ان يكون القسم بالخصوص العاربات اشارة الى الموريات
 باذكاره ان انوار المعاريف والمعيرات على الهوى والعاربات اذا ظهر الحق مثل انوار القدس
 فاذن به يوقا فوسطن به مما من جموع العاربات ان الانسان لم يولد للعدو من كذا النوع كذا او لعل
 بلغة كعدة او ليعمل لغة بني مالك وهو حسب القسم وان ذلك وان الانسان على كونه كمشهد
 يشهد على نفسه بقران علمها وان الله تعالى على كونه كمشهد ويكون عيدا وانما خبر الخيال من قوله
 ان ترك خسر الشد بجمع المعاني في الاصل اذا بعثت ما في القبور من الموت وقرئ
 بضمه وبحث وحصل من حصول التصرف او من ما في الصدور من خيرا وشره وتخصيصه لانه الاصل
 ان نزلهم بهم يومئذ وهو يوم القيمة بغير عالم اعلمنا او ما استروا فيما بينهم واقفا قال ما ثم قال
 بهم لا اختلاف في شأنهم في الحساب وقرئ

وعلق

وقرئ ان يوحى الى الامم من النبي صلعم من قراء سورة والعاربات المطبق في الاخرة
 حسنة جرد من بان الموريات ومنها جنتها سورة القارعة ملكة ذات بياض
 عرش كسب الله الرحمن الرحيم العاربات بالعاربات الموريات
 ما القارعة سبق بان القارعة يوم يكون الناس الى الازل المشوقين في قبرهم وقوتهم
 واشتاقا ثم مشطرا بهم وانتصبا بيوم يفرقت عليهم القارعة وتكون الجبال كالمبين
 كما انقرفت على الوان المشوقين المندوي استرقوا اجرا وانظما على حافله فانما من فلك
 موازينه بان ترتج مقاديرها وانما من موازينه في سنة في سنة في سنة في سنة
 منسية وانما من حفت وانما من ان لا يكون في سنة من اجزاء وانما من سياتر
 فارة صوابه وانما من الحماوية من سماها وانما من كمال ما اوردت في حياها
 فان من النبي صلعم من قراء سورة العاربات نقلها بها من يوم القيامة سورة
 انكنا في خلاف فيها وانما من كسب الله الرحمن الرحيم
 اليك من قدامك واصلة القارعة الى المشوقين ان اذا فعل الحجاز السياسي بالكنة حجي
 رزم المقاربات استوعبت عدد الاجزاء من الموريات في سنة بالاموات بغيره
 التي كالموريات زيارة التوريق انه في سنة من سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 عباد ساق وعمل يوسون النبي صلعم في الحماوية في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 سوسه وانما من الحماوية من سماها وانما من كمال ما اوردت في حياها
 بالاموات الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم
 الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم
 الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم
 الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم

الارباب والعباد
 من قدامك واصلة القارعة الى المشوقين ان اذا فعل الحجاز السياسي بالكنة حجي
 رزم المقاربات استوعبت عدد الاجزاء من الموريات في سنة بالاموات بغيره
 التي كالموريات زيارة التوريق انه في سنة من سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 عباد ساق وعمل يوسون النبي صلعم في الحماوية في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
 سوسه وانما من الحماوية من سماها وانما من كمال ما اوردت في حياها
 بالاموات الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم
 الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم
 الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم
 الا انما من كسب الله الرحمن الرحيم

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'عبد الله بن محمد'.

Main text on the right page, written in a dense, cursive script. It contains several lines of text, some of which are highlighted in red ink. The text appears to be a religious or historical treatise.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, continuing the text or providing commentary.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the name 'عبد الله بن محمد'.

Main text on the left page, written in a dense, cursive script. It contains several lines of text, some of which are highlighted in red ink. The text appears to be a religious or historical treatise.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, continuing the text or providing commentary.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right of the page.

سورة الكون مكتوبة وانتهت ثلث

انا اعطيتك وقررت ان اذكرك بالكون والخلق الكثر من العلم والعمل من الايام
وروي انه يوم انه تفرق الجنة وعديب رفق به تشره من العلى من العلى
القين والبرون النج واليون من الذر بافناء الزر من انفسه من فضة لا انفسه
فتم على العلي خا الف والاربعون والاربعون من السبعين من السبعين من السبعين
حاصرة الايام والاربعون والاربعون من السبعين من السبعين من السبعين
من يومهم ومن ثم الماعون والسورة كما قاله للسورة المقدسة وقد فرغوا
لا يصلح العبد والحق والتضحية ان سائلك ان يصلحك من الالهة
لا عقب له الا لا يبقى منه من الالهة ان سائلك ان يصلحك من الالهة
للطوبى العيانة وكذا في الاخرة ما لا يدخل في الوصف عن النبي صلى الله عليه وسلم
سقاها الله من كل خير في الجنة ويكتب له حسنات بعد كل قران قرآنا العباد
في يوم العيد

سورة الكافرون من مكتوبة وانتهت ثلث

بسم الله الرحمن الرحيم
قال فيها الكافرون من كفرة فمصوب من علم الله منهم لا يؤمنون وروى ان
فيها طائر من قريش قالوا يا محمد اننا نرى فينا من الكفرة من كفرة لا اعبد
ما نعبدون والحق يشهد ان لا اله الا الله على من يعنى الاستفال ما ان لا اله الا
الله على من يعنى الخلق الا انتم ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون
ولا انما نعبد ما نعبدون في الخلق الا انتم ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون
وقد يما انما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون
ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون ما نعبدون

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom right of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top left of the page.

سورة النضر من مكتوبة وانتهت ثلث

بسم الله الرحمن الرحيم
ادعنا يا نضر الله ايمان اياك على هذا الكون والخلق الكثر من العلم والعمل من الايام
وروي انه يوم انه تفرق الجنة وعديب رفق به تشره من العلى من العلى
القين والبرون النج واليون من الذر بافناء الزر من انفسه من فضة لا انفسه
فتم على العلي خا الف والاربعون والاربعون من السبعين من السبعين من السبعين
حاصرة الايام والاربعون والاربعون من السبعين من السبعين من السبعين
من يومهم ومن ثم الماعون والسورة كما قاله للسورة المقدسة وقد فرغوا
لا يصلح العبد والحق والتضحية ان سائلك ان يصلحك من الالهة
لا عقب له الا لا يبقى منه من الالهة ان سائلك ان يصلحك من الالهة
للطوبى العيانة وكذا في الاخرة ما لا يدخل في الوصف عن النبي صلى الله عليه وسلم
سقاها الله من كل خير في الجنة ويكتب له حسنات بعد كل قران قرآنا العباد
في يوم العيد

سورة النضر من مكتوبة وانتهت ثلث

ادعنا يا نضر الله ايمان اياك على هذا الكون والخلق الكثر من العلم والعمل من الايام
وروي انه يوم انه تفرق الجنة وعديب رفق به تشره من العلى من العلى
القين والبرون النج واليون من الذر بافناء الزر من انفسه من فضة لا انفسه
فتم على العلي خا الف والاربعون والاربعون من السبعين من السبعين من السبعين
حاصرة الايام والاربعون والاربعون من السبعين من السبعين من السبعين
من يومهم ومن ثم الماعون والسورة كما قاله للسورة المقدسة وقد فرغوا
لا يصلح العبد والحق والتضحية ان سائلك ان يصلحك من الالهة
لا عقب له الا لا يبقى منه من الالهة ان سائلك ان يصلحك من الالهة
للطوبى العيانة وكذا في الاخرة ما لا يدخل في الوصف عن النبي صلى الله عليه وسلم
سقاها الله من كل خير في الجنة ويكتب له حسنات بعد كل قران قرآنا العباد
في يوم العيد

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom left of the page.

عبد الله بن
عبد
عبد
عبد

على ان ينظر في المعادفة في تعلم قولها ما يعرف من النعم الطاهرة والبرحة ان له
ربما يتغلغل في التنظير حتى يتحقق الحق ويزال كل شيء له مصداق في رتبة
وهو الحق ثم يستدل على انه الحق للايمان الاثني ويذكر في وجود الاستعانة المعافاة
تسيرة الاستعانة للاسلاف الصافات منزلة اختلاف الذات اشعار العطف الماتمة المستعانة
منها وتكرارها في النظم ما من مزيد البيان والاشعار صرف الانسان من سر الوعد
الحال هو منة كما انزل الله في الزلزلة واما المصدر في ذلك فالزلازل والمراد بالمواسم
وهي معلية بالحقس الذي عادته ان ينسب في سائر احوال الانسان ربه الذي
يؤمن في صدور الناس ان افعلوا من ذكر ربهم وذلك القوة الوحيية فانها تساعد
العطف المقدمات فاذا آل الامر الى النتيجة منتهت واخذت في مسكها وشكله وحمل الورد
المزج على الصفة او الصفة التي تقع على الزم من اللذة هو الناس بيان الماوسم الذي
او متعلق بيواسم الذي يكون في صدورهم من جهة الجنة والناس وقيل بيان
لناس على ان المراد به ما يعقلون وقد جعله الله ان يراد به الناس كقولهم يوم يرفع
الاربع فان نسيان حق انه يوم العقاب عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذرا المعوذتين في حقاها
قوله والكتب التي انزلها الله تعالى ختمت بختم جليل بعد دعوان الكمال وهو الجيد في حقاها
المولى المقور افضل احلما والناظرين وهي انا علوم المقدسين
ناصر الملة والورع عبد الله طيب قد فرأه وجمع في الجنة يتنلوا
على يد العبد الضعيف الخفيف الخليل الى ربه رب
اللطف نصير الله بن موسى بن كونه كشفه
انتم الاله والاطيع للويعين المومنات
والسليمان المسلمين الاحياء
منهم والاموات اميين يارب العالمين في يوم الاثنين التاسع عشر من شهر ربيع الثاني

هذا هو المقصود من قوله تعالى
انما ارسلناك بالبينات وانزلنا
الكتاب بالقرآن لعلهم يتقون
وهو الذي مر في قوله تعالى
انزلنا الكتاب بالقرآن لعلهم
يتقون

سنة ١٢٠٠

هذا هو المقصود من قوله تعالى
انما ارسلناك بالبينات وانزلنا
الكتاب بالقرآن لعلهم يتقون
وهو الذي مر في قوله تعالى
انزلنا الكتاب بالقرآن لعلهم
يتقون