



عبد الغفور علي بن ابي طالب في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٤

عبد الغفور  
علي بن ابي طالب  
في شهر ربيع الثاني  
سنة ١٢٠٤

بسم الله الرحمن الرحيم

الحق مصدق للعلوم والنام للجنس المستوفى الى كل علم الا انزل الى  
الانسان ان حاصركان وحيث ان يكون مصدرا للعلم او انظر الحكمة  
بين المصداق فان مقام الانسان لا يذبح الاستجاب كما بلا يذ  
الاستوفى ويضمن ان يكون الى اصل المصداق يفسد وسبب  
ذو لونه ان لو ان النفس لم لا يفتي ما في ترك التصريح بغيره من الامور  
العظيم والاقبال واذا دعا العيقين واتق الوهم لا يذبح الى الله  
الظهور بالظهور في وجهه من المصداق بالعبادة وخرابه الاستدلال  
التي تجلب الطبع الى الكون بغيره لولا **قوله** والصلوة الى الرقة و  
اخافته بغيره لانه من عذاب الله سبحانه الذي سببه **قوله** على نبيه من النبوة  
يعني الرقة وهو الذي يجرد من انسان بعينه الله على عباده للفتنة  
ويظهر مما ذكرنا في الفرق ان قد توجه ترك التصريح بغيره الى الله  
وسلم على ان فيه حسن الموافقة **قوله** وعلى آله اهل بيته **قوله** والحق  
مع صوابه كما هو الظاهر اذ يقع حسب سكن الاله كغيره وانوار  
صوابه كغيره الى كونه **قوله** صوابه با على ما في مرات فاعلم ان  
على العمل **قوله** انما هو بين يديه الاله صوابه وانما بين يديه ان  
الذين يشبه في ما بينهم انما ياب والاب والاب والاب والاب والاب والاب  
صعب له عليه وسلم **قوله** فذوقه ان كسبتك **قوله** فذوقه في ذلك من الظهور  
يعني انه كونه ودره ودره ودره ودره ودره ودره ودره ودره ودره  
اشكل من ان اشكال بغيره المشبهه والفاستحق على اشكاله لا يشبهه

البدن والتميز في الكيفية او النقل او التماثل باعتبار سائر العلوم  
ثانوه بالعلم ولم يعلق على الكيفية من ان يكون ذلك اتوجه التماثل  
**قوله** في اشارة الى المصداق كتابا يشرح الارض كما في قوله تعالى  
والمصداق وتوحيد الحق المصداق من اول السلطان الى اول امير في قوم  
بهم مطلقا وبين مائة واثنان وثمانون ثم يعود على مطلقا كذا وكذا  
على المصداق وتوحيد الحق المصداق من اول السلطان الى اول امير في قوم  
بهم مطلقا وبين مائة واثنان وثمانون ثم يعود على مطلقا كذا وكذا  
كما في قوله سبحانه لا رب الا الله وحده لا شريك له والشيء منه جعله مادة  
مشرف الى ذهاب الوجود الثاني من العقل كذا في قوله تعالى **قوله** لا اله الا الله  
**قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له والشيء منه جعله مادة  
كان منه بغيره الا ان ياب في ما في المصداق من المصداق بغيره  
ان يجعل كذا في الاشارة الى الله بغيره في قوله تعالى **قوله** لا اله الا الله  
والشيء منه جعله مادة المشرف الى ذهاب الوجود الثاني من العقل كذا في قوله  
ما ذكرنا في قوله **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له والشيء منه جعله مادة  
بهم على من سببه في ما في المصداق من المصداق بغيره في قوله تعالى  
فيما انما كذا في قوله **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له والشيء منه جعله مادة  
تواهم استبرئ ليلت بسا على الله عز وجل لا اله الا الله وحده لا شريك له  
مؤقتة سوا الله والجميع في قوله **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له  
كادرة في العصف والاعمال والاعمال في قوله **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له  
السك رسته والتقدير في قوله **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له  
المشبه **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له والشيء منه جعله مادة  
والقوله **قوله** لا اله الا الله وحده لا شريك له والشيء منه جعله مادة



لا يفرق في قوله وشدة ما كانه والكلام والكلمة مساوية للاهرام في ان ثابرا  
 لقوة المدونة من جوهر ملكه اذ عرف **قوله** وهو الخرج الخاطم ليعلم حسنة  
 كذا **قوله** وقد جرت بعض اشياء يقع ان ذلك التشبيه على ما عرفت **قوله**  
 جرات السمان في جراته يسر الهم تسكن سريره ومعا وبتزر  
 به جرت **قوله** جنس وانما ذهب الجهر ولكن لم يسبق لان ما عرفت ان  
**قوله** مولى جازة على اليد موصو الكلمة الطيب فانه لو كان يتعاليق الثانية  
 ويؤيد ان ليس من اول ان **قوله** وجبوا له وابد بيب اجازت العيا  
 وصاحب القباب **قوله** والكلمة الطيب ما ل بعض الكلم فان الصمد  
 الى محل الخوض ليس الا بوض الكلم وهو الطيب كقوة التوحيد لا يقب  
 في زمان غير غير بعض الكلم فانه لم يكن في الرضا بالاحسان في قوله  
 ان رقة الله قريب من اثنين **قوله** والاسم قبل الجنس هذا الوجه هو الختام  
 لان المقام يقتضيه ترتيب المصطلح عليه لا ترتيب الفرد انقوت للمعنى اللغوي  
 او بما يعنى علم هذا المعنى في صورة الام العودا في ربي في بيان الطرح  
 يكون الامم المستوفى والتمويه ليس الا لطيفة من حيث هي فالله ليس  
 والطينة **قوله** والتمويه وقابل ان يقع ذلك في حق اللغوي صومعه  
 منقول في ترتيب الكثرة في العطف وقال العود في مرادة واين سلم  
 فيجوز القول بجزءه بان يقع العود كما في مقام التمويه اسماء ان يتاخر  
 في الوجود على تقدير وضع العود المتشبه وليس ان يقع في الوجود حتى  
 يقع العود بعد ان يكون **قوله** ولا سمانه في جازة هذا جواب على  
 تقدير التفرق وشده ما عناه **قوله** تجواز اقسام الجنس بالوعد  
 طبيعي كانت اوصافه اذ جرت ذلك وحده نظر لان يقع الوجود في جازة

اللغوي التي هي معلول الشان فانه قوله لا لاسية ولكن انما ياب عنه  
 بان الكلمة العوية اذ حست بما هو مصطلح التي فصلت الوجود التي  
 في الكلمة العوية ووجه حسنة ويزمن ذلك ان لا يكون نسبة العود  
 الاصطلاحية الى الكلمة نسبة بقره الى **قوله** والواقع بالقياسه يقع  
 ان بين الجنس والواقع تسامحا فيجوز ان يجعل الجنس اصلا والواقع  
 وصفا له وان **قوله** الخلف في اللفظ في اللفظ المراد من شيخ من الضم  
 والكلمة **قوله** ثم نقل في عرف العينة المقصود من كلام الشيخ العرف ان  
 العطف في الاصطلاح موصو بعض الكلمة ثم استعمل العطف المقطوع به وهو  
 المراد من ما يقع مثلا لا يكون فيه نقل لا فيا يلزم على هذا ما عرفت في  
 من عطف الكلمة لا نقول المراد باللفظ العطف حقيقة او كونه وعلق  
 ان كتاب الخلف فيه من معنى ان العينة لهم يريدوا ما باللفظ الا في ان  
 اللغويين به حقيقة او كما **قوله** ابتداء تكون من قبيل تسمية العصب  
 باسم السبب او من قبيل تسمية العصب بقوله الام باسم العصب كما  
 الاسم وليس فيه مؤنثه والنقل **قوله** او وجدته بمعنى اللغوي فيكون  
 من قبيل تسمية اخص باسم الام وهذا اقرب ويجوز ان يجعل مقولا  
 من اللفظ بمعنى الرمي من الضم او بمعنى الكلمة ابتداء او بواسطة **قوله** الى  
 ما يتعلق به السقفه كعاشق وابناء المقربة وليس فيه دور لان العطف  
 مشعرة العطف اللغوي الذي هو الكلام والوقوف والوقوف هو  
 اللفظ الاصطلاحى اعلم انهم اختلفوا في ان تكون الاعرابية كلمة او لا  
 فمن ذهب الى الثاني اشكل عليه من **قوله** وهو واجب منه مما ذكرنا  
 من كونه في اللفظ وقده حيث اظهره **قوله** او كما يقال **قوله** الانسان



لا يجوز

التخصيص بحسب العمل لا بحسب الحكمي وحالات الا وحقاق في المشتراك  
 والا في الاحتراز مرة مقترنة بمقتضى في الدارمة العونية في الاحتراز للابحور  
 الواحد ولو حمل له الواحد بان التخصيص اضافي لا عيني وبيان معنى كل من اراد  
 الاحتراز ان لا يثبت الاحتراز انما في ذلك المراتف لا يوجد في المراتف الا في  
 وبيان المشتراك بحسب كون في ما يوجد في معنى واحد وثا ذكرنا علم يتبع  
 في المشبهة فيما كان وضعه عام وما وضع له حكما **قوله** بخرت العاكون  
 ذلك الشئ التخصيص ملابس الملك عينية اليه مضمون الشرطية بجزء  
 فخصيص جودف التماهي - جزئ المركب **قوله** في شاطئ واسع او اسس  
 بغير السبع وفيه يندفع شئ من الموضوح في الاحتفظ وغيره كالدرج والدارج و  
 التي في ان فاعل **قوله** ان تفت الاحتراز في الاحتفاظ بالعلم  
 بالتخصيص للشرط في كل **قوله** الاحتراز في الاحتفاظ بالعلم  
 اذ اجادة للامة في ان التخصيص خلافا فيما ثبت للامة من المعلوم ان  
 لا يتردد للامة من العلم بعلاقه فكأنه فال في العلم او اسس وعلم ذلك  
 التخصيص **قوله** فهم منه ان لم يكن مضمونا او فهم منه فهم قدره **قوله** الاحتفاظ  
 فعلا في مشيئة فخصيص **قوله** في وضع حروف وكذا وضع الفعل لان  
 باعتبار ذلك على النسبة كحرف وكذا وضع الهمما بالمتقنة في حروف في  
 وما كان وضعه عام وما وضع له حكما **قوله** بالمتقنة في حروف في  
 في حروف **قوله** وايضا وايضا بيان الفهم الا ان الاراك المتعوض  
 فهم الحق او في حفظ حاله وضعه وكيفية في تخصص قبل التخصيص لانه  
 معنى **قوله** في حروف في الاحتفاظ في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
 ولا يجوز ان يقال معنى الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في

قوله احتفظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
 صريحا وفيها اوشى سوا كان بحسب الوضع او في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
 والتقنية والا في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
 وفعل مضمون **قوله** في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
 او يكون **قوله** او مصدر بمعنى المعلوم او المعلوم **قوله** في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
 للاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
**قوله** الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
**قوله** الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
**قوله** الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في  
**قوله** الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في الاحتفاظ بالعلم بالمتقنة في حروف في

تأمل

في حروف

التي مأخوذة من الحركة وذلك لان النقص الاول انما يقع على ثلثي الشدة  
والارض لا يفرق والتمزيق منه والزم من ان النقص مفرد بغير ان النقص  
الثاني فانه انما يقع في كثير من الالفاظ والحركات في غير ما كانت اللفظة  
مقام يرفع الضمير الى اللفظ مخصوصا او حركية في غير ما كان اللفظ من  
حيث انه جزأها لفظ بين حيوان لان نطق حال كونه حالما شخشا في  
مؤخر الالف ليس سببا لان اللفظ الاحياء ونشد العلي وجزءه بهما  
الافتقار لا يراعى على جزاه ذلك اللفظ هو ان اللفظ هو شئ  
انه وذلك لانك اذا جرست شئ عاجبه عن اللفظ هو حلت به من  
معنوياتها في صيغة فعل او خبر بافهام منه في حرف الالف ان ذلك الشئ وهو  
بشكل المضافة حال شئ في ذلك اللفظ لا بسبب ذلك فالله مع اللفظ  
الطاهرة الغنسية اقتضا بيننا الظهور المراد بها في كثير من شئ  
مثل قبل وهو يجر بطريق العرف فكذلك اللفظ في قوله وقوله في حال  
بما جزاه من حيث انه لا يراعى في حرفه من معناه الطيز من كلام الشيخ  
الرضي ان الافراد مصفة لفظ هو ان اللفظ بين وصفا لجميع هذه اللفظة  
لكن المشهور ان الافراد في حرف الالف مصفة للفظ بالوات وبالوض  
لللفظ قوله وكان الكلمة في البنية وكان الكلمة ايضا في عظيم اللفظ  
الافراد وكانه لا يصف في اعتبار الاعيان الافراد الا بعد اعتبار الالوان  
او ما يستلزمها وهو اللفظ قوله حيث ان العينة المصنوع مما يستلزمه  
السبع الرمان في السبع الرشي قوله في حال من المسكن في وضع  
ان حلت لو كان حالما كان في حقه في حقه في حال من اللفظ ان  
عند اللفظ ان بعضهم يراعى ان مرتبة اللفظ وحق الضمير في اللفظ والمفعول

بما بين ستمه في ذلك يمكن قرينة اللفظ في ان اللفظ هو حلة  
بما لاق اللفظ مصفا للفظ بالوات او اذا عرفت اللفظ هو حلة  
بيد والافتقار في ان الافراد في اللفظ قوله او من اللفظ في ان اللفظ  
في قوله في اللفظ من غير ان اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
عليه لان صاحب اللفظ لا يمكن ان اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
فان اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
قوله في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
الحال وصفا لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
بالوضع التوقي في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
ببعضه فان اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
المحرك والافعال والنسبة والعلامة التسمية واللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ  
هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
الصفحة والالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
حروف نسبت الالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
الطاهرة الى لون الفعل قوله والاعراب بأحزاب والاعراب بالاعراب  
منه يسمى حركة الالفاظ البنية والعلامة وهي اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ  
حالة الالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
الاعراب هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
قوله في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
والتون فان العويدة الاولى ليس اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ  
ذكا في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ في اللفظ هو حلة لالفاظ لو كان حالما منه اللفظ



**قوله** مع انه موصوف بما هو بين ان حث على تسمية الاحزاب بالكلمة واحدة و  
 نحو الاحزاب ليس الا لتعدد حقيقة ولا لتعدد الحقيقة في كل واحد و  
 في الاعلان وان كان قد يترتب في الاعلام التي لا تتغير في الوضوح العيني  
 وهو باعتبار الوضوح السابق كعمان وقال تعالى في الباب ان الاحزاب  
 اقرب علي في كل ما يتلوا شرطا ولا كان الاقرب مشورا والاقرب فارعا اظهر  
 الاحزاب في اجزاء المفاد في اظهر احزاب ما هو بغيره في الاستتماء في الخبرين  
 بعد ذلك علم الاحزاب وان **قوله** ولا يفتي العلم ان الوضوح في علم الخبر  
 موصوف بالحوال العطف والتعريف احزاب فاما حال جانب العطف والاصل الوجدان  
 الصغرى لا يابى ذلك الوضوح ولا يفتي ان ذلك الابهال لا يترك في كل ما يعكس  
 لشدة الامتزاج العطفية واحدة في احزاب ما هو بغيره الكلمة الواحدة **قوله**  
 فانه لا يخلو العطفية واحدة بكلاما فالوجه فيه انه ان اربط العطف اولى ما ينص  
 عليه العطف كمرارة الاستشمام لم يرض في التوفيق الا ان يترك الكلمات و  
 ان اربطه بوجه واحدة لم يتركه من شدة العطف على ان اربطه بخصيص  
 واحدة فاما حال العطف عليه ان كانت العطفية لمرارة والمفهوم منه ما تعلم  
 به وهو عطف الاستشمام في حوال الكلام بعد الله تعالى فانه بل يوجب ان يتكلم  
 به كتركه الا ان يقال المراد بالمرارة ما تعلم به مرة وليس فيه تصحيح ان يتكلم  
 به مرتين فترتب عليه بعد الله تعالى في كل ما يرضى به ان يتكلم به مرارا  
 مرتين **قوله** ويحق فيه ما يصرح بالحوال واعني ان ساقه وجزا **قوله** لان  
 الولاية كون الشيء يثبت بغيره مشرفا نحو وجهي ثمة اسم وضعت  
 ان كانت بسبب جميعها ولو طبقت ان كانت بسبب جميعها لكانت بسبب جميعها لولا  
 من الطبيعي عند فرض حوال لها وحقيقة ان كانت بغير ذلك **قوله** كولا في العطف

زبور الحسب عز ورا. انما حقا هو اولو سبوع. ويزور من حال سبوعه  
 لم يظهر والاولى انه لم يزل كما قال الله سبحانه في سورة فخره ان وجود  
 الافظ لعلم باشا هو ان الافظ **قوله** الا منقصة الى هذه الالف ام  
 المستتره كانت الالف في بيان احد الالف ام واقتضا في مادة بصورة  
 الكلام **قوله** مخففة بغيره من الالف في موضع بيان الالف وما يتبعها  
 لانها هي في هذا الصنفين وتخرج به انه في قوة التفتيح في نفس من كل منبه  
 ويزور بين النفي والاشارة كما يترك الالف وان ثبت في الالف في كل  
 انه جليل لا يفسر تلك الالف مفردات محتملة سواها في الحقيقة  
**قوله** اما في حقيقته قبل التعميم بكلامه ان كانها اول الالف والاولى انما كانت  
 والاولى في الالف ان تقدر الشئ مما يشبه الطبع السليم طرية العقول اما عظيم  
 احال اولها فلا يتناسب مقام الكلمة والاولى بان الشان حرف  
 والاولى اسم ونحو ويستحق عدم حمة التصريح الاول وعدم حمة الفعل على  
 الشان لان حوال الكلمة لا يخرجه الولاية وصدور الالف لا يصحح عدم  
 الولاية على ما مع ان الضرورة التي ردت الى المقدم انما كانت  
 مما الشان في ما يقع القابل فيه لانه الاول واما التقدير الذات في حاله  
 ما اقتضا زيادة ان وكذا جعل ان يول في حاله الالف في الالف في  
 سيرة التقدير في هذا المقام جميعا ما كانوا ابر من ان الفصوح ان في  
 تأويل التصور ولو وضع هناك التصور بوجه الصحيح الى ما ذكر من النظر  
 الى الصغرى في الالف في صغرى التصور حقيقة ولا يخلو حمة **قوله**  
 من غير حاجة الى انصاف كلمة افترق او مركب اليها **قوله** الثاني حرف يفرق  
 استغناء لانه لا يقال ما كذا او كذا كان سببا في حاله الالف وما

الذي فقال كسب الحرف والآول ما كثر او كانا معطوف على الجملة التي  
 وكسب ان فحلفه او لا ثم جعل الفعل في جوابها وكذا الخالف قوله ان كسب  
 اليهم والاول الفعل **قوله** لان حرف في اللغة الطرف يقال حرف  
 الواحد الطرف **قوله** ان اجانبه معان للكسب والفعل لم ينفذ في باب  
 من الكلام لانه متروك جزاء **قوله** لا يجوز لا تجز **قوله** ان جاز ان كسب  
 المعلوم عليه بنحوه في الفهم عند ما اخترت قوله المقارنة في الفهم عن  
 كسبه فجزء جزاء الفعل ما جاز ان يفسر بما هو الاضطرار كسب الضم كسب  
 مصدره ما يكون بينه وبين الزمان ترتيب في الفهم كضارب المس  
 وما يكون مقارنا في الفهم كمن لا يكون فليس هو المحل كما اذا اشقي مع  
 فمضارب فمضارب الزمان **قوله** ما تارة من السمر ان سمي بها كونه  
 ما تارة من السمره واسمها سمره كات السمن فزنت الواو ثم نقل  
 حركة السمن الى ما هو بالفتح الواو عليه ثم ان بزجره الوصل لما  
 يلزم الابداء بالساكن **قوله** لا يستلابة على قوله ولان حرفه حسي **قوله**  
 وتبين الوسم ويرضه اشفاق سمي **قوله** على سمي فانه لو كان كما  
 قبل كان فعله رسم وقوا واما ما ارتكب الضرب بعد **قوله** ان  
 الفعل فيكون لا يبين شبيه الواصل اسم الموصول **قوله** وقد علم الواو  
 للاقتراض لشيء من الابداء الاشارة الى المعطوف مع الخضرت لانه  
 او للمعطف على علم بالاختصاص الذي اقامه الواصل ان علم الاختصار  
 الكسبه وقد علم ذلك بوجهه ومعنى هذا الخبر جعل ان يكون هو والي  
**قوله** ذلك الباء المستعانة ووضع اسم الاشارة موضع الفهم في زيادة الفعل  
 في الزمان وكما ان كسبه واشارت ذلك دون هذا اشارة الى مستعانة

المتعلق لانه **قوله** في حركة واخر من الاضافة الى الكسب مع العلم وتقول  
 الشرح من الاضافة كمن ايضا الى واخر من كسب مع الشرح هو كسب  
 سمي في كسب الاضافة من الاضافة الى كسب فيها موضع الاسم ان يجمع الجمع  
 بواو ي كسب اذارة الاختصاص الذي هو موصول الاسم بجموع الاصل وكل  
 واحد من قوله من كسب للقبض والجماع وهو رتبة قوله **قوله** افراد  
 بالقرين من اليمين التي هي خان تحتها الواو هو الجوف التي هي خان او في  
 هذا الفهم لان الحركة من ما به التمسك وما به الامتياز لا يستلزم ان يكون  
 حرفا معطوفا على رسم **قوله** ولقد ارتفع الورد في القضاة ان فيه تميز كسبه  
 العرب فاربعه بغير محله في الفعل في الورد لا يورد الالكسبه في قوله  
 لشيء ورد وذلك لان العرب اذا عطفوا شيئا نسبوا الى الله سبحانه فضلا  
 الى ان غيره لا يقر عليه واللام للعيوب والرد الى ان يتبع في الورد  
 امر رتبته معا في العلم والقدرة الا في ذلك من الاضافة الى الكسبه  
**قوله** الكلام لم يوظف مع السمع لانه فصل آخر من الكلام **قوله** في اللغة  
 ما يكسب به ثم استحق استحق الاستعداد لشيء كما ما كسب على عطاء  
 في الاسم لا يوظف **قوله** انظر تخمين الفهم الكسبه **قوله** ان يكون كل واحد  
 من قوله فانه التثنية اختصه بالمعطف فكانه قال كلمة وكلمة مثل يوحنا  
 البنا، يحسب انه لم يوجب الورد التامويل لان المتضمن بالمرشح الكسبين  
 وبهتداء اختص قوتها الكسبه ولو وجدت مع جمع التامويل ان يكون بان  
 بكل التثنية ما يفعله كل واحد من الاجزاء الثلاثة ولا يثنى الى هذا القول معنى  
 على التثنية جمع الكلام ويلزم ان لا يكون الكلام لفظا حقيقة بل مسافة  
 ولان جمعها جزاء كسبه الشرح التامويل **قوله** فلا يلزم ان يجمع فيها

وقس

اذا تركيب الكلام من كلمتين مختلفتين **قوله** ان التقى حاصلهما بسبب الاسم  
 ويجوز ان يكون الينا للاصاق ان التقى ملتصقا **قوله** واليهما  
 نسبة احوى الكلمتين ان ضم احوى الكلمتين او نسبة مولود  
 احوى الكلمتين **قوله** حقيقة ان كل الكثرة الحكيمة ما يصلح في غير مؤنث  
 لا يقال في كونه اليه الذي في اليه الشرط لان الشرط غير الجزاء  
 على زعم البعض ونزاهة ان اليمين واليه من خواص الاسم  
 وفعل **ولا يتان ذلك مما في اليمين او في ضمير اليمين** ولو جعل الرابطة  
 بين الشرط والجزاء كما جعله السيرة في سائر شرطية فعله وشيئا الا لا يصح  
 التبرج في طرف الشرطية بجزءه والاول على ان الرابطة تميز ما صوفى قوله  
 ان الضمير شرطية وان لم يوجد حثك الضرب **قوله** حيث خبر  
 انما طلب العلم من ان يقصد به انما هو الذي طلب في قوله بفتح الكسرة  
 علميا ان لو سكت عن الحكم علميا لم يكن له من احوى مجال مختلفة و  
 نسبتها الى القصور في باب الفاعلية فرض فيه بسند ائمة الواقعة خبر  
 او صفة او جعله ووض فيه ايضا اسناد ائمة الى علم مضمون انما في طلب  
**قوله** فوجب التعليلات الضمنية اما تركيب ضمير الكلمتين ومراد علمية  
**قوله** سوا كما استخرجها من كونه جازا الواضع **قوله** انما يتبينه الا في كونه  
 بمراد الواضع **قوله** في حكم الكثرة المؤنثة لان النسبة في تلك التركيبات  
 بجملة في غير التبرج كما يفيد الالمام وهو اعتقاد **قوله** انما يتبينه الا في كونه  
**قوله** فانه في حكمه هو الاعتقاد انما يصح القول بان الرابطة موضوعه لا انضبا  
 حتى لا يحمى الى اجزاء اليمين ولو لم يصدق السيرة شرطية من ان الرابطة غير  
 والى على انضبا بل هي خصم بانضبا لا بد ان تصح اليمين مع ذلك علميا

واين سلمات ليست بواضح لثبوتها في الاضافة المراد وادنى وضع  
 المنزلة لا انضبا على الاقرب عليه من لا مسك في مباحثه الا ان الرابطة ان كانت  
 او علمية بين الاضافة وكونها لا انضبا لم يكن اليه كلف يصح الاحتياطية و  
 يجوز ان يكون الرابطة ان الرابطة لا انضبا في تاويله اليه انما في قوله  
 ان كونه وخواصه وان الرابطة شرطية وطرفي السنون لمراد الرابطة الا انضبا  
 اليه يبين انما لا يوجد ان في ضمير اليمين اذا كان ذلك الغير مضموناً على  
 ومسمى فيه اما اذا لم يكن كذلك في الرابطة راعته وطرفي السنون له و  
 الاضافة كلكه مشاوية الاقرب في ذلك مثلاً لقول من حرف وضرب فعل  
 ماض وجب من اجل **قوله** اعلم ان كلام انفسنا لا يرفق ان توفرت زبدا  
 قاتبا بل هو كلام اللفظي انه يلزم عليه ان يكتبه كصحة افراد من كلام في هذا  
 التركيب **قوله** اخبارا او صفا او قبله فحسب فان الكلام هو جزاء  
 على تركيبه وانما على التحقيق فليس شرطية من الشرط والجزاء كما علم ان الكلام  
 هو مجموع **قوله** بخلاف الكلام فانه لا يعقوب عليه لان اليمين خبرا  
 وسنلة لما هو المقصود به ان ذلك ان الكلام انما في ذلك  
 الى الكلام لان تفرقه او الى التخصيص او الى اليمين كما قيل لان  
 الكلام مبسوق الكلام وبعون واللات قوله لا يمان في اشارة الى  
 تقسيم الكلام بعد تفرقه كقولنا ان قوله يمان هم وضع وحرف تقسيم  
 للكلمة بعد تفرقه وانما يصح فيه باوادة انصر لفا في شأن اليمين لان  
 التركيب من الطرفين من الاثنين يرتق الى السنة **قوله** الا في اليمين حقيقة  
 او حكما وذلك في معنى العام في ضمن الخاص فلا يلزم انما وانظر او  
 نظروف وانما ضم هذا القسم لا يحق في جزئية التبرج **قوله**

او في ضمن اسم الاعماد المسم على المصل مواءمة الى الجمله القاطنه  
 بصحتها في الهمم التقدريم اما تقدم الفعل على الهمم كما في بعض التبعيض فغير  
 مواثقه العكس لما وجد في تقدم الفعل على الفاعل **قوله** تقدموا ليعلموا المتفرقا  
 الى الاشياء قبل التقدريم او بعده **قوله** ان كل واحد من الالوهية المتوحيه  
 المركب والووال الاربع والمؤنثه على ذلك جعل الهمم من اقسام **قوله**  
 الكثرة **قوله** كما في قوله جعل صفة لغيره سواء رجع خبره الى ما والى  
 معنى ولم يحدد طرف لتقول وال حاله خبره عن كون معناه على الاثار  
 ما دل عليه او في قوله انه وعلى الثاني ما دل على كونه معتبرا في صفة  
 ذاته لان في جعله في جميع الباء خلاف خبره ثابته للعطف في قوله انه بل على  
 ثابته له بالقياس الى الوضع مع ان خبره تلك المعاني جنبه على مقصوده  
 في قوله انه في ذلك الحرف والاقصود الا في معناه لا اصحابه القول  
 والاعتناء بالغير وذلك الاصحاب في قبل الوضع السابق على الالوهية  
 وبالوضع لم يثبت حاجه اخرى بالذات ولا يلزم من ذلك حضور في  
 الالوهية فان خبره المعاني التي هي متوقفه على تصور الغير وكثيرا  
 منها فيما في تقديرها على التمام كالتقدم لوجه في تقدير الثابت والاعلم  
 والقطاب والتكلم في تقدير الحق لله والتكلم والاشارة وغير ذلك  
 وبالقياس متوقف فربما المسم على سطره لفظا كان او غيره لا يستقيم حضوره  
 في الالوهية كما لا يستقيم ذلك التصور متوقفا على الوجود والفاعل **قوله**  
 ما دل على معنى باعتباره في نفسه انما على قوله في قوله انه في ضمن خبره ثابته  
 مقابله **قوله** كقولك العار في انفسه ان العار الخيالية في قوله انه او على قوله

في قوله انه

في قوله انه او بسبب الالوهية الحكم في قوله انه لا باعتبار عرفه على حده  
 بل كونه في وسطه البعد او قريبه من بيت الظلماني او عرض عليه الشرح  
 الارضي بان قوله في حروف على معنى في خبره يقتضيه قوله على معنى  
 في نفسه ولا ينافي في حمله قوله في قوله العار في انفسه كونه في حقه العار  
 كونه في العار في خبره وكلاهما على الالف في نفسه ويكفي ان يجب حده بان  
 ليس مقصوده ان مؤدى في الموضوعين والاصحاب لا يتصور ذلك  
 لان كون الالف على قوله في نفسه واصله في قوله مقبول في قوله العار  
 غير قابل له لان بسبب ان الخبر في قوله في نفسه من حيث كونه في قوله العار  
 المقصود والتشبيه بسببه باعتبار الخلق ثابته وعدم اعتباره اخرى  
 وانما اعتبار **قوله** كما في قوله موجودا ان كان الوجود في رجب قوله  
 وصحاح الامر تابع له في الوجود كقولك الوجود في الوجود في قوله كونه  
 لامر في الالف في قوله كونه وفيه تشبيه العتول بالمسوس وغيره  
 منه وجه آخر لتسلسل اللفظ في وجوده كما يشابه الالف في قوله كونه  
 العوض العظيم بالجوهر السابق له في الالف بسبب ان ذلك الامر بلفظه في  
 بسبب العوض الالف في الالف باللفظ في الالف المستقل ما يشابه في جوهره  
 ان يقال انه كما في قوله معنى انه لم يكن في خبره كما يقال ان الجوهر قائم  
 بذاته فيكون الالف في قوله **قوله** والذات على حده خبره بره ان الالف في  
 المتعلق **قوله** على ذلك الالف في قوله ان الالف في قوله الالف هو ملحقه بالالف  
 بغيره **قوله** على قوله في قوله على قوله مستقلا بالالف في قوله في قوله  
 الى ذكره لان المتعلق بالالف في قوله لا يتصور الالف بوجهه في قوله  
 ما وقع من الالف الالف وان كان ذلك المتعلق في قوله بالالف بل

تقديره

مما يتصل بالفتح كونه الالف منه على حرف فته ما لو كان متعلقا بالذات فانه  
لا يوجب لزوم متعلقه بفتح كونه حرفا ليعول عليه **قوله** فلا حاجة في الراء  
عليه في الراء لو **قوله** وهذا هو قولنا بقوله ثم آت بفتح ان ليس مراد  
يكون الالف في نفس الكلمة انه هو لولا ان متعلق الكلام من الحروف وانه  
الحرف فيجب معناه اذا انفصلت وهو بالالف في زمن السامع معناه  
المتعلق به فكان قلت الكلمة كظرف اذا انفصل عما فيه فلو قيل  
ان الالف في نفس الكلمة وما يقال من ان الحرف يقع ككشاف في غيره  
فقد انه انه انفصل عنه الى زمن السامع لم يتصل معناه الالف فكان  
غالب الحرف كظرف حال فلا يقال معناه فيجب على يقال انه في غيره  
اذ به يظهر **قوله** يربط هو حال بين السبب والبصرة لانه حيث  
هو هو وهو يقع قائم بالسير بالفتحة **قوله** ويجعل الالف  
حاله ان الحرف في حرفه هو هو على حرفه ان حال الحرف في  
وهو معناه بالراء **قوله** كان من غير متعلق بالفاء هو الالف متعلقا  
بالفتح **قوله** لا يمكن ان يتحقق الالف ان لا يمكن ان يتحقق الالف  
الالف متعلق متعلقه بخصوصه وذلك بان الالف متعلق المسبب وهو  
مختص بسوا لا يتصور بدون التمسك بالالف بين الحرفين وهو متعلقه وذلك  
لا يمكن الالف الحرفي على كونه متعلقا بالذات والالف هو وضع من  
فان ما كان في حده عالما بالالف بخصوصه بدون فتحة وبن متعلقه  
بحسب اصولها كقوله الالف في ضمير الغائب والكلمة في ضمير المتكلم  
والالف في ضمير المبتدأ التي هي كذلك فذكر المتعلق في الحرف متعلقه  
الضمير **قوله** والالف هو متعلقه الحرف والالف هو متعلقه الالف لا يسبق

الالف في الراء يات وجموع الالف بفتحها والالف يات في الالف بفتحها  
لصورة فيضم الظاهر ان تلك الراء يات الالف في الالف بفتحها  
فخصص ضمير الالف بفتحها وخصصت بفتحها الالف في الالف بفتحها  
والظاهر ايضا ان الالف في الالف بفتحها والالف في الالف بفتحها  
من ليس من الراء بل الالف في الالف بفتحها والالف في الالف بفتحها  
الالف في الالف بفتحها **قوله** والالف في الالف بفتحها والالف في الالف بفتحها  
الالف في الالف بفتحها او في كلمة الالف لعدم استقلال الالف بفتحها  
فانه في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها وذلك لانه لانه لانه  
الجماعة الى ما هو المشهور ولما على ما هو ملك استيناف الحرف في الالف  
**قوله** فارجع الضمير الى الالف ان لم يصرف الالف بالالف في الالف بفتحها  
كأنه في الالف بفتحها الالف بفتحها **قوله** لان معناه متعلقه  
كلمة مستقلة بالفاء هو متعلق الالف لكان كذلك يقع الالف في الالف بفتحها  
وقوام في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها  
بفتحها وهو حكم عليه اوبه الالف في الالف بفتحها في مستقلة  
استباح الحكم عليه اوبه مما يوجب سوا كان ذلك المعنى هو الالف  
فما قبل عليه كونه خارجا عن الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها  
في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها  
الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها  
الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها  
والالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها  
الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها الالف في الالف بفتحها

بالحق ما يستعمل الحق المتضمن غير مضمون في العطف ويطلق الى قوله بقول  
 غير معترن ولو ان الحق المتطابق لم يدخل فيه لان الحق المتطابق  
 للعرض باعتبار المعنى على النسبة غير مستقل فلم يخرج الى ان قوله  
 بقول غير معترن **قوله** ما داخل الازمنة لا يمتنع مع ان كانت فيه واما  
 قبله وبعده وشبهه فاما ما كتبت مودة التمييز **قوله** فهو مضمون  
 او حال منه وهو غير **قوله** والامر بوجوب الامر ان الكلام بوجوب الحق  
 المستقل ان يكون ذلك والوجوب بحسب الوضع الاول بالوضع  
 الغير المبسوط سواء كان ذلك الوضع وضع بهم او وضع او مركب **قوله**  
 فيه بزيد ويتركه لان معناه العلم بغير معترن بالامر الازمنة  
 الغير مضمون بحسب الوضع الاول وذلك وضع العطف ودخل فيه ايضا  
 سماع الافعال لان معناه المحترقة بالامر الازمنة بحسب الوضع الثاني  
 بغير معترن بالامر الازمنة في العلم غير مضمون بحسب الوضع الاول وهو وضع  
 بهم او مركب اضافي او جار او مجرور كما سبغوه وخرج عند الافعال  
 المشبهة من الزمان لان معناه هو من مشبهه من الزمان معترنة بالامر  
 الازمنة في الوضع الاول وقد ثبتت لان معناه بعد الاستدراج انشاء  
 ونسبة المعاني الالاشية بغير معترن بالامر الازمنة بحسب الوضع الاول  
 ويكون ان يدخل بان المراد ما كان اقران الحق المستقل خرجت عنه تلك  
 الافعال لان الحق المستقل في تلك الافعال ليس الا بقرنة الالاشية  
 وهو بحسب الوضع الاول معترن ونسبة الى بقول المراد بوجوب الامر  
 عدم اقران المستقل بحسب احوال الوضع فرض فيه بزيد ويشكره  
 لانها بحسب الوضع العلم بغير معترن بالامر الازمنة ودخل ايضا سماع

الافعال

الى فعل اول قوله فلو ما باءه اعانة العطفية وهي يكون محسوبا بحسب  
 الوضع السابق على التوكيد فانها بحسب هذا الوضع قد يكون مركبا وخرج  
 عنه الافعال المشبهة من الزمان معناه وضع ان لا موضع لها باءه وانما  
 الالاشية نسبة وانها كالتحريك بالان لا موضع لها - الافعال في المعاني  
 والافعال المشبهة في المعاني الالاشية بغير معترن مرضي للمصنف كما بقية  
 تفكيره مما لم يملك هذا الطريق ولربما لم يوجب ايضا مشبهه به  
 الافعال بانها تقع في شمار الالاشية لو دخلت مع الافعال بانها مضمونة  
 للمعاني الالاصطلاحية لا لافعالها قال شيخ الرضي العوفي في الفقه الخالص  
 رحمه يقول يستفهم انهم يظنوا به لانه است **قوله** فرض فيه سماع  
 الافعال التي عليهم على ان قالوا امرها ليست بافعال في الفقه للمعاني  
 المحترقة وقبولها لم يقبل الافعال كما لتوهم ولا هم المتروك وكون  
 بعضهم طرفا وجعلوا جارا وقروا **قوله** كقوله يدعاه عندهم من  
 نوره بزيدا وهو مصغور واد مصغورا وادى رضى تصغيره فيهم  
 الى الرضى رضى ولو كان مصغورا لكان **قوله** او غير معترن الى الم بنيت  
 مستقرا مصغورا لكنه يشبه ان يكون مصغورا في الالاصطلاحية  
 وليس على كونها منقولة الى معاني الافعال من اصله ويشبه ما يكون  
 الصغار المصغور لانه نسبة بغيره ورتبها في جوارحه من زيدا  
 زيد **قوله** على وزن وقوات واحصل حركات جبرية كقوية قال نحسب  
 سعة الوفاة تتوق الى تصحح وفاعة وبقا على فعله وقوله  
**قوله** الخواصك زيدوا الخدم وعلفك زيدوا الى انهم **قوله** على فعله  
 مشددا وهو الزاخر على ما قيل انه للمعنى بغيره وانما يقبل الجاز

مصغورا بياض

او ياكس **قوله** ومن حواشيته خبر يعرفه الما حيا من احوال القصر او مقورا  
 او القصر او حيا من حال صاحب الكسفة في قول **قوله** ومن الغناس من الغنا  
 اصفا ولا يجوز ان يقال لغناس ان الكسوف ايقن من المشرك **قوله** يستيقظ  
 في الكسفة على كسوف كثر في الجنا والاشرة قالوا ان الكسوف في غيرهما المشرك  
**قوله** ومن التسمية بغيره في قوله على المشرك دخلت على مفردة الكسفة  
 ايضا بنية التعاديل كسوف عليه قوله كسوف الغناس او من الغناس لا  
 يقال بغير منه انه لو لم يات من المكان الحكم لكان كسوفه غير التسمية  
 انه لا يقع لان مرتبة ان في الكسفة عشرة لان قول لام لزوم ذلك  
 والذين سسم فلان ان قول مرتبة العشرة او لا فرق بينه وبين قول العشرة  
 في تسمية العشرة والذين سسم كسوف ما في قول كسوف في مقام الاخر في ذلك  
 مجاز في قول **قوله** وخاصة المشي ما في قول لا يوتير في قوله افسير ما  
 يشتمل على كسوف في جزية السنين وانما لم يقل ما يوتير في السن لان الوجود في  
 المشارة الى الغناس بين ارضي السنون والوقت باخر ما فيه ولم ينحس  
 من كون التعريف باقية لان الغناس والاشارة باخر ما فيها وهو جنس  
 والوجود العام وان كان خصص لفظه ما في قول المشي والاشارة  
 لا ياتي الثاني منه لو كانت بالحق الوقوف على بطلان البراهين المشارة  
 عليه ويوجب لفظ الغناس من قوله كسوف في قول المشي والاشارة  
 وهي كسوف الغناس او اشارة المشي **قوله** وقول الغناس باخبار وقوله  
 وانما قال ذلك لان الغناس بالاشارة بالاشارة ان يكون ذلك ينسب  
 الاشارة والاشارة بالاشارة كسوف الغناس **قوله** ان الغناس اشارة  
 من الغناس والاشارة بالاشارة الغناس في قول المشي والاشارة

او لا يعلو المشركين لان الغناس في الاشارة ما سمن اللفظ **قوله** كان شاملا  
 الغناس من قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 له لفظه واختلفت في كسوف الغناس في قوله المشركين في قوله المشركين  
 في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 كسوف مشركه ولا يشتمل على الغناس في قوله المشركين في قوله المشركين  
 كسوف مشركه من قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 الغناس على قول التعريف او في اشارة الغناس على الاشارة والاشارة  
 الاشارة **قوله** من الغناس وهو لان الغناس في قوله المشركين في قوله المشركين  
 ساكن وكما وليس يقتضيه في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 الغناس ان **قوله** زيدت عليه جملة الوصل مفتوحة مع انما كسوف  
 في سائر مواضع لان الغناس في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 ال كسوفه وايضا لو لم يكن كسوفه كان الغناس كسوفه كسوفه كسوفه  
 ان عدده في سبع **قوله** الا ان الغناس في قوله المشركين في قوله المشركين  
 والاشارة الى الغناس **قوله** لا نه التعريف مع سمن في قوله المشركين في قوله المشركين  
 تا قبله في بعض مشروحة في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 اللفظ الذي اوردوه معنا في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 واوردوا الغناس مع قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 ككلام الواو على اشارة بالتعريف **قوله** حواشيته اللفظ مطابقة  
 بكسوفه **قوله** وقد اوردوا اللفظ بالاشارة بالاشارة في قوله المشركين في قوله المشركين  
 على كسوف مشركه معناه في قوله المشركين في قوله المشركين في قوله المشركين  
 فثبتت لوم حواشيته وقول الغناس على الفعل في قوله المشركين في قوله المشركين

في اسما العزم ان ان البقاء لا يهل القبول به ان قضيته جوه زوتوا عليه كون  
 البنية زوتوا عليه ان لا اختفا و منه خلفا فيهم فان كانا حيا  
 معوية او افعال لا يوجب من الفعل النسبة **قوله** وكذلك مسطر الخواص  
 الخية اعلم ان تلك الخواص كما انما ليست مشاكلة بسنة أكثرها فاما  
 حذبه بل انما فيه لوجوه في فهمهم الامم بزود معناه فمهم اذا اراد به  
 الصغ لا يوجب فيه وان كان على بيان الاطرطه والاشكال من ثم اعلم انه  
 اشار منه انه لان كلما من منصفه في خاص كسفرة فان الياوم منصفه  
 لا توارى بالتوقيف والجزم من اختصاص جوه في كسفرة و  
 المتولين لاختصاص الصفاة ومعانيه والاشفاة لاختصاص كونه  
 مضافا ومضاف اليه والتوقيف والاختصاص والتخصيف واليهما واليه  
 لاختصاص كونه موصوفا وذا ان ومضوا او غير او ايضا تلك الخواص  
 خواص كثيرة وعزاد بالكثره في معنية في علم الاعمال لا يوجب في طرفه من الخواص  
**قوله** ومثل ذلك قول جرير ارا د باليرك هو انما هو المراد على الاضافة اليه و  
 ان يكون معلقا على الكلام لفظا وحده ووارى به بالمرصد جوه ان كان  
 على ما يقع في قول العام وقس عليه المتولين واما قول جرير على المتولين مع  
 انه يسهل و بين اسم التوقيف مناسبه الانتفاك بالانتماء اذا اذ انهما في كلامه  
 كان المتولين مثلا فاختاره في الوجود واما تقديم الكلام بطريقه فان انصهر  
 موقوف واما تقديم المنفعة على ما في قوله الظلمة وهي الظرف المعنوية  
 في المراد على الاختصاص واما تقديم اليه على ان صفاة فلان معوار  
 الكلام ولخص خواص كثيرة **قوله** لان أكثر حرف الراء في حرف استراة اجراء  
 جوه حرفه مع الفعل اليهم وبعضه وان حرف جزم **قوله** واما انما

مطلب خواص اليهم

اعلم ان المراد من حسن الخط جوه في الراء في الاضافة في المغلظة فلما لم يخرج  
 اوله لا يكون له الاضافة كان فاعلا او مفعولا واليعرف لا يكون ان لا يكون  
**قوله** بان يخصص بيان الخلق لغة بانها مختصرة مع جوه من الراء بان يخصص  
 بهم مضاف اليهم وهو الذي يخصص به الاضافة المعنوية وانما انهم  
 المقام ليس الاضافة لان انفسهم بعد مسقطا من صفة مظهر صلا ان  
 يضاف اليهم في قوله وانه تسمية ان يراد على فهمهم بان يراد على الفعل **قوله**  
 وارجو ان يكون الراء مسقطا اليه لان بهم مسقطا اليه كما يقتضيه سياق  
 الكلام والآن ان الحكم من الغاية وتوجيه ذلك ان الذي هو قوله يذكر و  
 يراد ان حكمه عليه بان يخصصه بل يوجهه **قوله** فكانه قال واهتمام الراء بهم  
 ومغلفه معناه وقاية هذا الراء انه انحصر من ان يقال ان الراء مسقطا  
 اليه وان لا يروض فيه عمالا وتوجيه الاختصاص وهو ان الحكم  
 المتعلق بالاختصاص قد عبرت به الاضافة ثم جوه الاضافة في كماله في حلافة  
 المراد من الراء ان صفاة حلافة الرجل العمية والعمية مضافة اليه فخصته  
 به فاعلا صفاة كما بعد احكامهم فلما يقول ههنا ان معناه من خواص اليهم  
 الى الشيء وذلك الشيء بهم يسهل وبما في حجب ان ينظر ان المطلق **قوله**  
 يكون الحكم مضافا الى مكان الحكم المنظر قبل النظر لخصوص المضاف  
 او يعود والقول مرجع الضمير الى الشيء ان يكون في الطبع او ان المصنف  
 بعينه **قوله** لان الضمير في العرب لا يثبت مع الفعل منسبا في الراء  
 مراد به الاخر بخلاف مع فهمه فانه لا يثبت لانه وجب منسبا الى الشيء  
 او صفاة اليه في الراء فان كان صفاة للمطابقين **قوله** من التوقيف والاختصاص  
 المراد بالاختصاص بقوله مستتر ان الاخر مراد بالاطراف الطبيعية فلما

اليه



التفتيح في قبة كماله من ذلك منسرب اليه من مراد به نفس التفتيح وكثيرا  
 شة ان بناء الاضافة لا يخص ولا يفتي ان هذا النوع من التفتيح جاز في  
 العكس كما تبعد بالفتوح والحق ان قلت في ما فيه باعتبار معنى  
 المتصرف المعلوم عليه بالفضل مظهر للذات الذي هو معلوم عليه  
 بالفضل وايضا هو صرح ذلك لم يقع التفتيح الذي يبرر منه بغير خارج  
 الودع المعلوم ان العايب ليس الابدان المتوزعة ونحوه **قوله** والفتوح وذلك  
 بخلاف التفتيح وانما يخدم مقامه لا يوجد في ذلك في الخواب وانما يفتي  
 التوجه في كل حال على هذا الوجه **قوله** وانما فتحة الاضافة يكون اللفظ متعلقا  
 ان اللفظ بالفتحة والاضافة والاضافة باليدجى وانما لم يجعل في مقامه  
 كون اللفظ متعلقا باليدجى انما جعله على تقدير الية والعطف على ههنا  
 يعود والحق ان كسر سوره فالاضافة بتقدير حرف الموصوفى ولان الحق  
 في تسمية الفعل بين يدين الاحتمال ان حيث قال والاضافة كوكب يفتي  
 من الموصوفى ان اللفظ لم يرد بها الاضافة متعلقا فان سمي التفتيح يفتي بالفضل  
 وانما اذا والاضافة اذ والحق لا اذ اي بضاف الالف فعل متا وبل انظر قوله  
 ان قلت كيف يقع اللفظ في اللفظ من اللفظ فالاضافة متعلقة في اللفظ من اللفظ  
 المتعلقين في ذلك وقت تارة الاطراف وتارة الاضغاط يفتي انما يجوز  
 ان يتصرف في ذلك وهو متضمنه الطرفين وانما غلط الاضافة متعلقة  
 سواء او يفتي ان الخلق الاضافة في ذلك قد مر من ذلك هي جاز فيه وقد يقع  
 على اذ وتارة على سبيل امر **قوله** لان التفتيح والفتوح اشارة الى الخلق  
 التفتيح وانما يفتي المصطلح انما كان كالمثل وهو واجب الالتماس في اللفظ  
 الرضى التفتيح انما المتعلق اليه متعلق في الخلق يوم يفر من التفتيح

لها التفتيح وهو كما ان كسر سوره في قوله كوكب رزق الخلق الذي هو التفتيح  
 المراد به يوم يفتي بالفضل وهو التفتيح الذي هو التفتيح في الخلق **قوله**  
 وهو قائم بها فاعلم ان المتصرف يفتي ان يكون هذا النوع من التفتيح بالفضل  
 اسما من اللفظ متعلق كبر في اللفظ انما هو اللفظ في اللفظ والاضافة اليه  
 مستلزم من اللفظ متعلق يوم يفتي بالفضل كقول من في سبيل التفتيح  
 كوكبهم وانما يفتي بالفضل كما ذكرناه في اللفظ المتعلق اليه في اللفظ الرضى  
 يتصل باليدجى ان اللفظ اليه هو المتصرف رتوف اللفظ يفتي بالفضل  
 من التفتيح كوكبهم يوم يفر من رزق الخلق والبارادانا في اللفظ حجة  
 التفتيح وفي مقامه كوكبهم **قوله** وهو عزب من اللفظ يفتي بالفضل  
 الفضا وهو في اللفظ كوكبهم وانما يفتي بالفضل واللفظ التفتيح  
 اذا رجعت الى اللفظ في اللفظ التفتيح لان اللفظ التفتيح وانما يفتي بالفضل  
 في اللفظ في اللفظ كوكبهم كوكبهم كوكبهم في اللفظ التفتيح  
 اللفظ يفتي بالفضل لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح وانما يفتي بالفضل  
**قوله** وهو يفتي بالفضل لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح وانما يفتي بالفضل  
 صيغة في نائب الية لا يتغير بالياء **قوله** فالعرب الغالب في اللفظ  
 لوجود اللفظ المتعلق بالفتوح كوكبهم لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح  
 المتصرف الذي هو متصرف اللفظ لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح  
 والاشارة الى اللفظ الذي هو اللفظ كوكبهم لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح  
 وانما يفتي بالفضل لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح  
 لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح  
 والى هذا سبب اللفظ لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ كوكبهم لان اللفظ التفتيح

اليه

اول عام عين الاصل فتركهم في التخيير وقيل في ذلك لانهم لم يرد  
 شيئا من المتخييرين شيئا مريدا بوجوبه ليشاءه ووجدوا شيئا من متخييريه  
 والامر بالرد والرد ان يكون بناؤه لغاير من شيئا مريدا لا ينضم **فان**  
 الذي ركب مع غيره المركب يعلق على عينين المضموم الماشي ويستقر  
 مع وعلق على المضمومين ويستقر عن فالركب يعلق الاقل زبرقة  
 عام زبر وعلق على الثاني عام زبر كما يقال لا خير الا في عين زبرج  
 على عينها مروج ودرت على عينه بان المبدأ من المركب هو العيني الثاني و  
 الاطلاق في التوفيقات في قوله على المبدأ فانها برصد في التوفيق على مثل  
 بعينك **فان** وجدته في عينه يركب بركب جفت مع عامل لم يعلق كغيرها  
 مع عامل ليعلم ان مع عامل محمول وبمعنى ان براد بركب مع العامل  
 انما مع مع خلق العالم مع **فان** الذي لم يشبهه ان لم ياسب  
 قسمه ليشاءه الذي هو انكرا في الكيفية بالخاصة التي هي اهم منه  
 لان الفصل في شيء ذلك وذلك لان ما في الاطراب هو الثاني لا الخصومية  
 الا في وقتها فالعين ما ناسب **فان** مناسبة مؤثرة في منع الاثر  
 جديته في حيث الاطراب الجسدي فكما يترجم في التوفيق جلاله على جزم فيه  
 او اقتران مناسبة بالخاصة التي لها **فان** ولم يبين **فان** لغو في معناه  
 واسبغ وليس هو مراد **فان** الى العين الفرع هو الاصل في البنية لم يترجم  
 بالاصل ايضا لان ما في المعنى لا يترجم في اللغة لان اصل قبح الاصل في البنية  
 وانما الاطراب في عين من شيئا مريدا بوجوبه لان شيئا مريدا بوجوبه  
 هو الاصل لان المبدأ من المبدأ الاصل له في ذلك بحسب الاجزاء و  
 الوجود والمبدأ من المبدأ الاصل الذي يمتد من المبدأ الى المبدأ والمبدأ

مقصود  
 الاطلاق في الفصل  
 في التوفيقات في قوله  
 على المبدأ

البنية  
 الاصل في الاصل  
 مقصود

الاطراب **فان** وهو ما يقع في كل واحد من الاصل والاصول من حيث  
 فلهذا **فان** ما في الاصل والاصول من العلم ان المبدأ في كل واحد من  
 فان لو وجد حساب الاطراب فيسواء وجد شيئا مريدا في عام زبر او لم  
 يوجد كزبر والاصل لم يكن في ذلك من التوفيق العا بنية وجوده في حساب  
 بغير شيئا مريدا ان يعلق الاطراب في المركب فيكون العامل مع وجود  
 المشيئة عين الاصل **فان** عند الجوز كما نرى في ذلك من التوفيق  
 ووجود الاطراب في اقراره فهو ان حقيقة التوفيق ذلك ولم يعلق  
 انما هو ارضته افكاره **فان** فان العارف بافكاره كذا كذا الموقوفة  
 والسماح منهم مستغن عن تعلم ما بعد التدوين ورثته بخلاف من لم  
 يتعلم العلم ويتبع ولم يوفى افكاره فانه يحتاج الى العلم التدوين و  
 ذلك العلم ان كان مع التوفيق في ذلك التعليم علم الحق الكفاية وان لم يكن  
 مع فهو علم الحق وحكاية عنه على الاضداد **فان** فالتوفيق في ذلك  
 العرب آية ان رب ان ليس في النفس التوفيق في العلم في العلم  
 انما هو في التوفيق وبيان ان المضموم لا يترجم العرب ان يعلم  
 العرب يكون صانع لان يكون وسطا بينكم بان هذا اذ ذلك مما  
 يختلف اقره باختلاف العواطف بان يقال هو محبوب وكله عرب مما  
 يختلف اقره باختلاف العواطف ولا شبيهة في حصول الوجه الصالح في التوفيق  
 اصله ليعلم ان يقول زبر في عام زبر محبوب الامر كالمشيه من الاصل  
 وكله محبوب مما يختلف اقره باختلاف العواطف في ذلك اقره باختلاف  
 العواطف في ذلك توفيق الجوز فان الوجه الذي يترجم في العلم لان يكون  
 وسطا للزوم تقوم العيني في نفسه في تدوير اوانا في نفسه وذلك لان

اذا قامت اربعة اشياء المتكافؤة بموجب انما اختلفت في جهة باعتبار افعالها  
 فترى ما اختلفت افعالها باعتبار العواطف لعدم ان يكون افعالها من جنس  
 التمييز والصورة من جهة واحدة متماثلة فيكون افعالها متماثلة او بواسطة الوجدان  
 فيكون مقدم المصلحة على غيره وقدر ان افعالها يتوزع معرفة التعرب  
 انما معرفة ان هذا افعالها متعرب وانما الحقيقة يقول ان يعرف انه ان  
 ما عرف التعرب مما اختلفت افعالها باعتبار افعالها المتكافؤة  
 فاحتمل معرفة هذا الاشكال وتقرض به ان سبب مفهوم الاشكال  
 وتعرف مفهومه بان كان التعريف بان هذا موجب متوقف على التصور  
 التعرب الى هذا سبب تفرقه بالاشكال لان افعالها المتعرب في جهة والنية  
 مدفوعة فلا يتم اقدم الشيء على لغة لان افعالها لا مفضل للتفصيل في  
 المتوقف فان لم يكن مفضل مفهوم الاشكال متوقف وهي واحدة في  
 تصور ان الاصل والتفصيل وهذا كما ان السبب في قوله **قول** حقيقة او كما  
 المراد بالمتكافؤة في جهة متساوية في الوجود كما ان السبب في قوله **قول** لا  
 يعقوبة مع عطف الاذات فان هذا السبب في حكمه يعمل للذات **قول**  
 او حقيقة انما هي شبيهة بالصدق لانها حقيقة لان الحركة لا تقوم بالفرق  
 بل تقوم بما تقوم به حروف كمنه لا يمكنه **قال** بالاشكال العواطف ان قيل  
 ان افعالها اذا كان حصة لا يعلو على قولها فكيف حارة على عاقلها انما سبب  
 بانها حارة سببها **قول** الراجح عليه به قوله في حكم التعرب اشكاله متوقف  
 ومما وسى بالاشكال العواطف الراجح على الحقيقة في جهة كما ان رتبة رتبة  
 في رتبة رتبة سببها **قول** وانما حصة الاشكال في جهة كما ان رتبة رتبة  
 العواطف **قول** انما يختلف لفظ افعالها بصورة افعالها وتقدم رتبة افعالها

مع عاقلها  
 قولها

يختلف افعالها بحسب الظهور فيجب انما اختلفت في جهة او بتقدمها او افعالها  
 وتقدم حصة لها في جهة واحدة او في جهة واحدة بتقدمها او بتقدمها في جهة  
 او عاقلها فان افعالها لا يتوقف على قبول الاطراف بحسب العواطف والحكم وان  
 كان لا يتوقف على قبولها بحسب المصالح **قول** بالاشكال افعالها لفظ او بتقدم  
 ان اشكالها مفضل الى البصيرة او الى المقتدرين على ما هو واقع على افعالها  
 مفضولة او بتقدمها بحسب المصروف لان الاشكال مفضل لفظها كما انها مفضولة  
 وسببها لوجوبها الحركة لفظها لم يكن قولها لفظها وتقدمها بتفصيلها لفظها  
 انما سببها كما ان اشكالها مفضولة او متفجرة لان العواطف لا يتوقف على  
 المتفجرة لانها مفضولة لانها لا يتم قولها الا في المتفجرة والاشكال في جهة  
 مفضل لفظها ايها وانما ذلك لان الظاهر انما اشار الى ما يشير اليه قولها لفظها  
 او بتقدمها **قول** رتبة افعالها مفضولة او بتقدمها بحسب المصروف  
 وتكون رتبة مفضولة او بتقدمها بحسب المصروف لانها مفضولة لانها مفضولة  
 فانها مفضولة لفظها والاشكال في جهة **قول** مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 وانما افعالها مفضولة وحسب مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 افعالها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 مع افعالها لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 ايها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 افعالها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 وذلك لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 افعالها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة  
 بانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة لانها مفضولة

صرك الكلام من الظاهر الجاهر من بعض الابدان كنهيا انبهيا انبها بخرالام  
جوارحان جنح خوڤ لم جتنح لغة خوامن جتحنح از منه مضم من باينة  
الاتلاف باعوم اخر لورازمه و عاك ان احنا رعبه الا اختلف لم  
يتوخر لقبل مراد بالاختلاف الا ان بعض بعض الاختلاف الذي مراد  
قائرا السببية وبالافتقار الشان الاختلاف في بعض الاختلاف التي  
و باعوم جنس العام كان الامراف مفضل الله في الاولين بعد ذلك  
لكه **خوار** اعطية الامران هذا حكمه كما يكون مراد الله اثنان  
الاختلافه بالجنس الامين وانما لمك ذلك لوجوده في بعض  
فال مرفها حكمه ولم في في سببه ولا يقيني ان القول بانليس مراد الله ان  
بيني على ان لا جتنح في الصورة العوضه جوامع في شق ومن الازمنة الاولى  
تخفي في جوامع في الازمنة كان خاصه شامله لغوامع كغيره ليست  
شاهد الكوع **قث** **ازا** هو حكمه ان العزبة عليه سيرة او العزبة  
بانه حكمه او حشر او ما سطره في قطع اعزاب اليمانيه ولا يقيني بعد **ق**  
انتصه اخوجه به عرض حمله بان التوحيه في جوامع لان قصر مسائله و  
سندون لميس في الاخرة اذا اتوا هو العنون او جابوا عنه بان العنون في  
كانت تون في العنون وعلوهم اراد به ان يتكلمين بقطه الله على وجوب فيه  
في بعض الاوقات كما ان قيل الحرف الاسبوع عليه بالنظر الى هذه القضية  
في حكم الاخرة وان كان بالنظر الاو فعلامه كشدة و ارجح لميس في حكم الاخرة  
وانما في بعض الاوقات لا تفرق يكون بمنزلة النشون وذلك في بعض  
وان في العرفتين بظاهر المستان العن من العلوم والنشون **خوار** لانها او صفة  
و ما اختلاف الاخر ان **خوار** لانها كمن هو ابو كنه الى الفاعل وانما

قوله صفة ليم حو صفة زيد الاقني **خوار** لاسبب العلم او المقتض وكذا  
ومنه كونهما في ان مفسر سيرة في الخي سيرة كنهه بكلمه اذ كان العلم  
هو و ما عاكف عليه الحارة فلا و ان السند انرا الى السببية العربية  
انضوي من الابهة الحارة واقفة ما لم يوسد على هو مراد الله ان يجعل الابه  
لا تارة يسند انرا العزبة الابهة فخرج العامل فلان التي وهو قوله لعنه  
المؤثرة و لم يواسم حائله و ليس حله مؤثرة بالثبوت لما ان التا بشره المفضل  
و هو عراضه مؤثرة و ما فخرج العن على ان الله سبب قريب له المقتض  
ليس كذلك ولا يقيني ان قوله ليس اذ لو جعل مراد العن في حاله كان السين  
لمن المص لم جعله مراد **خوار** فخرنا بسببه انه ان قبل مقتض التوحيه  
في جوامع التامة للاختلاف فانه سبب قريب له فانه ليس الملاء التامة  
سببية بسببه ازها رجا و جزا عاكفة مركبة من قريب و جيدهم او يتسبب  
قريب سوى الاطراب بعب التفضيل لاجال لو كان المراد السبب العربية  
لمن ان لا يقيني الاطراب في بهم الذي اربب انرا لان يقيني بسبب التوحيه  
التي بسبب التوحيه العلميه منه و بان ذلك الشيء لا يقيني بسببه و لان  
ان لا يقين في اسرار المسبب للبال في العبادة العبيد ان يقول بالثلث  
بدلان بالثلث ان نقول انم بره بصيغة التوضيح في المعرفات الزمان فلان  
بين السببين ان قبل كمن ان يجب ايضا بان الاختلاف ليس عارضا  
في التوحيه او الفرق خصوصا على اعلم منه و من العن في العنول من  
السكون الى الحركة و من العنول من الملازم الى الملازم كلام الحكماء  
السنه مؤثره كونه جلالة الامرال كونه جلالة الامر ان كانه المقتض و و اقول  
التي فخرنا قبل التوكيد جلالة المشبهة و ارجح بعاد التوكيد جلالة

وذلك من غير علمه من العلم كبرهان النسبية وابتدع فلكه هذا هو السبب  
غير مرضي عندنا نحن وغيرنا من العقارة فان استعملنا من غير فهم  
قول آخره انه معرب الى الاشتلاف يظهر فيه بعد كونها **موجبا** **تحول**  
وانه كذا هو بطلان ما والى قول آخره من ان الاستلاب لا يكثره وكذا  
قول آخره ان الاستلاب هو من غير العلم كسبب التام  
وانما كانت قبل هذه الاوقات من ثمة التي ينشأ بها النسبية وهذه  
علم من النسبية وابتدع قارنته بوجه القبر الى معرب لان حالته تملك  
الادوات ليست معرفة وان ايسر ذلك فتركت بقدر النسبية  
**قول** ليس مرتبة انه معرب لوجوده قبل حاله بل قبل مطلق العلم  
وكذا الذي في التصور المذكورة **قول** ليس على المعاني في وضع معنى ما يقع  
بالفهم في المعاني **قول** معنى وضع الاحزاب الى وضع الاحزاب  
كهيست ليس على المعاني وينتج به معنى في النفس الاستلاب من غير معرفة  
الاعمال والنسبية وانك لا تعلم بشان **قول** التام في ليعول معنى  
انه معطوف على فهمه ان **قول** فانه بعد ان نظر الى وضعه لا يفهم  
ولا يشي **قول** العلم الى الاشتلاف في العلم ان الاشتلاف لو كان ذلك لا يقع هذه  
معاني فكانت الاحزاب هو الاشتلاف كما ذهب اليه بعض المتأخرين  
لا عابا به الاشتلاف في معرفة به في ذلك سببه وغيره للزعم ان بطلان  
ان نسبة العول الى الاشتلاف بغيره من المسألة ووجه ذلك ان  
اشتلاف المعاني لوجودها عليه **قول** المستورة عليه ما كان مستورا الى  
الاحزاب من حيث اشتلافه نسبة اليه قبل الفهم انما اقرت هذا اشتلافه  
على تعريف بعض المتأخرين لان الاشتلاف ليس موجودا في الفهم وما به

يقولون

يقولون

الاشتلاف

الاشتلاف موجودا وهو موجودا في ان يكون علمه الى الاشتلاف هو العلم  
من حركة او حركه الحركه فان لم يكن الى الاشتلاف الاحزاب في فهم العلم كسبب  
اقواله ولكن ان بطلان العلم ان الاشتلاف انما يوجد المعاني في العلم  
والاشتلاف هو العلم وهو غير العلم بالاعمال هو تلكه والاشرف ما  
الاشرف الى العلم الظاهر في العلم هو ان الاحزاب هو الاشتلاف الذي  
ان الاستلاب هو العلم في وجوده الاشتلاف التام ولا يقبل البطلان  
وقد نظر لان في المعرب شيئين اشتلاف وسببه وقد سبق ان  
الاشتلاف لا يثبت سبب بل ان يقع العلم او بافتقار ان سببه هو  
وانما ايسر فهمه في العلم الاشتلاف الى العلم على حاله والاشرف  
لان في غير سببه تقسيمه بل في عدم سببه الاشتلاف في العلم  
ان يكون نفسه بل وليس حركة والسكون فاقره بسبب العلم الاشتلاف  
في العلم البطلان على الحركة وانما علم بين عدم الاشتلاف وبين  
سبب الاشتلاف في معرفة هو كونك حاصل في الفهم وانك كلف في  
جعلها على ما بين **قول** معنى الفهم في العلم الاشتلاف في العلم المستورة  
كون ايسر معرفة وفهمه بلا مسئلة في العلم وهو اسئلة **قول** المستورة  
على سببه العلم الى العلم في عدم العلم كما فهم بعضهم في كون  
العلم ان سببها ما يقع على سبب العلم وان ذلك لان توصيف  
العلم في هذا الوصف ليس الا لان المعاني باعتبار هذا الوصف يقتضيه  
الاحزاب والوصف الذي به اقتضاها الاحزاب هو كون العلم على ما  
انما يكون العلم في علمه فان في العلم كسببه وانما في العلم  
ويرسك ما كانه ما قاله الشيخ الفهم وهو ان المعاني في العلم في علمه

بعضه و بعضه و الامة المنطقية من جهة اخرى  
 احسن الى الزمانية و العقار والغير المتاخر لما يفرق بين  
 له احسن العلامات بل قد يكون لبعضها اكثر من البعض  
 و قد يختلف في حرف في الحروف و قد يكون اكثر من بعضها  
 الاله الهاء على بعض في المنطق و ان كان طرفا من المعنى لان  
 لا يكون فان كان الخطا و احد اكون الفعل حرف فاما  
 طرفه فلا فانه العلامة لانها تطلب اليه  
 الشبهين او بعضها فالباقي لكثير ان يطلب له  
 من ان يتوهم مثل بعض المتاخرين في بعضهم فبعض  
 حروف الاله التي في الحروف و وجدت في بعض  
 في الالف و حروف البنس في بعض حروف الالف  
 فان حروف الالف مستوح من على مثل الطرفان  
 الحرف الالف و المستوح من حروف الالف و حروف الالف  
 مثل و قد جمع عن مسفار المتعلق المعاني في بعضها  
 او حروف الالف و الالف و الالف و الالف  
 ان جعل الحروف الالف هو الالف مما لا في الالف  
 في الالف الحرف في الالف و الالف و الالف  
 في الالف الحرف في الالف و الالف و الالف  
 لم يعلم موضع الحروف الالف لانها في الالف  
 فبعض موضع الحرف و هو بجانب السطر بقدر  
 الالف و الالف و الالف و الالف و الالف  
 الالف و الالف و الالف و الالف و الالف

و ذكرت بنسب الى الالف و الالف و الالف و الالف  
 الرتب مسافات الحروف و الالف و الالف و الالف  
 لان الالف هو الالف و الالف و الالف  
 متاخر الالف و الالف ان قيل الالف و الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 الالف الالف الالف الالف الالف الالف

وكذا عين العثرة والنصب وبين الكسرة وايرة انما سميت الواكيات ملكة  
الانسان في حصول الالوة بقية السخف من جنسية ردفين من مكافئهما وحصول  
الانسان فيض الغم وبخيرة نصب فكان الغم كان سادتها فضيلة ادى  
اكثره فيشكل رايها وحصول النشاز فيخرج ذلك للاستغنى وخفضه وهو  
كسرة الشئ في ذلك وهو يستغنى او يروي ان السخف ثم يفتح الهم المقطع  
وتفتح الهم وقطع الحرف وايراد اسم جارها والوقف والشكران يعني وان  
سواءه وان كلفه بالاجابة والواجبان ما يلبس **قوله** ولا يفتح على حرفه  
الاجابة عند البصره وانما هذه الكوفية فالكفل في الفعل **قوله** فانما مستعمل في  
الواكيات النطق بغيره في الواكيات الغير الواكيات **قوله** بالقرينة كقولها  
رضي **قوله** حقيقة او حكمي وذلك اذا كان الهم بقرينة وهذا الوقف مستوفى  
الرفع لكن قد يختلف منه لغة المشربة بالفضل ولا يفتح ان هذا التعميم  
هو الحق والقول بان الرفع والنصب لغة جارية والضمير ليه يكونان  
فيها سادتها بطريق الكسرة فيبدو لاداس عليه فجمع الرفع والنصب  
بالفعل والفعال اصح ويزجى العار فيرثا للمسيبية وارادوا المصنوع  
المسبوبة الا انما فعله فهو جارية بحسب **قوله** راجع الى ما في الشرح وتكون  
الشرح العرب في توجيه الالهام **قوله** حقيقة او حكمي وذلك فيما اذا  
كان الهم فضله **قوله** الى العلامة كون الشئ مضافا اليه بقرينة العقلية  
للاضحية والفعالية فانها مقابلة لها لا يكون الشئ مضافا وانما لم يفتح  
حقيقة او حكمي لان الهم لا يوجد في العنصر وانما هو غيبك من هذا كان  
الجازا زائرا اليه لم يعثره وكان الهم رايها كالمثل في ذلك ليس علامة **قوله**  
لان الرفع نصب والغا فعل مطلق لانه واحد بين اصل الرفع في الغا

ويزيد ان قوله لا لا وهم ولو جعل لان الرفع نصب والغا من عطية او حكمي فبه  
حقيقة الالهام لم يكن متبعا عليه وكذا الكلام في قوله والنصب خفض  
آه وذلك ان الفعل لان الرفع اقون الواكيات فحسب الهم **قوله** انما  
المقتضى لغضب الالف الفعل للنصب المتداول في الهم انما هي الضميمة للمفرد  
والنصب تعريفه ومنه شبه الفعل منضمية في الضميمة للتعريف  
**قوله** ولم يبق آه انما الهم الاضحية الالهام لان الهم في الهم  
بواسطة الهم في الهم غير الهم في الهم بواسطة الهم في الهم  
مفتوحه في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
بالواسطة فلان الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
انتمتة والوقف في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
فعل الفعل في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
الوقف في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
الفعل في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
وكان حيا س مستثنى بالان اذا كان في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
لانها مفتوحه بواسطة الواو والا لكن فان كان الواو في الهم في الهم في الهم  
وغيره محقق باحد الضميتين في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
الضميمة كالمتن في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
ما استمره في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
لا يتبادر بيان حكم العرب في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم  
في حكمه مراد في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم في الهم

فتسبب

معد الهم

والاعراب سبب قريب او اذ لم يستحق سائر الاعراب الخارج عن مقام  
 هذا الضم كقوله فان اعرب مادة والاعراب صورة والاعراب على  
 المعنى انما هو العامل في الفعل وتاخر من المادة والصورة ظهر وانما  
 تاخر من المعنى في الوجود سماعا المناسبا في بيان الصورة اللفظية  
 في الصورة بالفرق وانما هو ان العامل بهم اذا كان المعنى في المعنوية  
 بخصته بتمامه كما سبب اللفظية المعنوية يتبين ان يكون تعريف العوا  
 معطى عليهم ما او سبب ان آخر اللفظية في الوجود على وجه مخصوص  
 في اللفظية المعنوية اذا نسبت اليهم وانما اللفظية بالعام اليهم  
 العامل الذين لم تاخر في المعنوية لا بد من ان ينشأ بالعام في المعنوية  
 زبر في اللفظية المعنوية المعنوية الاعراب مقدم على الوجود والاعراب  
 لا الخصة اذا ما فعل في التعريف ان قلت التوحيه في ما لا يصح على  
 كل من اللفظية وما قام به المعنوية المعنوية والركب منها وعلى اركب من  
 العامل واحد الامور المذكورة قلنا بالاعراب وان لم يتوجه اللفظية  
 يستون في موطن اللفظية تثبت التوحيه على اللفظية المعنوية  
 بعدون اللفظية في صوت العوض من مؤن اللفظية ويجعل ما في اللفظية  
 المختص من تعريف اللفظية المعنوية لان العامل ما في اللفظية المعنوية  
 لغوي كلفي في ضبط المدون وحده العوام مؤن المعنوية واللفظية  
 انما هو في العامل ما في المعنوية المعنوية للاعراب لكان سائر الاعراب  
 الاول لان نفي اللفظية اعلم ان العامل في اللفظية اللفظية وقدره  
 ان علامة ما في اللفظية المعنوية في اللفظية المعنوية ما في اللفظية  
 العامل مقدم اما على الاول فلان اللفظية المعنوية بالفرق على ما هو

اللفظية ومن جوه مقدم بالفرق الى مقدم لفظية ليعتد من اللفظية  
 واما اللفظية في اللفظية من الاعراب من حيث هي علامة ان مقدم على ما  
 من اللفظية لا يعرف او لا يتم يعرف ما هي علامة له ومن كونها من  
 يظهر ايضا ما في اللفظية من العامل لان يكون اللفظية اللفظية  
 بوالله وعلامة اللفظية في اللفظية المعنوية لا على وجهها  
 نقول مقدمه عليه لا يتمور بكون مقدمه على المعنوية كما ثبتت ذلك  
 لزم ان ينشأ اللفظية والاعراب في اللفظية بين اللفظية المعنوية  
 كما منها اللفظية على اللفظية اللفظية في اللفظية المعنوية في اللفظية  
 فان كانا منها عامل في اللفظية المعنوية لكانا ما في اللفظية المعنوية  
 فان ايا من حيث اللفظية المعنوية ان واما في اللفظية المعنوية في اللفظية  
 عاملا فيه ومن حيث اللفظية المعنوية عليه صاعدا لولا ان مقدم وتأخر  
 بكون اللفظية المعنوية في اللفظية المعنوية في اللفظية المعنوية  
 باللفظية المعنوية اصل اللفظية في اللفظية المعنوية اللفظية  
 اللفظية المعنوية وانك لان المعنوية المعنوية ليس قابلا بالعام **قول**  
 ان معنى من اللفظية المعنوية انما في اللفظية المعنوية بالاعراب  
 ليس بحسب ذاته بل باعتبار كونها في اللفظية المعنوية كما ذكرنا  
**قول** ان اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية ان اللفظية المعنوية اللفظية  
 مستعدا للفعل فان اللفظية المعنوية المعنوية واللفظية المعنوية في اللفظية  
 لان صاعدا في اللفظية المعنوية **قول** في اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية  
 واما في اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية اللفظية  
 اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية اللفظية المعنوية



عامل وعارضه ان حرف الوضوح انضمام جوفه وخرجه من زمان  
 ان الانصاف عامل لان حرف صارسبا مستسا ولا يكسب انضمام  
 اللفظية والنقص من انضمام اليه واليه حال السنج الرضوي **قوله** فالقول  
 المنصرف لما ذكره الاواس وانواعه وكان اللفظي انما هو الاسم والملك  
 الاواس محال الا اذا انكره عن كسب ملك الاسم ومحال ان يحال بالاضافه  
 لسانه **قوله** الا ان لم يكن منقطع والاشارة على ان حرفه المشهور يعين على ما  
 يعارض الملكية وعلى ما يعارض الحلية وعلى ما يعارض النصف وعلى ما يقابل  
 النقص والاضافه والاضافه ههنا الاضرفيه انضمام ان فعل لا يرفع بغيره  
 يكون غير اليه المستسا واما اللفظي ويخرج لانها دخلت في انصرف  
 خبره من الحكم طلالا في باقة غير رافعه في حكم عليه بناء على ان  
 العقبة منسوخة او ان اليه المستسا وبعضها اللفظي باللفظ غير ضاربه  
 لان سقوط الحكم يستعمل في جميع الاحوال لان  
 مقام النقطه نيا مع ان ذكر غير المنصرف في الاضافه غير المنصرف  
 معطوف بل يجب عليه بانها غير رافعه بواسطه ذكرها في الجوه وسائر  
 احواله ان ينقل قد بين في جملة احواله غير المنصرف فكان الواجب انما  
 ان يكتفى بذلك مما يصحح بغير الانصراف صحتها اضربا منها حيث  
 بان ملك اليه المشهوره وغير المنصرف لا يكاد ينصرف في الاضافه  
 عنه من غير معطوف في امور كثيرة واكتفى في الاضافه بالخصوص  
 بان في معنى اذ ليس الامانة بخاله كالاحسان بحاله فينصرف الى مع  
 الاضافه في العبارة معطوف لذي **قوله** واللفظ المنصرف حسب  
 وانما هو في اللفظ واللفظ المنصرف انما هو معطوف على انضمام واللفظ

معطوف المنصرف  
 في حال

بغيره  
 بغيره

نيا

معطوف المنصرف

يلزم الفصل بين العطف وهو صيرورة الجاهل بمقتضى ان يكون المنصرف  
 او لوجوبه العطف كما قبل وهو بعيد جدا لان مقام الفرق بين  
 المنصرف وغير المنصرف كما بين ذلك ولو لم يابس من انضمام منضم  
 لم يابس من انضمامه المشكوك في انما كور ضلوك من ضميه في ذلك واما  
 س.ت مرتقا في معانير قوله لانه وحسنه مرتقا **قوله** لانها محال  
 يمكن الواصل فيه ساء الاظلال التي يغفل عنها لهم من عطفها بان يترك  
 واحد او دونين والالف والياء لا يظن حرفه في مثل سيقان وضم  
 عنه ويظن دخول فلتك تفاعلك فيه **قوله** اوجهه ان اللفظي  
 ان يكون بالوكلة **قوله** والفاء والياء والواو في ضميه انما هي ليست  
 اياها لها الا في قولها ولو سلم ذلك يعنى الاصالة بحسب  
 الزايات لا يكونا علامة **قوله** والفتحة بقاها حال قول ستره في العطف  
 هذا الزكيب فيه غير العطف على قولين على ما بين خلفه فيكون  
 المعول بغيره مجردا من اجزاء المعنى انتهى وذلك لان الفتحة مختلف  
 على العطف والعاقل فيه البناء ونسبها اعطف على رغبه والى ما فيه  
 بعد الاضافه انصرف وانصرفه عليه العمارة لانه بعدد بيان اقسام  
 الاضافه ومحال ان يركب ان لا يظن الاضرب في نظم الكلام فان  
 ملائمة كانه فيكونه في كونه معاملة وكذا ايضا ان يكون معاملة معاملة  
 في اللفظ المستوفى **قوله** ويجوز النصب على الجمالية والمنصرفية  
 قال قد مرسته في الجملة على انه ارب هذا العطفان بالفتحة  
 حال كونها فرضا بين اوجزها بالفتحة ارباض وعلى هذا الوجه  
 نصبها وجملة انتهى فواشرا بغيره على ان امل حلة الاضرب سواء

كان في غالب العصور والقول وسواء في نظم الكلام اولهم جبر  
 والاشقي ان يجره اجرة لا يفيد كون الواكست القشت رضى  
 وجره على نظم النظرية والجمالية لا يفيد رتبة فان الالوان الدون  
 العرض والنصب والجره اذا كان ملتبس بالفقه والفقه والكثرة  
 او كانت تلك الملابس من غير ملائمة العام الى الخاص افا وث  
 في ذلك **قوله** وقع امره من السالم قوله **قوله** غير المتصرف لا يفتخ  
 اقسام اقسامه من غير ترتيب بالفقه وهو يعود بيان اقسام  
 فهو غير متصرف بل هو لانه اكثر فلهذا لا يصلح ترتيب الفونست التلم  
 اكثر الى ما عليه بالعلمين الا الذين لا مقابل للاول وما سبب  
 الفونست في باعتبار الجبره انما في ذلك يكون ذكرا على ترتيب ذكره  
 باعتبارها حال متساوية في اني شبيه قوله التلم وضع على انه صفة  
 يقع اثره في كل واحد من صفة التلمست فيكون المعنى التلمست  
 الالوان سلمه المتغير اذا وقع في ان توصيف المضاف الى الالوان  
 عرف الالوان عند الجبره لا رتبة في رتبة من التعريف عندهم اما على الجبره  
 فتعريف المضاف الى التلمست **قوله** المضاف اليه الفقه ومثله  
 بل عنده **قوله** وهو ما يكون بالالف والناس سواء كان واحده  
 منكر او مؤنث كجملات جمع جمل ودرجات جمع مرفوع و  
 سواء كان جمعا بحسب الفاعل او بحسب الاصطلاح فنحو درجات فيه  
 والاشقي ان تغشبه بما ذكر سواء كان بحسب الفوق او بجموع  
 الجار كما برهن مثل سحابت جرة في مثل سحابت ولي ان يابته في الفقه  
 الاول انه غير متعاقب وهو صفة او مفعول وهو على صفة

مصنفه الفونست

لم يخبر في اخراج الباقى الى الفقه المضاف **قوله** غير المتصرف  
 بالفتح والجره انما اذا فحق وطبقه كان ذلكت **قوله** فاعراب غيره  
 كسواء السهولة الى المتخصصين بل يعودوا وكثيرا ما يجرى على الشخص  
 ويرد به الحكم على نونه في صوره ان كالمسألة السهولة فكرهه فبدله  
 توجيه تلك الالوان ان البطلان ان ارد به مجرد البطلان يكون على  
 حاله علم يعبر بما عليه بالصفة المشتملة مسحة به تحقيقه ان يقول  
 ان بالصفة التي كسرت بها وهي كونها لها سمة وقد ما مر من ان  
 كون البطلان هو صفة النفس **قوله** بالواو او تارة بالالف المتصرف  
 او التعلية وهي حركة ما قبل حرف التلمست لانه قبل الالوان في  
 الوسط والاول من خلاف الاصل وهو التلمست بفتح منه **قوله**  
 ازمصو تارة ان ما يقع منها وانما قلنا ذلك لان ذوا لا يسمع **قوله**  
 بالواو لان في كل عينه ولا يوجب بالبيت وزن فعل وهو حرف  
 العلة الجمله او بالواو بسكونه لئلا يفسد **قوله** فاما في قوله  
 لنظم الحاشي حيث **قوله** مضافه من قول بالواو وه وذلك اما  
 لانه فعل **قوله** مضافه حاله المستمرة في الظرف وجعل الظرف مفعولا  
 فيه من ان يكون له عبارة في قوله على التقديم والانتاج والاعمال الانتم  
 على الاعمال المعنوية هذا اقدم ما ذكر اوله انما شرح فقير النظم فكانت  
 كما علمه او حسن البوح او موازنة الاسلوب التبع الالوان  
 ذلك ولا يخفى ان قوله مضافه يجوز ان يكون حاله مفعول الالوان  
 المضموم من الكلام او المفعول في نظم الكلام **قوله** ولم يخبر في هذا  
 السطر بفعل المتبادر وهو ان خصوصية المضاف اليه

مصنفه الفونست

حكم

مصنفه الفونست

الفونست

اقره

المكون من حرفين غيرهما ولا يفسد اللفظ الا اذا فسدت له نواحيهم فخطه في  
 غاية الخطا وما تخرج الى الصرخ وهو بسبب الازدحام واليصلو بعدها  
 المكسرة من الالف والهمزة **والمفرد** بسبب الواو كوك **الفتحة** كوكا **والنون** كوكا  
 وبن الاقواق وسن وولات الحروف وان كانت نونها لمكانتها  
 في باب الواو بسبب الخطا وحقها الحركات الا انها اقوى لان كل حرف  
 من تلك الحروف كوكا **او كوكا** فكل جواب ان يستند اليها والهمزة  
 مع كوكا كوكا فكل من كوكا لا جواب اقوى **فوقها** مظهرها الخفية في  
 كونها فيها منبهة على قدر كالاتي وان ظهر بها في مظهر ذلك المستقر  
 حضوره ذلك كجلاء الاضائة **فوقها** حرف صلاتي للاجواب فان  
 فالجواب جوازه كلفه اجتناب حروف اجنبية مع ان الالف في اجزاء  
 منها كانت ملحوظة للاجواب فقط كوزن المحذوف قبل نسبة جنس  
 اذن كوكا كانت المنبهة للاجواب وكذا الواو في كونها كانت معرلة  
 منها اجماع في الافراد فلم يرد اليها الا اجواب فان الالف والهمزة  
 حذرت ان الالف في الالف الاول والعين في الالفين والالف في الالف  
 على القوة والالف واليه في التثنية والهمزة على الغنم والعضف  
 اليه مع كونها بر الالف لمام الكلمة وجوزها وجعل ما قبلها من الحركات في نسبتها  
 وقيل ان الالف والواو والالف والياء بسبب الالف في الالفين  
 حينها في الباءتين لان الالف والاجاب لا يكون من شرح الكلمة في الالف  
 بقدر ما لم يقدر اليه منه وهو الاجاب كالمقام في بسبب بقدر التثنية  
 والالف في ذواتها كحرف عطف بعقبها لاجل الالف منه وادخل  
 عليه باقية الالف في جعل الاجاب وبسبب الالف من الخفيف ككافي

الحروف من حرفين لان الالف والالف التثنية والالف بلسان حرف  
 اجتمع من حرفين اجتمعا **فوقها** وهو كوكا من ولسان الالف لانهم بنيت  
 كل حرف في الالف والواو والالف والواو البية كوكا **والنون** كوكا  
 منها كلفه الجذب **فوقها** **فتحة** وكها وروم الالف في الاصول المنسج حال  
 اضماء الالف والتقدير والواو عامله **فوقها** **الفتحة** كوكا **والنون** كوكا  
 التثنية **فتحة** كوكا **والم** بدل الالف منها **الفتحة** كوكا **والنون** كوكا  
 بدل الالف منها **الفتحة** كوكا **والنون** كوكا **والنون** كوكا **والنون** كوكا  
 مكالها من حرفات الالف **فوقها** وكذا الالف على زواجر الالف **فتحة** كوكا  
 جعل اجواب كالكلام في كل ما يقان بالفتحة التثنية بعد الالف والالف الالف  
**فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
 وانما الالف **فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
 بسبب نفس التثنية وكذا الالف لان الالف تنقب للاجواب **فتحة** كوكا  
 بسببها وفي الالف **فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
**فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
 الالف في التثنية لا يكون وسطا ووجب ان يكون ما اضيف اليها  
 وكذا بسبب الالف **فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
**فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
 ان يكون موقفا **فتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
 مشتقا في المقدم فان قلب كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا  
 واصول الالف ان يكون موقفا لاولها جعل موقفا على حرف الاجواب ثم  
 اضرب الالف في الالف لبيان الالف لاجل الالف **الفتحة** كوكا **الفتحة** كوكا

الفتح وكلا

انما نظروا في الارجاس مع الفتح اصلا **قوله** وارتثان حال الشيخ  
 كان معلية ان يؤكده وان اذا لم يسبق مؤذنة في ان زعم انه  
 ثابت في التقدير او كانه كان مؤزرا ثم شئ لم يكن مثل ذلك في ثنا  
 ثباته وان وذلك ان معنى ثباته لو سبق طرف المخرج وليس في الفتح  
 الواو مدعى الفتح كما يمكن ان يقال وهو ان ثباته انما هو في  
 التقدير وفي الفتح كما يثبت في طرف المخرج الفتح كما عرفت في قوله الجارية  
 كل وانما نظروا فيه **قوله** وهو الوجود في الارجاس فله يكون جمعا  
 بسا في وجوبه ان يكون مؤزرا في الفتح او لا والى جمع ذات  
 لان الفتح مطلقا يكون جمع مؤنث السالم فيذني التي بذكر جمع ذات  
 المؤنث السالم مطلقا - وانما ذو وزوج مؤنث ساه فلان  
 بعده في موصولة وانما مؤنث اوله على شرطه لان الجمع ولا يزل على  
 عدد مثنى كما هو مقتضى الجمع **قوله** وهو علامة التثنية والجمع قال  
 الرضي جعلت الالف علامة للتثنية والواو النسبة بالالف  
 تثنية لغة عدد مثنى والواو تقييد كقوله عدد اربع ويزيد الحكم  
 في جميع الفتح والجمع كوض بواو انما والواو والواو والواو  
 وكما كوا **قوله** لانه غير المرفوع للتثنية في الفعل اولان كقوله  
 افصح والجمع منقول لان الارجاس اجزاء وكسبوا الاجزاء والفتح  
 الذي لانه علامة العدة فيجعله الف المفتح وواو الفتح على من الفتح  
 فيها ولم يجره في الفتح والواو والواو والواو والواو والواو  
 الالف والواو والواو والواو والواو والواو والواو والواو والواو  
 الف المفتح وواو المفتح في اجزاء فلم يجره بين التثنية حرف فاشع

الجوزية

الجوزية في الفتح كقوله تعالى الصلوة لجلد الف المفتح **قوله** ووقوا  
 بقرتها قال الشيخ الرضوي ترك فتحه ما قبل الواو في الفتح افعال الجوزية  
 انما يفتح قبل الواو الفتح مع عدم مسبقها وانما الفتح قبل الواو  
 ابلغ فقلت كسر الالف مستغنى عن الف والالف كسرة الواو والالف  
 الفتح بغيره وبطلان التثنية لو نسبت اليه لفتح ما قبله والواو  
 ان تغير الحركة او لا من غير الحرف فامتنع التثنية من الجمع والفتح بسبب  
 كسره ما قبله والواو ان حرف فواتها بالاضافة وكسرة الواو في الفتح  
 كقوله فتوما ساكنة في الاصل والاصل نحو كسرت الساكنة انما نظروا  
 اليه ان يسره فتحه في الالف للوقوف ففضل الاستدلال في الفتح للفظه  
 ونقل الكسرة في الالف بغض الواو ونقل الالف وانما اليه بغيرها  
 فغاية الواو **قوله** المزمين اسير الالف في الالف والالف في الالف  
 في ضمن ما سبق في تقويم الاختلاف الى اختلاف لفظه والتقدير  
 وانما قال ذلك ليعبر بتقدير قوله التقويم واللفظي المعروف بلام  
 العهد والارادة في سببها وليست لاصح الكلام سابقة فتحه بذكرها  
**قوله** التقويمه بيان على القسمين لانها في الفتح **قوله** وان كان  
 التقويمه اعقل سهل الصيغة اسرارها قرأ والالف انما سبب  
 بتأثيره من المصنف لان مرفوع العلامة للفظه **قوله** في الاسم  
 اعرب وشاربه لان ما نسبت مصدرة كما قبل وذلك لانها في  
 التي جعلت في جميع اللغات ان لم تقدر الوقت والى لزوم تقدير التقويم  
 وكسرت الف في المصنف ولقوات الالف في المصنف من زمان حتى لا يجره  
 ولان في قوله المصنف في هذا ما نسبت بمعنى اللغات والالف انما

اعرب والتقويم

ان الاضراب المصنوع لا جلي ما هو معيار له فيكون اولا يستحقه وانما  
 في اولى **قوله** الذي تعذر الاضراب عليه فمذموم فيكون العوارة والحرف  
 المستر غاية الى الاضراب وكنيت ان تقول الذي تعذر احرابه  
 فمذموم المصنف وايقم المصنف اليه معاهد على الصغر وقصار  
 برهونه مستر في الفعل **قوله** الذي في قوله الله في موضع قوله  
 على بزم الخ والظرف والمعلوم وكنيت ان تقول ان احرابهم  
 عام والاضراب خاص فلا يلزم الا في **قوله** الذي معصومة ميتة  
 بها لا في صفة المجرودة او لا في مؤنونة المؤنر مطلقا والعلم  
 والاول او لا يلزم معا بل في لغة وادعوا انهما على الرفع  
 بالاضراب المحذوف في مطلق **قوله** او نحو في حكم الشا بنة  
 واليهذا لم يوجب ما قبل الالف ففاه امر هذا القسم وظهور معا  
 مثل بالا في قوله في مركب الثاني **قوله** كعصا ومطاي في مرفوع  
 والمقدم هو ما تقدمه واما مثل ومطاي واما مثل او صفة تصور  
 محذوف الى تعذر كعصا ومطاي وان جعلت الكاف  
 هجوية جازان يكون مصفا ومطاي بل لا في قوله ما تعذر او جازان  
 له وقوله مطلقا على التعذر الاول حال في جازان المكا في الثاني  
 قيمه ما يفتنه الكاف من معنى التعذر او ما يميزه من الكلام من التعذر  
 او مقدم الاضراب او على المقدم ان في حال فما حذف اليه قوله  
 المحذوف او ظرف او مصدر لذلك المحذوف وانما كونه في زمان  
 مطلق او نحو مطلقا على المقدم الثاني حال في قوله كعصا ومطاي  
 والاصل فيه ما هو عليه في الظرف المسمى او ظرف لذلك العام **قوله** الثاني

في مطلقا

ما ادعت الثاني **قوله** كما في القسم العوارة بالقرينة في القسم العوارة  
 كما قيل ليعرف من قوله تعذر وقوم العوارة السالم ولو ثبت بالقرينة المقتضى  
 لكان او لا يكون مثل حصوله فان تعذر الاضراب منه قبل الاضراب اعلم  
 ان كونه في قوله في قوله ان باب مطلقا لا ينافي في قوله لا ينافي في قوله  
 المقتضى لان المقدم هو الاضراب وانما الاضراب الذي لا يوجب البناء الشرطي  
 سيذكر ان شاء الله **قوله** فانه لما استشكل ان قوله مثل حصول العمل لا في  
 العامل اما يحصل منهم بعد نبوءة في نفسه وهو وجهها مصفا الى البناء  
 فان الاضراب المبراهة متقدمة على العامل وعلى مسبقه كثيرة ما قبل **قوله**  
 فان حسب اليه فربما على المقدمه ايستنبطت اليه انهم في قوله لا ينافي في قوله  
 وهو غير ان كسرة الملاية متقدمة على كسرة الاضراب براتب المقدم على  
 العامل المقدم على المعنى المقدم على الاضراب فلا يجوز ان يكون  
 على ان قلت لم لا يجوز ان الاول هو وحده الثاني فاما لا وجه  
 لزوالها بعدا سببا مع ان الاصل بعد السبب على ما كان وان الضم  
 بكسرة الملاية خصوصاً اذا لم يفت جانب الاضراب بالكسرة ليجوز  
 تقدمه ان قلت لم لا يجوز ان يجعلها علامة ايضا بعد كسرة العامل  
 كما في التثنية والجمع **قوله** فارجب عنه بان يلزم قوله ان مؤنر من مقتضى  
 الضم على ان لا يستعمل عندهم نوارده المؤنر من المستقلين  
 اخصلا وانما في التثنية والجمع كسرة الملاية في دون صور في  
 التثنية والجمع لان حصل ملاية على الاضراب مستند الى العامل وهو  
 مؤنر اخصلا كما قبلها على التثنية والجمع مستند الى اخصلا كسرة  
 وهو مؤنر حقيقي **قوله** في حال الرفع والجر يعنى ان قوله رفا وجر

طرف لا يستفاد المحذور انتهى كما استفاد قاض روضة وجرود  
او قد يفسر في الموضع وكذا ان فعل مصدر الاستفاد يقع  
وجز ووال هما التثنية اليه يستفاد المحذور انما يكون مفعولا وجرود  
التي هي ذلك من الاستفاد ذكرنا في قوله معناه **كاستفاد الغيرة** و  
الكسرة على الياء المحسوسة عاقبة قال الشيخ لا يجرى وذلك لمتعلق  
الياء وبتنوين لم يكن مع حركة ما قبلها بحركة يفتقر فاستان سكن  
لم يستفاد في الحركات للجمع وكوسن **قوله** ولو يسلي جعلت على  
قوله كقاض مفعولا ومنعوا بالاعمال قوله قاس ولو تدرج جفظ  
لم جعلت مقدره الاحواب كان مسددا كما لا فائدة الكفا اياه ولو  
فصوي يكون المنفذ جها ساء بالواو والنون مضاعف الى يا  
اطنكم لم يخرج الى ذكره ان ليس المقصود في التثنية خصوصية  
المحذورات بل مراد المحذورات واخرها ولهذا لم يقع عين الكفا  
بوجود **قوله** فان اصله مسلوب قال الفاضل المبرور ان المنفذ  
الاحواب في مسلي بعد الاعلان متعذر وقيل مستفاد كما في مصابك  
المعروفة في المقوم في حضا بعد الاعلان وفي مسلي فبعض الاستفاد  
احواب بالواو وشكره وجوب مقدره جها ساء فمضاعفان احواب  
بالحركة وتثنية وجوب ابدال الحرف لا الاستكان وبقدره الحركة  
**قوله** مضار الاحواب حاله الرضخ تقويم تا وذلك لا مستان لما  
التا اعتقده على الواو بدل الحرف في المراد لما جعلت كسرة جمع لغة  
بوله الضمة لان الرضخ على الاعلان في حكم التا بت فوجعا الياء  
بدلا منها لكان للكمة واحدة احوابا بين العينين وتقويم بتلخاف **قوله**

البع كما تارة غير ثانيا **قوله** فان الياء المحذورة ايضا يا ب مقيد على  
سكونها **قوله** وقد يكون الاحواب بالواو بقره تا في الاصل الثالث  
الواو بمعنى فمما كان اوابه بالواو ولا في حدة آخره ما كان معرلا  
كان مضاعفا لاولها في قوله بالواو المتلوة على واو القاصب وما  
لم يقبل ولا في حدة ابيلا ينقل القاصد لمعطفه القوم واما قوله  
لم يوزد الاصل لانه يصدور بان احواب اللفظي وانما يقدره الاحواب  
الاسم قوله لا يفتقر عارض وكان الياء في مقولان في مسلي لئلا  
ان احوابه يفتقر ان يكون بالواو وتقديره انما في حال الترفع كما في مسلي  
وعلم بقره من التقدير بعض قوله والمضغ فيهما مداه اجلب جها  
بعض داخل في باب فعلان من نظر الى احواله والى اللغة الافعالية وق  
في وان كانت قليلة نعم يقع التثنية في الاحكام التي تجلي في المقوم  
التي ركونه زبور زبور فانه وجوب بقدر الاحواب وجوب يستفاد **قوله**  
بحركة المكمل يتوكله في افضى الحكي اذا جرت الحكاية فيه **قوله** وانما  
انما في الاحكام بان افعالها معرب عنها في المنصرف وجز المنصرف  
في ذلك علم من المنصرف بانها في جملتها ان تعلم ان المنصرف مالا  
يكون كذلك ولهذا مثل ما سبق في تعريف احواب علون في تعريف  
البناء في المنصرف بان الذي يجره الحركات التثنية والتثنية وضم  
منصرف بانها تسبب على الزور والتثنية لسببه الفعل وحركه بالفتح و  
ذلك المستكراه في تعريف الشئ على نفسه فيما هو المقصود من استوفى وحرم  
اقتضاه احواب في تعريفه بالواو مثل حرفه **قوله** من حرف

بان

قوله

ان التعريف هو معرفة العرف وهو الفضل والزيادة في الوجود والاسم  
 مع صدق التعريف عليه وانما يتوقف على ان يكون له وجودا في ذاته  
 انما يتوقف على زيادة العلم به والزيادة في العلم بالاسم  
 تلك الزيادة هي معرفة التعريف وانما يتوقف على ان يكون له وجودا في ذاته  
 لان التعريف لا يوجب العلم بالاسم بل يوجب العلم بالاسم  
 مع العلم بالاسم وهو مفهوم محصل لم يلاحظ فيه معنى التعريف  
 ان يقول انه لهذا المعنى ايضا لانه ان كان العلم به من العلم  
 لا يذهب من ضروري ولا ضرورة عربيا والقول بان التعريف يوجب العلم  
 بالاسم مع العلم بالاسم وهو مفهوم محصل لم يلاحظ فيه معنى التعريف  
 ايضا لان سبق العلم بالاسم يسبق العلم بموضوعه وخرس العلم  
 بغير التعريف **قوله** عطفان فاعلم الطرف او متبادر فخره واوله  
 سفة فالعلم في اللفظ عارض بغير طبعه **قوله** عطفان فاعلم الطرف  
 اصطلاح انتهى لانه ليس بوجه بل معنى ما ينبغي ان يتبادر اليه  
 عند حصول العلم به سببه وذلك الامر انما سببه ليس بالعلم به  
 يكون اصطلاح العلم على كل واحد مما لا يمكن من كلام المتكلم في اللفظ  
 بول على اصطلاح السبب على كل واحد من اللفظ وذلك على ان  
 صاحب المقتضى يفتي السبب في تعريف غيره من تعريف حيث قاله  
 سببان ولم يفتي سبب ولا يفتي ان هذا هو جار في العطفان  
 ايضا فيكون اطلاق العلم على كل واحد من اللفظ **قوله** ووجه  
 انما قال ذلك لانه يعلم ما يقدر التوقف بينه وبين التعريف مع صدق

ما في هذا التعريف  
 انما يتوقف على  
 العلم بالاسم  
 وهو مفهوم محصل

تعريف

التعريف عليه بوجه من اللفظ او اضيف كالاتي وانما يتوقف  
 مع صدق التعريف عليه وانما يتوقف على ان يكون له وجودا في ذاته  
 انما يتوقف على زيادة العلم به والزيادة في العلم بالاسم  
 تلك الزيادة هي معرفة التعريف وانما يتوقف على ان يكون له وجودا في ذاته  
 لان التعريف لا يوجب العلم بالاسم بل يوجب العلم بالاسم  
 مع العلم بالاسم وهو مفهوم محصل لم يلاحظ فيه معنى التعريف  
 ان يقول انه لهذا المعنى ايضا لانه ان كان العلم به من العلم  
 لا يذهب من ضروري ولا ضرورة عربيا والقول بان التعريف يوجب العلم  
 بالاسم مع العلم بالاسم وهو مفهوم محصل لم يلاحظ فيه معنى التعريف  
 ايضا لان سبق العلم بالاسم يسبق العلم بموضوعه وخرس العلم  
 بغير التعريف **قوله** عطفان فاعلم الطرف او متبادر فخره واوله  
 سفة فالعلم في اللفظ عارض بغير طبعه **قوله** عطفان فاعلم الطرف  
 اصطلاح انتهى لانه ليس بوجه بل معنى ما ينبغي ان يتبادر اليه  
 عند حصول العلم به سببه وذلك الامر انما سببه ليس بالعلم به  
 يكون اصطلاح العلم على كل واحد مما لا يمكن من كلام المتكلم في اللفظ  
 بول على اصطلاح السبب على كل واحد من اللفظ وذلك على ان  
 صاحب المقتضى يفتي السبب في تعريف غيره من تعريف حيث قاله  
 سببان ولم يفتي سبب ولا يفتي ان هذا هو جار في العطفان  
 ايضا فيكون اطلاق العلم على كل واحد من اللفظ **قوله** ووجه  
 انما قال ذلك لانه يعلم ما يقدر التوقف بينه وبين التعريف مع صدق

فلان وجود اللفظ  
 معارض التعريف  
 لزيادة اللفظ  
 سبب

وما دون اللفظ  
 قوله











**قوله** في الحركات المدونة كالمعروف والاعتراف والاعتراف والاعتراف  
 واما القليل كما تبين في المس قبله ليس فادعا في صورته اذ  
 لا يعرف المتكلم بعقل الخروف على بعض في الوزن فادعا في اعتبارها  
 واما الخروف في وزن سكون العين فبما انه لم يخرجه في وزن تاما او  
 ينسحق على بعضه ان الصلبة كمنه في اسبق على الصيغة الخروفي والفتحة  
 اذ لا يعلق الاعتراف الى الكلام والاختلاف ان الاختلاف على تقدير  
 كون التعريف في غيرهما من **قوله** با اقل من اليكس والفتحة بقوله  
 على الجوس والاسبب ولهذا يعاملان البرهان في حال تعريفها ولو كانا خارجا لكان  
 خارجا عن اس واسباب نسبة البرهان **قوله** واعلم انما تعلم قطعاً ان  
 كان حقيقة ان الشيء في شئهم اولاً الى اضراب الكلمة وسامياً فاذا  
 نظر الى اضراب ثلث والفرقة وجودها اضراب الاربعة من العرف  
 كونهما على ما ينتج ان من العرف لا يكون الا بفرقتين حقيقة او كما  
 فتشوا الى حال تلك اللفظة في وجودها وافرقة ظاهرها وهي الحقيقة  
 او الوصفية ولم تجرد اخرى فاضطر الى اضراب فرقة اخرى و  
 لم يصلح للمعتبر الالف العرف فاحتموه ثم فتشوا الى حال الاصل حتى  
 بعض الاصل لم تجردوا ما يدل على ثبوت اصله فتشوا الى العرف  
 العرف والاعتراف في بعضها وجودها واسباب اضرابها فان هو العرف  
 الحقيقي ان العرف المنسوب الى ما هو محقق الى ثباته في الجامع و  
 الا قول ان العرف المنسوب الى ما هو محقق ليس ثابتاً في الخارج و  
 فانضم العرف الى الحقيقة والمقدور انما هو المشهور ان انضم العرف  
 اليها ليس باعتبار الاصل بل باعتبار ان عنوان بعض الامل ثابت في غير

في بعض العرف وهو ان حصل في بعض لم يمنع العرف ولو لم يكن ان اللفظة  
 بل اصله بقدر الالفاظ يعرف في عينه فادعا في ثبوتها بل منع العرف ان  
 اصله ثبوت ثبوتها ثبوتها ثبوتها ان ثبوتها ومن فرقة في ذلك اللفظة  
 الا باعتبار العرف في ثبوتها ثبوتها العرف بل منع العرف ان ثبوتها  
 فكيف يعرف ثبوتها الا في ثبوتها بل منع العرف في ثبوتها ثبوتها ان  
 العرف انما هو ثبوتها او ان العرف في ثبوتها في ثبوتها بل منع العرف ان  
 العرف او غيرهما على واما ثبوتها العرف فيها لا يجردها بل منع العرف ان  
 ثبوتها في ثبوتها ثبوتها ثبوتها وصفها حال للمعنى واما ثبوتها  
 ثبوتها في ثبوتها ثبوتها ثبوتها وصفها حال للمعنى واما ثبوتها  
 ثبوتها وصفها حال للمعنى واما ثبوتها ثبوتها وصفها حال للمعنى  
 ثبوتها وصفها حال للمعنى واما ثبوتها ثبوتها وصفها حال للمعنى  
 ثبوتها وصفها حال للمعنى واما ثبوتها ثبوتها وصفها حال للمعنى  
**قوله** والاصل انما اذا كان اه لتوافق الالفاظ في الالفاظ  
 هذا الضم في حال الشئ العرف وهو ان اللفظة على ذلك وجرنا  
 ثبوتها وثبوتها ثبوتها معنى في ثبوتها ثبوتها في اجزاء على هذا العرف  
 ابيض واللفظ المقوم عليه في ثبوتها ثبوتها في كلام العرف مكرر  
 نحو قوله ان ثبوتها جزء فكان القياس في باب العرف ايضا  
 كما كانت على ما استقر في الحال في اللفظ والمساخ في ثبوتها بالاسم اللفظ  
 في ثبوتها ثبوتها ثبوتها حكم بان اصل اللفظ مكرر ولم يات ثبوتها  
 مكرر بل ثبوتها ثبوتها ثبوتها اصل **قوله** الارباع اراد بها  
 ثبوتها والاقال في ثبوتها وجرنا **قوله** فيها واما ما استقر  
 ومغترضا في الارباع في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها في ثبوتها



بالكلية وجعل كماله المقدر من الالهي والجمعي في الاله في قوله نعم انما  
 اتجرى هذا في ايدى وخدم منصرف في البدن في قوله نعم انما  
 يتصورون والجمع لجميع في قوله نعم اليه الخليل في قوله نعم انما هو  
 ان يملك ان يصفى اليه الاله في قوله نعم انما هو اعلم من اولئك  
 جسدنا **ج** او انما اتجرى مقبلا في الصفات الهيكلية كان  
 مصنف اليه في تكرار الاول او لا نعم بمشعر طالع يكون ما بعد  
 لما قيل في هذا قال الشيخ الرضي بل نكت العبارة في قوله نعم انما  
 اليه جميع ذلك المتعاضد عليه نحو عمالة او ما به سليل **ج** وحيث  
 خلا يراعى ان كانت صفة له عليه الاكرون او غير من عليه  
 بان يعلو انما يجمع على ذلك ان كان مذكورا مجموعا على فعله  
 والجمع يجرى على الجموع لا على جمع **قوله** وان كانت سميها ان يجمع على  
 فعله بالنسبة او فعلا وانما بالنسبة عليه او على غيره عليه  
 ان تجرد لو كان سميها كان الجمع ايضا كذلك في قوله نعم انما هو  
 الا لا يجمع هذا الالف الوصف او العلم وله ان يقول انه علم من  
**قوله** والآخر الصفة الالهية وان صارت بالعبارة في باب التمايز  
 سمي اليه في باب النقص او من غير عليه بان يكون صفة فيكون ان يكون  
 من باب التمايز او من باب الافضل فان كان الاول يلزم الجمع  
 الجمع على العيون لان جمع باعتبار الاصل على فعله في قوله نعم انما هو  
 الهيكلية انما كان ساور وان كان الثاني في قوله نعم انما هو  
 بل يوجب ان يكون مؤنثا في جمع كقضية ويجاب عنه الشيخ الرضي  
 بانهم المتعاضد في الاصل في قوله نعم انما هو الكلب بجمع انما هم  
 فعل

في قوله نعم انما هو كماله المقدر من الاله في قوله نعم انما هو اعلم  
 فهو كماله المقدر من الاله في قوله نعم انما هو اعلم من اولئك  
 كما في قوله نعم انما هو اعلم من اولئك جسدنا **ج** او انما اتجرى مقبلا  
 في الصفات الهيكلية كان مصنف اليه في تكرار الاول او لا نعم بمشعر طالع  
 يكون ما بعد لما قيل في هذا قال الشيخ الرضي بل نكت العبارة في قوله نعم انما  
 اليه جميع ذلك المتعاضد عليه نحو عمالة او ما به سليل **ج** وحيث  
 خلا يراعى ان كانت صفة له عليه الاكرون او غير من عليه  
 بان يعلو انما يجمع على ذلك ان كان مذكورا مجموعا على فعله  
 والجمع يجرى على الجموع لا على جمع **قوله** وان كانت سميها ان يجمع على  
 فعله بالنسبة او فعلا وانما بالنسبة عليه او على غيره عليه  
 ان تجرد لو كان سميها كان الجمع ايضا كذلك في قوله نعم انما هو  
 الا لا يجمع هذا الالف الوصف او العلم وله ان يقول انه علم من  
**قوله** والآخر الصفة الالهية وان صارت بالعبارة في باب التمايز  
 سمي اليه في باب النقص او من غير عليه بان يكون صفة فيكون ان يكون  
 من باب التمايز او من باب الافضل فان كان الاول يلزم الجمع  
 الجمع على العيون لان جمع باعتبار الاصل على فعله في قوله نعم انما هو  
 الهيكلية انما كان ساور وان كان الثاني في قوله نعم انما هو  
 بل يوجب ان يكون مؤنثا في جمع كقضية ويجاب عنه الشيخ الرضي  
 بانهم المتعاضد في الاصل في قوله نعم انما هو الكلب بجمع انما هم  
 فعل

منصرفا كما ذكره ابني وغيره وانما حكمه بالعدل في كل مرة كقولهم فعل الفاعل منصرفان  
 غير منصرف فالضبط انما يخرج ان يعزب العزل فيمنعهم لانه يشهد قائم  
 وخدم قائم قبل العلمية فهو معزبان قائم سليم جلس واداء الضمير  
 المستعيرين المعروف ان قلت فبنيق على هذا المصنف ثم منصرف كقولهم  
 قبل العلمية مع عازم ونصرف قبل العلمية معني السية قلنا كما سمعنا من منصرفنا  
 على ما ينبغي معزبان واداء الضمير ولم نعلم ما يتوهم من قولهم انما فعلوا  
 اشتبه ان قلت الشرط الاول ما في ما قاله فيسببه من ان التصرف  
 عند في العزل المتصرفين غير ثابت قلنا قوله هذا انما يخرج اذا كان المعزبان  
 عند فاجل اهم جنس وهو مخالف ما هو المشهور من ارجح المعزبان عند  
 على ما يظهر ان الحق هو هذا **قوله** فانهم اعزبان والعزبان معزبان  
 الخ **قوله** فانهم في العزل خصصوا بسبب البناء ان ينضم الى معزبان  
 لفراد وزمانا معا بسببه لانه لا يفتعل بان وذلك لان خبره ان سببه  
 الاول لا موجب البناء ولا يبين كلام وسحاب وانما ضلوا بما فيهم  
 الكسر الذي لم يسم بسبب البناء ذكر الكسر مع قوله الامانة المضمومة  
 المستحقة والآن الزمان فمكونه فمركبها وانما يفتعل بسببه  
 الخ **قوله** والبناء افتق من الاعراب **قوله** وهو افعال ذكر باب فاعلم  
 هو انما ليست في فعله مائة ذكره كسرت ادا وهذا استارة الى ان تغير  
 العزل في غير المنصرف مؤيد على الاقوات **قوله** فلا يكون  
 فيه وهو المنصرف **قوله** الوصف الانسب غير **قوله** فاعلم  
 وهو كون الهمم والاشارة به لا بالاول لانه هو السبب لغيره  
 على ذات منتهية لم يتعين الا ببعض الصفات التي اقرت مع غيره

وصف الوصف

لا يفتعل الا وصفه ولا يفتعل صفات معينة الا ان كانت معينة الا انما على ان  
 بصرفه من انما يفتعل الصفات المعينة فانما هي الصفات المعينة من الصفات  
 التي هي موكرة في قوله بول **قوله** انما هي صفات معينة بالبناء مع انما وصف  
 مثلا او غير مضمومة بالبناء وانما يفتعل في قوله بول **قوله** مع انما  
 بوصفها من هذا كان غير منصرف بالبناء وانما يفتعل في قوله بول **قوله** انما  
 الكسرة فانما يفتعل بالبناء لانها في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 يقال كونه على انما وصفه لم يتعين الا ببعض الصفات المعينة  
 معها او بما يفتعل **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 يخرج مع غيره بالبناء مع انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 لم يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 السمع قوله بشرط **قوله** لا يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 لم يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 بالبناء فانما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 الوصفية العوضي والاسم لانه يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 في اربعة ليست مع انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 وانما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 جانبا انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 الوصفية كسبب بالبناء انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 في الشرط اعتبار الوصف في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول  
 انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول **قوله** انما يفتعل في قوله بول

لهذا كبر لان فوكت اربعة رجلا وبنين ياهتدوا لبعده الشريف والسنة  
 من وجهه من ارضه صبحا في الكور وبعدها مال الى الشمال الى  
 حذاء في الوقت وهدم اضراسه من عليهم اربعة يرضو على وجهه وقلبا  
 انقض الشاه العاقبة في الرضية قبا بسا والى في اربعة ليست  
 كوكب **قوله** شرطه ان يكون الماء في ان يقول ايضا والى ان يلام منه  
 احسار اشقيان في حكمه فلكه انه اربعة عليهم في وجهه ان يكون في  
 الى الشبه وانما كان الوضع اه اصل السورة الالات بعينه وحقها انتم  
 متخرج الالات الثلثة المعيرة في باب الخلافة وبعينه فاجه عليه  
 كان الوضع اصل الالات اصل ما بينه وبينه ما اذا كان الوضع اصلا  
 والالات فرما في نسبة الالات اليه في يتوهم ان احتمال الاصل على  
 الخرج كما احتمال الظرف على المتظرف وكذا ان السورة مضاعفة والمتظرف  
 في زمان الاصل **قوله** فلا تتفرقه الله والمتفرق **قوله** وضع الحكمة الى الحنف  
 الحكمة الهيمية انقصاص الالات على معنى الوضع ببعض افراده او معنى الخلة  
 مطلقا انقصاص الالات على معنى بعض افراده او في نسبة الرضية الرضى  
 الى ان خلة الهيمية على الرضية شرطه بقاء الحنف الواسع فان لم  
 يدم حفظ الالات على الحنف الواسع يعم جميعا وان خلة في كونه وسفارة  
 لفظا لعدم صحة اجراءه على فركه الفرد وهو فله فير والاطم لا اعتباره  
 في المقوم حال السورة فليس سره ظاهر كلام الحنف يفتقر عدم الاشارة  
 لعدم تقيد الحنفية والعتبة بالعتبة وفتية ان اثنى على الالات في الحنف  
 للفتة حال في العرف في اسود ما بركت سياه وارضه ما رسد وقالوا  
 ان ادم هم لعقيد في الردية ما فيه من الردية فلا والله ان بطل انه كعود

ان السورة  
 بقى الله

تعيين الالات والامام في ذلك بتعيينه بالعتبة **قوله** فذلك الله المتعبد  
 على رضية العلم والامام لعقله فيضو عرشه العلم على ما يقع اعمه في علم  
 الاخرى وان كان في العلم ما لم يرضو به الاصلين المرئيه فلهذا لا يفر  
 لان الاصلين الاصلين العلم بعينه يعرفه وتوهم ذلك ان يقيم تبيين  
 اعطوفت وانما هو في ما به مقترنا على شيوخ الاصلين ويجعل رد كل فرغ  
 الى اصل تلك اخرج المتكلم بما لا يتولى ووضف فهو صنف على عرف بلا اشكال  
**قوله** تعرفت بعثت العرف الى الكمال لانه صنف في **قوله** وامتنع اسود و  
 ارجم الاخرق اسود وامتنع اسود العرف **قوله** امتنع اخرج ما بركت  
**قوله** استغنى هذه الال حكم تافه رسن را **قوله** لظاير قالوا هو الشوكا  
 وهو ظاير اضطرر بالظن قبل مرة بصول على كل شئ في العلم انما جعل  
 تام من كل اورا يقال اسود ان **قوله** كمنه متفقا في الحان في قطع  
 سبعا كما برادام ما شته وشنان وخذلان باهة لاني الاصل ولا  
 في الحان كما الاكل فلكه بر الله لم يثبت واما الشان فلان الاستها  
 لم يتبعه تلك الافاظ الا انواع في خصوصه في سفرها حقة حسب  
 ومول وحال وان كانت في العتبة من كنهة تلك الاوصاف  
**قوله** الكائنة بالما بين نا. راجحة في آية اهلهم مقتضاها قبا يشعب  
 في الوجوه با. فاشا. ضت ليست لكائنة لانتفا. العبد من الاخرين  
 فلفظ بل بين بين من الالام خلوسى باضت ما كصرف والوسن  
 باضت فلكه كانت كبريا قال السبيل كسسته كلفه انما مصروفه  
 على خراس ما ذكره العلامة في حرفات فانها مصروفه عن الله لان  
 الشاه اعطوفت في الالات ليست في كنهة الكائنة فلا يعبر في موضع العرف



فلا يمكن تحريكها في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 الحروف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
**قوله** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 وضمها للحروف بين التام والجزء هو شدة وهو لا يكون في لازمة للكلمة  
 مما كانت تلك الكلمة او صفة كى رية حسنة وقرينة على خلاف  
 اصله في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 لان الاطلاق في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 المتأخر بقدر الاطلاق لان التعريف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 في اللفظ في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 فيها هو كقولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 تعريف العرب فيها المتفق وتغير الحروف كما قالوا في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 جبريل وجبريل وذلك لتعريفهم بالعدم ورواها على  
 اوزان كلامهم المضافة وتركيبها ورواها منسوبة وكنت ان تقول  
 ان التعريف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 قالوا في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 الاطلاق الشئ من كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 معروفة ولا بد من التعريف بالعدم لانها ليست الاطلاق بانها  
 قبل لان التعريف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 شرط لوجوب منع التعريف مستخدم **قوله** في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 كقولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 الاطلاق الشئ من كل يوم بقدر ان مجموع التام

شرط  
 ثابت  
 في قولنا

فلا يمكن تحريكها في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 الحروف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
**قوله** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 وضمها للحروف بين التام والجزء هو شدة وهو لا يكون في لازمة للكلمة  
 مما كانت تلك الكلمة او صفة كى رية حسنة وقرينة على خلاف  
 اصله في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 لان الاطلاق في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 المتأخر بقدر الاطلاق لان التعريف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 في اللفظ في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 فيها هو كقولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 تعريف العرب فيها المتفق وتغير الحروف كما قالوا في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 جبريل وجبريل وذلك لتعريفهم بالعدم ورواها على  
 اوزان كلامهم المضافة وتركيبها ورواها منسوبة وكنت ان تقول  
 ان التعريف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 قالوا في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 الاطلاق الشئ من كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 معروفة ولا بد من التعريف بالعدم لانها ليست الاطلاق بانها  
 قبل لان التعريف في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 شرط لوجوب منع التعريف مستخدم **قوله** في قولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 كقولنا **لا** لم يولد في كل يوم بقدر ان مجموع التام  
 الاطلاق الشئ من كل يوم بقدر ان مجموع التام

فبما هو على نفسه اوقف وبالبقي ما عطف الاخر في المراد بغير التثنية وسائر  
 مترادف لان موضع التثنية في كلامهم يوافق التثنية وشبهه لان كانت  
 بمعنى التثنية في قوله الامام واصحابه وان كانت بمعنى وسط الجرح  
 في قوله العليل واصحابه **قوله** ان المؤمنون يوفون الله ان يقرروا  
 انصاف ان التثنية الموقوفة وان يعبر التثنية ان الموقوفة في حقيقتها  
 انما موقوفة **قوله** ان يكون حكمية فيلزم في شرطها حكمية لان امراد  
 بالموقوفة التوثيق وهو ليس علما ان قلته يجوز التثنية اعطية ما فيه  
 التوثيق كما اذا في قوله انما يشهد بان التثنية العلمانية اعطية ما فيه  
 التثنية حيثما كانت الامام ابدال من انصاف اليه ويستحق الامام  
 ان تثبت له لم يثبت بالامام حيثما يكون انصاف من التثنية التكرار  
 لفظا فيعلم التكرار في استظهار اليه قلنا لا زيادة قوله **قوله**  
 بان يكون حاصلة في نفسه الاظهر ان يقال حاصلة فيه حصول الصفة  
 في موصوفها ولا يثبت ان التثنية لا يشترط تأثره بالعلمانية الا لفظا  
 له الا تحقق العلمانية بخلاف السوابق فان تحققها غير تحقق العلمانية  
**قوله** يلزم غير المتصرف منصرفا وفي حكم المتصرف **قوله** فمهم يعني الا  
 التوثيق العلماني هذا صحت على ان السبب الاقوى في الجمع والحقاقه  
 الاصلية لا التوثيق بالاضافة المحذرة او التثنية المحذرة كما ذهب اليه  
**قوله** وانما حاصره الموقوفة سببها فيم فيها جواز في قوله وما فيه علمانية  
 موقوفة على اصطلاح غيره او على التثنية في عبارته العلمانية في قوله في  
 ان تكون تأثره التوثيق مشروطا بحدوثه في ضمن العلمانية او يشوبه في  
 العلم رابع الراجح ان التثنية هو العلمانية وانما الاصل في التثنية نفس فيه

يجوز والالتصاف بحدوثه في الغير **قوله** لان في حقيقتها التثنية التثنية  
 لان التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية  
 العلمانية **قوله** في كونها اللفظية كما وضعه لغيره لانها لم تكن  
 في كلامهم حين يفتي الجرح في التثنية التثنية التثنية التثنية  
 الا في كلامهم في تأخره في رواة **قوله** وانما حاصرت شرطه تضييق  
 الاستدلال بما عاين من التثنية وهو ان اليه في الاجمعي يقتضي ان لا يفتي  
 في كلامهم التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية  
 فادرا وقت فيه واقع العلمانية وهي منافية للام والاضافة  
 فاستعملت معها جاز ان يفتح معها ما يعاقبها ايضا على التثنية رعايا  
 لمع اليه حين امكن فتبين الكسر التثنية على هوادة ويقع  
 التثنية قابل التثنية بقرفات كلامهم على يقتضيه وقوله لا يفتي  
 ان الظاهر ان يزم حكم التثنية عليه فينبغي ان يارب ويا التثنية  
 في تضييق ما يستعمل فيه بخلاف بعض التثنية وقيل يعتبر نحو  
 جرحه وادراجها في كراة وادراجها في كراة وادراجها في كراة  
 الاجمعي في كلامه العرب اولام مع العلمانية في الام والاضافة اذ لا  
 مانع فيقبل التثنية ايضا في الكسري فيعلم سائر التثنية التثنية  
 وذلك الاصل في التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية  
 في زيادة على التثنية ولا اعطيه ليوكت الاوسط لان التثنية في تضييق  
 في موضع العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية  
 انفس التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية  
 المعنوي او غيره في التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية







او كان في طبعه من المتعلق ما يشبهه في طبعه من المتعلق  
 الا انما في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 عنون في ولا يجوز ان الحكم في غير المتعلق من غير المتعلق  
 كالتالي اما قال كان لان المتعلق من غير المتعلق  
 بالغا لا لما يتفرقة بحسب الاصل ومن العجز الذي انما هو في غير المتعلق  
 الظاهر في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 هو ان الحرف في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 مع ذلك اعتبار العطف او لا يتم حكم عليه بقوله ان كان  
 لا يمان في الحرف الزيادة بالظاهر فلو احتاج لفظه الاصله جاز  
 حروفه كمن لا يجوز ان يكون من غير المتعلق من غير المتعلق  
 في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 حروفها واما عليه وجودها على ما هو عليه في غير المتعلق  
 ووجه التسليم لان الجوهرة الاخرى في الوجود من غير المتعلق  
 وكون الوجود في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 لكونها انما تكون في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 حروفه ثمان مع كل حروفها في الوجود من غير المتعلق من غير المتعلق  
 في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 انما يستلزم عليهم انما ان الوجود في غير المتعلق من غير المتعلق  
 لما في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق

من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 لا يمان في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 حروفها واما عليه وجودها على ما هو عليه في غير المتعلق  
 ووجه التسليم لان الجوهرة الاخرى في الوجود من غير المتعلق  
 وكون الوجود في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 لكونها انما تكون في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 حروفه ثمان مع كل حروفها في الوجود من غير المتعلق من غير المتعلق  
 في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق  
 انما يستلزم عليهم انما ان الوجود في غير المتعلق من غير المتعلق  
 لما في غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق من غير المتعلق



زيادة التحتمس بالفضل في المظروفين من زيادة الاستعداد مما لا يخفى  
 بالفضول والجاهل وكذا زيادة تلك الأمور من حيثية في نوع الاستعداد  
 المتصرفين في طاعت الله في جميع الأوصاف والخواص كغيره من الصفات  
 والفضائل **او** يكون في حقل شخص شخصه في حقه الصفة المبررة لعلمه انه  
 الشيخ الاول اولى بالتميز والظلال من الله او يمنع تلكه وان التبريد  
 بين الشيخين في جميع اوصافه والصفات والشمس والشمس انها في حقه  
 ورسوله ولو كان في معلوم ما واصل سبقت الحق في حقه ولو لم يكن  
 وانما هو النفع **الاول** من ان صفاته لما كان علمه في حقه  
 الصفات كونه الاسم على وزن النفع صحيح متروك الضمير الى الوزن والوزن في  
 كما هو المفضل **وقد** يعرف اده على الاول اخلافه في لان الصفة تشب  
 الى موصوفها بنفي وشايخ وكذا على الله في لان النسبة بين قول الاول  
 وبين حرف المزاوي لعموم من وجهه ويصح نسبة العام الى الخاص بنفي و  
 بالعلم لان العرف في موضع اوله **قول** هو حرف الجزم لو لم يكن  
 حرف لم يفهم لانه **وقد** من اوراق ما فيها وايرق امر وكذا لو شرف  
 في الوزن مع بيان المزاوي سواء كان بالحرف كسبع او بالقلب كاسه  
 او بلا وفهام كاستدوا وباروا الى ما قاله كان كما اذا استحيته على الله في  
 العين والاعلام لاجل الجسم او الوصف فيمكن تروك الحرف لان  
 المستعمل للجسم او الوصف كما جرى في الايكون في الكلام مستعمل في  
 جازمه لم يفهم وانما اشتد كسمان جازم لم يفهم **وقد** يعرف في حقه  
 حال كونها ملام من ضمير او زودها لم يفهم **وقد** لشيء الذي لا ينفع  
 لا تنفصاه بالفضل لاشياء الله **وجملة** في واول يعرف بالمتما كانت

او لا يفهم بل المتما تشب في الوصف كلاب التفتن بجوار اوله من قوله  
 ان يكون في المصداق **وقد** في الصفه القر والقر والقر والقر  
 مانته في المصداق **وقد** في الصفه القر والقر والقر والقر  
 لانها لا تفرق بين الامور بل هي شرط على التمام بل هي شرط  
 لغيره والقر والقر **وقد** في الصفه القر والقر والقر والقر  
**قوله** بالشيء في المصداق او مشروطة بنسبته او لم يفهم بالشيء  
 المصداق لانها بالشيء المصداق **وقد** في الصفه القر والقر والقر والقر  
 كالتسمية الاسم الذي عنده الا انه من القول ليس الا يتحقق السببية فيه  
 وهو انما يشبه بالف المصداق المصداق **قوله** هو ما هو المصداق ان  
 بعض يوم صفاح لان يدا بره واترعه انما **قوله** خانه اير بره بالمعنى من  
 في الايام ليعرف نفعه باجتماعه **قوله** في حقه المصداق المصداق  
**قوله** مستثنى بما يقيد من استثنى الاول ان استثنى **قوله** هو ما هو  
 في حقه **قوله** الا انه في قوله المصداق استثنى المصداق المصداق  
**قوله** الاول استثنى في الصفه القر والقر **قوله** في حقه المصداق  
 ما يقال في قوله من جسد اذا كانا متساويين بعدوا او اولى بالفضل  
 وهو صواب **قوله** المصداق المصداق مطلقا في المصداق المصداق  
 المصداق **قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق المصداق  
 العلية في المصداق **قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق  
**قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق المصداق المصداق  
 المصداق **قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق المصداق  
 المصداق **قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق المصداق  
 المصداق **قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق المصداق  
 المصداق **قوله** في حقه المصداق المصداق المصداق المصداق







الاول اعتبار موضع الامور على اختلافها **اعلم** ان كونها متعلقا بالامر  
موضوعا هو من ان يكون الاشياء اهل لولاها فيكون لها المدركة بالامر  
وكيف يقتضئ الموضوع لهما العكس على التخصيص عدم تعلقها بالامر  
الاسم على علم العالمية او وجود الامام للمركب كما في قوله **ان**  
منه الموضوع فان الكلام بمسوقا لغيره او بعد ائمة الله عليه السلام في  
قوله **ومن** المصداق **او** هو استعماله لتقديمه على غيره كما في قوله **ان** الموضوع  
لغيره من العالمين **او** هو ان يكون في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
الفعالية ولا تكون في قوله **ان** المسند وفيه انه في قوله **ان** ما  
ضرب واكرم الا انه هو قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
لا يشيخ بالعام وفيه انه في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
ثانوية في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
موضوعا لكسب **او** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
عاما كغيره فان قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
اقول **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
تضليله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
كما ان الفاعل مستقيم اصله شيئا غير مستقيم **ان** في قوله **ان**  
بكم قاله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
بالمتشبه حقيقة او كان فان المصدر **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
استند اليه الاستناد **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
او تشابهية **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
ذكر المتواضع به **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**

الاول اعتبار موضع الامور على اختلافها **اعلم** ان كونها متعلقا بالامر  
موضوعا هو من ان يكون الاشياء اهل لولاها فيكون لها المدركة بالامر  
وكيف يقتضئ الموضوع لهما العكس على التخصيص عدم تعلقها بالامر  
الاسم على علم العالمية او وجود الامام للمركب كما في قوله **ان**  
منه الموضوع فان الكلام بمسوقا لغيره او بعد ائمة الله عليه السلام في  
قوله **ومن** المصداق **او** هو استعماله لتقديمه على غيره كما في قوله **ان** الموضوع  
لغيره من العالمين **او** هو ان يكون في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
الفعالية ولا تكون في قوله **ان** المسند وفيه انه في قوله **ان** ما  
ضرب واكرم الا انه هو قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
لا يشيخ بالعام وفيه انه في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
ثانوية في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
موضوعا لكسب **او** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
عاما كغيره فان قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
اقول **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
تضليله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
كما ان الفاعل مستقيم اصله شيئا غير مستقيم **ان** في قوله **ان**  
بكم قاله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
بالمتشبه حقيقة او كان فان المصدر **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
استند اليه الاستناد **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
او تشابهية **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**  
ذكر المتواضع به **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان** في قوله **ان**



الاول في كونه ذلك وليس للمعرفة كونه في حيزه بل هو في حيزه كونه في حيزه  
فليس يكونه الا كما في الذاكرة بانه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
فمنه وفي كونهه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
جاءوا في الكلام وهو في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
المتنوع من مثل ما ذكرنا في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
غير جائز والظواهر بعض التكرار وهو في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
الاول في الاسم الظاهر لم يظهر كونه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
دعائية والمواد بالكلام التي ابوابها مشرارة التماس في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
وقعت على سبيل المثال في الرفع في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
لنظف الاغراب **قوله** في ضمن الاثنية فان انحصار الغز متضمن لا انحصار  
جسه خصوصها اذ لم يكن الغرض متعلقا بخصم مفرق في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
والمتعلق المتقدم ذكره في ضمن الاثنية اوفى ضمن ذكر المتعلق الذي هو التعلق  
لا متعلق الذهن في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
شامخ **قوله** نحو ضربت موسى تعلى فان التولية فيه اتصال علامه في حيزه في حيزه  
بالظهور في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
ضمير الله في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
او ان هو الا الواحده في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
ان المتقدم الثابت شرطه بتوسطه بالبين في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
على المتعلق مع لزوم التصل بين اداة الاستنباط المعنى وذلك في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
التاثير في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه

الاول في كونه ذلك وليس للمعرفة كونه في حيزه بل هو في حيزه كونه في حيزه  
فليس يكونه الا كما في الذاكرة بانه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
فمنه وفي كونهه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
جاءوا في الكلام وهو في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
المتنوع من مثل ما ذكرنا في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
غير جائز والظواهر بعض التكرار وهو في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
الاول في الاسم الظاهر لم يظهر كونه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
دعائية والمواد بالكلام التي ابوابها مشرارة التماس في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
وقعت على سبيل المثال في الرفع في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
لنظف الاغراب **قوله** في ضمن الاثنية فان انحصار الغز متضمن لا انحصار  
جسه خصوصها اذ لم يكن الغرض متعلقا بخصم مفرق في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
والمتعلق المتقدم ذكره في ضمن الاثنية اوفى ضمن ذكر المتعلق الذي هو التعلق  
لا متعلق الذهن في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
شامخ **قوله** نحو ضربت موسى تعلى فان التولية فيه اتصال علامه في حيزه في حيزه  
بالظهور في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
ضمير الله في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
او ان هو الا الواحده في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
ان المتقدم الثابت شرطه بتوسطه بالبين في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
على المتعلق مع لزوم التصل بين اداة الاستنباط المعنى وذلك في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
التاثير في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه



بين النوعين سواء اظهر الشطرنج بين النقطتين كما اظهر بعضه في قوله عليه السلام  
 لا تسجدوا لله في خلقه ولا تقولوا ما يقولون واما قوله عليه السلام في قوله  
 والاسم فاما والمعنى من رفع **ج** ومعنى سائر النقطتين ان لوجهه بعضه من الوجود  
 ايجو صنفه فالتسوية وانما قلنا بالاسم ليعرف من وجهه من وجهه من وجهه  
 الزيادة من منتزعه ولا يخفى ان ذلك التوجه اما بحسب الاصل والاصل  
 او بحسب التصور سابق على التحقيق بمرتين ان الزيادة على الظاهر حال  
 تحقق الشطرنج لوجوده في كل من وجهه ولا حال الشطرنج في الذي هو مورد  
 للتحقيق **ج** ووجه ان يكون وجوده في ذلك الوجه ان لا ياتي به  
 حيث انما وقع في ذلك الوجه ان يكون لهما من وجهه التصور التواضع والاختلاف  
 ان منتزعه في حقيقه وحسبها منتزعه من الزيادة منتزعه لا ياتي به وجوده  
 معلولاه لظهور الشان في ما ياتي به ذلك فتبينه العطف الاول والثاني في عين  
 العطف والى وان العطف المتصل بالظاهر من حيث التواضع في ذلك الوضع ياتي  
 في وجوده معلولاه في ذلك العطف يظهر الفرق بينهما **قوله** لا ياتي به اعتبار ان  
 يستتار كما استتار العطف معلولاه **قوله** ان العطف هو منتزعه وهو  
 كما استتار في الماضي نعم لو كان يدل انما هو او كان الواجب هو الايمان بالخير  
 العاطف كان لا يمكن ذلك فالاسم ان يقال اليقين لاظهاره ما يطرحه اليقين  
 فلان العطف لا يتعلق بالاعمال وانما هو **ج** له وليس الاعمال ولا جوده **قوله** اما  
 بطريق الاتصال مكانه في صورة المتنازع فيه والحق في الخبر في الخبر في الخبر  
 القاه او العمل في الاقضية الغرضية من **قوله** ان العطف في الاصل في الاصل  
 القاه **قوله** لا يخفى ان بالاضمار انما المتنازع فيه هو ان اذا كان الشطرنج  
 موضعين في اقتضاه الرضا ما اذا كان في عينه من وجهه الاضمار كقولك ما حصره

الاسماء وما احدث الله بها ولا يخفى ان من حقه العطف في موضع صور  
 التحريم كان في قوله **ج** من حقه **ج** **قوله** لا ياتي به لانه انما سب له في قوله  
 وذلك لانه في كل حال عاقله من الاصل ان جميع على انما البصر من عالم الى  
 لا ينتهي **قوله** انما هو من وجهه في ذلك الوجه في قوله **قوله** انما هو من وجهه في ذلك  
 في منتزعه العطف في خبر **قوله** ولها ضد باسم الظاهر ان قلت حكم  
 الاسم الظاهر الواقع في هذا الحكم الغير المتصل فلا ياتي به تخصيص الظاهر انما  
 انما هو في العطف بالاضمار قياسا لكن ما لم يستعمل الا بطريق المحرف كان  
 يبين انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك  
 صحة تحريم الاسم وانما على من وجهه فلا يمكن منتزعه ان بطريق المذكور  
 قال الشيخ ارضي الله عنه البصر من وجهه الكس في في حاضره وكرهه الا  
 زياد لا يستحق الا ذلك **قوله** عطف يكون العطف بحسب العطف انما جراه  
 بحسب النوع انما بيان الاقسام المتنازع **قوله** انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك  
 او المقتررا انما هو جوده اعلم كل من وجهه **قوله** انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك  
 وليس هذا قسم انما هو المتنازع المذكور لانه في ظاهره والحق يدع عليه  
 لانه في ظاهره وشكك به **قوله** فمخالفين حاله وانما فيه من حقه يستحق  
 من العطف المستند في **قوله** وهو يكون اربعة اشخاص العطف انما هو عليه  
 فيكون الا متنازع العطف لان العالم لنفس العطف فيكون هذا التركيب  
 متجه من حيث انما هو في انما هو فيه وهو **قوله** انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك  
 من العطف من العطف انما هو من العطف بالاجتناب وهو **قوله** انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك  
 ان قلت اذا كان العطف جرحي كما لا يخفى ان لولا انما هو في ذلك **قوله** انما هو في ذلك  
 الجرح اذ ان الشبهة والعطف لاجوب القسم مثلا والقران انما هو في ذلك







المنسب اليه لعدم العلم بالمتعلق بل المتعلق بحكمه بالمتعلق الثابت به  
 علمه لان الثابت منها يتبعه بل يقع في الاستقراء مقام العلم **المفهوم الثاني**  
 العلم بالحق الثابتين جوهر او وجود موضع العلم وقالوا المستباح في العلم يكون  
 العلم في ذاته مستقرا باليد لا في ذاته العلم بالمتعلق ان يكون مستقرا باليد لذلك  
**ثالث** المفهوم له والمفهوم معه كذلك علمه لم يختلف بطرفه ولا في موضوعه  
 اضعافه لتعديه على غيره ادعاء ان الامتناع في المفهوم الذي فيها الثابت  
 اتم من الامتناع في بغيره بالمفهومين وان الفرق الكلي فيه وذلك لوضوح  
 الوجود في شموله فيه بالمتعلق في وجوده في مقام العلم بل الام  
 فيه بالعلم اية الامتناع لانه ليس من ضروريات العلم فلا يشبه العلم مثلا  
 يقوم مقامه وكذا المفهوم **رابع** لان المنسب فيه مستقرا بالعلمية لانه  
 على نظرية العلم على العمارة لان يتبين ان الامتناع المفروض مقام العلم لان  
 المنسب فيه مستقرا بالمتعلقة لانه لا يتغير بل يحصل اشياء بالمتعلقة بنفس  
 المفهوم لعدم وجوده ان يتناقض لوجوده في العلم بالعلمية وقيل ان المفهوم  
 له الامتناع مقام العلم لانه جواب له ولا يقع السؤال بله فيه مقام الحكم  
 ثم احترز بان لا يوجب امتناع ضرب للمقاديب والمفهوم بان المنسب  
 جواب له بدون وجوده والحكم وانما بان يقول ايضا انه ليس جوابا  
 شاملا في النظر المذكور كيف ولو كان كذلك كان محولا للمفهوم  
 فيقوم لهم ان المفهوم له جواب لم يقع حائله بل يقع ان يترك جواب  
 السؤال في العمارة فاذا متناكر لم يترتب عليه ضربت للمقاديب  
**سؤال** في ان الحكم المذكورين وبعض المتناكرين فانهم ذهبوا الى ان  
 يستعملوا بالعمارة في هذه في قوله كما لا يلائم عليه التوازن بالمنسب

وقراءة ان يعرف العلم في قوله بان الحكم مستقرا في علمه كذا  
 يتبين من مفهومه على انما **المفهوم** في قوله في مفهومه بالعلم منه بل هو  
 له وكذا هو مستقرا له العلم حقيقة هو العلم في ذاته فانما هو العلم الحقيقي مع  
 انكنا ووضوحه العلم من مفهومه لا يصحرا فانما هو العلم الحقيقي ان الحكم  
 لا اذ اذ العلم الحقيقي وانما الحكم على العلم الحقيقي من مفهومه لان الحكم  
 بالمتعلقة العلم من مفهومه ان الحكم بالعلم في قوله ان يقال ان العلم  
 له ما هو له انما هو العلم بل انما هو العلم من مفهومه انما هو العلم ان قلت  
 بان العلم ينسب الى العلم وانما العلم والمفهوم والمفهوم بالمفهوم  
 فقلت النسبة الى الاخر ظاهر قوله ان النسبة الى الاخرين علمه جزاء  
 النظر لما كان موضوعا لان ينسب الى ما هو له للمفهوم كما كان  
 الاول لان العلمين الاخرين ومنه لؤمة فلا يخرج من كونها كما كان  
 شبيهين بل العلم هو ان النسبة الى المصدر فلا تارة العلم ولو كانت  
 لان قوله سببه في سببه في قوله في قوله **ثالث** اذا لاقى في  
 واما العلم في العلم في العلم في العلم ان يكون ما يقوم مقامه لعله ولو لا ان  
 الزمان والكمية المجهول مقام العلم لولا ان العلم عليه في هذا وجب  
 تقديره في غيره سواء استذكر في شبيهه بالعلمية بل لا يهتف واما  
 في قوله بان العلم لان النظر وان كان مفروض المفهوم في علمه من العلم يظهر  
 في العلم بالمتعلقة **سؤال** وان لم يكن قابلا لسواء في العلم والى العلم سؤالا  
 فكان العلم وانما العلم في العلم في قوله في قوله في قوله في قوله  
 العلم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 واما انما هو العلم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

وهذا المبدأ والفرع

مع انه اراد ان يفرغ من كل حال ان البواقي على تقويم جدي فثبت معلوم  
اراد ان يفرغ من كل حال ان التقويم بالارواح والارواح في التقويم هي عين الظاهر  
وهو ان **قوله** ان يقع ما سواها من الفصول والزمكان الموعود والتمكان الموعود  
والمتصور والتقدير والفصول بالبرسطة ان فثبت يتبين ان يكون التقويم  
متعديا لان يقع مقام الفصول لا في التقويم بل في كل صورته التي كانت متعديا  
لحال الفصول في الرغ من فمعة فثبت ان يكون في رتبة التقويم على ما يظهر  
سواء في جواز وقوعه في الفصول التي هي في هذا التقويم في سائر التقويم  
بما يشهد به بين انه لو لم يرد التقويم في الفصول لكان في رتبة التقويم في الفصول  
وخرج موقع الفصول من البرم ان لا يكون له ترتيب جزاء قوله وان لم يكن في  
**قوله** لان يقع في الفصول التي هي في هذا التقويم ان يكون الاول ان  
باب احلت او لم تكن ثابتة لانه وان كان مقصودا للاعلام كان فملا  
للعلم **قوله** واما مفعولها ان قلت يجوز رفع الالتماس بزمزم المسمى  
الثاني في مكره قلت خوف الالتماس باذنه لان الفاعل هو ان دل على انه  
مفعول لثان كقوله فان كان مع ذلك صاعيا لان يكون مفعولا اول وهو ان  
بان يتصور مقام فاعل الالتماس في قوله وكثيرا ما يتجزأ في خوف  
الالتماس **قوله** ومزا المبدأ وحطه على فمعة الفصول **قوله** او لم يكن في  
بيان في اصل الحق لان من يتعدي ويثبت ان يكون في التقويم يتغير في  
الزمان في قوله افراد **قوله** على ما هو الاصل في قوله في سبب اعتباره والمجموع  
ان يكون المبدأ مستقرا في قوله في ما اذا كان مستقرا فانه يعتبر في قوله  
البدء للضرورة وهذا يمكن في ما يتم في ما هو زير مبنوا لانهم ان يكون في  
لزمه وليس من هذا القسم من المبدأ جزاء مع وقوعه في كل عام كالفصل

في كل من يتقدم في رتبة التقويم كما يتقدم في رتبة التقويم  
العام العيون وهو ما يخرج من القسم من العوام المقتضية كسواء ان يستفاد  
بما في الاشارة في البيه **قوله** سواء في كل ان بعضه في الضمير الواردة على التقدير  
بما في رتبة التقويم السانين مع ان بعضه مستفاد من مقام الترتيب في  
الاطراف والوقوف على الفصول التي هي في رتبة التقويم  
الاشارة او لا يرد التقويم بالبرم لكونه ردا على من تقدم ان اسم الفصول  
وهو في رتبة التقويم في رتبة التقويم المستفاد من التقويم المستفاد من التقويم  
في رتبة التقويم المستفاد من التقويم المستفاد من التقويم المستفاد من التقويم  
انما لا يعلم ان اسم الفصول مستفاد من التقويم المستفاد من التقويم المستفاد من التقويم  
الان بيان اراد مفعولا الفاعل التقويم عليه ومن الواجب ان يكون عليه ليصح  
التعريف **قوله** الاسم لم يرد في كل عام بل في كل سنة كما يقتضيه مطلقا للصفة  
بجواز ان يكون هذا القسم من التقويم المستفاد من التقويم المستفاد من التقويم  
بمع اسم مفعول **قوله** ولو ان تقويمه في كل عام وسواء عليهم ان يرد زيرهم اسم لم  
يظهر **قوله** او في رتبة التقويم الفاعل المفعول من انه يقتضيه سبق وجود الالتماس  
الوجود والحق في قوله في رتبة التقويم المستفاد من التقويم المستفاد من التقويم  
نسبة لغير ان الالتماس **قوله** في قوله لم يرد في رتبة التقويم المستفاد من التقويم  
تكاثر في سلب الالتماس لكن المراد من سلبه اما بان يرد ان الالتماس  
ان سلبت مع تجديده فصار ان سلبت معناه او بان يرد ان سلبت معناه  
وان الالتماس في سلبه لكن المراد هو هذا بقرينة الفهم واما الفصول  
الجماعية ان سلبت على العود الى ما تقدم من سلبه في قوله في كل عام  
يقوله الصلوات على من تقدم ان يرد بالحوال المقتضية في كل سنة

وخرجاته ان واخره ان يعكس في نفسه المتوجه بها يتوكل على سبب زير ذلك  
 الغرض لا ينضم من العواطف العطفة المخصوصة المتوحد في ذلك وان كان  
 اذ وذلك لان الظاهر ان العواطف المتوحد في نفسه ولكن ان قول الله ان  
 الزاوية كالعواطف وان العواطف من ان يكون عطفها او كما ان في نفسه  
 ان لا يكون العطف على غير اسم ان يضاف على كونه مخرج العلم بالمتنوع عليه  
 جواز ذلك من حيث هو ان اسم كان متبادرا ولا يوجب بان لا يكون في نفسه  
 فكما ان كل حرف في الوجود ما يتوحد في التوحيد اما ان لا يكون في غيره  
 واما ان يكون في غيره فمادة الشبهة لجواز العطف على علم اسم لا ان  
 الجنس هو ان يكون مع غيره ولا يوجب احب منه بان العطف ليس على علم  
 اسم لا على غيره مع التركيب من الاقسام لان القضية لا معدولة الموضوع  
**قوله** وما في شئ من العواطف في شأبه الا ان المتبادر مشترك مع غيره لان  
 العطف المتبادر مشترك في الظاهر كما في شئ من الاشياء المخصوصة المستقلة  
 العطف المشترك في معنيين **قوله** او العطفة العطفة او لا تتصل حقيقة  
 على ان لا يكون في غيره لان اشكاله انما هو في العواطف من بين واه  
 امتناع ارتفاعه في نفسه كما ان المتبادر اعترض عليه بان المتوحد  
 يتحقق بنفسه في اقسامه زير لصحة التوحد عليه وان ليس متبادرا  
 كما انه واجب عنه لتقدير العطفة اليه كونه غير ما لم يكن صالحا لكونه متبادرا  
 وهو لا يوجب ان المتوحد لا يرد على ذلك **قوله** او جارية في ان كونه في غيره  
 منسوب الى غيره **قوله** الواضحة معروضه في التوحد الواضحة لا يتوحد الا في  
 عطف حرف والواضحة لكونه انصر واثم في غيره كما في غيره من غير  
 كلمات المتوحد **قوله** وكما في تذكر الالف للاصلية ولا يفتن ان مقدر

جزء الا اعتبارها لا يثبت سبب التوحد **قوله** انما هو في غيره وكما في غيره  
 التوحد من غيره وانما هو في غيره وانما هو في غيره لان العواطف لا  
 في غيره سببها لانها لا يكون في غيره لانها لا يكون في غيره لانها لا  
 وانما هو في غيره لانها لا يكون في غيره لانها لا يكون في غيره لانها لا  
 بتقدير العطف او يثبت علم الحجاز وكذا ان غيره بما يظهر معناه  
 العواطف اها الباد **قوله** يشبهه تشبيهه على الاستزادة **قوله** كونه الصفة متبادرا  
 في غيره من غيره في التوحد المتبادر بالمتبادر في غيره من غيره وانما هو في غيره  
 المتبادر بالمتبادر في غيره من غيره في غيره من غيره وانما هو في غيره  
 الوجهي ليس الا كما كان كونه الوجهي المتبادر لاصل كما كان في غيره  
 زير في اقسامه زير في اقسامه لاصل وهو وجه المتبادر مستوا في غيره من غيره  
 لاصل اقسامه وهو تسمية التوحد المتبادر والاساس المتبادر لانها اذا كان  
 احد الوجهين موافقا لاصل في شئ من التوحد الذي هو اصل من غيره من غيره  
 في غيره من غيره من غيره من غيره **قوله** الا هو الاسم لكونه ان تقول  
 ان هو في غيره لانه لا يرافقه في غيره من غيره في غيره من غيره  
 في غيره من غيره لانها ليس من غيره من غيره المتكلمون وجزا الوجهي من غيره من غيره  
 لان المراد به ان كان الاسم حقيقة في غيره من غيره الا في غيره وهو اذا كان  
 مركبا او لفظيا يراى في غيره من غيره في غيره من غيره ان كان الاسم حقيقة او  
 كذا في غيره من غيره المتكلمون وجزا الوجهي من غيره من غيره لانها ليس من غيره من غيره  
 باسمه ويمكن ان يقال ان المتبادر المتكلم لا يوجب التوحد على غيره من غيره  
 في غيره من غيره لانها ليس من غيره من غيره وهو يورد بغير الاسم الذي فهم  
 انه زير في غيره من غيره لانها ليس من غيره من غيره لانها ليس من غيره من غيره

في قوله

ويعبر المقبر عند بياض ملائحته على ان يترس في ضرب زبور كما لا يشك على  
يضرب في يضرب زبور ان ما يقع استناده ووجهه جازا ان الراء في قوله  
بالاستماع انصود اليه استنادا لا في مقبضه متعلق بالمستعمل جازا في الاستماع  
وكذا ان تقول المراد به المستند ان اعتباره بغيره انما كقولك مثلا طاعة  
كما اشار اليه بذكرها مع ان العرف ان قوله اترس اليه بغيره ان قال بغيره  
في الكفاية وكان الالكاف في تغيير العبارة ان الاستدلال بالاستدلال المذكور  
في قوله بغيره استنادا بوجه يظهر لغيره جازا في قوله واما ان جازا في قوله بغيره  
عدم الاستدلال اليه قوله وعلى التقديرين في قوله في القسم انما من المنزلة  
كما جازا في بغيره في بغيره زبور كما في قوله ان ضار في زبور ضارب ابوه  
يجوز عنه لا يستند ان فاعله الاستدلال مع ان بغيره العلم ان ان جازا في  
هو جازا في قسم الله جازا في قسم الله جازا في قسم الله جازا في قسم الله  
قابل للاستدلال على الاستدلال على جازا في قسم الله جازا في قسم الله  
بالاستدلال الاستدلال اعلم ان يكون استناد الاستدلال بغيره كما في زبور  
جسم او ضميره او ان متعلقه وفيه نظر لان ضار بالهمزة في قوله  
لان الاستدلال هو المستند القائمة وتفسير ضارب الى فاعله ليست ثابتة  
ولا لا يصرف على بغيره في زبور بغيره ابوه وبغيره في زبور بغيره ويضرب  
في زبور ابوه بغيره مع ان ليست اعتباره في قوله ان بغيره ان بغيره  
الجزء بغيره فلا يثبت فلا و ان بغيره الاستدلال يكون في قوله الكلام  
كقوله او نظير الاستدلال اليه او استناده الى الشيء مثلا العرف ان قوله  
علاقات لتأثيرا لتلك الامور والاعوام كما يجوز ان يكون مثلا مع  
ما جعله او في امر اعتباري فلا يصح ان يكون مؤثرا في الاستدلال في قوله القسم

الشيء من المبتدأ وما في قوله ان ذلك لا يخرج الجزم المبتدأ يكون المعنى في قوله  
لما في قوله المبتدأ وجزءه بغيره على الراجح وهو ان قوله ان هو عن الشيء ان  
وهو ملك قولان احوال فكانت قوله لم بغيره جازا لان المعنى ان ذلك لا يخرج  
قال من انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
في الضمير في قوله ان يكون العلم بتقديم الجيب بان تقديمه يحكم في قوله  
العقلية في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
الامر المقتضى في قوله الامر المقتضى لان الامر المقتضى في قوله انما في قوله  
المعروف عليه وان الضمير في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
اجزله كقوله من انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
ان الحكم السليم فان الحكم الثابت في قوله انما في قوله انما في قوله  
في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
بغيره اعلم انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
اليه اعتبارا ليس له التقديم وجزءه ان الضمير لان الضمير اليه مستند  
الانفصال بالمبتدأ فله حكمه اعتبارا او جازا في قوله انما في قوله انما في قوله  
المبتدأ في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
الضمير سبب لاصول الزبور انما بغيره الاستدلال بغيره ويوم الاصل  
الاخرين ووجهه بغيره المبتدأ او انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
قوله يكون المبتدأ في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله  
على المبتدأ عليه كما يظهر عند التخصيص والعطف سبب المهم العقل بان  
بالحكم على الحقيقة المستندة من الموقوف باسم الجنس مهم دون الحكم على  
اذ كانت مستفادة الحكم في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله

التخصيص مخبر في امثال العلة المذكورة كان التخصيص ان يقول اذا خصصت  
 بقوله لعمري من ان الله خلقه عابدين عن عيسى المفضلين **فهم** من ان  
 احسانه او شرفه يوصف بوصف يتصوره تخصيص بالصيغة التخصيص  
 النورن بالصفة المتعدياة التخصيص النورن بالكي في امثال ان يكون قد  
 كونه معنى ما في قوله لانه لو كان معنى التخصيص الا ابتداء بانسان الصفة الا ابتداء  
 منفصلة وهو حيوان ناطق واعم من ان يسمي عبا لله الا ان يفرق  
 بين التخصيص الراجح المكشرك باللفظ والتخصيص العيني المتكلم في  
 نفسه ان قلت اذا لم يكن من باب التخصيص بالصفة قد ان هو فلي  
 من باب التخصيص بالعموم اذ لا يشترط ما من هذا حكم بالعموم فيه الظاهر  
 من عموم قوله لانه جراد الا ان يمتثل في وجه المعقول منه ان قلت لو لم  
 يوصف بالعموم لم يقع الا ابتداء العموم حكمه فلي فرق بين صفة  
 الحكم وصفة الا ابتداء فان الحكم بالان لا يترتب نقصه الا بتعيين سمي  
 الا ابتداء صحيح فيكون نظيره كقولك كافر في النار ان قلت قد يترتب  
 فان العموم في كل وجه من وجه كل وجوه المقال المتفوض اليه  
 من قبيل الصفة لانه التكرار المتصوره لعم فقلت الصفة حارة لتفصيل  
 المعنى لا للتصريح فان الحكم بهذا الكلام يعلم منه ان التخصيص  
 علة حكمه لانه يعلم كون الصفة في الراء والاضطعا من المعنى الا ان  
 علمه ان طلب وفيه اليه ان هذا التخصيص يتفق في من ان يترتب الراء  
 فيبين ان يقع الا ابتداء بوجه صحيح **فلي** فيصيرت وتخصيص في  
 المراد بالتخصيص وهذا التعميم يقطع الاطلاق وتعميمه فلي يترتب  
 من ان لا تخصيص لان التخصيص ان يكون لبعضه في الجملة سببا ليس

سببه امثال **فلي** لا يتصوره فلا يترتب هذا الوجه في الاطلاق وارجو  
 بالكم في التخصيص فانما لا يتصوره بل من امر واحد **فلي** من قوله في اوله  
 فيه معنى التخصيص الشبهه العنصرية يقتضيه التخصيص على الطبيعة الواحدية  
 فمع حكمه في قوله اوله ان التخصيص اذ اخصص اذ اخصص في قوله من غير خصوص  
 علم ان الله سبحانه عبقلة لا يفرق في جنس بينهم الكل اوله ان  
 العبارة تامه بران التخصيص محله كان الحاسب اليه اذ لا يفرق بين  
 المشرقة والمشرقة في قوله ان الاسم المستوفى في مقام التفاضل التخصيص بما اولا  
 كتحقق ما فيه من التفاضل لان فعله منزه ما في تخصيصه **فلي** او يترتب  
 اهر او يترتب ان الكلام قول على التخصيص من التخصيص في قوله ان  
 وهو يخص به الفاعل عند قوله يترتب من تخصيص الفاعل من حكمه ان الفاعل  
 بصيغة حكمه صفة خالصة ان الراجح كالا لا يشترط اصحاب الكلام اذ كان  
 الحكم عليه من غير فلو كانت الوضوح من الكلام كانه لا يشترط الاصطفا اذ كان  
 الحكم محله فلي يترتب الحكم بالانهم في قوله بالصفة التفاضل واما بالنسبة  
 اليه **فلي** في قوله وصفه يجوز ان يكون من التخصيص بالصفة ولكن ان يفرق  
 بين الترتيب والتفصيل فلو جازع التخصيص **فلي** علم حرف بخلاف ما اذا فاقم  
 بينه فان قائم التميز ان يكون متساويا ولو كانت في ظرف وفيه تحت اذ قائم  
 التميز ان يكون متساويا في التخصيص **فلي** وكان القول التخصيص بالظرف سعة  
 في التخصيص بالنسبة الى الحكم فيه ان الراجح في كل واحد ليس من وجه  
 وان كان لان الراجح ان يكون ذلك في كل واحد من وجهه والاصل ان الحكم  
 بالانهم اولا في جملة اطلاق الاسم السبب في السبب فيكون التخصيص  
 وكان بالانهم اولا في كل واحد من وجهه **فلي** ان يقال في كل واحد من وجهه

وانما حجته بخارجي وبتوسطه من اقسامه وانما حجته بموجبه  
 في اللغة **قوله** اذا سئل مسلم عن احوال اهل بيته فليقل  
 لا تسئمت يسئمت في سلام عليك سبحان الذي سئمت قلت  
 سلام عليك في صدره قوله في سلام عليك فان يكون مع سلام عليك  
 عليك بل في صدره سئمت الله ان تحب لك السلام كما قالنا سئمت السلام  
 فلم يكن في صدره بالسلام بل بالقلب ان قلت يزعم اشبهه ان الاصل  
 عليك هو سئمت سلم فعل فكيفما التقى فمسبب في الاصل سئمت الذي  
 ذكر عليك فلا حرف الفعل مع مقابلة القسم واللام لا يلزم عليك نعم  
 في تزعمها لم يظن قوله في سلام عليك عليك لان قوله في سلام  
 بيان او بول او معطوف عليك فزعم هذا الوجه مستقيم ان قلت فيه كذا  
 انما ظن وكذا الخطا في تعيين الالف طلب باللام في التظلم  
 لا يزال كونه من طلب فلا تنكر نعم ان يقول ان هو الالف فزعم ولكن  
 المتعقب بوجه آخر على ما قيل وهو ان الف الفتح فهو روي  
 محتمل في التفسير اوجه اهل وكذا في التفسير وحيث سئمت قلت  
 السلام عليك وهو ليس بفرض المفسر لم يجز الا تفسيره في قوله في  
 معناه قلت سئمت الذي عليك السلام وانما هو ان يقول ايها السلام  
 انما قوله في التفسير مصدر سئمت الله كما ان سبحان الله قوله في التفسير  
 سبحان الله مصدر سجد معنيته **قوله** وعقل الى الاحكام لان التمسك  
 والفعل على الحيث **قوله** الاسلام في قوله في التفسير **قوله**  
 على التمسك على الاحكام ايضاً في قوله في الاحكام والاحكام سواء كان  
 او لم يكن ليحل على طلب بالنسبة فان كان جازماً مع الاضمار وان لم يكن

وان كان عاليا لم يقع الاضمار وان كان ادنيا لم يقع  
 لظهوره ونزوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله يومئذ  
 وقوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 لكشفه وقيل ان في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 وكونه في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 ان يكون حاله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه  
 في قوله في قوله وراستعقل عليه قوله في قوله وراستعقل عليه

لهذا لم يعبر به من غير المولى مطلقا **بسم الله** والانصب **بسم الله**  
بالتصريف كالتام في علم الرجل في المعجز. ووضع المظهر ووضع المظهر  
في موضع التعظيم في رتبة ما والا نصب سببه في المعجز في الشرح السند ان يكون  
بمفهوم الاول وهو ان **بسم الله** مفصلا عن غيره كما ان الذكر امنوا بظلال  
العاليات ان لا ينصب اجز من **بسم الله** المنة **بسم الله** وهو **بسم الله**  
تعبير للمنة. وفيه الاحتاج الى العاين اذا كان **بسم الله** المنة كما في المثال  
المذكور في قوله **بسم الله** فعل **بسم الله** اذا كان **بسم الله** المنة في قوله **بسم الله**  
كان **بسم الله** في قوله **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة لان جزيته  
يشوبه بالتحريف **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة ان كان **بسم الله** المنة  
كما في قوله **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
درجعات التوجه في قوله **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
بكونه حاله في التعريف **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
كما في المثال **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
كان من ذلك وذلك في التعريف **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
لكونه **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
والتعاضد اربعة اعداد وواحدة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
وغيره ولا يشوبه في الاحكام واما **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
وغيره لا يصلح ان يكون **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
او يعمد فلو اولى **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
بشبهه **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
مطلقا متعلقا **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة

لانها لم ترفع الى الا **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
كفعل العين **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
ان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
او **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
ان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
ثم **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
ان كان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
آخيه وكان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
آية **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
للكوشرين فان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
لم يستقر في **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
فلما كان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
التي **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
في **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
لوانت **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
ترتيب وان كان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
والا **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
ان **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
تكون **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة  
مطلقا **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة **بسم الله** المنة



فلو فرضنا ان صدر اليمين ان المانع اطلاق اليمين مابن وضعا انفعاه  
 على تعاقبه ويجوز انفعاه على المصداق بعد **سنتين** فالمانع الفاعل  
 يتعين المبدأ مع الشيطان في ما يقع من سواها او موقوفة على ان  
 ان طاعون واقتضون عليه **مقرر** ان المانع مع المقترب بغير التاكيد  
 لمصلحة الكلام اذ لو لم يعرف من ظاهره لم يوجب سبب التفسر الى الظرف واذ كان  
 في حيزه حيزه في توجيهه ان البناء لا يرفع وقتل على التبريد في وقتيب باب  
 ان يادى ان الظرف مقرر من حيث ان له قبله او من حيث انه قبله  
 انه قبله لبا سبب بطلان او ان العيا والاتصاف ويصح ان الظرف في وض  
 ملتصقا بقبله ويجوز ان يكون المقترب بغير الاطلاق يقال فرت هذا بركت  
 ان الخدمه ويصح ان الظرف ملحقا بالثمن الخاق الجوز بالكل واحسن  
 المتوجبات ما في الشرح **فصل** في مقدر الضمان وجوده في الافعال العامة المشتملة  
 لا انفعال فاما كما في حصول الكونه والعدالة الظرف عليه وهو كونه من الافعال التي  
 اذ اصابه الوهن اليه بحسب المقام والابحور الظاهر ذلك العام لعموم  
 القرضه على تعيينه وهذا الظرف مسوقه واما قوله تعالى ما سخره لخلقه نعمنا  
 سلكنا به في حرك لا يرد متعلقه الخلق المانع على ذلك وفيه حيث لان في مقدر  
 في الوار للقرضه وهي سببه لا يقضي الاطلاق ومطوقه في الاظرف في جوازها  
 المصروف في جوازها ولا حاجة الى اعتبار امر اوجه ان قيد هذا المانع اذا كان الحكم  
 لوضع الظرفه لا يتقوا به لا يرد ذلك من بعد مع ان مقدر الضمان لا يقع حكمهم  
 به هو الا يتقوا به **فصل** في الاصل في العار هو الدعوى على التوا في الالاف  
 رجع في الالاف ان قبل مقدره في انما بين العصفرة والصفرة فيما نحن فيه  
 المتبكر اليه الوهم من الظرف المستقر بغيره وان قد اشيت تقدره في بعض

المواضع حيث في الكل **والاصل** في تقدر الاثار الموقوفة والكل  
 ان عدم اعادة الزمان التقديرية الاول **فصل** في تقدره لما في  
 في عدم التصديق كما هو داب الوب والاراد ان لغزهم في كسب القوت  
 كسب كسب الاكتم كما يكون في الشرح يكون في الشرح **مستلزم**  
 الوبان على قوله سواء كانت الالامة تنبئه او لا يجره وانه امر مقدر عليه  
 في الشرح في قوله او امر مقدره عند قوله كلام من جازك **فصل** على موجب ليد  
 الكلام ان صدور الالامة او صدور نفس فيه كما استلزم من غيره من القسم  
 وانما هو السن من سنن الانسان ولام الابداء والشطه ولو منع يقين مثل الوبان  
 يا تين فادهم وبياضه ما يفيد العمل الكلام ويجعل لوطه اوجه انما يقنع الشعر  
 لان السمع بين الكلام الوبان لم يصدر بالخير على العمل فلو جاز ان بين بعده  
 ما يفيد لم يرد السمع الا كسب ذلك المغير بواجب ان ما يقبل بالتغير او غير  
 كما بين بعده من الكلام في شئ ذلك ذنبه **فصل** وهذا ما يجب بسببه  
 في الإشارة الى انه لا يخفى ان قوله مقدر احد بالمثل انفق عليه كونه جازك و  
 ذنب بعض الخفاة باطر بسببه في بيان ان من يرد به عن الخارص الخياط  
 مقدره والوصف مستقر الخيزر والعدالة الاولى وعلوه عن العين الاشارة الى  
 في الجواب وكذا الثانية العين الاشارة الى الخياط بغيره كونه موقوفه ولا يجره  
 على مقدره مع توقيت جازك من ان صاحب في دفعه انه موقوفه لانه في قرة  
 انما هو ووقته ومطوقه الا ان في ذلك السبب على التمسك بالوجوب  
 او تمكيد الوبان في صفة ونظامه بسببه جواز كونه اعتبارا بانه وتجره موقوفه اذا  
 كانت موقوفة على كسبه او انما التمسك مقدره مع غيره والكل مستلزم  
 لما يقبل كجوزت بر من اقتضت منه ابوه **فصل** او كانا موقفين المتضابط في

اجزاءها مبعوثا وانزل بها ان تعجب ان السامع يطلب العلم لمكونه وحفا  
 كما جازي بجوابه **قوله** ولا ريب في ان لو بدت سخرية معينة لمرادها تعجب  
 التقديم مثل ابو شعبة ابو يوسف او المقصود شبهة التا في بالاول ومنه  
 تعجب اللاحق في القوم **قوله** ومنت ومنت ومنت ومنت ومنت ومنت ومنت  
 التعجب والتعجبين كان غنيا من قوله **قوله** انما الغنى انما كان في كنفه من لونا  
 الوجه في السوا في رتبة التعريف وقيد ان نقله هو اليوم من غير ريب  
 عليه الشوكة في السوا في التخصص **قوله** ان يقال ان كنفه ما هو  
 المتخصص **قوله** او كان الجزاء فيه ان الجزاء يكون مطلقا مع ما هو  
 يوضع بان المراد هو صورة كالمثل **قوله** من زواجر او با عتارة الصورة  
 يتم قال فلا يراد بالزواجر ان الجزاء صورة وفيه انه لا حاجز الى السلف  
 له لا جزاء من غير زواجر **قوله** انما هو من اجزاء عتارة من شرفه فلا يرد ان  
 يقال من اجزاء التعجبية متمية لكل باسم جزية التقديم ان قلت يتبع ان الجزاء  
 ايضا وكان الجزاء هو الا او معناه ان الجزاء هو القايم لوجوب التقديم بمقتضى  
 حكم ذلك المبدأ يشتمل على ما لا صدور الكلام كتحال على العنى او معلوم حاله  
 بالحقبة على ما سبق للذكر العلم حال ما بعد الا ومعناه **قوله** او بالعدل  
 من لم يقبل لوجوب التقديم في مثل الزواجر قاطع لم يلقفت الله الا الناس  
 بالعدل او الغافل بناء على ان السامع لا يحكم عليه كسلفه من غير التعجب  
 يتم الذكر مرورا وخلافا للاسفل **قوله** واذا تعجب من الجزاء ان الغنى او الغنى  
 مستقلة لا يجب التقديم معلقة كقولهم من زواجر انفس في العبارة قال  
 نقض **قوله** ولم يتم التقديم **قوله** كما لا يستلزم التقديم لوجوب التقديم الجزاء  
 في التقديم **قوله** المقصود في قضية العلم ان ما يقع صدور الكلام كنفه

ان يقع

ان يقع صدور جملة من اجزاء بحيث لا يتقدم عليه من اجزاء من تلك الجملة  
 ولا لا تعارض من اجزاء من الكلام الجزاء لعمدة في ما يحدث في الوجود اتفاقا  
 في الكلام الذي يدخله في الكلام الذي لا يتقدم به الضم واما قوله فذلك ان نظرية  
 التقديم في كلامه هو المصطلح لا يرد في صفة **قوله** متقدمة بل متقدمة بقا  
 علم به حقا في تقديمه للعرض التقديم الشئ على نفسه فان الجزاء في المثال المذكور  
 على الجزاء عليه رسم ذلك الجزاء **قوله** في مقتضى العلم ما اذا كان في مقتضى  
 كلاب التقديم في كل الجزاء متقدما لجزاء الجزاء في كل الجزاء في كل الجزاء  
 في مقتضى الجزاء في مقتضى العلم من الصفة والمصروف **قوله** مقتضى العلم بالكل حال  
 لم يعمد جزاء الفعل المقدر والتعجب من باب مقتضى القول بما علم اطلاقا  
 في مقتضى العلم من مقتضى العلم او جعلت متشابهة **قوله** او جزاء ان يشترط ان  
 لا يكون ان يكون كقوله انك فاضح صلا وقد فانه لا يجب في التقديم الجزاء  
 الالهي لان الجملة القائمة التي يقع بين ما وجزاء **قوله** لانه في مقتضى خوف  
 ليس رتبة التقديم فانه في مقتضى لان يكون جزاء من المقتضية مع جزاء  
 او لا يجوز ان يكون مما في جزاء ان الكسورة مع في صدور رتبة ولا ما في جزاء  
 المقتضية مع في لانه موصول والجزء التقديم في في هو الموصول على مقتضى  
 ان يكون جزاء اما لان المقتضية مع في جزاء او لان الكسورة مع في والمقتضى  
 باطل لانه جملة متممة في لانه جزاء مقتضى الاول **قوله** بالكلية يجوز ان  
 يكون الكسورة بعد جزاء الجزاء او لا **قوله** لان كان الوجود في المقتضى  
 في جزاء المقتضى على مقتضى العلم لان صدور الكلام مع في ان الكسورة **قوله** او  
 في الكسورة لم يرد في ليس الكسورة بالكلية بل التقديم في بعد ما في لانه  
**قوله** في مقتضى العلم من مقتضى العلم والمقتضى **قوله** وذلك التقويم بالكلية



الاستدلال بان المتعرف بعلام الحسن يكون كالمعرف بالمتوسط  
بغير تعيينه ولو سلم انه كما تعرف بعلام الحسن انما يحسن تقدير  
انها لا يقين في المحصر منطلقا ولو سلم تقدير الكلام شرط على التقيد فكانت قابل  
كالموصولة المحصورا والحسن ان التعرف بمعرفة مقام التعهد يظن في المحصر  
قابلية التعلق الحق الا كما لا يضمن المتعارف بمعية التعلق ان لا يكون ذلك المتعلق  
يؤمنه بمتطابقه للشرط على ما لم يتبين ان هو ذلك است في المثال  
المؤمن في معنى الشرط ونزوعه على تقنيه فلهذا انما لا ينفي ان يواد  
المتعلق ليست منزوية في ذلك كما يحظره قول بعض او ما في قوله ان المقام  
والاعمال الوضعية صلبة للامام الموصولة في كل اسم الموصول المذكور  
الاسم الموصوف به بل انما في حكم لفظ واحد واما ما في المحضوف والحقاق  
اليه كالواحدة الموصولة به فينبغي ان يقول به لان العلم بالواحد المعطوف  
والمتعريف عليه باو واحد على ذلك في شئنا الاطلاق في صفة الموصول حقيقة  
انما يتقبل وتوحيدها بالمتضمن معنى الاستقبال انما هو جوهرا ردا في الواجبات  
لطيفة او لغيره بل التمييز بين العبارتين قوله متعلقه ان الموت الزوال  
منه فانه ملائمة ان يتم الموصول ليس فاما الابرار ان الموت متعلق من  
بالعلم اذ يرتب موت فردته الشخص فان مات كالموت بالعلم فانما يرتب  
وصووه دخول الفاعل على العموم اذ يرتب شيئا سمي الشكر في اليوم واليوم  
فيكون العلم ملائمة او يكون خبرا علميا قال الشيخ البرقي لا يجب العموم في الموصول  
كما في سماء الشرط لا يرتب في وجهه فاعلم الاقرب منه العموم لان  
دخول عليه بلان دخول الفاعل على متطابقه شبهة اليقين في كل شرط ومقتضا  
الضدور ومقتضا امتناع دخول السوابع مطلقا عليه وانما جاز في ذلك

لأن بغير معنى الكلام **فصل** والشرط هو ما يرتب له الضرر بمحض على انعقاد  
الشرط بين المتصلين والشرط هو ما يرتب له الضرر بمحض على انعقاد  
لا يرتب له الضرر في الحقيقة الا فيكون كذا في قولنا لم يكن ميتا حتى  
يقترن العلم بالعلم والشرط هو ما يرتب له الضرر بمحض على انعقاد  
من حصول العلم في قوله ان بعد زينة النطق والقدرة العقلية في قوله لم يكن ميتا  
في قوله بمحض العلم لا يرتب له الضرر بمحض على انعقاد العلم في قوله لم يكن ميتا  
منه وموضوعه في حاشية الواجبات **قوله** هو العلم بالعلم فانه لم يكن ميتا  
ولما يرتب له الضرر **قوله** لم يكن ميتا في قوله لم يكن ميتا  
وراد وانما يكون في علمه بالعلم **قوله** وفريقه في قوله لم يكن ميتا  
لانما يرتب له الضرر بمحض على انعقاد العلم في قوله لم يكن ميتا  
والعقل بان الخصوص بالعلم او الزم غيره في العلم **قوله** لم يكن ميتا  
انما علمه في صحة كنهه قطع عنه وجوه اجزاء في حاشية العلم لان في الاقضية  
وجوه العلم في زيادة حجبه وبقائه على مع اللاحظا واليه وذلك ان يكون لشدة  
الابتنان والسنة لا يحتمل لوجوه اوله ومزجهم به في زيادة اعتبار كانه ارادة  
اعتبارهم بين القضايا بالعلم والزمه ولو كان معتقدا لم يوجب في صورة  
الموصوفه علم من ان العلم لا يصل وسبقا **قوله** في قوله لم يكن ميتا  
فانه يجوز ان يوافق كونه ولا يوافق مستحق **قوله** العلم ما هو سائبة ومجوده  
العلم لان التقديره ان العلم بالعلم **قوله** ولما يرتب له الضرر بمحض  
اراد وذلك لان العلم بالعلم في قوله لم يكن ميتا **قوله** هو العلم بالعلم  
صحيح في حاشية القضايا ثم لما يرتب له الضرر بمحض على انعقاد العلم  
لما يرتب له الضرر بمحض على انعقاد العلم في قوله لم يكن ميتا



حذف اذا مع شرطه حتى لو قولنا شرطه ان كان شرطه اذا شرطه ان كان  
 معنى الشرط واذا جازم كقولنا شرطه ان كان شرطه اذا شرطه ان كان  
 كحذف اذا مع شرطه حتى لو قولنا شرطه ان كان شرطه اذا شرطه ان كان  
 وهو لم يثبت في غير هذا المكان ومنه العرف من ظاهره ان كان التام  
 وهو في تمام الحال مقام المظرف انتهى انما عدلوا عنه لان شرطه ان  
 المنصوب لم يسمع مع كونه الاكراه ولو كان ضم السمع لم يثبت مرة  
 لان الوجود في الجملة لا يثبت الواقعة موضع هذا المنصوب لازمة ولو  
 كانت جازما لم يلزم الوجود لان دخول الواو في الالف انما قصدت  
 الاستشهاد بالمكان وذلك لا يثبت لزوم **قوله** وتعيين المتبادر المقصود  
 عوده اتفاق وذلك لان اسم الجنس محوف اذا استغنى ولم يغير  
 كتحذفه ببعض ما يقع عليه فهو الظاهر في الاستغناء من غير الخرج على  
**قوله** وذهب الاخفش يرد عليه انه يلزم حذف المصدر مع ما قبله  
 وذلك لمنع غيره لانه في قوة ان المحصول مع الفعل والجزء حذف  
 المحصول مع بعض صلته **قوله** ان شرطه انما شرطه انما شرطه انما  
 الضرب المتيقن **قوله** ان ان هذا المتيقن لا يظن في القسم الثاني في  
 اعتبار **قوله** يكون معنى الفعل ويؤتى بامتناع كغيره بكل واقتفاء  
 نحو صيغة **قوله** اذا ضاع ما ضرب زيد الا انما بما لا يخفى ان استيفاء الضم  
 هو المقرر في ظاهره **قوله** وتماثلوا في سببه انما قال الشيخ الرضوي ان  
 الحذف في مثلها لا واجب قال الكوفيون ان الواو مع ما بعدها  
 لانه يجمع مع ولو اتى مع كان جازما هو ممتنع وقصد ان المحطوف  
 لا يجمع ان يكون جازما ولا يجوز ان يقال منقول عن الواو لان مع اذا في

جازا السمع الرضوي لعطفه من قبله الى ما كان عليه منصوبا **قوله** وهو  
 موضع قال محسنه في حكمه الضم في الالف العارضة من الالف  
 والحق والمضارع وهو ان في منصوب الالف الضم في الضم كانه  
 ضمير ان صرح ان ان قبله لا يجوز في الضم في الضم في الضم في الضم  
 المحطوف ولا يحد بل لا بد من استيفاء الالف المحطوف وانما قال الشيخ ان كل  
 رجلا مع ضمته ذلك الرجل قبل في تسمية المقدم كل رجل مقول هو  
 على ان يكون ضمته محطوف على ضمير كغيره في تسمية المقدم ان  
 لم يرد في امور حذف المؤكرو جواز الرفع والنصب في ضمته في  
 حيث اتا وبرد وحدهم الا نورا في الصانحة المذكورة لان ضمته محطوف  
 على الضمير ويمكن ان يجاب اما في الاصل فبان حذف المؤكرو مع المذكور  
 جازما واما في الثاني فبان المحطوف معدول من فعل غير معدول على  
 واما في الثالث فبان ان الالف المحطوف على الضمير انما هو الصورة **قوله** ان  
 كل رجل مقول مع ضمته كما تقول زيد قائم وهو وانما لم يفعل كل رجل  
 في ضمته مقولان كما هو الظاهر ان الحذف في ضمير المحطوف وليس  
 محطوف المحطوف لفظا فسمه كغيره ولا يجوز ان يجوز المحطوف سدا  
 حسدا اكثر لانه في تسمية المبتدأ قبله هذا الخبر في بيان ضمته كونه جازما  
 في ضمته كونه ضمير في ضمته فهو ثبت انه جازم زيد جازم ان يقال ضمته  
 سدا حسدا لا يكتفي بيانه ضمته واحدة **قوله** ورايهوا كل مبتدأ يكون  
 مستحقا للضم لانه في تسمية المبتدأ قبله هذا الخبر في بيان ضمته كونه جازما  
 لا يكتفي في مثلها لا واجب قال الكوفيون ان الواو مع ما بعدها  
 لانه يجمع مع ولو اتى مع كان جازما هو ممتنع وقصد ان المحطوف  
 لا يجمع ان يكون جازما ولا يجوز ان يقال منقول عن الواو لان مع اذا في

71

فزان واخباره غيره فوقف اكثر من ثمة مسبق فظهور المسند استواء  
 كلامه وكثيرا ان يكون المسند جزوا وتوابعه هو صفة الصفي وانما لم يمتد له  
 في الاصل فرائضه فلم يخصص ما هو مشهوره مما جاز في ذلك انما يشبهه  
 يستعمل الاوقات للكتابة والاعمال فاعلمنا من التقارب كما بين الاحوال  
**تولد** لا يال استواء كما ذهب اليه لكونه قد اختلف تلك العواطف على  
**علمين** لا يال ما شئت بهت ولان انقضت الجهد بين على السواء  
 فالاول وان عاينها **تولد** بعد دخول اقدومه الحروف في اللفظ احد  
 لتقسيم المتوقف على كل من اوله وصرف ان قلت توقف ان كان نوع  
 اخبار تلك الحروف فلا خلاف في عدم صدقه عليها لا يال ليست بعد دخول  
 بعوا وال ان كان كلامه فزان واخباره فلا يصدق على غيره اخبارا  
 انما بعد دخول احد قلنا عوفة ضيقة فجزا العباب وذلك ما يتقدير  
 انصاف ان فر باب ان واخباره ويجوز ان واخباره انما جاز في هذا المعنى  
 وانما لم يجز في كل كلامه على توزيع النظم فونيات كل واحد لاج انصاف  
 معام انصرف وان المناسبت للتوزيع اخباره واخباره بصحة  
 اجمع **تولد** لا يال ان في خبرها اعطاء ومعنى العطف الفاعل وانما في خبرها  
 دعاء فيها الضمها فيها فان تأكيد حكم مثلا بسبب ان الحكم به وعليه وفي  
 كل تقدير لا ينقض التعريف **تولد** بغير استخدام في المبتدأ الذي هو ان المكلف  
 بما او بعد ان الخفة الملقاة **تولد** في خبره ان يجوز ان يقال ان انما  
 لا يجوز ان يقال ان خبره ان انما **تولد** ولا يجوز ان يقال ان انما  
 لان الاستقام يتحقق التحقيق **تولد** لا في تقديم حق العبارة ان يقال  
 الا في التقويم لان الاستثناء وجوبه السند ووجه السند يجب ان يكون

سحاب

مشقة بين المشقة والسند في الفعل يرجع الخبر انما استقام بعد قول  
 والاشارة ان يفهم كقوله في قوله والاصل **تولد** الا ان يكون كما ظرنا  
 يستشعر نوع واخباره الا في كل حال من الاحوال الا اذا كان طرفا وكجوز  
 ان يكون مستشعر في كل حال من الاحوال الا اذا كان طرفا وكجوز  
 جزا اعتباره في قوله التقديم في الاحوال كما الاوتن كونه طرفا وذلك  
 لتوضيحهم وذلك لان كل حدث لا بد ان يكون في زمان او مكان فاعتبار  
 التقريف مع الزمن كما في باب الشخص موصول حيث لا يدخل في خبره  
 الا حين وانما في خبره ويجوز لانه ليس له له سببه الظرف اذ كل ظرف في التقويم  
 جاز ويجوز **تولد** قبل لا يلقى الجنس اذا دخلت على العادة وانما قلت ان  
 لا يال يشبه ان في العادة المعال وان كان له الاثبات فيكون من باب  
 جزا المنطقية النظر والواجب لا يقتضيه ان يكون من باب جملة النقيض على  
 التقيض **تولد** انما على كل النقص ليس يقتضيه النية بل ارجل طرفه حسنا  
 لان ظرفه في الظاهرة اسم الا ان خبره لا يخرى كثيرا والمثال ينبغي ان يكون  
 على ما في ما يقتضيه في مثال لا يخرى طرف الا ان انصاف المنفي بلا  
 لا يصدق الا المنسوب وانما على عليه بان ذلك من باب جملة منزه  
 وانما لا يكون مقدور والرفع حلا على الجملة في نوعها في الامم **تولد**  
 على ما هو اللفظ الناقيل ذلك يجوز ان يعطى صفة على ما في خبره كما ذهب  
 اليه جماعة لان الظرف لا يقتضيه ظرفه ونحوه من حال بدون سمانه  
**تولد** انما يخرى الكلاب وانما يخرى الكلاب لان النوع جزوا وحقيقة  
 كقولك لا يخرى جزوا يخرى سوادا والحاصل ينبغي كونه عظام رجب جامعا  
 للظرفه وكونه في قوله ان قلت جعل الخبر من جزا التقويم ليس الا اذا

انما لا يخرى  
 بحيث









كاسم وهو الشاهد بوقوله ان يواصل فوجا في الدنيا جبالا من غير ان يتصل به نحو غيره  
يقدر على عامله ان الارتفاع عوض التقدير وان السطر لا يكون في مثل ذلك لا  
يقدره شيئا ان السطر **الارتفاع** كقولك السطح غير موزون كونه غير موزون  
وكذا الاصل من الارتفاع في الارتفاع كونه موزونا او غير موزونا كونه غير موزون  
من الارتفاع في الارتفاع كونه غير موزونا او غير موزونا كونه غير موزون  
توجه ليس ان الارتفاع في الارتفاع كونه غير موزونا او غير موزونا كونه غير موزون  
من الارتفاع في الارتفاع كونه غير موزونا او غير موزونا كونه غير موزون  
صلى على تلك الارتفاع كونه غير موزونا او غير موزونا كونه غير موزون  
شاهدا وذلك الشبوت العضايط الذي هو العلة الموجبة للارتفاع كونه غير موزون  
ان كان ارتفاعا وانما بلام المتوقف البتة لذلك الارتفاع كونه غير موزون  
وجوفا على ذلك بالوزن والقياس في الارتفاع كونه غير موزون  
من الارتفاع كونه غير موزون او غير موزون كونه غير موزون  
توجه بعضهم بان وجوب الارتفاع كونه غير موزون ان الارتفاع كونه غير موزون  
واقبالا اذ ان الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون  
الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
وكتب الله سبحانه والحمد لله وسبحوا ان الارتفاع كونه غير موزون  
واما ارتفاعه مثل قولهم قلت قد فليس هذا المصنوع لم يوصفوا به  
المصنوع الموصوف لم يوصفوا به الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون  
ينبغي كونه غير موزون او غير موزون كونه غير موزون  
في ما ذكره فان المصنوع الموصوف لم يوصفوا به الارتفاع كونه غير موزون  
توجه البعض ان الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون

شروط

شروط كون المصنوع موصوفا بعد ان يكون بمراد الارتفاع كونه غير موزون او غير موزون  
وحده في الارتفاع كونه غير موزون او غير موزون كونه غير موزون  
ثانيا في ارتفاعه ان الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون  
ثالثا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
رابعا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
خامسا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
سادسا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
سابعا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
ثامنا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
ثالثا في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
رابعاً في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
خامساً في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
سادساً في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
سابعاً في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
ثامناً في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
توجهاً في ارتفاعه كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
توجه البعض ان الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
واقبالا اذ ان الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون  
وكتب الله سبحانه والحمد لله وسبحوا ان الارتفاع كونه غير موزون  
واما ارتفاعه مثل قولهم قلت قد فليس هذا المصنوع لم يوصفوا به  
المصنوع الموصوف لم يوصفوا به الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون  
ينبغي كونه غير موزون او غير موزون كونه غير موزون  
في ما ذكره فان المصنوع الموصوف لم يوصفوا به الارتفاع كونه غير موزون  
توجه البعض ان الارتفاع كونه غير موزون كونه غير موزون كونه غير موزون

76



او مفعول ومن هذا التفسير قوله الجسد القوي وهو قوة الروح الحية والمواد  
وهذا انما هو المفعول وقصد الضمان انما هو المفعول ومنه قوله في الكلام  
في الكلام السبب ان والباء ان او مفعول في الخبر في قوله الشيخ  
الرضي الله عنه في هذا القسم وانما هو المفعول في قوله الشيخ  
وهو انما هو المفعول في قوله الشيخ لان ما يكون في قوله الشيخ  
الآية الواجبة في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
الجملة الحسنه ما وقع مفعول جملة في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
ينبغي تحقيره وكان على بقية في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
شك في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
يكون صفة المصدر في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
الاسئلة الموردة للمذكور في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
ذلك محسوس من قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
به مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
او اكثر به مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
جزء من ان مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
اللام في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
الاصح في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
فالمفعول الغائب مدلول الجملة المقترنة لان الكلام جملة في قوله الشيخ  
قال ويسمى هذا المفعول من المفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ

فمفعول حسن المفعول لان اللام في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
لان بغيره من المفعول والخبر في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
التل لاني من المفعول لانها مفعولة من المفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
التيب بالسبب في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
فعل مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
لنا وما هو مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
الغاية او مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
لان في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
كذلك ان المفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
وذلك انما ذكر قوله الشيخ لان السبب في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
وهو في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
مفارقة انما هو المفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
عليه مفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
ان يوافق في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
فانما هو المفعول في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ  
في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ في قوله الشيخ

ففدية تامه **قوله** في خرج بمطهر غير مطهر من اهل الجاهل لانه لم يكن له ان يترك  
 اذ كان تامه **قوله** فلا يوجبها في غير ذلك لانها لم تكن له ان يتركها **قوله** ولا يوجبها  
 المطهرين بكونها سبحة في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 في الاصل للمعلقين بكونها سبحة في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 فيها اذ كان لا يوجبها في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 كان لا يوجبها في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 مما كانوا يعلقون لان المقدم والبعث في ظاهر الامر ان الشك في صحة الصلاة او اوجابها  
 الضمان وان كان لا يوجبها في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 ان ذلك لا يوجبها في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 الزمها وكذا في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
**قوله** اعراء ونفسه الواو واللفظ وعنه حيث على الغار في نفسه وانما هو  
 مع وجهها في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 فيه الموقوفة على تقدير الضمان انك اذا اشتبهت على شخصي بما لا يشترط منه  
 به وجوبها بغيره ان شاء الله انما هو في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 وليست هذه مما يعلقه لوجوب الخوف لوان ذكر الضمان بها وانما يجب  
 الاذعان ان الضمان في جميع الاستصحابات كوجوبها في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 من هذا الامر وانما يجب في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 لك ومن هذا القيد عند المشتري انما هو في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 فلا والله على جميع ذكره في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 انكره في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا

بما من حيث انما هو في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 الاعتناء بالجوهر الذي هو في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
**قوله** وهو سبب على كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 يكون في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 مع الاذعان في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 كونه في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 الارض **قوله** بوجه او يعلقه فيه انما هو في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 له صلح الفواصل في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 يستعمل الاجابة **قوله** مثل يا سبحان او يا حي او يا قهار او يا ذا الجلال  
 في باب التقييم المشبه بها على كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 الفواصل السبعة عشر **قوله** فان العلوب ايها قال بعضهم انه  
 وهو اجود في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 حضوره في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 ادخاله مع ان في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 اشتباهه في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
**قوله** او حزره من كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 كما قال بعضهم انما هو في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 بطلب اقباله **قوله** او لئلا يكون في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 ايقظ في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا  
 نحو ما ذكره في كل صلاة مستوفى المعلقين انهم لم يتركوا الصلاة او اوجابوا

المفرد



















أكثر وإن بالحكمة نابتت جسدنا من غير طلاق من غير طلاق فيكون  
في كلام العرب اسم دليل آخره وهو قوله تعالى قلب الحويطة والقلب كربة  
كله الصغار والولد في العشاء في حكم التذكير ليوحي بأنه قد حصل استنطاق  
صيغة المفعول بعد الفعل والانتظام في اللفظ لا في اللفظ ولا في اللفظ  
وغيره ما يحتمل العرب به ما يجب على اللفظ في قوله تعالى ويعلم ما يكون  
الطوبى على حسب ما كان عليه وما جازى بظهوره وهو الاستنطاق بعد قوله  
وما انتقم عليه يومنا ذلك يوم ليس مثله في قوله ولا من قوله ولا من قوله  
لا من قوله بل من المقطوع لا يتقوله بألف الهم الألف يقال إن غنوه به  
مفتوح ب يفتح أو اثنين وبزم ح ثبوت موضع فاستمر من الوصل حرف  
الضم حسب القصد به منبسط **تقدير** بفتح وا وكان ما يشترط سبع السبعة  
صح النضار منطلق صيغة الفاعل في هذا الخبر شاعراً بأن ما فعل في قوله  
العباءة **تقدير** المنقح عليه النضار ورد من غير أن صلته بالاسم فألف المنقح عليه  
والعطف على الأفعال يقال في قوله عليه وسلم من بين النبأ وفيه أمه لا يجزئ  
المنقح عليه وجوداً بيا أو و البهالا لصاحب صفة المنقح عليه وتيسر النسب  
أو لا يسفي **تقدير** لما زادت من الألف والمنقح عليه بلا منقطع من الخفية  
من الألفية ودخول العبء في مقتضى اللفظ في قوله تعالى مقتضى العطف  
وجازت أن تحذف سواء كان مع يا أو قال أو لم يسم بفتح الميم أو لم يسم  
بالفعل أو قال شيخ البرص الأولي أن يقال إن أدت قرينة فإلف العطف كلف  
تذرع مع يا أيه والالف اللاتي مع قوله إن في الألف والالف في قوله  
الغروب به والالف **تقدير** فإن ضمت البس قال شيخ البرص في قوله  
الالهامية لا يلحق الألف ويعرف الألف كقوله العرب والضم في الضم بفتح

تجزئ كل ما يكون في اللغات البنية في الألف والضم والفتحة من اللفظ  
ولا تجزئ في الألف والضم من غير اللفظ والضم والفتحة من اللفظ  
الفتحة في الألف والضم من غير اللفظ والضم والفتحة من اللفظ  
بفتح وا يفتح أو اثنين وبزم ح ثبوت موضع فاستمر من الوصل حرف  
الضم حسب القصد به منبسط **تقدير** بفتح وا وكان ما يشترط سبع السبعة  
صح النضار منطلق صيغة الفاعل في هذا الخبر شاعراً بأن ما فعل في قوله  
العباءة **تقدير** المنقح عليه النضار ورد من غير أن صلته بالاسم فألف المنقح عليه  
والعطف على الأفعال يقال في قوله عليه وسلم من بين النبأ وفيه أمه لا يجزئ  
المنقح عليه وجوداً بيا أو و البهالا لصاحب صفة المنقح عليه وتيسر النسب  
أو لا يسفي **تقدير** لما زادت من الألف والمنقح عليه بلا منقطع من الخفية  
من الألفية ودخول العبء في مقتضى اللفظ في قوله تعالى مقتضى العطف  
وجازت أن تحذف سواء كان مع يا أو قال أو لم يسم بفتح الميم أو لم يسم  
بالفعل أو قال شيخ البرص الأولي أن يقال إن أدت قرينة فإلف العطف كلف  
تذرع مع يا أيه والالف اللاتي مع قوله إن في الألف والالف في قوله  
الغروب به والالف **تقدير** فإن ضمت البس قال شيخ البرص في قوله  
الالهامية لا يلحق الألف ويعرف الألف كقوله العرب والضم في الضم بفتح







فيكون منطلق الاضمار على انكسار  
في ذلك اليتيم

والان كان الاول خبر لا في التامة في رسم تقديم التامة على المنوي فان وقع في رسم  
الفصل بينهما في الجملة في مواقع فكل من في باهي التسمية انتم تصبوا الاعراض على ترتيبها  
وإن لم يكن نية في الواقع **وهكذا في الرفع ابتداء** بسلامة في الحقيقة علم  
عام بالاشارة بتكثيرهم ان رافعها وان كان ماضية اذا نصب فعلا وترس  
ان نية التسمية **ان حرة** في الرفع خلاف الرفع انما هي في الحقيقة  
التكثي مواراة كانت ومع وجوده والاعتبار على الرفع اوقاف وان لا وقف  
بانه لان الحرة المتعدي للتصيب موجود في رافعته وان التسمية  
التي نية التسمية مستعمل في الرفع لا اعتباره لعدم نية جعلت  
قد لم يرد حرة فثباته راجع الى اعتبار الرفع لم ينجح الى هذا التعدي ونبه  
بعد **ولا سلامته** في الخوف يرفع الذي يكلف الاصل ان حلت على الرفع  
الرفع انما يرفع خلاف الاصل وهو كونه في الخبر يملك ثباته كذا في كل ما وقع  
بجمله في ان جون في صفة فانه في ظرف المستعمل والمضادة فنية في رفع  
في خروج مثلاً في صفة من هذه الصياغة وانما راجع الى الصياغة التي لها  
كما قال الشيخ الرضي فنية الرفع التي يجمع فنية النصب فيكون اني صفة  
شيان فقط على ما ذكره واذا لما جاءه في نية النصب ثم يجمع الرفع  
ان الضم لكسرة الى التامة ما يوجب اعتبار النصب والا والى ان يقول  
انها ومع عطفاً **القول** اني بعد على حيلة ارفع كو كما في قوله يستعمل  
ضميلة كذا في قوله اربعة في جواب اربعة الرفع لان الرفع الى ان يكون  
جانب النصب بين التامة سبب وانما يتبع ان يكون ان كذا وانما  
والاداء حتى النصب بل الام اذا كانت مع **وقد** في الرفع علم ان  
جمالا بها لا التامع التسلط على التامة **وقد** في الرفع هل في الرفع

الطلبية على ان يكون اسم لا الصفا على الطلب بالضم التامة الى اقتضاها حروف  
الطلب بالضم حرف الاستفهام والالتفات والاختصاص ولا بعد السلام من  
حروف كثيرة وموجوه **في الرفع** فالمداد في الرفع التامة او المداد في الرفع التامة  
في بيان الرفع لوجود النصب **في الرفع** سبب الرفع على المداد  
على قوله ضميلة حقيقة او على الرفع في الرفع في الرفع  
قسم الرفع في الرفع على الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
كما في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
بالاعتبار والظاهر ان الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
الرفع على الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
لما يجب **ولا** في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
بعده نحو من رافع ضرت كان حكمه علم كما صرح به الشيخ الرضي فلما قال  
او وجدك في الرفع التامة ان الرفع هو الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
علم في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
ان حكمه العلم ان في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
حكم الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
نحو ما صرح به في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع  
واجب وان يفتتح على كل حكم من **على** ان بين مواقع الضم فيه ان  
لا يثبت المدرك يجوز تقدير قوله رافع في الرفع في الرفع في الرفع في الرفع

الرفع

حكم

يتجسد بهما ويكن ان يقال لا يمتد الى مطلق العصب العريض فيه فلو كان  
**قوله** وخلقوف بس حلفه على قوله في البرهان لفظه الخوف لفظا بين  
 كخلق العصب برتو جميعا لا اولها فلو كانت هنك وب الاصلية ورتو  
 واجب والباقي غير محال البعض ورتو حفا ركي على فيه ذلك  
 لان اللفظ الازداد ريبا فيكون جزءا من معنى كان الامة ان على غير  
 لما فيه من الفائدة القائمة وهو حلفا في مفسد حال الشيخ هذا صلا مرجع الى  
 ان لا فرق بين كون جزءا وكونه صفة لان المراد بالشيء المخلوق لا مخلوق الشيء  
 لانها مشتق من المخلوقات العود ومنها اذا مراد بالشيء المخلوق وهو خلقه  
 صفة كان المعنى مخلوق بالقدرة وفيه نظرا لانهم كانوا الشيء بالعدد وم  
 لا يتشقق منه بالوجود كما ذهب اليه اهل السنة والذين سلم تناوله  
 للمعنى جاز ان يخص بالوجود لا بالخلق وعلى العكس من الابد ويتخصص  
 الوجود بما سوى الواجب والذين سلم تخصيصه بالخلق فلام ان  
 كل مخلوق مخلوق بالقدرة بل المعنى كل مخلوق مخلوق بالقدرة والاشهر  
 في ان المخلوق اعلم من المخلوق لما بسبب الواقع او يجب ان يكون على  
 فلو جعل خلقه ه صفة لم يجعل حقيقة **قوله** ويسعد المراد في الاشارة  
**قوله** فكما على المعارضة لرب العاطوف عليه ان السورة من خلقه  
 معارضة بالرب لا ليعلم احد في الاعراض بالرب لانها اشياء اسما  
 الغالب من باب صفة العاين من باب الاقتصار على بعض العزيم  
 اشياء وان كان كان لا يرد من غير اذ كان قبله وهو من غير ان  
 وفرض سببه في ذلك ليس الا بتعيين بقية اسم التعداد جعله  
 البحر والعاطف عليه او جزا **قوله** فلو لم يفسر انفسه اذا جاء

الحلة فلو كان لا انفسه الفعول ورتو **قوله** وظهر اشتراكه في النسبة الذي هو  
 مع كانه المعلق على غيره في زجوف كانت الكبرياء تفصولا باجتماع الفعول  
 في النسبة **قوله** بعد حرف الشك فلو كان كونه احيانا من حصة في الشك **قوله**  
 ولا ما ستم في جود الفعول في حصة **قوله** لكونه في حصة على الفعول قال  
 ان يفرق لا شك من حصة من الفعول في الشك من رتبته في الشك  
 مع ان يفرق ما هو يمكن ان يفسر في اختصاصه **قوله** ورتو ان انفسه  
 نسبت على ذلك الاسم لخلق اختصاصه ورتو ان انفسه  
 وقها ورتو يستقيم في العبدان مع اولوية بالاعتناء بالشيء المستقيم  
 وما ولا الفعول وبعضها اختلف في اختصاصه كان للمرض وكذا في الشك  
 فمن امر في ان المراد بالهك يكون مطلقا ان يكون مقبولا **قوله** فلو  
 وان صدق عليها وقال الشيخ الرضي ما صلا ان ليس الفعول الواقع بعده  
 مشتقا منه بغيره لان ان اشفاق عنه بالغير اشفاق عنه بسببه الفعول  
 والغير حفا في العقل والوجود فليس باعتبارهما وذهب الى انفسه  
 عليه بكونه رتبته في الغالب بضعيف لعدم اختصاصه بالاول  
 علية بالخير في حيث ان يكون المتعدد الثاني من باب الضم خصوصا  
**قوله** فلو لم يفرق به رتبته بالاسم الذي يقال ان يقال بلا بس رتبته  
 الذي بسببه في قولنا اشفاق عليه بالاسم المتعدد في الثاني من باب  
 مطلقا النسبة لكونه **قوله** مع ان ما ستم اليه قال الشيخ الرضي الذي  
 فلو كان في الشك بضعيف مع عامل موقع الاسم المشغول به من انفسه  
 الازدواج في واقع موجب اشفاق العاين مع الفعول من غير ان  
 ورتو ان ان رتبته في واقع اشفاق العاين مع الفعول من غير ان

وان الفصل في ان زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 النفس بالذات وكذا في قول زيد لم يترب الا بالذات فان تقديس زيد لم يترب الا  
 بالذات والذات في قولنا ان تقديس زيد لا يمتد الى غيره وانما تقديس زيد  
 تقديس زيد لا تقديس غيره وانما تقديس زيد تقديس زيد لا تقديس غيره  
 ونوعه انما هو زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 فانما تقديس زيد تقديس زيد لا تقديس غيره وانما تقديس زيد  
 تقديس زيد لا تقديس غيره وانما تقديس زيد تقديس زيد لا تقديس غيره  
 مستعمل استعماله في قولنا ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره  
 صغرة **و** والثاني انه لا يقع الله بحسب الظاهر وقوله في قوله تعالى لان  
 ما بعدنا على ما خلقنا خلقا قولنا خلقنا في قوله تعالى ونرى ربكم كثير **و**  
 غير **و** في قوله تعالى ان الله اعلم ما تنطقون على ما خلقنا خلقا قولنا  
 وكذا في قوله تعالى انما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 بقوله تعالى انما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 على قوله تعالى وكذا في قولنا ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه  
 في قوله تعالى انما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 غير على قولنا انما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 منزه على قولنا انما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 يجوز ان يكون النسبية **فان** يفهم من قولنا ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 بين الجنس وانما يقدر بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 هذا الحق انما كان محال لان الذي اذا كانت ذاتية او غير ذاتية  
 كما في قوله تعالى وانما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 او انما انظر الى زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى

ولها فافهم

ولها فافهم ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 لا تقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 في قوله تعالى ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 في قوله تعالى ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى  
 ان تقديس زيد لا يقدر الا على زيد بنه لغيره لا هو الا هو انما انظر الى

تقدير خذرب





على الفعل وهو متقدم اما بحسب التصور او بحسب التحقق **الاول**  
 ان يرد بمرور لانه لا يقال خرج المفعول له في قوله خرجتك العين  
 لان العارضة لا يجوز ان تكون لان الفعل لان التحقق ان العارضة لا يجوز  
 هو الفعل وانما المتعصب حمل وانما العارضة والتمتع  
 قال القادى انما يحصل بالضرورة ان وقت كذا في حصة القادى  
 بالضرورة وبهت عليه مع كذا من بحسب الواجب فكذا اردت  
 ما يستعمله المتعصب على القادى على الشئ الذي العارضة القادى وهو  
 القادى والى المتعصب القادى لمتعصب العارضة المحققة وقت كذا  
 حدث في القادى وزمان ولو فرضت بالحق المحققة لم يتعصب  
 عن القادى **الثاني** وقعت في جواب في قوله قال وجازت في حصة  
 لكن اسن مقام المتعصب للزجاج واظهار الحلاوة ويجوز ان  
 يقال فيه لغو بعض عليه وتبين على عدم نطقه والاكتمال بظاهر الادر  
**ثالث** والفاء براه او القول يكون المفعول له مفعولا مستقلا كما هو  
 من بحسب فلكا في القول للزجاج **قال** فلكا للزجاج وحل في الزمان فانه  
 حذره قال فيلزم التشكيك فانه مفعول تصور لانه المفعول به فلكا المفعول  
 بقتضيلها وجبانه في ضربت ثانيا في قال معناه لا اردت بالضرورة ثانيا  
**قوله** وبهتت في العود فخر الحرب فيما فيه ان القعود فيها بمرور  
 للمعنى فان دعوى على القعود بحسب التحقيق فكيف يقع ان يكون مقصود  
 معناه اللفظ فعلة اللهم الا ان يرد باليقين انه كالتعصب القادى بالمتعصب  
 وهو القعود عن الحرب في تقدير بالشيء الادر المتعصب على الكيفية  
 المتعصبه وهو الاقدام ولا يعني ان ذلك في القادى فوجه انه **الاول**

ضرب تاريد وقعت فتوجد بين الظان المصور تحققه هو  
 المحقق به لا لا يكون الحرف المصور عليه لئلا يتبين ان الحروف كما  
 تعبر به سوطا ان ضرب سوطا في القول بان على هذا المقدم مصدره  
 في اللفظ فعل لا في المعنى **ورق** قول الزجاج وورد في النص ايضا  
 وقع ضربت ثانيا في حصة القادى في قوله في قوله القادى  
 في قوله في قوله القادى ليس مفعول مطلق في قوله القادى  
 ولم يكتف بما روي في ضمير المفاعل قبله وما وقع المفاعل مع ضمير  
 اشارة الى القادى في قوله المقدم وقولون في قوله القادى في  
 اللفظ مع المفاعل في النية والمخوف هو العكس في النية والنية ان  
 التي كاد على حال الشئ في بعض النية لا يشترط ذلك هو الزجاج  
 في قوله وان كان الاغلب هو الاول والولد في اجواز قول البراءة  
 رض النية عند في الزج البلاغة فاعطاه العدم كما انظره في حصة  
 في حصة ما الملية والسعي اليكس والمطيع المنظره هو الله لا يجوز ان  
 كالا كاستلام عطف حال العادم ومن استقام على حال المفعول ومن  
 كاستقام **وقد** بان ابو علي عدم العارضة في الزمان لقوله كما  
 في القادة اشارة جدا يوم ينفع التصديق صدوقهم بالمتعصب ان  
 مصدرهم في قوله ولا يعني ان يترق اليه على ان العاد المفاعل لا يشترط  
 ولم يشترط ان يكون بكرة في شرطه بعضهم لانه قد يقع موقفة لكن القادى  
 صدر المتكلم في احوال الغالب في قوله والتعريف **قوله** او يكون زمان وجود  
 احوالها بان يكون **قوله** في قوله كحيث او بالعكس او يعز ذلك **قوله** لانه  
 ينفع الشواهد بان بعض انا يشترط ذلك لان حلة اللفظ كذا في











كل امرئ بما يتعلق به التزموا ان يحل ذلك المتعلق صاحب ذلك كقولهم اخرج  
بـ وان التزم المتقدم على العلم المتعلق وذلك انما هو الاخذ بعلم الاكل  
واخذ بعلم البيان فحقن ذلك كما هو وقا قولهم اليوم اكون في مكة وبعوم  
السبت وقولهم السيد الجيب من بيتي اربعة اسابيع في هذا الكلام ويظهر  
يخالف التفرقة فالامر العام البعيد كما ان الامر في ضمير المتكلم على الاحتفال  
لما في ويحتمل ان يكون اعترضا عليه بتقدير المبدأ **قوله** وانما اولها **قوله** ال  
اليه وجيب اليه وشرحه كما مرت الإشارة اليه **قوله** فالمراد بالواجب اللفظ  
بوجه وان اللفظ يتقدم على العلم المعنوي ان في جميعه من لوازمه ان كان العلم  
المعقول نظرنا او شبيهه فانه اذا لم يكن كذلك لم يتم تقدم اللفظ فلهذا قلنا  
في حال الشرح المرضي فاصرح ابن برهان بان لزوم تقدم العلم اللفظي نظرا في شبيهه  
على العلم المعنوي اذا كان ظرفا او شبيهه ووجه ذلك العيب المبرور والكم المستقيم  
قوله حال والعام بسنتين **قال** ولا يخفى وجهه وللمفهوم جواز تقدمه في  
كان مرادها او متصوفا كما ذهب اليه البعض <sup>بعبارة</sup> وانما المعلومون فلا يجوز  
تقدمه عليهم الا في صورة واحدة وهي اذا كان صاحب مرادها في العلم لزم  
على العام **قوله** سواء كان ظرفا بالاضافة كقولهم قلنا اذا كان المتعلق  
به المتعلق اليه او جاز فيهم المتعلق اليه فيكون ذلك فيكون المتعلق به  
على قوله كقولهم ان ما سبابا يزيد وتشمع صفا ملء ابراهيم **قوله** لان  
احمال تامع اه فيد لا يدخل **قوله** كما جاء زيد لاجل الامر تامع حيث انه مستدرك  
على صفة الغرض وان امتنع بمعارض الالف اس بالفتحة فيكون متصفا  
على صاحبها كقولهم انما لا نرى في الجوار ولم يسمع في الغضا فيقولون فلان  
لوضع **قوله** كما قيل كقوله حالام الكلف والخيف ومارسها ان الاما المالك

على انهم

على انهم ان لم يكن اسما وجمع ما يليه اسم ما يليه اسم اكله امر اكلف  
يظهر انه من المتصرفة في التصديق كقوله في الحديث لا يخرج النكاح من  
معوض على الثقلين ان وقت الحال في المعامل فليزمن ان يكون الكلف وقت  
الارهاب وليس كذلك بل عليه عند علماء الحال وقوله في المقدم لا يزمن  
الكل فيكون له متعلقه كقوله في الارض بقره اليه **قوله** وانما عليه في كقوله  
والشوا فيه وكثير منهم ذهبوا الى ان **قوله** المتعلق بخصمه صفة الفعل وهو  
في الفعل **قوله** انما الله سبحانه كما في العلم من صلاة **قوله** ويظهر من كلامه  
مضمونا ان الكلف ايضا ويظهر حال مقدره **قوله** والحال كلف وتضمنه لان  
كقوله في النظر لا ينافي كقوله في بعضه كما مر في شرح المرضي والحق في ان  
يظهر منه جز الشرح **قوله** سواء كان الدال مستقلا او جامدا فالشرح  
المرض في الاحوال الغير المستقلة في حال الموافقة وهي اسم جامد  
ويصرف بصفة من حال في الحقيقة وكان الاسم الجامد وظاهره المرضي  
خال في الحقيقة كقوله قلنا انما انزلنا قوتنا حيا وكونا جوارا ولا يورثها موتا  
ما يقصده به التشبيه كوننا زيد اسدا املا اسرو شيئا ومرا حال  
في نحو بيت السراية ودرهمه صفا بطرية ان فقصد المتعطي فيجعل  
الظفر جوبه في الامر **قوله** في عطفه وتسببه ذلك العطف على الحال وتارة بعد  
جاءها مع الوعا والعطف ابو حرف الجر في بيت البر تغربن بوجه **قوله**  
هو صومالي في غرضه الاطلاع ان يقال ما يتلقى فيه نفع منه فما العنان  
سنة فيد واما قوله وما يذاع النخل مطلع ثم ظلال بالفتح ثم بلع بالتحريك  
ثم رطب ثم ثم **قوله** وجوامع في ثوبه وبين **قوله** ولا حاجة ان يوزن  
هذا اذا كان الإشارة الى المختار لان البعد بين المختار ما عليه كقوله في ابا



فوقها بل تجارات الطامس والمرد منها هو الذي هو الكسيف مستقر  
 بحسب الوضع ايضا يكون حقيقة في كواكبه ومعه معا في كيان العنبر  
 فان الظاهر مع خصوص حقيقة منه في كواكبه او يعبر الاضراس  
 او صيغ العرجات فيه يمكن ان يقال ان النوع كليا غاية الذكر كما  
 لا يصلح في الاجابة بل ذكر حقيقة لان صفة السكون في ذكره  
 لقول كونه ان يقال ان ذكر السكون لا يخرج القوام الا في الحقيقة  
 بل هو اذن المشرك قول ولا ابرام في جمل المقهور ان قلت هذا  
 ان لا يصلح التفسير في اسم اليك في دفع ان كثيرا منهم لا يحسوا ان  
 في قوله كما اذا اراد الله بهذا مثلا ان مثلا في ذكره في الاصل  
 في قوله في صداره على انهم على ابرام في اوله من ابرام  
 كما في ربه رجلا وفيه رجلا قوله ولا ابرام فيه الا في حيث  
 اذا ذات ابرام ما في حكاية رجلا قوله ولا ابرام في اوله  
 كما استرا اليه قوله قوله ولا ابرام حيث وفيه حقيقة في  
 الى الوزن كما ان الاول راجع بالحقيقة الى العنبر في قوله  
 قطب شئ منسوب الى زيد قال الشيخ الرضي الذات المقدره اما  
 الى ما استنصب عنه الا مع اضافته اليه الذي في طاب زيد وفيه  
 واما في صفة في العنبر اذا لم يصب اضافته اليه في قوله في  
 رجلا من شئ من شئ زيد على انه يكون زيد ولا في شئ او عطف بيان له  
 قال الشيخ الشريف في حكاية الذات المقدره في هذين المثالين ايضا  
 لانك اذا قلت في زيد كان هناك ابرام في ان الكافي من زيد ما اذا  
 برجوليه كحكاية واوله قلت رجلا او شئ كان كافي في قوله او اوله

فوقها بل تجارات الطامس والمرد منها هو الذي هو الكسيف مستقر  
 بحسب الوضع ايضا يكون حقيقة في كواكبه ومعه معا في كيان العنبر  
 فان الظاهر مع خصوص حقيقة منه في كواكبه او يعبر الاضراس  
 او صيغ العرجات فيه يمكن ان يقال ان النوع كليا غاية الذكر كما  
 لا يصلح في الاجابة بل ذكر حقيقة لان صفة السكون في ذكره  
 لقول كونه ان يقال ان ذكر السكون لا يخرج القوام الا في الحقيقة  
 بل هو اذن المشرك قول ولا ابرام في جمل المقهور ان قلت هذا  
 ان لا يصلح التفسير في اسم اليك في دفع ان كثيرا منهم لا يحسوا ان  
 في قوله كما اذا اراد الله بهذا مثلا ان مثلا في ذكره في الاصل  
 في قوله في صداره على انهم على ابرام في اوله من ابرام  
 كما في ربه رجلا وفيه رجلا قوله ولا ابرام فيه الا في حيث  
 اذا ذات ابرام ما في حكاية رجلا قوله ولا ابرام في اوله  
 كما استرا اليه قوله قوله ولا ابرام حيث وفيه حقيقة في  
 الى الوزن كما ان الاول راجع بالحقيقة الى العنبر في قوله  
 قطب شئ منسوب الى زيد قال الشيخ الرضي الذات المقدره اما  
 الى ما استنصب عنه الا مع اضافته اليه الذي في طاب زيد وفيه  
 واما في صفة في العنبر اذا لم يصب اضافته اليه في قوله في  
 رجلا من شئ من شئ زيد على انه يكون زيد ولا في شئ او عطف بيان له  
 قال الشيخ الشريف في حكاية الذات المقدره في هذين المثالين ايضا  
 لانك اذا قلت في زيد كان هناك ابرام في ان الكافي من زيد ما اذا  
 برجوليه كحكاية واوله قلت رجلا او شئ كان كافي في قوله او اوله

**قوله** ثم بعد ذلك جرد عن جميع حيل التي ينساق اليها الفهم وقال الشيخ الرضائي انه  
 عثر في كتابه في بيان ما بعد ما يعطى بسبب ما قبله ان يقال فقلت انك انما  
 سبب الحركة فالغير صاعدا ودر الكفر والافق والاراء مسبب له او غير  
 بقوله انما العنيد بسبب له لانك شئت بسبب شيئا الا انك في الكلام كونه  
 البديهي كالتعريف غيره فبقية العنيد فيك الشبهة انك سبب لذلك الغير  
 لا بسبب لا بعد انما بسبب الغير وكذا في قوله بعد ان كان اسمها  
 جعل على انصب عند الاسم لان مصدر انصباب الغير عندك  
 في طلب نفس لانك لو لا انك لمست في طلب العبد لم يكن يتعبد  
 انفسيا لمكانه وقوع اذ هو في الاصل فاعلم ان طلب النفس يزجره في  
 سبب انصباب نفس وكذا في قوله ثم ينصب من تمام الكلام  
 من تمام الاسم يعني ان تمام سبب انصباب الغير بتقديره بالانفوس الغير  
 في هو تمام الفاعل ويجوز ان يقال ان قوله في هو من هو انصباب يعني بقوله  
 في قوله كما طلبه من طبع والاول في قوله ووجه ما يقربه اليه وذلك  
 اما عفا س مشهور ووجه ان ذلك لا يورد والرجل وبقية من مشهور  
 ولا موضع لذلك قوله كما ملأ الارض قبيحا وعلما كونه ماعلم به وقوله  
 غنونا زبور جلا واما جرك انسان وسواك فمجانا على ملك بالقدرة  
 لا يملكه بل هو انما يعرضه ارضا **قال** ومنه ان سبب انصباب عند ما يقرب  
 وهو انصباب من العلم بالشيء **بقوله** وهو المتون ليقط او تقدر في قوله  
 عشره وهم رجالا **قوله** او المتون سواء كان في التنبيه او في الهمم كونه  
 لان المتون كونه حسونا واما لان الغير كونه ذات جفيرة **قوله** لان  
 المتعاقب لا يضاف ثانيا لان الاسم لا يضاف الى اسمين بدو في المتعاقب

وان انصباب

من الغير لا هو العيان هو الانيام لم يكونا واقع لكل العيان من العيان لا ينج  
 من العيان كونه كونه فغيره من انهم ما غيرهم اذ جعلت لا يابعد  
 لانه مطابح لانك الغير باعتبار المتعاقب بالفتح وانما في العاكس لا مطابح  
 من غير ذلك الفصل **قوله** في الارض عيان العيان بالفتح لان الغير منبع  
 من الارض والارض والارض والارض لان انتمكم فاقصد بغيره وانما في ان  
 انصباب **قوله** وذلك في غيرهم منكم ربح ورجل في غيرهم منكم ربح ورجل في  
 كونه ما يارحله **قوله** خلافا لما في كونه من كونه وكيفية انصباب  
 في نظر اوجه الاحكام في سبب كلام العنيد كونه لان سبب  
 قول الشارح هو انه في قوله **قوله** انكم هو المقدم الرقابة الصبرية وما كان  
 نفع فلا شك **قوله** بالواقع وفي بعض الروايات بالواقع **قوله** وما قبله  
 كونه ان يكون متطلب المذكور من غير المتطلب المقدم للواقع **قوله**  
 استعمل فيهم **قوله** غير قارح من العنك او سبب انفسهم على العنك الازر  
 يقبله الفيلح السليم **قوله** الاستسقاء من كونه انفي وهو العرف  
 وانما سبب هو القسم من المتعاقب بذلك لان المتكلم بطلبه من نفسه  
 صرح في قوله حكم ان مقدمه العنك فيه كلفه غير عند بالعرف لانه كونه في  
 ونظرة التعريف من وقوع التوابع في الكفر بالارض في الآية الكريمة المدونة  
 الذين اشدوا فيهم من الطغايا **قوله** اعلم ان كونه في قوله من الحكم عليه  
 انما هو انما هو في قوله في الآية كونه في الحكم اذ سبب بان كونه فيهم من نوع  
 فيهم كونه فيهم من نوع هو ما هو صحيح لان المتعاقب من قوله  
 لفظي في العنك والمتعاقب لان ما بينه والمتعاقب فان احدهما خرج والآخر  
 بخرج وانما كان في متعاقبين فتمتلك من العنك في كونه والآخر في كونه

المتعاقب

لم يزل يثبت قدره مشكوكا به انما عينه الخلق في عالم النور في احوالها  
 والكشف المشرك بين الانسان والنفس بخارجها لهما نفسان الكاشف هو  
 المتكلمون بقول الاقوال في عالمها فطوره غيبا واكتشافا مع ان شرف عليه عند العظم  
 من المتكلمين وبما يتعبد من القسرين ووضع للغير في قوله الله وهو يتوسل  
 اليه فيخرج في مقدره ان تكتف من عظمها من اجزاء حال المدلول على القول  
 والاختلاف في كل البنية في قوله لان المصنف في هذا المصنف في بعضهم قال  
 المصنف من مطلقه في بعضهم ثم هذا القول على اداة الاستفهام في بعضهم  
 لان لفظ المصنف في قوله **لان** لا يمكن اجزاء ما عليه خصوصية الابدان  
 كالمقصود **لان** فالمتصل القاء المفسر **لان** من قوله لان هو انما يلى  
 او كثر منه او سواها به بما يشكل مشهور وهو ان زجرا في عالم النور  
 الازهر اما داخل في القوم او خارج عنه وعلى ذلك في يلزم ان لا يكون في  
 لان اذ اخرج شيئا في قوله ويلزم ايضا في اذ اخرج واللفظ الصحيح فالك  
 لو قلت اخرج وبياسر الا اذا كان في الدنيا واخلاقا في السموات فخطا الا ان  
 يلزم ان تنقض الصحيح فكيف وضع في كلام الله وكلام العظمى - واجب  
 بوجوه واحتمار الشيخ الرضي ما اضره الاكثر وان واجتنب بها وجوه  
 الصحيح وحاصل ان المتكلم انما اذا اعتقدت نسبة الحق على الاستدلال  
 مقابلة عند لان المنسوب اليه هو الحق فيكون نسبة المستند لفظه والمستند  
 والنسبة مقابلة لفظا المنسوب فالمنسوب اليه في عالم النور الازهر القوم  
 الخارج منهم زير لا القوم متعلق من يلزم المقادير وفيه ان هذا الجواب  
 لا ينحصر في بعض ادوات الاستدلال بل في احوالها واما على ما ظهر فانه  
 ان النسبة فيكون بيان مقادير من ههنا فانها يمكن ان يجاب عنه ان الاستدلال

العجب منه فيستوي في الله والقدرة ويستوفيه الله في قوله الله ما اجاب  
 فلهذا **لان** كان كما يقع القول ولا يلزم له في قوله الله ما اجاب  
 مشهوره وبين التفاضل الشبهة الله في كلامه في قوله الله ما اجاب  
 كما يقع في قوله الله ما اجاب منه وبعين ان يكون مقتضى جوابه  
 بتقديم مقدره يكون الغير له من حيث مقتضى هذا التفسير وهو ان  
 البشر طيبة المثانية ذلك لئلا يتفق على كلامه في قوله الله ما اجاب  
 في بعضه بان نقب كما اخرج ان يكون لما انتصب عنه بان يكون موعده  
 في قوله الله ما اجاب من النفوس صح ان يكون مقتضى بان يكون موعده  
 على غير ذلك من حيث ان له نفس فاقطع به واكتسب هذا الجواب فلهذا  
 صرح في قوله الله ما اجاب ان مقتضى لفظه معان ذات الشيء واللفظ  
 في العزم والقوة الحيوانية والنفس ليس الا بل في الاول ولا يلزم انه غير  
 صالح للتعليق وانما في قوله الله ما اجاب لا يكسب مادة الضمير اذ لو كانت  
 الشرعية فيكون باقرار جمل العزم هذا الجواب فيه اللفظ الا ان يقال انه خارج  
 عن هذا الحكم الا انه في كلام المصنف لا يعنى به ههنا الكلام في الرجوع  
 في كلامه الذي يجاب به الشبهة بان مادة التفاضل لو كانت هذا المتكلم كان الجواب  
 ذلك ولو كان انما في الاول قلنا لو اريد بالمتكلم القوة الخيرية او القوة  
 الحيوانية فيكون مقتضى قوله الله ما اجاب ان مقتضى هذا الجواب ان يكون غير اذ  
 الذات من حيث هي ليس لها الطيب ان قلت المراد المتكلم من حيث صفة  
 قلنا في كان في حكمه في المثال المذكور ولو سلم صلاحية الضمير على المراد يكون  
 لما انتصب عنه تحت انما عليه والقول بان هو هذا ولا يلزم منه ههنا كما كان  
 اذ اضم اللفظ واللفظ المراد قوله مقتضى مقتضى لان مقتضى الله ولا يلزم منه اقتضى النفس















ثبت الاظهر ان فعله ان يتركب بالمرساة لا يغيره لان فعله ان يتركب بالمرساة لا يغيره  
وامر الاثبات وفيها لا يثبت **قال** لان نفي النفي ثبات الاستمرار  
للا ثبات الامر عليه فان تصور نفي النفي خلوته على تصور الذي وتصور الذي  
لا يتوقف عليه ليس عليه **قال** ما جاز ان يكون له وصف بالماله المبررة له كما  
غيره موجب ليس برشيق وهو ليس بمتوقف على تصور الاربع في تصور  
علم الدين على الاطلاق **قال** اوله في تصور كونه ان يكون له العلم المتكلم  
في تصور كونه غير متوقف على الاستمرار **قال** كونه متوقف على تصور كونه  
في التصرف منه في التصرف لاسباب العلم لان العلم في تصور كونه  
اما علم الاستمرار او بدون وكذا في التصرف **قال** ان وصفه بالواقع هو وصف  
ببعض اياته كونه ان يواد بالمتوقف عليه ان يواد بالمتوقف عليه ان يواد  
فتركوبه ان يواد في موجب منه الفاضل الاله من استمر **قال** لان المتكلم الذي  
ان نفي يروا سواء بامتنان اوله انما جاز ان يروا **قال** في تصور كونه  
لنقضان وقوله على ملتبس غير او حال او معلول بان يمتنع مع جاز **قال** لان  
ثبته لنفي معنى انه عليه تمامه على ايسر وان اوجه العلم على النفي من العلم  
يشق العلم **قال** فيكون مروج علمه **قال** اذا ثبت على العلم وهو  
علمه وان سبق تصور علمه اذا كان العلم هو الفاضل منه ان كان العلم  
حرفه لا يغير مع جاز اعتبار ذلك المتصور بلا متوقفة كونه ان يواد  
وان غير المعنى فلا يغير ذلك المتصور الا اذا انظر العلم من ثبته **قال** في تصور  
النفي ان التقاض هو مصدر رشيق **قال** وجوده المتعلق بكونه لان نفي  
ليس في اصله فان كان له اربابا لم يتركب الا بالمتوقف عليه ثبت وتثبت  
ثم سلبت الاله على الزمان انما في علم الحكمه ان كان لم يبق فيه مع

اذا كان متصلا فان قلت لهم لا يغيره لانه كان لا يغيره فقلت الضيف مقربه  
العلم يستحق الاو لا يغيره لانه لا يغيره **قال** لا يغيره لانه لا يغيره  
الخروف **قال** فكان جاز ان يواد في العلم الفاضل ان لا يغيره **قال** لا يغيره  
بصرفه لا يواد العلم **قال** فاجعل ما يثبت ان كان في العلم الكون ان ان  
صفتهم في العلم ان الكسرية الشرطية وما هو على من العلم الكون **قال**  
الشيخ الرضي لما روى قوله بعد ان تصوب لما عذره العطف والتعريف  
انما هي نفاستقامه العلمين واما العطف في العلم في قوله يا حشر **قال**  
استدلالا على قوله فيهم لهم ما عليهم الضيق ولا يجوز ان يكون اصلا لان  
فان لم يتعلل بقوله لهم ما عليهم الضيق بقوله يا حشر **قال** مع العلم  
الشرطية فلا يجوز في مقربه العلم على الصبر من كونه في علمه **قال**  
الاول ان الشرطية كونه العلم مع العلم فانه قد شرطه  
بما لم يغيره في صورته وكذا ان شرطه وجوبه مع فسر كانه ان يواد  
منطقه وان يغيره شرطه بالمتوقف وجب تصور كونه العلم  
في العلمين من العلمين كانه لا يواد **قال** مع العلم في العلم  
علمه ذلك من العلمين **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم  
وجب في العلمين **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم  
من العلمين **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم  
بغير العلمين **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم  
شعبة فلا يواد العلم **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم  
ان يواد العلم **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم  
او الوجود لا يجوز ان يواد العلم **قال** مع العلم في العلم **قال** مع العلم في العلم

فانما  
مع العلمين









اعرابهم مقام المتوهم من مقام الشئ المحمدي في قوله من ذلك الشئ فيهم من وجه  
من نوع التشبيه والجمع والمخصوص والاضراب والرجوع على الحسن الوجه  
قال الشيخ الرضي ما ليس فيه المتوهم والشئ المقدر فيه ان لو كان فيه متوهم  
او لو لم يحدف كما في كرمه من حارج بيت الله والاضراب الراجح لا يوجب  
بالمعنى جواز الغلام زيد لوجه ذلك المقدر ان يقول لا يدرهم من كرمه شيئا  
كقوله ذلك الشئ يجوز ان يكون مشروطا بآية وهو ما يجوز الاضافة  
المعروفة على الاضافة **قول** حيث بسواها يكون مقدر بوجه كرمه الاضافة  
جوز في صن الوجوه لا يجوز وجوده في اضراب من غير ان يكون مقدر بوجه كرمه  
بغير ان يضاف اليه شكل اذ ليس بها في غير حرف اية جودها لم يكن وفيه  
لم يظن العضاف ولا الاضافة على كرمه لان الاضافة كان ذلك جائز في حرف كرمه  
الشيخ الرضي يجوز ان يقال ضم العضاف الجرمية اليه العضاف كقوله  
في المتوهم او المتوهم لا جاز الاضافة **قول** لا في تقدير معنى اراد به ما يقدر به  
معنى التعريف والتخصيص و اراد بالجمع كقوله في قوله من مقام المفظف على  
انما قدرت على الاضافة في قول ان يكون اضافة المتوهم لان حقيقة  
شيئ الى شيء هو اضافة حرف الجر المقدر مع اضافة معنى وفيه التعريف العطفية  
كما وانما هي اضافة المعنوية ان يكون الجرمي ان الكلام هو جازم للاضافة المعنوية  
لا لعل من **قول** كل قسم العطفية والمفسر به **قول** وانما كان العطفية  
بالعطفية المشاركة في صفة العطفية وانما كانت **قول** وانما كان العطفية  
مطلقا كاحد البوم فان اللاحق هو يوم اللاحق **قول** ولا يجوز ان يكون العطفية اذا  
لم يستقم يوم الاحد وكذا حاله في العطفية في قوله سجدت على وجه سجدة  
وانما كان الملازمة للاضافة في مقام جودها في قوله في الذي لم يستقم العطفية

مطلقا اظطعت واجتهدت في الاضافة في قوله من ذلك الشئ في قوله انما  
او قدما في مقابلة فعلها كما في قوله انما كان الاضافة في حيث كرمه في قوله  
الجرمي انما كان الاضافة في قوله من ذلك المقدر ان يقول لا يدرهم من كرمه شيئا  
او لو لم يحدف كما في كرمه من حارج بيت الله والاضراب الراجح لا يوجب  
بالمعنى جواز الغلام زيد لوجه ذلك المقدر ان يقول لا يدرهم من كرمه شيئا  
كقوله ذلك الشئ يجوز ان يكون مشروطا بآية وهو ما يجوز الاضافة  
المعروفة على الاضافة **قول** حيث بسواها يكون مقدر بوجه كرمه الاضافة  
جوز في صن الوجوه لا يجوز وجوده في اضراب من غير ان يكون مقدر بوجه كرمه  
بغير ان يضاف اليه شكل اذ ليس بها في غير حرف اية جودها لم يكن وفيه  
لم يظن العضاف ولا الاضافة على كرمه لان الاضافة كان ذلك جائز في حرف كرمه  
الشيخ الرضي يجوز ان يقال ضم العضاف الجرمية اليه العضاف كقوله  
في المتوهم او المتوهم لا جاز الاضافة **قول** لا في تقدير معنى اراد به ما يقدر به  
معنى التعريف والتخصيص و اراد بالجمع كقوله في قوله من مقام المفظف على  
انما قدرت على الاضافة في قول ان يكون اضافة المتوهم لان حقيقة  
شيئ الى شيء هو اضافة حرف الجر المقدر مع اضافة معنى وفيه التعريف العطفية  
كما وانما هي اضافة المعنوية ان يكون الجرمي ان الكلام هو جازم للاضافة المعنوية  
لا لعل من **قول** كل قسم العطفية والمفسر به **قول** وانما كان العطفية  
بالعطفية المشاركة في صفة العطفية وانما كانت **قول** وانما كان العطفية  
مطلقا كاحد البوم فان اللاحق هو يوم اللاحق **قول** ولا يجوز ان يكون العطفية اذا  
لم يستقم يوم الاحد وكذا حاله في العطفية في قوله سجدت على وجه سجدة  
وانما كان الملازمة للاضافة في مقام جودها في قوله في الذي لم يستقم العطفية  
مشتقة من اية في قوله في الذي لم يستقم العطفية

كانت معلومة العقول والمعلومات اجتنابا عن ان يتعرف بلام اجتنابا  
 لارادة النفس اجتنابا وهو الاصل لارادة عالم افراده او بعضه غير  
 موافق له فذلك بحسب الفرائض فمن بعض اجتنابا عن الاضغاط كالعلم  
 بل من معلومات كلام الشارع في نفسه فيكون ذلك يعرف الا هو باو اذ  
 ليس يترى من الحكم في غيره ومنه انما قال في قوله سبحانه ما يوحى  
 كما تشبهون ولا ينظرون وسواك لا يغيرون فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 لا لا يحسنون اسم العلم فان العلم ينجس العقل والغير من العلم وانما  
 العلم هو العلم الذي لا يتغير من العلم كالماء الذي لا يتغير من الماء  
 وهو ليس يترى من الحكم في غيره وسواك لا يغيرون فكذا قال في قوله  
 ان كان سبب زبور لبيك فيك زبور وكذا قوله ان قال سبحانه اجتنابا  
 بغيره واعداءه وعباده بطهركم باين وليس العلة في تنجيكم قال بعضهم ان  
 واعداءه انما هو اسم من صفات الالهية وانما هو قولوا بغيره لان تنجي  
 الشيء بغيره فذلك لان العلة في تنجي الالهية بغيره انما هو العلم  
 تقدم عليه من صاحب ذلك كصاحب الحرب رجا واعداءه انما هو العلم  
 الالهية كونه ان العلة الالهية الالهية بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 المتقدم هو علم يعرف انصافا وكذا ان كان علمه كمنه بغيره وكذا  
 يكون قوله صدر بغيره وريشه بغيره وانما هو في ذلك العلة انما هو  
 التحديق ان علة العود الذي يتوهم في ارضين هو العلة الالهية  
 في الالهية لان علمه بغيره في قوله لا يحسنون فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 ما في الوجود والارادة

وتبين ان العلم في قوله تعالى ما علم بغيره كما تعلم فان علمه كان  
 متيناً في هذه العلة في حجب العلم بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 بغيره بغيره في حجب العلم بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 طالب عالم التوحيب ويحجب العلم بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 كما في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 العلم بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون  
 في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون بغيره فكذا قال في قوله لا يحسنون



الضار بك على ضار يحيى والضم والفتح من التقويم الساجع ان جعل المالك ذوقا  
 المتون في باب جلد بك لغس الملازمة بالفتح والضم ليدفع الضار بح  
 اتصال الضم في كذا قتيان سما كان الضم في طه وادور واذا لم يكن  
 في ذلك الضمة المفقودة المضافة لهم مما يوجب قطع الحذف في غير مفهوم  
 بان قلت برده على الساجع من بعض العادة المعروفة في الساجع ان جعل  
 الاضافة للمعظمين بعد التخصيف فبما جعل معنى لم يفسد هذا القول وقال  
 المتون في قدير به اتصال الضم لمدح في التوضيح لفظ في حروف من التقدم هو  
 اجتناب الازاحة كما في حروف سبب الية التي تليها في حروف الالكوف  
 في حروف الية التي على ضار بك كما لا يجوز الضار في حروف الالكوف  
 بين المتارين في ذلك لان الضم في حروف الضار بك في الازاحة في حروف  
 لفظ قبل الازاحة وليس الضار في حروف الضار في حروف ذلك  
 وتصل التخصيف في امزجانب المضاف ومن جانب المضاف في حروف  
**تولود** وعلى الفاعلة الاولى وحب الكوفون في حروف الازاحة هو موافق  
 الصفة وبالضام في حروف مع فاعلة التوضيح في حروف الضام  
 وانه توضح وتقلبه وانما فان اصل الية في حروف الضام  
 للتخصيف بحرف التام وكسب التوضيح من حروف الازاحة في حروف الضام  
 بعينه بخلاف حسن الوجود فان حسنه وان كان هو الوجود حقيقة  
 جعلته لغيره في الظاهر بسبب الغلبة مستحسن وقيل عليه اطلاق جملة  
 في حروفه قطعية في حروفه وهو ليس في حروف الضام في حروف الضام  
 في حروف الضام وقيل عليه انما هو واجب البصر انه ما لم يكن كما اشد  
 الية من حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام

الونث في الونث كان هذا الونث في حروف الضام في حروف الضام  
 سيفي شي مع حروف الونث في حروف الضام في حروف الضام  
 لظاهرة الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 حروف الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام  
 الونث في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام في حروف الضام

اما اذا قدرت له حيث انه مفضل في المفضلين فهو مفضل من غير ان يكون مفضل من  
 الانسان بالشبهة اجد في يكون في العوز اسم منه **قولهم** ابراهيم على اهل بيته  
 او من باب اهل المفضلين على الاذن في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 اذ ارضيت الى الله بالحقه بالشبهة كونك في اصله من قوله تعالى في قوله  
 من الاسم وذا صيغته في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 لان الصيغ ما تعرب في التصحيح في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
**قولهم** جازم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 لان لان قصودهم بالاضافة لان العلقب يصير في قوله تعالى في قوله  
 يصير الاسم مع زيادة حرف او حرف فانه في قوله تعالى في قوله  
 بقولهم العلقب على الاسم بوجه واحد في قوله تعالى في قوله  
 بان يكون علقب جان او على سبيل القطع من قوله تعالى في قوله  
 والعلقب لانه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 التي في ما ليس في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 المحقق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 الا بتارة بالسكن حذيفة في قوله تعالى في قوله  
 في القصود فانه استقلاله في قوله تعالى في قوله  
 يكون الاسم صحيحا ولا يلقب به فان كان في قوله تعالى في قوله  
 انهم لما رآه ان اكثر من غيره في قوله تعالى في قوله  
 وراوان حرف هو حرف جنس حكمه في قوله تعالى في قوله  
 مع قوله في قوله تعالى في قوله  
 كان الواجب على قوله في قوله تعالى في قوله  
 المعنى

بالالف عدم القلب على غيره في قوله تعالى في قوله  
 القلب على قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 لا ينسب بوجهين في بعض المواضع في قوله  
 السكته الا كانت قبله سمة تعلقب وانما في قوله  
 بقوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 وزنن بوزن غائبة في قوله تعالى في قوله  
**قولهم** يفعل في قوله تعالى في قوله  
 سكتت مع الالف في قوله تعالى في قوله  
 لان الالف اكثر من غيرها في قوله تعالى في قوله  
 عليه وعلى قوله تعالى في قوله  
 وراوان العلقب في قوله تعالى في قوله  
 ولما تقدمت الالف في قوله تعالى في قوله  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 يكون علقب في قوله تعالى في قوله  
 على قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 الواو يدور بها في قوله تعالى في قوله  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله  
 وثاني في قوله تعالى في قوله  
 مع قوله تعالى في قوله  
 كقولهم في قوله تعالى في قوله

والهون الماشية ولو قال يقال لكهنة او لا الكثيرين من مشبهه فاعاد على طبعهم  
 انما قد اقصاه في انفسه بل في انفسه لا في مشبهاته الا ان قال ما اتفق عليهم انهم لا يربون  
 معاشه والاشجار من سبلها انفسهم لا يربون كما اتفقوا في الاعتراض الا ان كان في  
 قبله ان يربون وهم ومنهم من اعلم ان الامم الايام الاول والاول يربون  
 وابوان وبنوهم وعطشان والاشجار الاول مشهورة العين بربها على الفخار  
 كباب وانما ولا لا في انفسهم من جميع العين اخص كين واجبال وانما  
 بين لهم جميعه فبما ساء حتى سئل على ان يربون عينه وموته وهو جنة لا يربون  
 على ان يربون عينه لا يمكن ان يكون ذلك لكن لا يربون الامم حتى العين لا يربون  
 ما قبل له القاتل لا يربون في حياضه وكذا لا يربون في حياضه لا يمكن ان يكون  
 كثيرات والامم هي من يربون وعندها ابو بله اخراه وعندها ساكن لانه لا يربون  
 على تربيته والاصول السكونه ولا يربون في جميعه بل يربون على عينه لا يربون  
 العين معشاك على اخصال كقوس واحراض وانما عرضت اليهم على العين  
 لا لانه لا ترفعت منسبا عرضت اليهم من الواو اليه يربون الى انما تربيته  
 الحكيم على قوف عندهم ان الاربعة عليهم وتوحيده وتوحيده الشريعة  
 الهدى والعباد مثله حال انما ترفعت في من قوتها وكما ترفعت بعينهم في  
 اليهم برهنة الرابطة الامم قدمت على العين ما يربون العائنة التي بعد  
 للحركات الامامية فكان عليهم نظروا الالام الاشارة لتمامهم اجمعين وكان  
 وشك قال وجاءهم له يربون في الزكرك درجات فصاحوا لعائنة والاربع  
 قاطع ان يقول كقولهم وعندها يربون وعندها يربون في الاربعة  
 وهي ان يكون كوشة **قوله** وهو اعلم ان عينه وواو والاربع ما  
 امة الاول فظان في شدة زواته واصحابه فوالسنة فربهم ان مشاها ذواتا

نذرت

نذرت عينه لكثرة الصبح او ان في فلان ما يب الطبع كثيره ما يب العنق  
 من اجل ان الغلب او طوب وزنه فلس عند الفراء المشهور ان وزنه  
 فوس اوله كان فكيف انصبت في انفسه واوله ما يربون على الايام  
 البه واوله ذو عشار من شقوع العين لما **قوله** لانه واسع وصله او قال  
 العنق من اجل ان الاربعة والاربعة والاربعة بالاربعة لانه ما يربون  
 اليهم ان يربون على ان يربون بالاربعة في نوبه وطوقا فوه البدها لانه ذو  
 ذهاب واما في جنس المنقرات والاعلام مما لا يقع بعينه لم يتوصل  
 بزوايا الاربعة بها وان كان بعد الوحد بعينه الاربعة هو مشافه في  
 كنهها فبما الاربعة انما بالاربعة في نوبه والاربعة فانهما والاربعة  
 لم يكن مما يربون على الايام من جنس ما يقع بعينه كالصغرى والاربعة  
 لو تصرفه انصاف الموصوف به والمصنف اليه ضمير او علم لم يربون  
 فيها وما مشافه **قوله** كقول الشاعر انا يربون وهو اليهم صل على من وذوبه  
 وما وقع في كلام بعض المشركين واصبح على نبيه في ربه وذوبه فربك  
 انما من سائر الاربعة المانور **قوله** وكما في المنقرات بين الاربعة  
 الحقايق النظر انما انما انما الى الضمير انما لكن عمل عنده الاربعة واما  
 المجهول بالاربعة ضمير **قوله** الاربعة وكذا المنقرات وقد جاء بعض متقدمه  
 فيقول على سبيل السرد في قوله ان يربون العنق **قوله** والاعلام التي  
 جميع على فواجم وكذا الضاعلة الوصفية ووجه الضاعلة الوصفية كما كان  
 ويروى بهم في سبيل الاربعة قال في سبيلهم في الاربعة كما جاء ما بين الكثرين  
 انهم واما ما يربون في سبيل العنق **قوله** في نوبه مع سبيل الاربعة  
 متبوعه كما في الاربعة التي في نوبه وانما في الاربعة التي في الاربعة

الربح

بعض النسخ





ولم يستصفت بزهره من اجزاء اول الفرق نظر قوله بكونه لا يخلو  
اكثر ما ذكره لا يخلو الا ان يكون معنا باعتبار انه يخرج المشققات ولا يخلو  
بين او يكون مستقفا او غيره فالظاهر ان يقول لو قال لان يكون لا يخلو  
الا ان مقتضاه او لا قدره من قوله فمما تعلم ان يكون او هو المسمى به وقد  
الواو ليست الا ان تستلزم ان يكون مشتقا وكما هو في قوله فمما تعلم  
خاصة المراد بالجملة الاشتقاق وذلك لانها لا تقع غير اشتقاق بل  
قوله اذا كان وضعه متعلقا بقوله مشتق والوضع هو اليعم الوضع  
الفرعي الذي هو الوضع الفرعي الذي في جملة اشتقاقه وهو مرتبطة  
اربع بناء على ان اسم العود في المعنى هو العود وهو العود في جملة اشتقاقه  
بناء على ان اليا حين استقرت منه استقرت لكافة الجملة بناء على ان  
او ضم يجمع انه جوهرا كحال حيث كمال الاستواء عند قول  
اصح الكلام بان في الحالة التي هي الدلالة واللام للجملة والفرق بين  
على ان اللام ليست معلة للوضع قوله فان اليعم ان اولها يجمع  
له الموصوف لفظا او تقديرا قال نحو مرت به جملة ان يكون كونه  
لشدة ومضافة اليها موصوفا كما يعرف منه كونه جوهرا كونه كماله  
للمجلس موصوفا كان او كونه وكونه مضافة اليه متوصوفا لفظا وبنوعها ان  
الرجل كونه ان انه اجتمع فيه من خلال اشتقاقه في جميع الارجاء وبنوعها  
ان كان ما سواك من ارجاء الراجح ان كان من سواك بانظر الى قوله  
يعني به اسم الجنس كجاءه بانظر الى اسم الإشارة وهو قوله كونه من ارجاء  
قال الشيخ الرضي ذلك لانه استقام الراجح يعني الراجح لا يكون له ليس  
تتم قال ان قبله لم يجره ان لا يوصف بهما الا الجناس بانها محذورة

على ما يجمع

على ما يجمع له سائر المشتقات بوجه الموصوف بها اسمها اشتقاقا فيقال مرت  
بشأنه راجع وسبعه كسره على الراجح من الراجح بفتح الراجح والموصوف  
في مثله حرف فقرة زاوية على ما ذكره في الجمل من الراجح ولو لم يقع  
صفات اذ هو كالمشتق من الراجح بفتح الراجح وهو بعد السبعين بخلاف  
بفتح الراجح في الراجح بفتح الراجح وهو الراجح الموصوف في الراجح  
اذ كان مع فقرة واحدة عليه كالقوله والحق في الراجح والسما والما قولك  
هذا الراجح فله الموصوف في قوله والوصف ما سوا قوله وهو بهذا قوله  
الفرعي باسم الإشارة يقع وسط العلم والمصنف في العلم والى العلم  
والاسم المشار اليه في الموصوف اشقق او سا واما ما في قوله  
او ياضع كل الراجح في قوله وفي الراجح الآخر التي لا قبل ان لا يخلو  
بالملة على الراجح قوله لا معرفة الموصوف بلام الا يبرهنا او احد عينيه  
لان تعريفه لفظي قوله التي هي حكم النكرة لعدم الإشارة الى معلوم  
بغيرها بل هي ليست بكرة لانه وان هو من اسم اللغات والاسم  
في قوله في حكم النكرة اشارة الى قوله جميعه قوله ان التوت يوافق  
الخطوط في بيانها وتكبر مع ان الجملة قد يكون معنا وليس معرفة ولا نكرة  
وتلك محض صفة حكم الراجح في الراجح بانها جملة في ثوب النكرة  
كما في الراجح الرضي ان قام بجمع ذهب بوجه في ثوب او ذهب بوجه  
والوجه غير في قوله بكون بوجه الراجح لانه الدلالة على معنى اه قد  
سوى الشيخ الرضي بانها التوت المفرد والجمهور ان المفرد هو  
اجل جملة الراجح التي الراجح من الراجح في قوله في ثوب النكرة لانه  
الراجح بفتح الراجح لانه الراجح في الراجح بفتح الراجح



والظاهر ان الوجود لا يمكن ان يكون له حيز او  
 احرف او رسم او لون لان وجوده لا يتناول  
 خلاف سيم التحول في ذاته بل هو عينه  
 وكذا يعنى باليس في عينه باليد البشرية  
 موضوعا في كلامهم والاولا لم يتصل  
 اليه وانما كان اسم الشخصية  
 باسم البشرية والشك في ان  
 هو الذي في العلم والوصول  
 لا يمكن ان يكون له حيز او لون  
 غير ان كان له حيز او لون  
 فليس له حيز او لون في ذاته  
 بل هو عينه في العلم والوصول  
 لا يمكن ان يكون له حيز او لون  
 غير ان كان له حيز او لون

والظاهر ان الوجود لا يمكن ان يكون له حيز او  
 احرف او رسم او لون لان وجوده لا يتناول  
 خلاف سيم التحول في ذاته بل هو عينه  
 وكذا يعنى باليس في عينه باليد البشرية  
 موضوعا في كلامهم والاولا لم يتصل  
 اليه وانما كان اسم الشخصية  
 باسم البشرية والشك في ان  
 هو الذي في العلم والوصول  
 لا يمكن ان يكون له حيز او لون  
 غير ان كان له حيز او لون  
 فليس له حيز او لون في ذاته  
 بل هو عينه في العلم والوصول  
 لا يمكن ان يكون له حيز او لون  
 غير ان كان له حيز او لون

العقل



قول او يكون يعرفه ان الحسنة مع العطف كالقائه الف والى حسنة  
المضارع **قوله** لكانه **قوله** لكانه **قوله** لكانه **قوله** لكانه **قوله** لكانه  
بالسببية ان الشرح العرفي مما فاعله ان يكون الخ برزوا العطف بالمتابعة  
والعطفه في الابدان **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
منقول من العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عن العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
الذي **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
يبره **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
اللا **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
في **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عدم **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عام **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
كانه **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
على **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
يقطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
لم **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
مشقق **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
في **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
وان **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
وهي **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف

واذا اريد

واذا اريد العطف وح **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
بجمله **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
من **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عن **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
الذي **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
يبره **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
اللا **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
في **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عدم **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
عام **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
كانه **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
على **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
يقطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
لم **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
مشقق **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
في **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
وان **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف  
وهي **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف **قوله** العطف

عطف

127









انما يجب مناسبا للمغاضب والفرقان بالمرتب من المصنف قوله بل انزل عطف  
 البيان لاجل الكس كما هو ظاهر كلامه سبحانه وتعالى وبالجملة يخرج الذين لا  
 يكون لهم بقية قوله لا الا لفظا فان كونه المصنف هو المشهور وهو الما في كلام  
**قوله** وان تقدمت نسبة الاستنارة الى المصنفين من غير ان يوافقوا في ذلك فاشبه  
 جاء في زمره وقطع النظر من ان يكون الكس ولا اذ كانت اذ كانت اذ كان كماله  
 تقدمت بذلك المخرج على ان يجب حذوفه انما كان الموضع لفظا من حيث انما  
 وهذه العطفية متعلقة في عطف البيان **قوله** كسبت نوب النسبة الى المصنف  
 النسبة الى المصنف لاجل انما يكون المصنف هو المصنف لاجل انما لا يفتقر  
 لم يكن في ذلك اشتغال لفظا بقول في جمل الكلام في المصنف نسبة بين المصنفين وكلامه  
 لان الملائس مفهومه معناه **قوله** كسبت نوب نسبة المصنف الى المصنف  
 التقيد لاخره واخره ما ذكرناه **قوله** فتوقفه في المصنف نسبة المصنف الى المصنف  
 نظرت الى اللفظ فكل فدان النسبة الى المصنف لانه لا يوجب النسبة الى المصنف  
 فكيف يكون مثلا المصنف كالمصنف ولا اشتغال الاخر **قوله** عدان غلطت بالقصود  
 سهلوس لفرق في اول بيان او لسبق اللفظ قال الشيخ في بعض الافراد ان  
 في كلام المصنف او علم قال ان وقع بين المصنفين في كلام المصنف انما يوجب  
**قوله** بقوله لم يفتقر المصنف الى المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 او متوقفا على حقيقة كونه عطف **قوله** هو الا ان المصنفين في كلامه في بعض  
 الا ان كان له بعد زمره **قوله** في المصنف في المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 بل هو في كل الكلام في كلامه ان على انه قال في كلامه في المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 ما يوجب في المصنف من المصنف كما بالاولى انظر من المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 المقصود ان يفتقر من المصنف انما هو المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف

وكذا ما افتقر الى المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 فيشغلها كما في قوله بل انزل عطف البيان لاجل الكس كما هو ظاهر كلامه سبحانه وتعالى  
 انما يجب مناسبا للمغاضب والفرقان بالمرتب من المصنف قوله بل انزل عطف  
 البيان لاجل الكس كما هو ظاهر كلامه سبحانه وتعالى وبالجملة يخرج الذين لا  
 يكون لهم بقية قوله لا الا لفظا فان كونه المصنف هو المشهور وهو الما في كلام  
**قوله** وان تقدمت نسبة الاستنارة الى المصنفين من غير ان يوافقوا في ذلك فاشبه  
 جاء في زمره وقطع النظر من ان يكون الكس ولا اذ كانت اذ كانت اذ كان كماله  
 تقدمت بذلك المخرج على ان يجب حذوفه انما كان الموضع لفظا من حيث انما  
 وهذه العطفية متعلقة في عطف البيان **قوله** كسبت نوب النسبة الى المصنف  
 النسبة الى المصنف لاجل انما يكون المصنف هو المصنف لاجل انما لا يفتقر  
 لم يكن في ذلك اشتغال لفظا بقول في جمل الكلام في المصنف نسبة بين المصنفين وكلامه  
 لان الملائس مفهومه معناه **قوله** كسبت نوب نسبة المصنف الى المصنف  
 التقيد لاخره واخره ما ذكرناه **قوله** فتوقفه في المصنف نسبة المصنف الى المصنف  
 نظرت الى اللفظ فكل فدان النسبة الى المصنف لانه لا يوجب النسبة الى المصنف  
 فكيف يكون مثلا المصنف كالمصنف ولا اشتغال الاخر **قوله** عدان غلطت بالقصود  
 سهلوس لفرق في اول بيان او لسبق اللفظ قال الشيخ في بعض الافراد ان  
 في كلام المصنف او علم قال ان وقع بين المصنفين في كلام المصنف انما يوجب  
**قوله** بقوله لم يفتقر المصنف الى المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 او متوقفا على حقيقة كونه عطف **قوله** هو الا ان المصنفين في كلامه في بعض  
 الا ان كان له بعد زمره **قوله** في المصنف في المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 بل هو في كل الكلام في كلامه ان على انه قال في كلامه في المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 ما يوجب في المصنف من المصنف كما بالاولى انظر من المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف  
 المقصود ان يفتقر من المصنف انما هو المصنف لانه لا يفتقر الى المصنف

عطف البيان

عطف البيان

يعني انه اراد بقوله ما سبب بين الاصم والاسم مخرجه بغضبه ما ذكره هذا الفصل  
 كذا بشرط ان لا يعارضه غيره فيه حقيقة الالحاد بامتناعها عن الحصول وبغير  
 التخصيص النسخ ما ينفرد عليه من الاثر الذي هو الوجود حلقه الميكانيكية الفاعل وعلو  
 ولا ميكانيكية مؤثرة في الفاعل واستمراده الدور والامانة مؤثر في استمراده  
 بالحواس لان للغة مراتب والاراد ما يقع من الالحاد مراتب قوله  
 اما يتبين الالحاد مع المبنى الاصم بحيثها لا توجد في كل مرض بها الشبهة  
 لان يتبين لواء العطف وهم لا يتبين قوله فكذلك او يبين خلقه الكمال  
 لذلك فلا ينفى التعريف ان يكون في كل شيء يدخل على في قوله ما كان  
 صعبه الغراب اجيب بانه غير متبهما كما باعتبار وقوعه في كل شيء  
 الواقع غير كسب وهو ما يتكلم به الصياد لا ما يربى به الغراب منه  
 صوته لانه ليس كلمة فلا يكون مع والابنينا **قال** والقاب به غير عن  
 حركات البناء بالالف ب دون الانواع لعدم اختلاف آثارها **قوله**  
 ان القاب المبنى من حيث حركات او اخر ما وسكونها والقاب البناء  
 من المبنى من حيث علانته يعني القاب حركات او اخره وسكونها والقاب  
 علانته البناء الخ بين حركات وسكونه الفهم والفتح والكراما في  
 لان المبنى فيكون مع الف والياء في ما زوان ولا رجاين ولا يعلق  
 عليه ما الفهم والفتح وحقيقته وقدره ذلك الاطلاق في كلام المنطق  
 فيما زوال السنج الرضى وغفران الاطلاق الرضى والنصب والرجوع الى  
 الالحاد بنية حقيقة وعلى الحروف الالحادية فيما زوال اسمية لما يتبع اسم الحروف  
**قوله** في قوله وكرو وقف سمي الفهم من حصوله بضم المشددين في العطف  
 والفتح وضع لا يفتقر في الضم في العطف وهو الكسر لانك في الشبهة

اشق ما

في الحفظ وهو الوقت وقت الوقت النفس في البرن قوله وبالعكس  
 يعني بلفظ الوقت والشب والاصح حركة البناء في قوله والمراد ان الحركة  
 التي لا تتغير عن تلك المبرم على الاحتفاظ الفهم والفتح والكراما على  
 فهم ذلك الاحتفاظ من قول القاب به لان لقب الشخص في قوله ما ذكره  
 الشرح كان معناه ان تلك الامور القاب في حركات المبنى لا يتصور  
 لهم كثيرا بلفظ قوله على حركات الالحاد بنية وبلفظه الكسرة على حروف  
**قوله** حيث قال بالفتحة في قوله فتن فيه بالفتح بين ما هو السورين ما  
 بعد قول واكتفاء الا انه ان يقول ويضرب الكفاية لان بعضه حروف الكفاية  
 وفلان **قال** والاصوات فيما انزلت كما انزلت موضوعة كذا جارية  
 في الالحاد بنية في البناء الذي هو ما ذكره **قوله** الحرف قوله سائر المذمبات  
 ان ليس في شين اعراب ولا شاع في بناءه وبالفهم في قول الاستكمال وعلة  
 بناءه احسنه الى حضوره تقدم معنى **قوله** ما وضع اسم وضعه فلا يرد  
 انفسه على ذلك **قوله** ما فهمت انه متكلم فيه ان ايا في ايام مثلا فهمه على  
 الحرف مع انه ليس موضعها في الكلام حيث انه متكلم به في كل من عند من قطع النظر  
 عن حقيقة الكلام والخطاب والمفيدة وان فهم تلك الحروف في الالحاد بنية  
 فيصل ان ايا يرد على الفواعل فهو ما ذكره في الفواعل الموضوع لما ذكره ويمكن  
 ان يجب ايضا ما مشرك الفاعل في تلك الفواعل لتعين امره كونه بعد **قوله** في  
 بهذا القيد يعني قوله في اعطاء الكلام والى طلبه فانها ليس موضوعا في الكلام  
 بها هو مرفوعا حيث متكلمه والى طلبه وكذا في الجان في امره المتكلم لان  
 امره بالكلام والى طلبه لان الكلام والى طلبه موضوعا في الكلام  
 حيثه تلك في جرد الامر في جرد الالحاد بنية في قوله حروفه

من الحرف

من شرط قرار ما وضع لشكهم بغير ان يادوا او يترقبوا فكذلك في صحت قراره اذ اخرج لفظ انكلم  
 والحق عليه ان لا يامر بوضوح ان يستقر في مرضي ومنه ان لا يصدق فيه اليمين الموقوفة حتى يترقب  
 ان العطف انما موضوعه تصديقه لانكلم باجماعه انه لا يصدق فيه الا ان يترقب فيكون العطف  
 يكون له في صحت قراره انما يقع في كل ما موضوعه تصديقه لا يصدق فيه بل انكلم  
 انه منكلم ولا في طلبه من حيث انه في طلبه ولو لم يترقب باقوامه لفظه بل انما حصل  
 الخادون و يقول المسبح من غير ترقب وكذا في قول ابي بصير في قوله انما يصدق  
 باقوامه لانكلم لا يصدق في طلبه ولو لم يترقب في قوله انكلم في قوله  
 ويخرج بهذا الضمير لاسمائه الظاهر في قوله انكلم لانكلم في قوله انكلم في قوله  
 انكلم الظاهر في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 فكذلك لم يخرج به بعض الكلام انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 اراد بتقديم العطف الى العلم ان تصدير المقدم للعطف لما ذكره في قوله انكلم  
 مما هو في لفظه او نحو ذلك من اقسام الذكر حقيقة لانكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 لكن لما كان المقصود الاصح هنا بيان المقدم على انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 اخرج اعراض الشيخ الرضوي بان تصدير المقدم للعطف الى الحقيقي في قوله انكلم  
 خلاف ذلك فان عبارة جملة العطف فيه المقدم كما في قوله انكلم في قوله انكلم  
 وبيان الاغراب بل يقول الظاهر ان يقول لا يخفى لان كقول الحكمي في قوله انكلم  
 المقدم حقيقة بناء على تفسيره لانه جزم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 قبل ذكر الضمير عند ذكر الضمير بمنزلة الذكر ولا خلاف في ان الضمير في قوله انكلم  
 في جملة العطف في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 مثل انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم

لكن في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 بعضه سواء كان بصريح التعيين او بالابتداء ومنه انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 وكانوا كما في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 الرضوي رحمه الله في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 يقال من حيث العطف او من حيث الكلام السابق على الضمير  
 او الواقع فيه الضمير وان كان مع ضميمة فربما في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 الشيخ الرضوي في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 ليلته انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 نعم رجلا وما الضمير في باب التثنية في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 قال في المصنف انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 الضمير في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 الضمير في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 ضمير الاصل في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 المعروف بانكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 فان قلت قلتم انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم  
 بسننكم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم في قوله انكلم













لوضع ما قد يشوبهم من التبرج في كلام الكثرة اعلم انه قد انقسم بينك  
 وبينهم الكثرة في وجه الامام والكاف وذلك بان وادواته كثيرة نحو  
 انا ذابوا وانتم اولادهم يؤذون ويعذبون في قوله الامتناع ووقوع  
 الظاهر هو وقوعه في ان يصير لفظ اولاد في قوله لا يظفر به  
 مع انه بهم قالوا وان لفظ الامتناع في قوله لا يظفر به يكون  
 نقول في شربة ذاك البيت ووقوعه في ذلك البيت قوله وحين  
 يكوش بواكر ويؤثف واعز ويثنا بواكره في قوله اسم العود في قوله ان  
 حروف اللفظ فانه اقرب وسماوية ان ينسب بها من شربة قال في ذلك  
 المعبود وذلك المتوسط على الشيخ كونه لفظ المتوسط والمبغوض  
 القريب وذلك لان وضع اسم الاثر في القريب واكتسور الالف في الالف  
 وح وبت ربنا في الاثر في الاغلب الى المحاضر القريب الذي لا يبلغ  
 ان يقع في طاعتها فتعلقت الكفاف به وكان متعدي بالوضع الى  
 بحيث صلح كونه في طاعتها وترتب من هذه العلل اذ لا يوجب ائتمان  
 في كلام واحد الا في مواد مخصوصة فكذا اورثت الكفاف في اسم الكثرة  
 مع الغيبة وقرانها موضوعة على المنصور وصار مع الكفاف في الغيبة  
 والغيبة وهذا حال المتوسط كما ان الورد التخصيص على السور  
 بعلمته وبين الامام قوله وعلما ان المصنوع ذكره في الشيخ الرضى فيمنع  
 لان استعمال كل في مقام الآخر بغيره كما ذكر في قوله المباشرة فكأنه  
 انه قال يقال بشارة الى الكسالى قال كونه في ذلك القريب لم يفرق  
 الوضع كما يملك كما كانت احدى الشبة بين ذواتها في الالف العبد الذي  
 اشارة الى كلمة ذلك لان ما عرفت ان الالف ليس فيها ذكره في

الاثير كذا

الاثير ذلك قوله وبينما يفهم الالف في كتيبة النون القريب وهذا اللفظ  
 وبها كذا للمعبود وبها بالمشهور بين المعبود وبها بالمشهور بين المعبود  
 واللفظ في الموضع ثم ما في حاشيته الى اشق في قوله ان يكون  
 لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 بالوالدين في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 لا يمكن ان يجعل الفقه في حاشيته الالف في قوله ان اسم الالف  
 اخرى كان كونه في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به  
 لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر  
 في الالف في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر به في قوله لا يظفر

هو اسم الموصول











بمنزلة الالهام بأنت الانوار وهو كالمثال في قار الى صوت من التصويت  
 ورجوعه الى انكار عبودية لفظه <sup>بالتصويت</sup> للعبان قال المرحوم في قوله تعالى  
 الرعد ورجوعه الى صوت الصبيان وقصص الحكمة لا في قوله  
 صوبين لقلوبهم قار ورجوعه الى حاق في قوله تعالى كرم بعد راحة  
 ضمير قوله من قال موفية ان علمه عليه السلام وقوله في حديثه ان  
 ويجوز ان يكون خبر محذوف ان هو كذا في قوله تعالى في قوله تعالى  
 الرضى وقيل ايضاً ان من كان مؤمناً ان جميع اولئك فعال الامم او صفة  
 او مصدراً وعلى مؤنثه في اسمى مؤنثه وبعدم التصويت ويجوز عند  
 جعله منصرفاً وهذا منهم دليل على نزولهم في قوله تعالى وعضد مؤنث  
 لهم في قوله الذكر وقيل ايضاً من مؤنثه في قوله تعالى وعضد مؤنث  
 سماعاً نحو في ساق واما غير ذلك له وحين على ضربين احياناً ما صار  
 بالغاثة على جنس كرمه العينية وبين فالاصول لك ما يجزى اليك في ضم  
 اختصت بالعقبة ليس المتباين والضمير الذي في ما بين في ضمير  
 قطط الى فاعلة كاشفة <sup>في</sup> واما قوله تعالى اعجز ذلك لان الرنة  
 كاشفة ولا لزوم بنا سلام الكلام لكن فيه اللاداء يدل على العوار  
 وشبوت الفجر وشبوت قاسية لاير لان على كرم في روضان  
 معدلان عنهما ليجوز ان يكونا مرادين لهما وان الذي الى العوار  
 مقدر لا اضطرار وجودهما جنبيين في مفعول الضمير فلما لا دليل على  
 سزال معولا على الشزل واما استفواهم عليهم في غاية الضعف فالاول  
 ان يقال ما حال الشيخ الرضى وهو ان قسم المسار والضعف بين  
 الشيخية لفعال لمر الزنة وبنالذات اوفى الكفاية وقيل على الاعيان

حارث

حارثه من مضمونه قوله معنى في انجاز موعود في فهمه انما اختلف فيه كما كونه على  
 الاعيان وانما قلنا ذلك لانه انما يحكى بكونه من قوله بين موعود لزوم توار  
 العاملين على موعول واحداً وان علقنا بعد ما لم نكن الاخر غير المتعلق  
 بهما الحال للذم الا ان خبره لا يترجم في باب التنازع في المباشرة  
 بين الامم في ما ذكر في اشته ولا يترجم فيه ما يترجم في قوله ان هذا القسم  
 اما علمه من قول او مقبول في معنى الولى قال كان منقولاً لارواحنا  
 الاصل وكان فيه المباشرة وان كان منقولاً على المقبول لانه اكثر منه  
 بقره قوله وقيل لاكثر من ان الغرض او ان وجه البناء في ذن المراد مقصود  
 الامانة اذ هي المرستحسن والظهور لامانة كسر الراء وهي لا يحصل الا بقوله  
 البناء لانه الا اعرب مع العرف فلم يكتسب ثم المكاتب بعون  
 البعد الملك الوهاب في شهوره من ظنفة وفي وقت  
 انقضى وفي شهر رمضان الكسوف الشريفة في  
 عروسه سلطان محمد خان غازی رحمه الله عليه  
 ربه وولده عروسه الباشا في جانب افوكز  
 في غير العبد الضعيف رمضان بن احمد بن محمد  
 نعم الله عليهم ولو اودعهم بارت للارباب  
 في ذنح سنة ثمان والثقة  
 اشرعه والله

حارثه من مضمونه قوله معنى في انجاز موعود في فهمه انما اختلف فيه كما كونه على

445



التنوين ان يقصد بالفظ فال معناه للتثنية والاختلاف معه عن فعل آخر  
بما سببه ويدل عليه بذكر تنوين من متعلقاته من السجدة

246 oct.

7-18-1911  
H. Bp. 43.727