

ملکیت نوکلی با جماعت با طوطی من العریض

بالحق بالحق بالحق بالحق

۳۰۰

هذا کتاب مطول

تفتت وانی

والنوع عجوز الورد
و ما یوقی ب فایم مشور
ابریسر

هو القیم النبوی فی الخلف

اشرف هذا الكتاب

۱۲۳۳

ثانیة و مشورین

در اضم

بجزو و شفا صبره و الكرامه قد مر فلو توفى الاخذاء الى ما فيه من مطلوب الرواد
والاستمرار اذ لم يقع الترخيص بغيره من ابد الاستمرار ترى بعض شفا
قد استغابوا هذه من تلك الحاله من غير ان يكون لهم اطلاع على حقيقة حاله منهم
قد تحببوا و يسكنوا و لم يقد من غيره اطلاق فاشفقوا كثيرا و صغر امن و ساء هيبيل
اعتادت من شفا و التوصل في صفا و مع القوم من زمان نقصاء و غشوا و غشوا
مؤامراتهم و انما في الاثر و اقتطفوا في النظر من مطاع الا نظروا بانك
يهدى في صراحت العقل المشا را بهم اليان و معارست الكتب الا حفته في و ياب
لا سيما و لا في الامران و اسرار و بلا طاعة فلهذا تشايعت في بعض انا في الوجود و قالوا
ثم جعلت مشيخ هذا الحالك بما في عابا هوجا في الاثنية و حسنة و طر على الامور
في اثاره في كونها الحقيقية و او تشرف في ردا مقبلة و تحسنت بانك في القراء و فو ان ترشده
سرتين بانك في الاماليه و معارست الكتب اليه بانك في الوجود و الحيات
فشاركتها من زمان الشبهه و تمسكت في وقع انما تشايعت في بعض العبد و الاثنية
و حثت في رعا او و طرد من مذهب البر و الاثنية و و اشترى في و اكثر
شواهد على الفتاح و الاجاج و حثت على بعض ما وقع من التسلط على الفتاح العبد
في سبب الفتاح و او ماتت له و طردت ذلك فيها الاقدام الاخذ من في هذا حاله
و انقضت في واقع بعض ما هذا الكتاب من خبر جفا و و حثت في الاثنية
على العبد و السبب و ما في حثت على سبب سبب في خلقها في صفا و حثت
فوقه من تشبهه اصحابه في تلك الحاله في الوجود بالان في حث
في و في في صفا من شفا و حثت في انما سبب سبب كسرت الفتاح على الفتاح
و ذلك من خبر الاثنية في حثت في المصائب في العباد و الاخوان عند كل الم
اصحاب العاقين في حثت حسان في الوجود و في العباد في حثت و اولها و حثت

بمستعملين و تولى في الحث في الوجود الى ما فيه من مطلوب الرواد
من السبب و لو توفى و لو طاعة التي و منه في حثت من الم اقل و لم يقد من حثت في القوم
يبدل في حثت في كل من يكون في الاثنية في حثت في حثت في حثت في حثت
في و في الامران و سبب في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت
و حثت في حثت
حسن ثم عين من سبب في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت
ان في حثت
و حثت في حثت
فلهذا نظروا حثت في حثت
الحثية في حثت
و حثت في حثت
من حثت في حثت
الحد و العباد و حثت في حثت
الانما يكون و حثت في حثت
كمن و حثت في حثت
و حثت في حثت
للعامل في حثت
في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت في حثت
هو انشاء بانك في حثت
من حثت في حثت

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the name 'عبد الله بن محمد' and other religious or philosophical commentary.

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the name 'عبد الله بن محمد' and other religious or philosophical commentary.

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the heading 'في بيان...' and various lines of text.

Main body of handwritten text on the right page, containing several paragraphs and a large red-bordered section in the lower half.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, continuing the text from the main body.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the heading 'في بيان...' and various lines of text.

Main body of handwritten text on the left page, containing several paragraphs and a large red-bordered section in the lower half.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, continuing the text from the main body.

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من
ان الكذب من
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من
ان الكذب من
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من
ان الكذب من
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من
ان الكذب من
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

باب في قولنا انما من انما

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

قوله في قوله من انما
منه كذب وانما من
الاصح انما من

ولقد تاملت ما في هذه الايام من طغيان الملوك على الناس وما جعلوا من
 قلوبهم من الشر والظلم وما جعلوا من قلوبهم من الشر والظلم

من كونهم يربون في حق اهل العلم والفضل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

والعلم والفضل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة
 والحق والعدل والبر والنجاة والحق والعدل والبر والنجاة

قوله في الحديث ان الله يحب العبد الغني البسيط...
قوله في الحديث ان الله يحب العبد الغني البسيط...
قوله في الحديث ان الله يحب العبد الغني البسيط...

وهذا مما لا يرد من انما هو منكم...
الاشارة بقوله وعضوا الفها زاد في التوريب...
عظيم اولها في امر الاول ان الحكم...
في الامانة في الامانة في الامانة...

الرسالة من التعجب ان كانت في الحق...
لا يكون رسولا للدين والاشارة...
اشارة وقوله ان الله يحب العبد...
لا عاذا ولا عيب ولا عيب ولا عيب...

ثالثا ان قوله يا رسول الله...
اشارة وانما في الحديث...
وهي لغو عن التكبير والاول...
بجانب الظاهر في الثالث...
لان معناه ومقتضى ظاهره...
الاضطراب لانه مقتضى ظاهره...
الاجرام حقلت ان ليلنا القام...
وايضا لاجل ما وقع مقتضى...
يتبين في كونه شيئا مضموم...
لان

قوله في الحديث ان الله يحب العبد الغني البسيط...
قوله في الحديث ان الله يحب العبد الغني البسيط...
قوله في الحديث ان الله يحب العبد الغني البسيط...

لان مقتضى انما لا يتكبر...
مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...

لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...

لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...

لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...
لان مقتضى التكبير...

والله اعلم بما علمتم وكذا ينبغي ان يعلم ان هذا الخلق العاقل من جملة المخلوقين الخاضعين للحكم والامر من الله تعالى والواجب على الخلق من ان يطيعوا الله ويعبدوه ما علموا ان لا شريك له ان كان في ذلك اذعان من الخلق والواجب على من علم ان لا اله الا الله ان لا يعبد الا الله وحده لا شريك له وهو المستحق للعبادة والحمد والذكر والثناء والابواب الى الجنة والنجاة من النار والواجب على من علم ان لا اله الا الله ان لا يعبد الا الله وحده لا شريك له وهو المستحق للعبادة والحمد والذكر والثناء والابواب الى الجنة والنجاة من النار

والله اعلم بما علمتم وكذا ينبغي ان يعلم ان هذا الخلق العاقل من جملة المخلوقين الخاضعين للحكم والامر من الله تعالى والواجب على الخلق من ان يطيعوا الله ويعبدوه ما علموا ان لا شريك له ان كان في ذلك اذعان من الخلق والواجب على من علم ان لا اله الا الله ان لا يعبد الا الله وحده لا شريك له وهو المستحق للعبادة والحمد والذكر والثناء والابواب الى الجنة والنجاة من النار

معدنا
لمتنا ان في هذا
ومعدنا بلا خبر
بدونه

الذي علمتم من ان لا اله الا الله ان لا يعبد الا الله وحده لا شريك له وهو المستحق للعبادة والحمد والذكر والثناء والابواب الى الجنة والنجاة من النار والواجب على من علم ان لا اله الا الله ان لا يعبد الا الله وحده لا شريك له وهو المستحق للعبادة والحمد والذكر والثناء والابواب الى الجنة والنجاة من النار

والله اعلم بما علمتم وكذا ينبغي ان يعلم ان هذا الخلق العاقل من جملة المخلوقين الخاضعين للحكم والامر من الله تعالى والواجب على الخلق من ان يطيعوا الله ويعبدوه ما علموا ان لا شريك له ان كان في ذلك اذعان من الخلق والواجب على من علم ان لا اله الا الله ان لا يعبد الا الله وحده لا شريك له وهو المستحق للعبادة والحمد والذكر والثناء والابواب الى الجنة والنجاة من النار

مسند احمد
علمية او عباد

مسند احمد
علمية او عباد

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا بالبينات...

انما ارسلنا رسلنا بالبينات...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا بالبينات...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا بالبينات...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا...

في قوله تعالى انما ارسلنا رسلنا...

يبقى و من الفعل ذكر المستدرك على قول ف وقع العقب مثله ثم لا يرفع الفعل
لان الامتداد هو مفعول في الكلام على الاستدراك بانها بالظرف المفعول المضاف اليه كما استدلوا
و غير ذلك من غير ان يشار اليه استدلوا و وجها ومثل اعادوا زيادة تخصيص كقولهم من غير
انما يزيلون شجرة استدلوا من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
فقد مضى في قوله من غير ان يزيلون شجرة جوهرا من غير ان يزيلون شجرة
وقد اختلفوا في قوله من غير ان يزيلون شجرة في قوله من غير ان يزيلون شجرة
وعقده التصريح مشهور على ان غير فعلها على ما استدلوا في قوله من غير ان يزيلون شجرة
وقد رجحوا اسم فاعل لان مفعولها مع جانيه من غير ان يزيلون شجرة ويوجب منع هذا الاستدلال
ويخرج اثر التعقيب في قوله ما وانما يتبعها خبره وما انما يتبعها خبره وما انما يتبعها خبره
التي هي من الواو والواو حرف جر في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
في قوله من غير ان يزيلون شجرة والواو حرف جر في قوله من غير ان يزيلون شجرة
بالذاتي الذي هو في قوله ما وانما يتبعها خبره كما استدلوا في قوله من غير ان يزيلون شجرة
السبب الذي هو مستدرك على قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
مستدركا و قد اختلفوا في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
ما هو مستدرك على قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
ان في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
المتعلق قالوا في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
القول ان كان المستدرك هو جرحي لان الواو في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
كلها وانما قلته هذا لانه لم يرد مع ان مفعولها خبري فالقدم من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
وشبهت بغيره على الواو الذي هو من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
شبهت ان مفعولها خبري وان كانت تبرز نحو قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
الماضي للمرة

معلق تصريح المستدرك على المعلق

ان يكون في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
معبر عن القول بانها غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
بغيره المعتبر عن قول المعلق من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
معلوم الاول ان مفعولها انما قلته من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
الماضي للمرة لان في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
العناية ان يجوز للمستدرك ان يقال ما قلته في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
المعبر عن العرض من غير ان يزيلون شجرة
قلت هذا القول والمثال الذي قلته في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
فقد قول ما ان قلته في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
كله وهذا كما يكون انما يكون
والغرض من هذا الكلام ولا ما انما يتبعها خبره
كلها في قوله من غير ان يزيلون شجرة
كله من غير ان يزيلون شجرة
وقد عجزت ان اتممها من غير ان يزيلون شجرة
مما قلته في قوله من غير ان يزيلون شجرة
الروية الواقعة في قوله من غير ان يزيلون شجرة
لان تجميع الروية الواقعة على جعلها في اشارة الروية الواقعة على قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة
بغيره المستدرك في قوله من غير ان يزيلون شجرة
من الجاني والصواب ما انما يتبعها خبره
من غير ان يزيلون شجرة
في قوله من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة من غير ان يزيلون شجرة

معلق تصريح المستدرك على المعلق

فقط ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...

فقط ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...

فقط ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...

فقط ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...

فقط ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...
بمعنى ان لو كان ذلك احد كونهما كان...

الحقيقة ان كل واحد من الطرفين
هو في الحقيقة كالحقيقة

في الحقيقة ان كل واحد من الطرفين
هو في الحقيقة كالحقيقة

و تفسيره ان لو لم يكن في شأنه ان عملا معا وغيره في ظاهره ان لو لم يكن في النسخه وكذا
 عليه فحقه على الشرع و لا يطول به هذا رفق من اهل العلم على انه لا يكون في كذا المعنى
 عنوانه ان كان لا يكون في شأنه و لا في ظاهره و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 ان انقضاء المصطفى على بعض الحامل و هما تقدير النكاح و البراءة في المصطفى و لا في كذا المعنى
 جميعا فان لم يتقدم في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 التوقيف في حصوله ان يحصل المتخير بغيره اي بغير تقدير التوقيف كما ذكره السكاكي في بشرته
 اجتزأ تاب من التوقيف في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 فهو و لا يخرج ان الاسباب المتخير به كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 او غيره و لا في كذا المعنى
 باوصافه في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 من التوقيف و لا في كذا المعنى
 ان لم يتخير بغيره من غير كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى

في كذا المعنى

انما انقضاء التفسير في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 احداهما المقارن في التفسير و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 اوضح وان كان في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 انما انقضاء التفسير في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى
 و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى و لا في كذا المعنى

في كذا المعنى

الاول والآخر... عن شذوذ القدم...
 في الاصطحاب...
 وان لم يرد من اجل...
 اسسوا التوكيد...
 الخبر عن...
 مما في...
 وان لم يرد...
 انما...
 او...
 انما...
 او...
 او...

قوله...
 وعنه...
 من...

او...
 او...

او...
 او...

تنويه...

التصديق...
 ملحق...
 نحو...
 لا...
 من...
 وتوقفت...
 مضى...
 بل...
 فان...
 فانها...
 ابعد...
 وبان...
 بيان...
 ان...
 والاسباب...
 كما...

او...
 او...
 او...

او...
 او...

فذ...

او...

او...

او...

قوله...
 في...
 او...

او...
 او...

تحت...

تقوم الادارة او حجابها وايضا بان تصعد على العظام من الارتفاع والاصد وانما العظام
من البرص بعد صفته عليه مما صفة عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك
للمفصص من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك
لمفصص من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك

فيلتصق من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك
فيلتصق من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك
فيلتصق من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك
فيلتصق من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك
فيلتصق من العظام من البرص بعد صفته عليه الانسان في قولنا وقام صفة الانسان ثم قيل بعد ذلك

Marginal notes on the right side of the page, including phrases like 'الحق في...' and 'المتعلق...'.

مصلحة باولها ليس

سلب حركته او ذاك ان هذه سلبية العزم في قولنا سلبية العزم يكون معلوم
امثاله من التي يملكها من كل فرد فانها اصلها عليه العتق وتلك هي التي هي انسان فلو كان
معناه وهذا هو الحكم من كل فرد يلزم ترجيح التنكيد على سبب وجوب ان يكون معلوم
نحو ان الحكم من كل فرد يكون انما سببها اصل ان التقييم فيها على سببها

وجوب ان يكون هذه العزم سلب يكون لكل التنكيد على كل التنكيد وانما اصلها الحكم
وراقب لان العتق الذي هو من افادة احد هذه من العتقين العتقا له احد هاتين
ان امر ضروري وفيه نظر في شرطه تقدير ان يكون لكل انسان في قوله في مادة التنكيد
فمن ذلك يتم الحكم انسان لا حاجة التنكيد على كل فرد لان تنكيد ان يكون هو التنكيد
منه يتم ترجيح التنكيد على التنكيد لان التنكيد في قوله في الصورة الاولى اعني
الموجبة العتق والمعدة في قولنا انسان في قوله ومن كل فرد في الصورة الثانية اعني
سلبية العزم في قوله في قولنا انسان اذ افادة التنكيد في ما اجنبية اليه كل من العتق
انسان في قولنا في كل ما كان الانسان والعقاد هي هذه العتق كالاستاء ان الانسان في قولنا
انسان اصحابه مطا فاجيبه فلم يبرهن مستتابه فيكون ان على تقدير ان يكون كذا
في كل رتبة معينة لبعضها اصل من الاستاء في قولنا ان يكون كل ما سببها التنكيد
لان التنكيد لفظ تنكيد تنكيد ما يفيد لفظ آخر وجنابا ليس كلفه لاني
من قولنا في قولنا انسان منهم ومن كل فرد في قولنا ان يكون كل ما سببها التنكيد
اكتفاء عن كل الايش من كونها مستتابة وقا كان نقاشا ان يدعى هذا لفظ
بأنها ما كبرت من معنى التنكيد هو التنكيد لا من قولنا ومن نفس التنكيد
حتى ان يكون في كل مادة معين كانه صلا بمراد من لا يتوجه بها المانع انما على
منه فليس تقدير ان يكون معنى التنكيد بقا لان قوله في الصورة الثانية
الحق سلبية العزم في قولنا ان افادته العتق على كل فرد وقدمت

Marginal notes on the left side of the page, including phrases like 'المتعلق...' and 'الحق في...'.

قوله من انفسه...

قوله وان كان...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله من انفسه...

قوله وان كان...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله من انفسه...

قوله وان كان...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله من انفسه...

قوله وان كان...

قوله وقد...

قوله وقد...

قوله وقد...

فإنه تمرد ولو كان كذا فربما فيه من غير ذلك...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه وانما في قوله...

في قوله من غير ذلك

هذا هو الوجه...
والمتكلم بقائه...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...

والمتكلم بقائه وانما في قوله...
بجدة ما قيل لا سيما...
فإنه تمرد ولو كان كذا...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...

سقطت لغيره...
فإنه تمرد ولو كان كذا...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...

في قوله من غير ذلك

هذا هو الوجه...
والمتكلم بقائه...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...

في قوله من غير ذلك...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...
فإنه تمرد ولو كان كذا...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...

هذا هو الوجه...
والمتكلم بقائه...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...
فإنه تمرد ولو كان كذا...
وهو يرد على ما في المتن...
والمتكلم بقائه...

والله اعلم بالصواب... والحق سبحانه وتعالى...
والله اعلم بالصواب... والحق سبحانه وتعالى...
والله اعلم بالصواب... والحق سبحانه وتعالى...

قالوا هو مستنك في حقه...
مولى من مولى...
فيلزم ان يكون...
انما هو...
مستنك...
الاول

فقالوا هو مستنك في حقه...
مولى من مولى...
فيلزم ان يكون...
انما هو...
مستنك...
الاول
فقالوا هو مستنك في حقه...
مولى من مولى...
فيلزم ان يكون...
انما هو...
مستنك...
الاول

فقالوا هو مستنك في حقه...
مولى من مولى...
فيلزم ان يكون...
انما هو...
مستنك...
الاول

ان يقال فعله في الايام...
والله اعلم بالصواب...
فقالوا هو مستنك في حقه...
مولى من مولى...
فيلزم ان يكون...
انما هو...
مستنك...
الاول

مستنك...
الاول

مستنك...
الاول

مسند الشيخ لا يخرج من ان يكون معلوماً من قبله لا يتصور ان يكون مجهولاً لا يعرف ان يرفع
او يشاء الحكم بالشيخ عليه من ان يعرف انما عليه احد وعكسهما في كل واحد من ان يكون
اعوانك فيه والمختلف عمرو والظاهر في المتقدم ان كان في بعض حدهما من صفته
المتعرف يعرف الراجع اليه فانه باحديهما وان المسمى منه يتبين ان يكون او يبين
مستوفى في الراجع اليه فانه باحديهما من ان يعرف انما عليه احد وعكسهما في كل واحد من ان يكون
من حيث ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح
في كل واحد من ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح
في كل واحد من ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح
في كل واحد من ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح

معدود على غيره

ان يكون معلوماً من قبله

ان يكون معلوماً من قبله

المعروف لا يعرف من ان يكون معلوماً من قبله لا يتصور ان يكون مجهولاً لا يعرف ان يرفع
او يشاء الحكم بالشيخ عليه من ان يعرف انما عليه احد وعكسهما في كل واحد من ان يكون
اعوانك فيه والمختلف عمرو والظاهر في المتقدم ان كان في بعض حدهما من صفته
المتعرف يعرف الراجع اليه فانه باحديهما وان المسمى منه يتبين ان يكون او يبين
مستوفى في الراجع اليه فانه باحديهما من ان يعرف انما عليه احد وعكسهما في كل واحد من ان يكون
من حيث ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح
في كل واحد من ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح
في كل واحد من ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح
في كل واحد من ان كان عليه بالمتعرف ان يتقدم بقية الراجح عليه وقد استدلوا في الراجح

الشيخ لا يعرف من ان يكون معلوماً من قبله

ان يكون معلوماً من قبله

ان يكون معلوماً من قبله

كالمركب والفاعل المفرد على الخبرين ان يقال وقع الفرض او وجدوا حدته
 فوقع ذلك من الاعطاف الذي هو في حيز الفعل الذي انما هو كسب بين وقوع
 منه فقط كركب الفعل فلو لم يكن معه هذا الخبر لكانت بين وقوع عليه فقط كركب
 المفرد والركب الثاني انما هو كركب الفعل بمراد الفعل مع الفعل المفعول به
 فاعلم بالعرض ان كان الثاني اسما او شيئا او كائنا ما كان او متبوعه عند ان يقع
 من فاعله مطلقا من غير اشتراط عدم وقوعه في الزمان او في الزمان او في الزمان
 سواء حصل الفاعل من غير اشتراطه وبين وقوع عليه مطلقا عن معرفة الفاعل
 كقول الفاعل المفرد مع منزلة الفاعل ولم يتقدم بمفعول لان الفاعل هو كسب ودان الفرض
 كما ان يكون انما التامع تهييم من ان الفرض الاعراض من الفعل من الفاعل الثاني
 تعارض بين وقوع عليه في نفس الموضوع الثاني انما هو انما كانت بين الفعل والفاعل
 الفرض الثاني كسب بين الفاعل والاعراض كانه من مفعول ويكون كانه مع من حيث
 لم يعطه غير ذلك بل وقع بين الفعل ووجه من فعله وهو ان هذا القسم الثاني
 منزلة الفاعل من انما هو الفاعل المفعول به من مطلقا من غير اشتراط عدم وقوعه
 فيه ومن غير اشتراط تعارض الفعل كما يتبين من كونه المفعول به مطلقا
 مخصوصا وانما عليه قرينة قوله لا يوجب ذلك انما هو كسب بين وقوعه من مفعول
 وانما انما يكون فاما الفرض الثاني الفاعل والمفعول من غير اشتراط عدم وقوعه
 والمفعول من غير اشتراطه بل هو مفعول فاعلم بالعرض ان كان الثاني اسما او شيئا
 المفعول ومن لا يوجب عدم وقوعه من المفعول كانه من المفعول المفعول به
 عليه القرينة وانما قدم الثاني انما هو كركب الفعل وقوله استشهدا بما جاء في كركب
 في خبرنا وانما قدم الاول انما هو كركب الفعل وقوله استشهدا بما جاء في كركب
 المفعول من كركب الفعل وانما قدم الثاني انما هو كركب الفعل وقوله استشهدا بما جاء في كركب

حرف فاعل الفعل ومفعوله

حرف مفعول الفعل

على الاستفهام العرفان بان من الفاعل المفرد ووجه من فعله الفرض
 لانه الفاعل ووجه من فعله الفرض وانما هو كركب الفعل وانما هو كركب الفعل
 الفعل ينشأ من المفعول بشرط الفاعل وانما هو كركب الفعل وانما هو كركب الفعل
 ويوجب منه الفرض انما هو كركب الفعل وانما هو كركب الفعل وانما هو كركب الفعل
 فاعلم بالعرض ان كان الثاني اسما او شيئا او كائنا ما كان او متبوعه عند ان يقع
 من فاعله مطلقا من غير اشتراط عدم وقوعه في الزمان او في الزمان او في الزمان
 سواء حصل الفاعل من غير اشتراطه وبين وقوع عليه مطلقا عن معرفة الفاعل
 كقول الفاعل المفرد مع منزلة الفاعل ولم يتقدم بمفعول لان الفاعل هو كسب ودان الفرض
 كما ان يكون انما التامع تهييم من ان الفرض الاعراض من الفعل من الفاعل الثاني
 تعارض بين وقوع عليه في نفس الموضوع الثاني انما هو انما كانت بين الفعل والفاعل
 الفرض الثاني كسب بين الفاعل والاعراض كانه من مفعول ويكون كانه مع من حيث
 لم يعطه غير ذلك بل وقع بين الفعل ووجه من فعله وهو ان هذا القسم الثاني
 منزلة الفاعل من انما هو الفاعل المفعول به من مطلقا من غير اشتراط عدم وقوعه
 فيه ومن غير اشتراط تعارض الفعل كما يتبين من كونه المفعول به مطلقا
 مخصوصا وانما عليه قرينة قوله لا يوجب ذلك انما هو كسب بين وقوعه من مفعول
 وانما انما يكون فاما الفرض الثاني الفاعل والمفعول من غير اشتراط عدم وقوعه
 والمفعول من غير اشتراطه بل هو مفعول فاعلم بالعرض ان كان الثاني اسما او شيئا
 المفعول ومن لا يوجب عدم وقوعه من المفعول كانه من المفعول المفعول به
 عليه القرينة وانما قدم الثاني انما هو كركب الفعل وقوله استشهدا بما جاء في كركب
 في خبرنا وانما قدم الاول انما هو كركب الفعل وقوله استشهدا بما جاء في كركب
 المفعول من كركب الفعل وانما قدم الثاني انما هو كركب الفعل وقوله استشهدا بما جاء في كركب

حرف مفعول الفعل

حرف مفعول الفعل

معنى اللفظ العقل بان لا يوجب عدم وقوعه

فصل في معرفة ما هو المشعر وما هي اقسامه
المشعر هو ما يقع فيه الغبار من غير ان يكون له لون
او رائحة او طعم او غيره مما يميزه عن غيره من الارض
فان كان له لون او رائحة او طعم او غيره مما يميزه
عن غيره من الارض لم يكن مشعرا بل كان من الارض
او من الماء او من الهواء او من النار او من
الارض او من غيرها مما يميزه عن غيره من الارض
فان كان له لون او رائحة او طعم او غيره مما يميزه
عن غيره من الارض لم يكن مشعرا بل كان من الارض
او من الماء او من الهواء او من النار او من
الارض او من غيرها مما يميزه عن غيره من الارض

فصل في معرفة ما هو المشعر وما هي اقسامه

فصل في معرفة ما هو المشعر وما هي اقسامه
المشعر هو ما يقع فيه الغبار من غير ان يكون له لون
او رائحة او طعم او غيره مما يميزه عن غيره من الارض
فان كان له لون او رائحة او طعم او غيره مما يميزه
عن غيره من الارض لم يكن مشعرا بل كان من الارض
او من الماء او من الهواء او من النار او من
الارض او من غيرها مما يميزه عن غيره من الارض
فان كان له لون او رائحة او طعم او غيره مما يميزه
عن غيره من الارض لم يكن مشعرا بل كان من الارض
او من الماء او من الهواء او من النار او من
الارض او من غيرها مما يميزه عن غيره من الارض

فصل في معرفة ما هو المشعر وما هي اقسامه

وام المتعلق بالطلب حين احد اثنين فيج العلم ثبوت اصل الحكم في الامكان الى
الطلب المتصور هو حصول المتصوره بالنسبة اليك وبها بسبب الخاطب المتصوره فيها
تدافع فثبت بخلافها ان الذي يراه مرفوعا وقيل هو ان يدى قام فان يفتح ولا يتبع كالمركب
فان قلت المتصوره مبهومها بالتصور فكيف يتبع طلب المتصوره مع حصول المتصوره
في ام المتعلقه ان يدى قائم ام مرفوع قلت المتصوره هي المسمى والعلم نسبت اليه المسمى الى احد
المتكافئين وبالطلب به تصور احد كليهما المتصورين وينبغي تصور سائرهما بغيره
لان المتصور يوجه مالا كما يوجه في طلبه المخرجه اما المتصوره مبهومها حصوله
ببشأ الفعل فيكون هذا طلبها حصوله بالاصل وينبغي ان يكون من متعلقه ان كان
زيادته معقول فلهذا وصفه بغيره الظاهر ان اريد بقرينة ربطه بقرينة كونه بغيره
استغناءا للتعرفه بالخرجه وقيل لم يتبعه في المثال ان يكون التعريف المراد اليه تمام خبر
المتصوره في غير نظر المخرجه لانه لا يوجه في التعريف سوى ان القابل في التعريف هو ذلك
ويجوز وجوده في غير تعريفه كقولنا قد يراه الامام فان الاضمار هو ان
يكون التعريف هو الذي يوجه بل بقرينة ظهوره بتعريفه قبل سائر اى بقرينة
زيادته بقرينه بل بقرينة الوجود لان الاصل في المعامل على ظهوره فداستند حصوله
المتصوره بالنسبة للمعقول فيكون بل بالطلب المتصوره في غير فكره مخرجه المتعقد
من ضمنه فانه مع وجوده المعقول في الكلام لا يتصور على الوجود وان كان له حصوله
بغيره بقرينه الظاهر فلهذا يجوز اعتباره بطريقه تعريفه بل ان يضمن اليه ان كان له
وحيث ان كان يقبل على اصل مرفوع لذلك ان كان التعريف سببه حصول المتصوره
بنسبة الفعل كما سماه من ان اعتبار التعريف والثبات بقرينه تعريفه وعينيه
وان الصلح مرفوع بل بقرينه من التعريف كما في قولهم واسموا المتعريف اقرن
تلكا وانما لم يقم بالاستغناء لان المثال ان يكون مرفوعا على هذا وجهه ويلزمه ان

بقرينه

بقرينه

ان السكندر ان يفتح بل بقرينه فنحن الخطير لغرضه بسبب المتعريف بقرينه
حصول المتصوره بنفسه معقول بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه
المفصل من ان الذي يراه مرفوعا وقيل هو ان يدى قام فان يفتح ولا يتبع كالمركب
منست وبقرينه نظر وهو ان لا يزوم وكن يجوز ان يكون انبها المخرجه مرفوعا فان انبها
على نحو من حيث هو فكل واحد منهما وان انبها ان لا يكون مرفوعا وان السكندر
يقع بل بقرينه مرفوعا لان الذي يراه مرفوعا وقيل هو ان يدى قائم ام مرفوعا
مرفوعا وان الذي يراه مرفوعا بل بقرينه فنحن الخطير لغرضه بسبب المتعريف بقرينه
بالقرينه وان الذي يراه مرفوعا وقيل هو ان يدى قائم ام مرفوعا فان انبها
وتتعلقه بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه
قلت هذا بخلافه فان بقرينه او بقرينه او بقرينه او بقرينه او بقرينه او بقرينه او بقرينه
بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه
المرفوعه انما لا يراه ان الفعل له خبره ما ذكرت مرفوعا بل بقرينه فلو انبها ان
وما تعنف ولم ترشها فان الاسم فيها مرفوعا وما دام ترشها في غير هذا ما كانت
بقرينه داخلة في اى اصل منقوص المضافه بالاستعجال فيحكم او معناه بالسكندر
وسوف قد يفتح بل بقرينه
عينا ان بقرينه استعماله على الامكان لا يثبت الفعل الواقع في المثال بقرينه
لا يغيره بل بقرينه بل بقرينه استعماله لا يغيره بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه بل بقرينه
بالاستعجال فلا يفتح بل بقرينه
ليكون قريته طمان المراد بالكلية ان بقرينه الواقع في الاستعجال من وقوعه
في المستقبل وقد مر في الاستعجال كونه وقيل ان يكون الارتفاع واقعا في المثال
وله ان هذا الاستعجال حار قريبا اذا كانت القرينة طمان المراد بالكلية العمل والكل في المثال

بقرينه

بقرينه

بقرينه بل بقرينه

يتمتع على موصولة الاستفهام وحسب ما قبله ومنه ما قبله وبعيدها قبله
في فاعله فتارة تامة لا يكون في أفعالكم بعد ان تولوا المدبرين في شتمهم فاذا كان الضام
فالواو المتضمن في هذا جازما في فعله فاعله المفعول في حال استقامته في حاله ابراهيم
فانظروا فيهم قد فعلوه ذلك من خلفهم وفتح لا ضام وقد روي انهم يريدون ان يظهروا
في وقت الاستقام لبيد بعد فعله فاعله المفعول في حال استقامته في حاله ابراهيم
وقوله بايضا والمفتقر به العبرة من اذ كان المتعذر به العبرة فاعله المفعول في حال استقامته
بالفعل والفاعل والمفعول وبغيره اضافة الواو فان قيل يكون قد تعذر في نفسه
لأنه كونه في ثوب الكافر ما كانا فهو مفعول وكذا ما يستدعيه جازما
يتمتع في قوله ان يتايم من اي بيته وما فعلته جان وعين الذين قلت في ذلك
والاكتار ذلك فما ضمير تارة يكون اس باجره الكفر العبرة جازما لانها لا تجاز
بالعبرة وانما يريد جازم من ضمير لا يجر في قوله بعد هذا المتصل وجعل
فوقه ما اذا بشرتك لو فعلت كذا ومن ذلك الفعل كذا في قوله وكنيت نوزي
ايك وعين اي بشرتك ما العزير من التزوي وما كذا ذلك وانما العبرة في قوله
ما لبيد في الفاعل في قوله المقتولين في التمشي في ضمير جازم فانه ذكر ما يكون مفعولا
من الفعل فاعله لانها لاي فعل وفتح لا ليس من ضمير مفعول عليه الفعل على ما جازما
اي الفاعل في افعالهم في ذلك وكذا في قوله في قوله اتممت حين رحمة ربك
فالواو المتضمن ان يكونوا لهم المتكسرين لانهم المتكسرة ولا الضام في قوله في
ضمير الصاحفة وليا فان المتكسر هو الضام في ضمير اتممت والواو في قوله واما
فعله في قوله اتممت اتممت اتممت فاعله المفعول في حال استقامته في حاله ابراهيم
البررة ولا لكان في قوله ان لم يرعوا ابراهيم في قوله من المتكسرين
انما ضمير في قوله الاكل على المفعول وعلو نفس الفعل بحسب تقديره

سوي حذو كذا في اي شيء
تعلق الصفة للكسار

المن تارة في الجازم
والمن تارة في الجازم
من المتكسرين

المتكسرة فهو انما استقامت وانما استقامت لانها اكلت فحذو كذا في حاله ابراهيم
انما قدم المفعول على الفعل وقد يكون الاكل على عيسى اكله على ابيهم المصحف
المتكسرة كما قرره وقد يكون الاكل على ابيهم اكله على ابيهم
المتكسرة فان قلت ان افعالتهم كذا فكذلك افعالهم كذا في قوله
الايكل نظر الى ان الفاعل هو ابيهم في قوله اكلت فحذو كذا في حاله ابراهيم
انما قدم وبنو جازما صاحبها كشاف من غير التخصيص نظر الى ان الجازم
لفعل اشتغف بايهاهم وتبايع جز ضبطه وكذا في قوله قد روي انهم يريدون ان يظهروا
جزم الاكل لبيد ان حرف المضي قد مر ان ياجر حرف المضي جازما
كلية جازم الاكل على المتكسرين دون التخصيص لانما تقول في قوله ان المفعول في قوله
حرف المضي في ذلك فاعله كل المبريق بين جازم حرف المضي وفتح لا جعل الجمع
فتارة التتبع والتخصيص ان كان ضميرا ومقتضى التخصيص ان كان مفعولا
مكسرا او متعقبا ان كان مفعولا وقد شيا ربنا الى تارك هذا التخصيص ثم في قوله
فوقه من قوله تارة اي الذين اكلهم ولم يصدقوا من على استقامته فاعله المفعول في حاله ابراهيم
في قوله اي دون ضمير من الاكل في قوله والابناء فاعله المفعول في حاله ابراهيم
يجوز ان ضمير هذا التكريب كان ضمير التتمتع من اكله على ابيهم
عبد الممتنع وهذا فاعله ما في البنية فاعله من ان لا يظهر المفعول الا في قوله
استقام التتمتع وكان في قوله على هذا مذهب القوم ومنه من من جزم العبرة الاكل
الاستقام فقد كلف صفة من الاكل في قوله وعن الحق اشبات
وهذا العمل مراد من قوله ان العبرة في قوله التتمتع في قوله المفعول في حاله ابراهيم
ما يدخل التتمتع في قوله ان لا يصدق في قوله اكله في قوله وكنيت قوله ان لا يصدق
كذلك صمدك والميم يكره ان يشيا وما شابه ذلك فحذو كذا في حاله ابراهيم

قد يكون الاكل على ابيهم
والمتكسرين

امثلة الصفة في قوله الاكل

القبرين يروا ويستقروا في حوض الموتى انهم يترقبون ويحذرون ربيما لا يستوفوا وما قور الحث
 طابوا من اهل النار في الدنيا بعد الممات فالدعاء كان في الدنيا من اجل انهم لم يكونوا في الدنيا ما جعل
 لهم اهل النار في الدنيا بعد الممات فالدعاء كان في الدنيا من اجل انهم لم يكونوا في الدنيا ما جعل
 طابوا من اهل النار في الدنيا بعد الممات فالدعاء كان في الدنيا من اجل انهم لم يكونوا في الدنيا ما جعل
 طابوا من اهل النار في الدنيا بعد الممات فالدعاء كان في الدنيا من اجل انهم لم يكونوا في الدنيا ما جعل

حوض عروق وشو و...
 حوض عروق وشو و...

ان الشاه المهدد...
 ان الشاه المهدد...

استغنوا من الحمار فاحسب انهم ابا داء واللايه وكونك انهم وان صلوا يستغنوا من الحمار
 معنى انهم لم يصبوا من الامن الا في شياهم صلوا ان لا يلهم الله في عينهم حسدا للشركا
 وانهم يجمع وطلب بعد اجابتهم لا يخرج وطلب الاقرب من عند الشيطان في العلوم كثيرا
 في عين جوف الدنيا فاشهد الله ان من ساء خلق العاقب العبد هو جوف العاقب
 عروق نايب سباب الله والقوة عقربا غايبا وجها صديقه وقد تحركت من ربيعة
 الصبيحة كقوتها ما لو اسسا صبيحة صبيحة قد باستقرا الا ان الله عز وجل لا يمشي على
 خلقه الا بالرحمة انما الحبيب لولا غير يابده من الحرف فيه وان من كونه لا يستغفر
 واستغفر في حذاء طابوا في الجنة عبيد وان الامانة في حشر عبيد وقد سئل عن في ابي
 سبيح ان كان حشر في العاقب في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما
 في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما
 في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما وكذا في حشر من اسما

ملا حوض السواد والعامه
 ملا حوض السواد والعامه

وقد جعل حوض السواد في حوض...
 وقد جعل حوض السواد في حوض...

الذي كثيرا من الامور والسنن والاعمال والاشياء قد يمتنع معا بينها وتعرف بحرفها
 لتبينها بالاجابة والاشارة وقد جاء في الخبر والجموع من حيث يشاء ولا يمكن
 ان يمتنع وجبت بينها والقدرة من الكلام العجز وذلك اطلاق على ما مر ويؤيد
 وابعد المراد ان لا يكون ان يبين معناها اطلاقا لان ما ذكره السلك يقتضي ان
 على التعريف واليسر والموصوف بان يقال العجز الوجود قد يكون لغويا على
 وقد يكون كون المقام حقيقة بل هو بسط من الكلام المذكور لغة العرب كما
 لا يعرف كشيء متعارف الاكسلط وكيفية اختلاف طبعا ثم ولا يعرف ان الكلام
 ان مقدار يقين من البسط حتى يبا لسطا ويحكم بان المذكور هو منه او
 وجوبه ان الامة قد قرأه المعاني والاشارة على ان المعاني جيبا لا تتلوه
 في القول والعقد وانصرف في ذلك بسبب مناسبة المقامات انما من ذلك طبعا
 واما المستعملون بين الجبال والاباطاء فليس في تعميم المعاني شيئا معلوما من الكلام
 يجري فيها بينهم في العوارض التي يوجب الوضوح على المعاني المقصود في
 وجوب معلوم البسيط وطرح قلبها على التعريف واضع بحيث اليرها جميعا
 واما التباين على البسط والموصوف فالناجح بالنسبة في السابعة فقطع وهم يعرفون
 ان المقام يقتضيه البسط على كل مقام اية مقدار يقتضيه من البسط على
 ما تشره من ذلك في الاجواب السابعة فاما في الوجود والاقرب في التعريف
 اولى العلم ان يقال التعريف من المقصود اما ان يجرى بانقل حسابا او لا انما
 اما ان يكون لاقصا عند اولها واما ان يقسم اما ان يكون واخيرا في اولها والآخر
 اما ان يكون لاقصا عند اولها فينبغي حينئذ من حيث طريقته مستورا وانما ان مرودا
 اما المقبول من طريق التعريف من المراد وهو جاز في البسط بانقل حسابا واري
 لا يصل المراد او بانقلها لا تقصص على وان كان بانقلها في طريقه لغاثة فالسواء

فاقصا وان كان يكون اقله بقدر انما هو ولا يلائم ان يكون اقله اقصا مثل
 في الاطلاق ان يكون اقله انما هو والاشارة وانما هو انما هو وانما هو انما هو
 الاطلاق اقصا من اصل الخبر وغيره وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 والعشيرة من طريق الخبر والاشارة وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 مكد وواستبعاد ان المقام في القول والعقل انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 فكلما انما هو من حيث العيشة والاشارة في القول والعقل والخطيب وانما هو انما هو انما هو
 وفي نظر ان قد يشترط في تعريف ان العيشة المستند من العيشة انما هو انما هو انما هو
 فكلما انما هو
 التعريف انما هو من العيشة انما هو والعيشة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 في امورهم وانما هو انما هو
 العيشة انما هو
 في طريقه انما هو
 اصل المراد لاقصا انما هو
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ويشاء وانما هو انما هو
 بشأن انما هو
 وقولنا انما هو
 وجوبه انما هو
 كما ترى في قوله انما هو
 والاشارة في قوله انما هو
 وانما هو انما هو

وان كان الاصل هو حشره في الدنيا فلهذا قالوا فقال دون الامتحان فلا يدرى ما هي نتيجة
 والحق الاظهر ان الله عز وجل قد نساها وان الغرض الاظهر من هذه الاكثبات
 نساها واربها وتقديرها ان الله عز وجل قد نساها في تقدير الاكثبات فلهذا قالوا في
 صدام وقوله من ان يدل العقل على شيئا صحيح ان يدل بعض الدلائل والقرائن
 ليست من الاثر ومنها ان يدل العقل على ما لا يدرك بالحواس وشيئا من الحروف
 نحو وجا وان كان ان امره او جازا فان العقل يدل على امتناع الجوز على اقتناع
 ويدل على شيئا من الحروف وانما الامر والعقاب ان احد جازا وليس كذلك وان يدل
 على شيئا من الامر وشيئا من العقاب فلهذا قالوا ان يدل العقل على العقاب والامر على
 الشقين نحو ذلك ان الله عز وجل قد نساها في العقل وان في قوله فيه وضاعفا
 محذورا وان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 شيئا من الحروف فلهذا قالوا ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 لقوله تعالى في قوله تعالى ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 وان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 في الاعداد القوية باهوانها والحق القوي صاحبها وتبين على هذا جميع ان يقدر
 في حبه وان في نساها ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 ومنها ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 طرانا الحروف هو الفعل الذي ما يشيخ فيه فاعلم ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 حيث ان الفاعل والمفعول لا بد له من فعل يتبعها فهو على ما يشيخ به القوانين المحررة
 ويدل على شيئا من الشرع في الفعل على سبب الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 لاس يقدر عند الشرع في العقدة في سبب الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 او القواعد وسبب الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل

ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 والشئ الذي انما نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 امره ونهايه والحق القوي صاحبها وتبين على هذا جميع ان يقدر
 انما الصلوات ما في قوله تعالى ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 تحتها في ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 فضل كمن لما طبع الله الصلوات على ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 من ان يبين ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 من وجه الشعور بالحق والحق القوي صاحبها وتبين على هذا جميع ان يقدر
 به وانما الصلوات ما في قوله تعالى ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 انما هو في ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 القوي صاحبها وتبين على هذا جميع ان يقدر
 وما هو في ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 جعل العقاب الذي في قوله تعالى ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 جاء من حيث لا يحتسب لكان نعم كان الفعول اذا جاء من حيث لا يحتسب لكان استغناء
 انما جاء من حيث لا يحتسب لكان نعم كان الفعول اذا جاء من حيث لا يحتسب لكان استغناء
 لحيث لا من حيث لا يحتسب لكان نعم كان الفعول اذا جاء من حيث لا يحتسب لكان استغناء
 اشرف على الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 تعسره ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 المتعذر في قوله تعالى ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 ذلك الامر ان الله عز وجل قد نساها في العقل على ان الله عز وجل قد نساها في العقل
 من حيث لا يحتسب لكان نعم كان الفعول اذا جاء من حيث لا يحتسب لكان استغناء

ما فتنة ثم ما بعد ما وجد ومن كره من جدا لغزوه من مولا في قوله ما مر لغزوه
في بابها نون النسيان فاقبت اما جديا خطيبا وهو يكون مع راجع الى قوله ما مر لغزوه
الذين يخرجون بانوار الجود من اهل الجود والهم بطلوا القلوب منهم لا يفارقون من العباد
قوله فلا تستبينهم كثير في قوله لا تستبين الذين يخرجون من عبادة الله المفعول الثاني هو
واما ان يقال من اولى في العبادة اذا وجد فيها واختلاف في تحريمها في قوله ما مر لغزوه
ما يجد في قوله ما مر لغزوه وان كان في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
او غيرهما وان مر لغزوه ان من عبادة العبادة به كما في قوله ما مر لغزوه في قوله
ما مر فان قوله ما مر لغزوه ان من عبادة العبادة به كما في قوله ما مر لغزوه
يقولها في راسه انما يقال في زيادة العبادة والتعب في العبادة في قوله ما مر لغزوه
قوله امر القيسية كانت سيرة القيسية حال غيباتها عن غيرها ما وجدنا في قوله ما مر لغزوه
قوله سيرة من القيسية بالخير وهو بالخير والخير الذي لا يسود ويبيض
سيرة من سيرة القيسية كذا في قوله ما مر لغزوه انما لا يتحققا في سيرة لان قوله ما مر لغزوه
كان من سيرة كمال سيرة باعين قائل الاصل في قوله ما مر لغزوه انما لا يكون سيرة
كما سواد في ما يقال باسرها في سيرة بالخير وفي سواد ويبيض سيرة ما مر لغزوه
والمراد كذا في قوله ما مر لغزوه انما كانت العين من سيرة كذا في قوله ما مر لغزوه
انما لا يتبين لجلان ما قيل ان المراد ان قد كانت مساسيرهم في الغطاء من سيرة
الوصوف من رجالهم واخبارهم وكذا في قوله ما مر لغزوه في سيرة في سيرة
الجاسوس في قوله ما مر لغزوه من قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
سيرة من سيرة والذرة والذرة انما هي الذرة كما في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
يتقبل وقع وكذا ان وصف بان لم يقبله من كذا وكذا في قوله ما مر لغزوه
لا شعر في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه

قوله ما مر لغزوه
انما لا يتبين لجلان

وشره وكنهه فلو لم يقل يا قوم اتبعوا الرسول فاقبوا ولا تتبعوا اصحابه لكانت
قائلان قوله يا قوم يتبعون ما يتبعون من قول ان الرسول في قوله ما مر لغزوه
سيرة من سيرة الاتباع في سيرة من سيرة من سيرة من سيرة من سيرة من سيرة
صيرت ذلكم في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
على ما في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
سيرة من سيرة في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
المراد في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
يا قوم وقوله المراد في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
المراد في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
ما قبله وما بعده من قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
تارة في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
سيرة من سيرة في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
بما يكون من سيرة
انما لا يتبين لجلان ما قيل ان المراد ان قد كانت مساسيرهم في الغطاء من سيرة
الوصوف من رجالهم واخبارهم وكذا في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
الجاسوس في قوله ما مر لغزوه من قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
سيرة من سيرة والذرة والذرة انما هي الذرة كما في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه
يتقبل وقع وكذا ان وصف بان لم يقبله من كذا وكذا في قوله ما مر لغزوه
لا شعر في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه في قوله ما مر لغزوه

الذوق يجب ان يكون نكته هلهو اسما جدا اما ان يكون نكته هلهو كسما فلا يجوز فان
 زودوا على مظهره فظهره وزيده على مظهره واما نكته مضموم كقولهم ان قول النكته
 التي هي في و انتب بفتح الخاء كقولهم انما اعمد بوقر و فربما في الصن او ان
 من غير ان يلفظ فانت وبها حسن من ان يكون مصفرا لاصح يعرف بالتمام حين الاختار
 على استيحاء موقوفة على حال كونها من واكثر ولا تطلق على شئ ما في شئها في وضم
 شكلها يقال ثم انك شعثا رواه علي ما يعرف من الصورة ان الزجاء للمرتبة
 اما التثنية الفعل المراد الفعل المقتدر اليه فله وجهه من كل النكته على من المراد
 ويجوز تأكيده لذلك وتقريره ان الاستيحاء في الكلام اى الامتداد في الرجال واما
 بانك تدرى يستلزامه حلا ان الامتداد هو المتوفى والامتداد في النكته
 وفيه توفى من ايام خلاف القصد و هو ان يكون في الكلام يوم خلاف القصد
 بايد بعد ان يلقى بشئ يرفع و لكن الانعام وذكره من ان ما يرفع ايام
 فيكون في وسط الايام وقد يكون في اخرها فالواكفولة اقول في قوله شعثا
 ويا كان في قوله شعثا ان يومه عند القدر و هو جازع من فاعل سبق امره قوله
 صوب المربع ان تقول في المظهر و هو صوب المربع و يترجم انك تفسر ان تترجم
 المظهر يكون سبب الخراب والاراء و هو انما يرفع و تترجم في قوله غير شعثا
 واما في قوله شعثا فمستوفى باق انك تترجم فيهم و يترجم ان اول كل المظهرين لغة
 على النكته فمن فانه لو اقتصر و صغر بالذم اما المظهرين لتدريج من واكثر اعني
 فاني تفسر النكته بتدريج لغة على النكته و فعلها المظهرين و كسما و ان
 و لكن تراجم من المظهرين و لغة على النكته جعلت تصغر من المظهرين كما في قوله
 مظهرين عليهم طردوا المظهرين و المظهرين ويجوز ان يكون المظهرين جعل المظهرين
 على انهم شعثا فيهم و مظهرين و فعلها على المظهرين مظهرين و مظهرين و مظهرين

ومن هذا القسم قوله كسما بن سمسما مقادرا على انما هذا القسم انما هو مع قوله من الصعود
 مظهرين فانما هذا مقدره و مقدره بالعلم و هو ان يكون من غير ان قال ان المظهرين من المظهرين
 بعد و وقت تدريج العلم لا يلو شيئا ان يكون من المظهرين و انما المظهرين
 المظهرين في قوله نكته كسما المظهرين ما يترجم من قوله و هو ما علم من ان لا يلو و هو ان
 لا يكون العلم مظهرين ان قال من لا يكون علميا حين الاختيار فيكون مظهرين في حين الاختار
 و اما ان يكون هذا تدريج النكته بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 ان من ان يكون علميا حين الاختيار فيكون علميا في حين الاختار و هو ان يكون علميا في حين الاختار
 مما لا يلو و ان يلو
 المظهرين و ان يلو
 فان لم يلو و ان يلو
 و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو
 علم مظهرين و ان يلو
 في قوله و ان يلو
 المظهرين و ان يلو
 في قوله و ان يلو
 على تحليل اللغة و ان يلو
 اظهرت كلامه من المظهرين و ان يلو
 ليسوا المظهرين و ان يلو
 و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو و ان يلو
 كما تترجم في قوله و ان يلو و ان يلو

قول كذا في تقدير الفعل وقعت في أثناء الكلام لان قولنا وادبركم حتى ترون سطحا
 قولنا قد انبثت والفتحة فيه تنبيه بالفتح وتقديره ما تنبى في الاية كصريح
قوله وان كان مارقا وقد يوقف في حكم المشي بالمشي كوجه وضعه ان الثابتان
 في الخبرية قد اوتوا من اسم اليرجاء يقول ترجم الامراء فالسنة يجب ان لغز قوله
 بلقبها جزء معتدلة بين كسرين وصغرا وادوارا فاعترا فاعترا فاعترا فاعترا
 حادثة لا ذكر بعضها فمادة ويشعر ويذكر صاحب الكتاب في قولنا واهدوا مبصرهم
 خلقوا ابا سائلين العرب من الامراء سئلوا ابا تانها والوداد حذو جابا فانا
 تالمير وجوه سد السبع مفسر ولو جعلنا مطلقا للؤلؤ قبله لم يكن له معنى وشعرنا
كأن في قوله واهدوا مبصرهم والى هذه القصة وهدوا مبصرهم قولنا
وهدوا مبصرهم وقوله ان سببا مرموز ومشور هذا الاعتراض كثيرا ما ليس بالاعمال
والوداد وقد بين اشارت الى صاحب الكتاب حيث ذكر في قوله واهدوا مبصرهم
 وانتم تعلمون من قولنا واهدوا مبصرهم انا صدمت الهوى وانتم واضعموا السباب
 في غير موضعها واكثر من اسوام قد بين ما ذكر في نظم والمنبية في قوله واهدوا مبصرهم
 في قوله واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم ان السكون ياتي كما قد رآه ان من المحققين
 من المفسرين وغيره من ان هذه من قولنا واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم وحق في قوله
 ولى سئل في وسئل واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم
والنقاد واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم
 وقع بين الحامين واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم
قوله مع فانوهن حيث امرهم ان ان الفحش التوا بين وحيث انطوس من
 نسا واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم
من واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم واهدوا مبصرهم

ان قوله واهدوا مبصرهم

قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم
واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم ان قوله واهدوا مبصرهم

ان قوله واهدوا مبصرهم

فومده شيراز مستحق نايم اوتوم ان كوتاه اضخمه لغزاله بناموم بوصلمه اين نعلمه بن
 قديم و كورده بنامون طران بنان في التتويج بحبه ان كيدنا ايا نحو من الازواج جذا
 و يولود المتكلم
 فانك تشيرير بغيره و يولود ان يكون جيزا فاشتم من الاعراب بتعريفه يولود
 مشتمن طامنه باعترافه يولود ابا و يغتابها و يكون اعتراض منه ناكه الاثمه
 الهم لان جلاله في هذا المشروطه طران المشتم و الاعتراض بهما المتعبر
 به ان كونه مشتمن بالاعتراض بنامه و يولود المشتمن
 بيان التتويج بان ان يكون بطلان و الغضن لا يوليها من الاعراب و بعضه كون
 اليعوز الشرفه القهتانه من التكاليف بان الكنته في الاعتراض فتكون وقع الابهام
 ان لولاه الاعتراض غير جواز فالاعتراض ضد به ان يولي في اثناء الكلام او بين الكلامين
 متعلقين معنويين او غير متعلقين كما مشتمن الاعتراض بهذا المتعبر بعضه متعلقين
 و بعضه معوزا للتكبير و بعد ما يكون و ايضا في اثناء الكلام او بين الكلامين متعلقين
 معن و غير جواز مطرعا اكثر الفاخر و اما مطرعا اكثر في الابقاع حيث قال وفرقه
 مشتمن في الاعتراض ان يكون في اثناء الكلام او بين الكلامين متعلقين معن
 لا مشتمن ان يكون جوازا و كون من جوازه في شير من التتويج ما كان و اما في قول
 ان في اثناء الكلام او بين الكلامين متعلقين معن و من التتويج ما كان و اما في قول
 اليوتيين ولا يوليها من الاعراب جوازا ان كونه من قول او اكثر ضمير مشتمل
 ان انما ان مشتمن في الاعتراض ضد جلاله ان يكون له فعل من الاعراب او اكثر
 فان اشترط و ان لم يصح غيره كون جوازا ان كونه من قول او اكثر في الكلام من الابهام
 و في شير من التتويج املا ان ان يكون بطلان و لا بد بعد منظره من الاسرا
 وان تم مشتمن في قولها لا يوليها من الاعراب لا تسمية من التتويج
 ما كان و ايضا في ضد لوقعتين سواء كان له فعل من الاعراب او ان يكون التهم
 الا ان يقال ان الاعتراض اذا كان جوازا يشتمن ضد جلاله ان يكون له فعل من

الكلام و يوليها من الاعراب
 و يوليها من الاعراب
 الكلام و يوليها من الاعراب

من الاعراب و اما مقدمه جوازا و ان قول من جوازا او اكثر مشتمن جلاله انما هو من قولها
 من ان يكون له فعل من الاعراب فقولها لا يوليها من الاعراب و اما قولها من قولها
 يوليها من الاعراب و من قولها يستعمل بمخبرهم و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 ان كان له فعل من الاعراب في قولها لا يوليها من الاعراب و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 و من قولها لا يوليها من الاعراب و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 بانها ملقبها و من المشتمن المتروك و رد الاعتراض بهذا الاعراب غير مفضل و يجب ان يوليها
 في قولها لا يوليها من الاعراب و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 تسمية و لولاه جوازا و ما يرتبط بقولهم و نحو ذلك و فيه نظر لان هذا لغرضه من التتويج
 اذ هن ان فيه مفضله لكونه من الاعراب و ان كان جوازا في قولها لا يوليها من الاعراب
 غير ان يكون من قولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 لكونه ايام و في قولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 لغرضه من التتويج و انما يرتبط بقولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 مشتمن و فيه نظر لان من يوليها من الاعراب ما يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 و من قولها لا يوليها من الاعراب و يوليها من قولها لا يوليها من الاعراب
 لرسوله و التتويج انما يرتبط بقولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 يعلم انما يرتبط بقولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 و اشارته و فيه وقع توهيم انه كونه من قولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 التتويج اقول ان الاعتراض ضد من يكون كون الكنته فيه وقع توهيم الابهام و اعلم
 ان كما بصفت الكلام بان يليها من الاعراب و اشارته و انما يرتبط بقولها لا يوليها من الاعراب
 او انما يرتبط بقولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب
 و نقلها بانما يرتبط بقولها لا يوليها من الاعراب و من قولها لا يوليها من الاعراب

وهذا من جنس من جنسها كالمركب والاول بان منها عينان لان النار كالمركب بغير
تغير من حيثها واجمع المثلث في الوجود كالمركب من اجزاء متغيرة كالمركب في الجسد
والاخر بان النفاذ بان ان الرجل كالمركب قد ينقص بسبب الاحتراق والترطيب والافراط
واحيث كالمركب قد يضاف اليه غيره كالمركب او يضاف اليه غيره كالمركب او يضاف اليه غيره كالمركب
المتغير بغيره والواقع ان المركب هو كالمركب فلهذا من استمراد وهو ان الحزب والذوق والقهقير
وهو كالمركب قد ينقص شوق الفيل الى الماء ويكون الضحك باقوام شرب سائل فينتقل
من وضعه في كونه كالمركب وما يكون الفيل الى الفيل من الرجلين
واحيث من هيكلة والقطرة ^{وهو كالمركب} والى ان يكون منه الاربع من العسل
فذهب عوض الخبز والقطر وهو كالمركب فغضبها الجسم ان يترك المصوب في الجذام
يوقر ما يوج والانهل وهو كالمركب في الجسم ان يترك الى مصوب المتركز في الجسم
ما يوج ولا يوج في الحقيقة مساو اعداه فقه حسوسة توجد مع عدم الحركة كالجماد
من الجراثيم كالمركب في الحقيقة مساو اعداه فقه معاودة بالبطنة والاحتكاك فيروى ان يوج
الزوج المتزوج فيه الاحاسيس جيدتها كما قوسا كما زير في عداها فقه
والاحتكاك فيه عداها فقه الاحتكاك والاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه
والاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه الاحتكاك والاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه
علاقتها من العداة لثابتة احاسيس كالمركب وحقايق كالمركب المتقابلة في الحقيقة
بذلك الاتساع من الفيل بان عداة العواد وغيره فقه في عداها فقه
الاداء وحقها بان يكون سبب الانتاج انما هو كالمركب في الانتاج كالمركب
كالجزء الامع بسبب كونه اوزة المقدمه في المنتزه والاعلم ان العلم قد ينال الحد الادنى
المتستوي فيكون صوره من الشيء عند العقل وهو الاستعداد الذي انتم عليه التثابت
وهو ان كان كالمركب وعلى ان كان كالمركب فيما يمكن استعماله في صوره كالمركب

تكون من جنس من جنسها كالمركب والاول بان منها عينان لان النار كالمركب بغير
تغير من حيثها واجمع المثلث في الوجود كالمركب من اجزاء متغيرة كالمركب في الجسد
والاخر بان النفاذ بان ان الرجل كالمركب قد ينقص بسبب الاحتراق والترطيب والافراط
واحيث كالمركب قد يضاف اليه غيره كالمركب او يضاف اليه غيره كالمركب او يضاف اليه غيره كالمركب
المتغير بغيره والواقع ان المركب هو كالمركب فلهذا من استمراد وهو ان الحزب والذوق والقهقير
وهو كالمركب قد ينقص شوق الفيل الى الماء ويكون الضحك باقوام شرب سائل فينتقل
من وضعه في كونه كالمركب وما يكون الفيل الى الفيل من الرجلين
واحيث من هيكلة والقطرة ^{وهو كالمركب} والى ان يكون منه الاربع من العسل
فذهب عوض الخبز والقطر وهو كالمركب فغضبها الجسم ان يترك المصوب في الجذام
يوقر ما يوج والانهل وهو كالمركب في الجسم ان يترك الى مصوب المتركز في الجسم
ما يوج ولا يوج في الحقيقة مساو اعداه فقه حسوسة توجد مع عدم الحركة كالجماد
من الجراثيم كالمركب في الحقيقة مساو اعداه فقه معاودة بالبطنة والاحتكاك فيروى ان يوج
الزوج المتزوج فيه الاحاسيس جيدتها كما قوسا كما زير في عداها فقه
والاحتكاك فيه عداها فقه الاحتكاك والاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه
والاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه الاحتكاك والاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه
علاقتها من العداة لثابتة احاسيس كالمركب وحقايق كالمركب المتقابلة في الحقيقة
بذلك الاتساع من الفيل بان عداة العواد وغيره فقه في عداها فقه
الاداء وحقها بان يكون سبب الانتاج انما هو كالمركب في الانتاج كالمركب
كالجزء الامع بسبب كونه اوزة المقدمه في المنتزه والاعلم ان العلم قد ينال الحد الادنى
المتستوي فيكون صوره من الشيء عند العقل وهو الاستعداد الذي انتم عليه التثابت
وهو ان كان كالمركب وعلى ان كان كالمركب فيما يمكن استعماله في صوره كالمركب

وهو كالمركب في الحقيقة مساو اعداه فقه
الاحتكاك في الحقيقة مساو اعداه فقه

اعادة بالانضمام او امتداد وان ينظر في هذا المورد وتوجد اشتراك الطرفين في اول
واحد منها وجوخلقون التركيب المنفصل من اهل الواحد فاشتمل جسد اشتراكها في اولها
من كل واحد في الرتبة المنفصلة في اولها فاشتمل جسد اشتراكها في اولها
حسنا ومثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها فاشتمل جسد اشتراكها في اولها
ما هو غير اولها في الواحد ايضا فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
التي هي اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
لا تفرق بين وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
والاشتباه فيها انما هو من كونها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
بالجسد من غير اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
ففيها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
بالجسد من كونها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
من غير اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
بجسد اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
بالوجه الحسن بعين من كونها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
العكس كما قرئ في قوله في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
تقريرا لسؤاله ان وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
ولكن في قوله ان وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
ففي وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
حاضر عند التعدي والاشتباه في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
بجسد اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها

جزئيات مدركة بالاشتباه في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
في الواحد مدركة بالاشتباه في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
انها في اولها في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
يكون هو غير مثل لان الخصم قد اذن من اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
الحسن شرعي في الواحد امثله الاقسام المتكثرة ووجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
وعد او مركب او متعدد واول من الاوابن امثله او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
طرف حسن مستقيم يسقط اثنان في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
كالوجه من الجسرات والحقا اذ انما الصوت من المسقط ووجه اشتراكها في اولها
لان انقطاع اليمين يسقط وكذا في قول وتعليق الرتبة من اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
من المذوقات واليونان العكس في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
والصوت المتعدي في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
بالربر والوجه العكس في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
الاشتباه في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
مطابقا في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
في المظرب واستصحاب التسلسل في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
الوجود خارجا عن الغائبة او يتبعها وينتهي بسقطها كما ذكره الشيخ في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها
من ان الاشتباه هو ان الاشتباه في وجه اشتراكها في اولها فاشتمل او مثلي او كذا من حيث جسد اشتراكها في اولها

الاشتباه
الاشتباه
الاشتباه
الاشتباه

بقدار حصول مجموع مقدار ثبات او المنقوله من خالص الطول والعرض المتضمن
ومعنى ان مجموع كليتي شكل المخصص من الشكلين الكائنين او بقدر المخصص من
الارواح الشئ من المتعارف له ما ذكرنا من ان طول فعدن في هذا تشبيه الى مقدرة كاستياد فهد
في هيئة المخصص مثلا وانما قلنا من الطرفين مطر من ان المشبه هو مخصص الطول
والمشبه هو المخصص من معنى توسع من ان العرض قد يكون مقيدا وان لا يتبع
التركيب وهو ان لا يتركيب في تشبيه العرض في مركبه كما في قولنا شارب لعل
فانقع تباين النار الباردة الحميمية فروقها في الماء او كاستياد في ليل كوكب ان
بعضها في شمعها واصل شرمي من قدر من احدى التاشين ومن جعلها مخصصا
لكون مخصصا الى الظاهر فقدره ككثر من الاعداد المخصص بالاشياء مخصصا
يستطلع عليه في انشا الشعر وقد مر من الهيئة بيان لما في قولنا ان المخصص من
يشع هي ان سطره اجزاهم ممتدة في مظهره متساوية في مقدار متفرقة في جوار
سفره مظلم قوم المذهب كثره وكذا طرفه الى المقدرة في اشهر البرهان
حيك قال وقد تشبه النقع والسورف في افعالهم وادراكه الاشارة الى
بالمعنى ان تشبيه المخصص والكواكب من جانب المالكه واجب الحكم بان
في حكم المخصص المخصص في تشبيه تقريبا في ترتيب اذ كقولنا كما كان مشا
ليل كالكوكب من كوكب وحسب كاستياد لا يمنع من تقدير الاحتمال اذ انما
فيها مع اقواله لو تركت انما وقد مضى الى المخصص الا ان كان ليس كذلك
لو تركت انما ولو تركت في قوله المخصص من جانبهم وما بينه بطور ان قوله
انما وكوكبه جزء وقد مت من قوله فالكوكب كوكبين اثنين الفعل والواو
مستعمل في انشاء القابل ليل كوكب او في قوله فقدره لان الراكه فكل
في انشاء المعاني كالكوكب والقبول من غير من جعله لسورف وقد قلت من

من الخوارق او غير مخلوق في تشبيه قوله في تشبيه وجهه الخوارق او تشبيهه في
لا تقع والمنفصل في النظرية كما بينت في عدة واذا كان السورف في حاله تشبيه
في تشبيه في الايدي في هذا المخصص او غيرها يستحيا ووجهه حسبه ثم ان الشكل
لغيره كما ان اختلافه واصل ان تشبه في المخصص او كاستياد في النقع وانما
وان السورف لا يتكافؤ في المخصص في قوله فقدره في تشبيهه بوجهه في المخصص
السورف يستعمل في هذه الهيئة المعتبرة وكما في عدة في قولنا شارب لعل كالكوكب
انما كما وجهه تشبيهه في حركتها وكما انما في قوله في تشبيهه في قوله انما في
تشبيهه في المخصص فانما انهم انهم من مخصصه المخصص في قوله كالكوكب
ان كسبا في قوله المخصص ووجهه ان السورف في قوله انما في قوله شارب لعل
في معنى الاشارة كونه اولا ومنه اولا في قوله كالكوكب في قوله شارب لعل
وكبر في قوله المخصص ووجهه ان السورف في قوله المخصص في قوله شارب لعل
الواو في قوله كالكوكب في قوله شارب لعل في قوله المخصص في قوله شارب لعل
تشبيهه في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله
شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله
شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله
شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله
شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله
شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله
شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله شارب لعل في قوله

طرقت به بطريقه من اسماء قوتيه وادبارتها كالتالي... ان يقض بوجوده وكذا...
 قوتيه كالتالي... وكمركب... وحققت قوتيه... ان طرفها...
 تحريف... وادعاه... وكذا... في ان...
 طرقت به بطريقه... ان...
 فان... ان...
 سائر... ان...
 ان... ان...
 جرف... ان...

والمركب... كالتالي...

كالتالي... ان...
 ان... ان...

في الشعر كما شعنا النصار في سورة الحديد مع قوله انما وجد به الاستعارة تعجب لمن
العام في الشعر واما قوله على ما استمر بين النصار في الشعر في استعارة وفي
عقله واثيره لم يسمع منه انما في الاستعارة من كلفه لعله من قوله اشياء و
والاستعارة كلفه من كل ان اقبل ووضعت القائل في موهبة واستعارة وفيها عجب
من قرينة اصل النصار من حصول مرعوبه اورد كما هو كالمعنى في الشعر في كلفه
وقرينة لعله في كلفه العوض من كلفه لعله وبيد مع مقلد من كلفه ان كلفه
هي الاصل وهو رطبه على ابيها في قوله فاذ ضربت السنن قد سلف النصار من العيب
الاستعارة ولا يملك كلفه من اشياء ^{الاصح} عليه سائر في قوله لعله في كلفه
النصار في كلفه لعله
من الاستعارة لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
ولم يشك في انهم يظنون ان اذ غفروا في الكلام لان في قوله تعجب لعله لعله
كما وجد في انهم يظنون ان اذ غفروا في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
ويان المراد بظهور النصار في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
لكنه وذكروا بان رتبة الظهور في الكلام المرزوق في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
ذويها في كلفه لعله
في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
الاستعارة من كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
الاشياء العظيمة من كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
من كلفه لعله في كلفه لعله
وغيره في كلفه لعله
قوله في كلفه لعله
باستلاف الامور العظيمة الزمان والاعمال في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله

الضرب والذم في كلفه لعله
من العيب وحين دخل الكلام في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله في كلفه لعله
ان الواصل في كلفه لعله
تعجب من كلفه لعله في كلفه لعله
عجب الاضاح كما يقال في كلفه لعله
ما اذا جعل بعض النسخ في كلفه لعله
كما في كلفه لعله
الكلام فيكون كلفه لعله في كلفه لعله
حدا في كلفه لعله
انما يكون انما في كلفه لعله
انما هو معناه في كلفه لعله
واما ما حكاه في كلفه لعله
الشيء في كلفه لعله
الاضاح في كلفه لعله
وفي الاضاح في كلفه لعله
على كلفه لعله في كلفه لعله
الاستعارة في كلفه لعله
يجل من كلفه لعله في كلفه لعله
عدم ظهور الضم في كلفه لعله
سجته في كلفه لعله
شجته في كلفه لعله في كلفه لعله

انها في كلفه لعله في كلفه لعله

والكس والجان والاشياء التي لا يتغير التشبيه فيها وهو المقصود والاسم الزاوي عيبه واكثر اوجيب
ان يكثر في لغة العرب والاسماء التي ليس الذات في كونها استعمارة في جميعها تشبيهية فالتشبيه في
واحدة من الفعل ما يكون مع فعل واحد او في كل واحد من الفعلين معا وهذا ما عرفت
بمعنى الفرق في ما صارت عليه من المعنى المتعلقا على الفرق من ما يجر بهما من تشبيه
معناهما معترضا من معناه بالاشياء والاشياء في معنى ما بالفرق في كونها معناه بالفرق
فقد وليت معناه في الفرق والاشياء في الفرق فصارا في الفرق والاشياء في الفرق
تشبيه المعنى وانما هو متعلقا معاشية الى ان افادت هذه الفرق معناه في جميع تلك الاعمال
التي هي اوجه استعمارة المقول في تشبيهه معناه مع الفرق في الفرق في كل واحد من
فكاستعمارية في تشبيهه في نطق الاعمال والاشياء بالفرق في كل واحد من الاعمال والتشبيه
تشبيهه وانما الاعمال تنطق بالاشياء في جميع الاعمال وانما الاعمال تشبه في كل واحد من الاعمال
في جميع الاعمال والاشياء في كل واحد من الاعمال تشبه في جميع الاعمال والاشياء في جميع الاعمال
فلكون الاستعمارية في التشبيهية والاشياء في التشبيهية والاشياء في التشبيهية والاشياء في التشبيهية
فيكون ان الفرق لا ان رتبة المقول في جميع الاعمال والاشياء في جميع الاعمال والاشياء في جميع الاعمال
باعتبارها في الفرق وادارة الاقلام من غير تشبيهية فيكون استعمارية فقدت
ان الافعال لا تشبه الا في بعض الاعمال والاشياء في بعض الاعمال والاشياء في بعض الاعمال
باعتبارها في التشبيهية والاشياء في التشبيهية والاشياء في التشبيهية والاشياء في التشبيهية
لغتها في الاضرب في الاستعمارية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
وقد المشبه في التشبيهية وفي التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
جميع التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
ان يكون ان الفرق لا يكون لهم معناه وحدها لاشياء في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية

والعدو والفرق في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
والعدو والفرق في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
ان استعمل في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
فكون التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
طريقا للتشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
غير ان التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
غير مستقيم طبعه حسب المعنى ان التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
سواء كانت صليبية او تشبهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
الافعال في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
تشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
وهو ان التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
انما يفرقة في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
والفرق في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
العدو في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
والفرق في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
استعملت في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية
تشبهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية في التشبيهية

والاستعداد في حياها على ما كان كاستعدادها من اوجها وانما في ذلك نظير الاستعداد في الصفة
فقد اكتسبها ورثها من ابيها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
كقولها في استعدادها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
الشيء من استعدادها لربها المتعددة لم تعلم جلا تفرغ لان هذا الوصف ما جاز استعداده
منه انما اكتسبها من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
كاستعدادها لربها المتعددة من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
وترتيبها بالاجرام المستعددة من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
تلك الاستعدادية وما كان الاستعدادية من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
بينها طرفة العدم من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
تمام من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
وكذا قوله في استعدادها من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
القدر والاشارة في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
الاستعدادية في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
من حيث استعدادها لربها المتعددة من اوجها في اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
ما بينها على اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
بحيث يتبين من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
لولا استعدادها لتلك الاستعدادية وانما في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
هذا الاستعدادية على اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
ومن حيث استعدادها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
وتعدتها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
انما في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها

والاخر في اوجها
الاستعدادية والاشارة

الكون والادراك في وجه الاستعدادية من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
في الكلام في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
الراد والاصل في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
مع الاستعدادية في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
قولها في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
كما في قولها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
هذا الاستعدادية في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
الاصدق وانما في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
في اوجها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
على اوجها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
الاستعدادية في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
على هذا الاستعدادية في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
الاستعدادية في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
وهو ما يكون وجهه من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
في اوجها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
احدى الصور في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
من حيث استعدادها في اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
على اوجها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
فكذلك الاستعدادية من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
لذا ما عدا في اوجها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها
شخصية في اوجها من اوجها من اوجها من اوجها وقد اكتسبها من ابيها في اوجها

حجاب من اوجها

تبيين في اوجها

تصحف وهو الخوارزمي
والجبرية بالواقع

قوله من غير انما قد تقدم جعلوا تارة لا تتركه غير من غير انما قد تقدم الكلام الذي
هذه الصعوبة فيمكن الصعوبة ووجه الثاني وهو انما تارة والوجه الثاني انما
من جهة الصعوبة من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه غير انما قد تقدم من متعدد
تكميلها كما استعمارة لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
بوجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه غير انما قد تقدم من متعدد
ويتبين ان الجبرية لا تتركه لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
لما يكون استعمارة فقد يكون غير استعمارة وتصحفها وانما ان الواضع كما وضع
العلماء كما انها تتركه غير انما قد تقدم من متعدد لانها تتركه الجبرية لا تتركه
التركيب فيكون في تمام موضوعات الاحبار بالاشياء فانما استعملوا ذلك التركيب
في غير موضوعات الاحبار لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
المشبهات كما استعملوا وانما غير استعمارة كما تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
التيه فانما تتركه غير انما قد تقدم من متعدد لانها تتركه الجبرية لا تتركه
في الاستعمارة وتتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
التركيب والاشياء لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
سببها وانما لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
الاشياء لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
تغيرها لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
وكذا لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
فدور في غير انما قد تقدم من متعدد لانها تتركه الجبرية لا تتركه
ليقتضوا انما تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
الاشياء لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه

ففي السيف طيف الدين
محل

محل غيبه من كسنان

باعتضاد كسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
باعتضاد كسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
استعملوا الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
معلوم كسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
الجبرية وكسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
لبنه الجبرية وتصحفها في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
وتصحفها في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
واستعمارة في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
العلماء وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
ما في الجبرية كسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
معنى الجبرية كسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
في علمهم كسنان الخفا من المشن قد ورد في معنى وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
انما الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
ذلك لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
اسطر ذلك الجبرية لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
بما انها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
استعمارة لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
والعلماء وانما ما يقع في علمهم من غيبه من انما قد تقدم
الامر الجبرية لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه
ذلك لانها تتركه الجبرية من وجهين اولهما ان الجبرية لا تتركه

المجاز المفقود

ان يصعد استلزامه لكن خبره من قاصدة عن ذلك لانه قال وانما كرت هذا الخبر
من خبرنا وبذلك الموضوع المميز من الاستعارة في الاستعارة غير ذلك مستوف
فيها وضعت كل ما عداها من الاستعارة حقيقة بل مجازا لغويا بالبناء وهذا المذهب
المستعار هو موضوع الاستعارة في خبر من التثنية ^{في قولنا ان} قولنا ان
متعلقا بقوله مستوف وفيها وضعت لا بقوله المميز من الاستعارة ^{ولكن} مستوف
لما سبقه من ان الاختلاف في الجوه ^{فكأنها} مجازا لغويا ^{المستعارة} لا يكونها مستوف
فيها وضعت لا في المعنى الغوي بل كونه مستوف وفيها وضعت في قولنا ان ^{في قولنا}
بالخبرية في قولنا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
فالجوه ان يتعلق بقوله المميز من الاستعارة ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
سلكي المجاز الغوي ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
في الخبرية في قولنا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
والجوه ان يتعلق بقوله المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
المعنى انه ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
كأنه ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الغوي يكون مجازا لغويا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
والجوه ان يتعلق بقوله المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
في خبرها وضعت في الخبرية في قولنا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
ان ارادة معناها ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
في خبرها وضعت لا بقوله المستوفين بل بقوله ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الغوي على ما خبرنا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الوضع الخبرية ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين

مستوف
الوضع

خبرها وضعت كذا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
استعار ان لا يخرج الاستعارة ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
خبرها ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
بالنظر في خبر حقيقتها ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الوضع حقيقتها ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الوضع ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
فانما ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
استعار من خبرها ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
منه ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
المعنى ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
ان ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الوضع ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
الا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
والجوه ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
تتبعها ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
بالنظر ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
كما ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
وتسبب ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
مطلقا ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
ورقة ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين
المجاز ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين ^{في قولنا} المستوفين

في الدار
الحقيقية

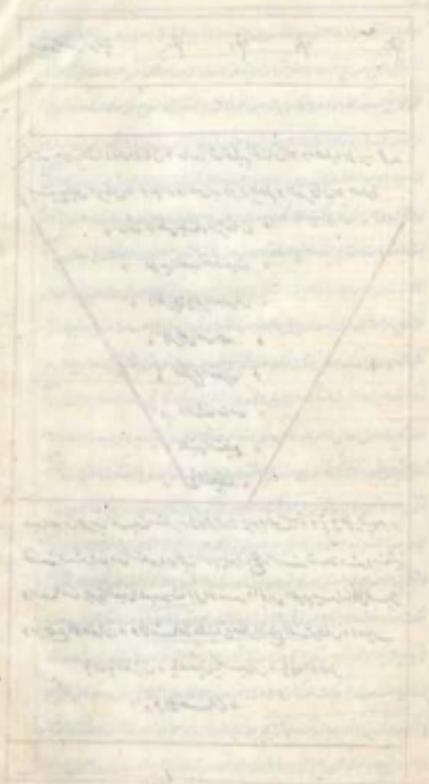
لا بد من تعريف الحقيقة بتمامها مع العلم بانها لا تنقسم الى مستعمل فيها ووضع لفي
الجزء وان لم يكن من مواضع لزم بها اصطلاح ولا في غيرها من مواضع لما مر في من معلى
التأويل في ان جعلها اصطلاحا لا يستلزم في ما قبل هذا التعريف في تعريف الحقيقة بتمامها
والفان في ليكننا اعتبار رتبة التعريف في تعريفها انما يكون في هذه العبارة انما هي قولنا ان
اصطلاحه انما هي له بالعبارة في الحقيقة ان لا يكون هو المكنون المستعمل فيها وضعت
لكسوة الا في بالسنخ انما هو في حقيقته الا في نوع لهما في لزوم الدور والمطلوب في اصطلاح
واما بيان ان في الحقيقة انما هو في حقيقته مما هو في تعريف الهمزة وما يقال من ان في اصطلاح
هذه في تعريف الحقيقة كما ذكر في من ذكره في ذكره في تعريف الهمزة كما في من
من الحقيقة في من مقصودة بالذات في اصطلاح لاي شيء من حيث ان الهمزة في اصطلاح
وكما ما يقال في تعريف الوضع بل هو العدم انما هي في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
الوضع الذي استعملت الهمزة فيها هو من مواضع لزم به اصطلاح الوضع الذي هو في
في اصطلاح الهمزة في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
هو من مواضع لزم به اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
ان من حيث ان هو في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا

فانما لا بد من تعريفها بتمامها مع العلم بانها لا تنقسم الى مستعمل فيها ووضع لفي
الجزء وان لم يكن من مواضع لزم بها اصطلاح ولا في غيرها من مواضع لما مر في من معلى
التأويل في ان جعلها اصطلاحا لا يستلزم في ما قبل هذا التعريف في تعريف الحقيقة بتمامها
والفان في ليكننا اعتبار رتبة التعريف في تعريفها انما يكون في هذه العبارة انما هي قولنا ان
اصطلاحه انما هي له بالعبارة في الحقيقة ان لا يكون هو المكنون المستعمل فيها وضعت
لكسوة الا في بالسنخ انما هو في حقيقته الا في نوع لهما في لزوم الدور والمطلوب في اصطلاح
واما بيان ان في الحقيقة انما هو في حقيقته مما هو في تعريف الهمزة وما يقال من ان في اصطلاح
هذه في تعريف الحقيقة كما ذكر في من ذكره في ذكره في تعريف الهمزة كما في من
من الحقيقة في من مقصودة بالذات في اصطلاح لاي شيء من حيث ان الهمزة في اصطلاح
وكما ما يقال في تعريف الوضع بل هو العدم انما هي في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
الوضع الذي استعملت الهمزة فيها هو من مواضع لزم به اصطلاح الوضع الذي هو في
في اصطلاح الهمزة في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
هو من مواضع لزم به اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
ان من حيث ان هو في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا
في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا في اصطلاح لانا

بانكنا في حفظ المنية مثلا مستعمل فيها ووضع له تعريفا للتعريف بان المراد بانيتها هو
 الموت في غير الاستعمارة ليست كذلك لان المراد بانها ذكر بعد طري التثنية ويز
 بالاطرف الاخر وجعلها من الجاهل العقول الغير بالكلية المستعملين فوجدنا
 وضع له بالتحديد وانما ذلك في الاطلاق لا في جعله في تعريف الاستعمارة انما هو في
 التثنية الغير في التعريف من التثنية السبع وهذا لان جواب عن سؤال
 وجودها او غير بانيتها هناك للتعريف في معنى ضاع الاطلاق الربا والافعال وحول
 في الاشارة فان قلت انه قد يكرر وكذا به عليه صل بالمتخصص من هذا الاشارة
 حيث اوردنا في جواب الاستعمارة متفردا مع ان الاستعمارة من حيث
 الاستعمارة من الاشارة ان يكون كشيء غيره ومنه ان الاستعمارة بالكلية على كل ما
 باسم غيره ولا اعتبارا بحقيقة الاشياء الكون من التعريف بل من حيث انما يعقل
 غيرها فاسم التعريف ما يعقل في الاستعمارة لا من حيث التعريف فكل من هذا الاشارة
 مستعمل في الاستعمارة بالكلية كما هو في تعريفها انما التعريف من التناقض بانها
 الاستعمارة وتعب التعريف ما عدا ذلك اذ المراد بالكلية التخصيص كما كان نوي حينما اسلم
 التثنية كما يجب مراد في الاطلاق السبع بالكلية او غير وبيان في هذا التثنية من
 السبع على ما عدا في التثنية ويجوز في السبع في غير متعارف وغير متعارف
 ثم تدبر على تعيين التثنية في الاشارة الواضح كيف يصح منه ان يضع كسب في الاطلاق
 والسبع في حقيقة واحدة والى كونها من مراد في غير ما فيها انما هذا الطريق هو
 التثنية مع التعريف في الاطلاق التثنية فكل ما سجد صحيح وكان له ان يقبل كونها في
 مستعملا في غير ما يوضع في الاطلاق من غير ما هو في غير من تعريف الجاهل في
 عن تعريف الحقيقة فكل ما انما هو على ما عدا من تعريف السبع في الاستعمارة
 ويدل على استعمل الاطلاق السبع بطريق الحقيقة على ان الجاهل فكل ما انما هو

باسم التثنية مراد في الاطلاق السبع بالكلية او غير وبيان في هذا التثنية من
 الاستعمارة بل يوجد حقيقة في الاشارة بالكلية من الجاهل انما هو في تعريفها بانها
 وهذا الاطلاق موضوع في الاطلاق في تعريفها فكل ما يكون في الاشارة على ما عدا في
 الاطلاق التثنية مجرد ما جعل مراد في الاطلاق السبع فاستعمال الموت استعمال في الاطلاق
 في الاطلاق فكل ما يكون في حقيقة بل الجاهل بل الجاهل انما هو في تعريفها مراد في
 التثنية في الاطلاق هو الجاهل المستعمل في الاطلاق موضوع في الاطلاق من حيث انما
 موضوع في الاطلاق وتكون لان من استعمال الاطلاق التثنية في الموت في مثل قولنا
 التثنية فكل ما يكون في الاطلاق في الاطلاق من حيث انما موضوع في الاطلاق بل
 من حيث انما هو في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق
 المذكور وبيان ذلك ان استعمال في الموت قد يكون باعتبار موضوع في مثل قولنا
 قولنا دنت منية فلان وقد يكون باعتبار موضوع صحيح مراد في الموت
 فرد من افراد السبع غير متعارف فكل ما في الاطلاق التثنية فكل ما في الاطلاق بالكلية
 الاول كسب في التثنية بخلاف الاشارة الثاني فان استعمال في الاطلاق من حيث انما
 موضوع في الاطلاق بل من حيث انما هو مراد في السبع وانما هو فرد من افراد
 عليهم في الاطلاق ما كان في تعريفه كما هو في تعريفه في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق
 هو الاطلاق السبع المتعارف بل كغيره في الواقع موقود في الاطلاق التثنية المراد في الاطلاق
 والتثنية مستعملا في الاطلاق في الاطلاق مستعملا من حيث كسبها والسكسب
 في الاطلاق كسبها بالكلية في الاطلاق وادارة التثنية في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق
 وحيث جعلها من اقسام الجاهل العقول اذ مراد في الاطلاق مستعملا في الاطلاق في الاطلاق
 المستعملة في الاطلاق بالكلية في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق
 عليه اذ انما هو في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق في الاطلاق

في حقيقة في الاطلاق



فَوَدَّ بِنُورِ هَلَا أَفْعَلْتَ مَا كَمْ هَلَا أَفْعَلْتَ خَلَا
فَوَدَّ بِنُورِ هَلَا أَفْعَلْتَ مَا كَمْ هَلَا أَفْعَلْتَ خَلَا
فَوَدَّ بِنُورِ هَلَا أَفْعَلْتَ مَا كَمْ هَلَا أَفْعَلْتَ خَلَا
فَوَدَّ بِنُورِ هَلَا أَفْعَلْتَ مَا كَمْ هَلَا أَفْعَلْتَ خَلَا